شرح الشفا

للقاضي عياض

شرحه

الإمام الهمام ناصر السنة وقامع البدعة

الملا علي القاري

عليه رحمة الباري

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

شرح الشفا

لعلى القارى رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

ذي الجلال والاكرام * الذي يجب ان يبدأ بذكره المرام * ويختم بشكره الكلام (القسم الثانى فيما يجب على الانام من حقوقه عليه الصلاة والسلام) اي القسم الثانى من كتاب الشفا فى حقوق المصطفى فى بيان مايجب على المكلفين من حقوق خاتم النبيين وسيد المرسلين (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وهذا) اى القسم الثانى (قسم) اى عظيم (لخصنا فيه الكلام) اى اقتصرنا واختصرنا (فى اربعة ابواب على ماذكرناه) اى وفق ماقررناه وحررناه (فى اول الكتاب ومجموعها) اى مجموع ابواب هذا القسم الاربعة (فى وجوب تصديقه عليه الصلاة والسلام) اى الايمان به فيما جاء به عن ربه (واتباعه فى سنته) اى فى وجوب متابعته فى شريعته وطريقة حقيقته (وطاعته) اى وفى وجوب امتثال اوامره واجتناب زواجره كما بينه فى فصول الباب الاول (ومحبته) اى وفى وجوب محبته وجعل محبته تابعة لمحبته كما ورد لايؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به لان محبته سبب لمتابعته ومتابعته علامة لمحبة الله تعالى ابتداء ومحبة الله تعالى اياه انتهاء كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله كما عينه فى فصول الباب الثانى (ومناصحته) اى وفى وجوب قبول نصحه له فى امره ونهيه ونصحه لرسوله ودينه كما ورد الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتابه ولائمة المسلمين وعامتهم وقد اوضحنا معنى هذا الحديث فى شرح الاربعين والمناصحة مفاعلة للمبالغة قصد هنا منها

(المبالغة)

المبالغة فى النصح وهو الخلوص لغة والنصيحة فى الشريعة كلمة يعبر بها عن جملة هى ارادة الخير للمنصوح له (وتوقيره) اى وفى وجوب تعظيمه لقوله تعالى وتعزروه وتوقروه كما زينه فى فصول الباب الثالث (وبره) اى وفى وجوب الاحسان بأهل وده والقيام بحكمه وامره (وحكم الصلاة عليه والتسليم) اى وفى وجوب حكمهما من وجوب وغيره (وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم) اى وفى بيان زيارة قبره ومايتعلق به كما حسنه فى الباب الرابع وهذا الامر اجمالى سيرد عليك القدر التفصيلى فى ضمن الابواب وفصولها بالوجه التكميلى

الباب الاول

(فى فرض الايمان به ووجوب طاعته واتباع سنته صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم) وفخم وعظم اى فى بيان فرضية تصديقه فى المعتقدات وفى وجوب طاعته فى الواجبات واستحباب متابعته فى المستحبات او التقدير وفى وجوب اتباع شريعته التى تعم جميع الحالات وفى المغايرة بين الفرض والوجوب ايماء بأن الاول ركن الدين ومهماته والاخيران من مكملاته ومتمماته ولا يلزم من عدمهما فقد الاول بخلاف العكس فتأمل (اذا تقرر بما قدمناه) اى فى ضمن ماتحرر (ثبوت نبوته) اى بظهور معجزاته (وصحة رسالته) اى بوضوح آياته (وجب الايمان به) لانه فرع ثبوتهما كتوقف المشروط على الشرط (وتصديقه فيما اتى به) اى من عند ربه تعالى من جهة الوحى الجلى او من طريق الوحى الخفى والمعنى ووجب تصديقه بجميع ما فى الكتاب والسنة وان كان وجوب تصديقه من جهة السنة ثابتا بالكتاب ايضا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا اى من مخالفتهما فيما امرا به ونهيا عنه وبما قررنا ظهرت المغايرة فى العطف واما كونه عطف تفسير كما ذكره الدلجى رحمه الله تعالى عند من يقول الايمان هو التصديق فقط فلا وجه له لان المحققين على ان الايمان هو التصديق والأقرار شرط لاجراء احكام الاسلام والاعمال شرط الكمال بخلاف المعتزلة والخوارج حيث ادخلوا الاعمال فى اجزاء الايمان وعلى كل تقدير ففرق بين الايمان برسالته عليه الصلاة والسلام وتصديق ماجاء به من الاحكام حتى لايحرم الحلال ولا يحلل الحرام (قال الله تعالى فآمنوا بالله ورسوله) وهو الفرد الاكمل والنبى الافضل (والنور الذى انزلنا) اى القرآن المشبه بالنور الفرقان بين الحق والباطل والبرهان المزيل لظلمات الشكوك والظنون والاوهام الحاصلة للجاهل والغافل وسمى نورا لانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر مافيه لغيره (وقال انا ارسلناك شاهدا) اى بتصديق من بعثت اليهم واخلاصهم وهدايتهم وبتكذيبهم وضلالتهم (ومبشرا) اى بالجنة ونعيمها للمؤمنين (ونذيرا) اى بالنار واليمها للكافرين (لتؤمنوا) قرئ بالخطاب والغيبة فى السبعة اى لتصدقوا (بالله ورسوله)

قال الدلجى رحمه الله تعالى الخطاب له ولامته اى على سبيل التغليب اولهم تنزيلا لخطابه منزلة خطابهم انتهى والاظهر ان الضمير للامة على قراءة الخطاب والغيبة كما يدل عليه سياق الكلام والله تعالى اعلم بحقيقة المرام (وقال تعالى فآمنوا بالله) اى بذاته وصفاته (ورسوله) اى الثابت رسالته بمعجزاته (النبى) اى الجامع بين نعتى الرسالة والنبوة التى هى عبارة عن ولايته التى يأخذ بها الفيض السبحانى ويفيد النوع الانسانى (الامى) اى المنسوب الى ام القرى وهى مكة المكرمة كما قال تعالى لتنذر ام القرى ومن حولها او المنسوب الى امة العرب التى غالبها لم يقرأ ولم يكتب كما ورد انا امة امية لانكتب ولا نحسب الحديث او المنسوب الى الام يعنى على الوصف الذى خرج به من بطن امه ما اكتسب شيأ من القراءة والكتابة ونحوهما وفيه ايماء الى انه على اصل الفطرة كما قال تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها وكما ورد كل مولود يولد على الفطرة (الآية) اى الى آخرها وهو قوله تعالى الذى يؤمن بالله وكلماته اى بما انزل عليه وعلى غيره من الرسل او باسمائه وصفاته واتبعوه فى مأموراته ومنهياته لعلكم تهتدون تفوزون بما تسعدون ببركاته (فالايمان بالنبى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واجب) اى امتثالا لامر ربه (متعين) اى لايمكن التخلص عن حكمه (لايتم) اى لانه لايتم لاحد (الايمان) اى الشرعى (الا به) اى الا بالايمان به او الا بسببه (ولا يصح الاسلام) اى استسلام الاحكام (الا معه) اى الا مع الايمان به اومع موافقة انقياده فى حكم ربه وفى نسخة ايمان واسلام بتنكيرهما ثم هذا بناء على تغايرهما حقيقة واتحادهما شريعة (قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا) قيل وضع الظاهر موضع الضمير ايذانا بأن من لم يجمع بين الايمانين فهو كافر وعندى ان الاظهر فى المعنى ان يقال واعتدنا للكافرين منهم ومن غيرهم فيكون المعنى الاعم هو الاتم او المعنى اعتدنا لمن مات على كفره لتكون الآية جامعة بين النذارة والبشارة وهذا الملحظ اولى لانه يشمل الكل كما لايخفى (حدثنا ابو محمد الخشنى) بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين نسبة الى قبيلة خشينة وقد تقدم وفى نسخة زيد الفقيه وقوله (بقراءتى عليه) اى لابمجرد سماعى لديه (ثنا) اى قال حدثنا (الامام ابو على الطبرى) بفتح مهملة وموحدة (ثنا) اى حدثنا (عبد الغافر الفارسى) بكسر الراء ويسكن وفى نسخة القارى وهو تصحيف وقد تقدم ايضا (ثنا) اى حدثنا (ابن عمرويه) بفتح مهملة وسكون ميم وفتح راء وواو فسكون تحتية فكسرها وضبط ايضا بضم راء وسكون واو وفتحية وفوقية مفتوحتين وهو الجلودى وقد تقدم (ثنا) اى حدثنا (ابن سفيان) وهو ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسين) رحمة الله تعالى عليه هذا هو مسلم صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (امية) بالتصغير (ابن بسطام) بكسر الموحدة وفتحها ويصرف وقد يمنع (ثنا) اى حدثنا (يزيد بن زريع) بضم الزاء مصغرا اخرج له الائمة الستة (ثنا) اى حدثنا (روح) بفتح الراء اخرج له الستة ماعدا الترمذى

(رحمه)

رحمه الله (عن العلاء بن عبدالرحمن بن يعقوب) احد علماء المدينة روى عنه شعبة ومالك واخرج له مسلم والاربعة (عن ابيه) هو عبدالرحمن بن يعقوب الجهنى اخرج له مسلم والاربعة (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت) اى امرنى الله تعالى اذلا آمر له سواه (ان اقاتل الناس) اى بمقاتلة الكفار وهو عام خص منه من اقر بالجزية (حتى يشهدوا ان) اى انه (لا اله الا الله) استثناء من الكثرة المفهومة من اله اذ مفهومه كلى فى الذهن يتوهم منه الكثرة فى الخارج مع انه ليس هناك الا واحد واجب الوجود الموصوف بنعوت الكرم والجود وفى رواية حتى يقولوا لا اله الا الله (ويؤمنوا بى وبما جئت به) اى مما امرنى ربى او الهمنى فى قلبى (فاذا فعلوا ذلك) اى آمنوا بهما والتزموا احكامهما او اذا فعلوا ما اقاتلهم لاجله (عصموا منى دماءهم واموالهم) اى منعوها فلا يجوز سفك دمائهم واخذ اموالهم بسبب من الاسباب (الا بحقها) اى الا بحق يتعلق بها كقتل نفس بعدوان وزنى بعد احصان وكفر بعد ايمان كما ورد ويلحق بها ترك صلاة وزكاة بتأويل باطل فيهما (وحسابهم على الله) اى فيما يسرونه من كفر ومعصية فالحكم بالايمان لظواهرهم والله متول لسرائرهم والحديث هذا قد اخرجه القاضى كما ترى من عند مسلم وهو فى الايمان ورواه البخارى رحمه الله تعالى ايضا وفى رواية اخرجها الستة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال السيوطى وهو متواتر ولفظه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وانى رسول الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وفى رواية عن انس رضى الله تعالى عنه قيل وما حقها قال زنى بعد احصان اوكفر بعد اسلام اوقتل نفس فيقتل بها (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (والايمان به) اى بالنبى عليه الصلاة والسلام (هو تصديق نبوته) اى انبائه عن الحق (ورسالة الله تعالى له) اى الى الخلق والاضافة فيهما بمعنى الباء اوفى اى تصديقه بهما او فيهما وهذا باعتبار ذاته وصفاته (وتصديقه فيما جاء به) اى من معتقداته (وما قاله) اى وفى جميع مقولاته من مأموراته ومنهياته (ومطابقة تصديق القلب بذلك) اى بما ذكر (شهادة اللسان) بالنصب وقيل بالرفع اى اقراره (بأنه رسول الله) اى الى جميع افراد الانس والجن او الى الخلق كافة (فاذا اجتمع) اى فى العبد (التصديق به بالقلب) وهو حقيقة الايمان (والنطق) اى معه (بالشهادة بذلك) اى بما ذكر (باللسان) اى وبالاقرار الذى هو شطر او شرط على خلاف بين الاعيان (تم) اى كمل (الايمان به) اى بالجنان (والتصديق له) اى باللسان (كما ورد فى هذا الحديث) اى حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (نفسه) اى بعينه الا انه (من رواية ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) اى لا من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (امرت ان) اى بان (اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) الحديث

اخرجه الشيخان وقدسبق انهذا اللفظ جاء منطريق ابيهريرة رضىالله تعالى عنه ايضا وقدرواه اصحاب الستة عنه الا انه بلفظ انى وسولالله (وقد زاده) ایالنبیعليه الصلاة والسلامماذكر(وضوحا فىحديث جبريل) عليهالسلام ایسؤاله عنه (اذ قال) ایحين قال جبرائيل عليهالسلام (اخبرنی عنالاسلام فقال) ای النبی صلیالله تعالى عليه وسلم كمافىنسخة وفىنسخة قال (ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسولالله) وهو الاقرار فعده من الاسلام وهو الانقياد الظاهرى دال على ان الايمان هو التصديق القلبى والانقياد الباطنى (وذكر اركان الاسلام) اى بقية اركانه اذالجملة خمسة كما ورد بنى الاسلام على خمس حيث قال ان تشهد بالله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا (ثم سأله) ای سأله جبرائيل (عنالايمان فقال ان تؤمن بالله) ای ان تصدق بحقيقة ذاته وحقيقة صفاته (وملائكته) ای بأنهم عباد مكرمون مطيعون معصومون لايوصفون بذكورة ولا انوثة (وكتبه) ای بانها منزلة من عنده (ورسله) ای بانهم مبعوثون من الله تعالى الى خلقه صادقون فيما جاؤا به (الحديث) وتمامه واليوم الآخر ای وبأنه ومافيه كالبعث والحساب والثواب والعقاب حق وصدق وتؤمن بالقدر خيره وشره ای حلوه ومره والحديث بطوله مذكور فى الاربعين وقد شرحناه فىالمبين المعين وهو حديث رواه الستة وغيرهم (فقد قرر) ای النبی صلى الله تعالىعليه وسلم (انالايمانبه) ای بالله سبحانه وتعالى وبما يجب الايمان به منغيره (محتاج) وفىنسخة يحتاج (الى العقد بالجنان) بفتح الجيم ای الاعتقاد الجازم بالقلب (والاسلام) ای وان الاسلام (به) ای الانقياد الظاهرى اليه وهو الاقرار به (مضطر الى النطق باللسان) ای ليتم بالبيان فان اللسان ترجمان الجنان (وهذه الحال) وفىنسخة الحالة (المحمودة التامة) وفىنسخة هی المحمودة التامة ای عند الخاصة والعامة فانه حينئذ نور على نور وسرور علىسرور وجمع بين الظاهر والباطن فيصدق عليه انه مؤمن مسلم اذلا خلاف بين اهل السنة انه حينئذ مؤمن وان اختلفوا فىكون الاقرار شطرا للايمان او شرطا لاجراء احكام الاسلام فاندفع قول الدلجی رحمهالله تعالى ان هذا ذهاب منه الى ان الايمان اسم لفعل القلب واللسان وعليه بعض الاشعرية وغيرهم واما قوله ووصفها بكونها تامة مؤذن بأن العقد بالجنان كاف وان لم ينطق باللسان فهو مع كونه مناقضا لما سبق له من البيان مدفوع بالفرق الظاهر بين التمام والكمال كمالايخفى على ارباب الحال لان تمام الشئ يتوقف على حصول جميع اجزائه بخلاف كماله فانه يتوقف على وجود ضيائه وبهائه وهو ههنا بأن يكتسب جميع الاوامر ويجتنب جميع الزواجر من الصغائر والكبائر والمعتزلة والخوارج جعلوا الاركان من اجزاء الايمان والله المستعان هذا ويدل على ماقررنا ويشهد لما حررنا قوله (واما الحالة المذمومة) ای عند جميع الامة المسلمة (فالشهادة باللسان دون تصديق القلب) ای منغير اعتقاد

(الجنان)

الجنان (وهذا) اى الاعتقاد المشتمل على الشقاق (هو النفاق) اى الحقيقى وهو ابطان الكفر واظهار الايمان وهذا كافر اذا علم حاله بالاتفاق (قال الله تعالى) حال لازمة اى متعاليا عما لايليق بذاته وصفاته (اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله) اى توهيما منهم شهادة واطمأنت فيها قلوبهم السنتهم لازعما منهم كماقاله الدلجى رحمه الله لانهم مايزعمون ذلك حيث يعلمون حقيقة ماهنالك (والله يعلم انك لرسوله) اى كما اظهروه ولوكان مخالفا لما ابطنوه والجملة احتراس من نفى رسالته المتوهم من قوله تعالى (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) ولذا فسره المصنف بقوله (اى كاذبون فى قولهم) اى فى دعواهم (ذلك) اى كونك رسول الله صادرا (عن اعتقادهم وتصديقهم وهم لايعتقدونه) اى والحال انهم لايعتقدون قولهم انك لرسول الله (فلما لم يصدق) اى لم يوافق (ذلك) اى قولهم وظواهرهم (ضميرهم) اى قلوبهم وبواطنهم وفى نسخة ضمائرهم وهو يحتمل الرفع والنصب (لم ينفعهم ان يقولوا) اى مجرد قولهم (بالسنتهم ماليس فى قلوبهم) اى لاعتقادهم ان قولهم ذلك كذب وخبر على خلاف ماعليه حال المخبر عنه (فخرجوا عن اسم الايمان) اى عن ان يسموا بما اشتق منه فلم يكونوا مؤمنين فى الدنيا (ولم يكن لهم فى الآخرة حكمه) اى حكم الايمان فلايحشرون مع المؤمنين (اذ لم يكن معهم) اى ايمان كما فى نسخة (ولحقوا بالكافرين) وفى نسخة بالكفار (فى الدرك الاسفل من النار) بفتح الراء وسكونها اى الطبقة السفلى من دركاتها كما ان المخلصين من المؤمنين فى اعلى اماكن الجنة وارفع درجاتها (وبقى عليهم حكم الاسلام) اى بحسب ظواهر الاحكام فيعاملون كالمسلمين لهم مالهم وعليهم ما عليهم (باظهار شهادة اللسان) اى بسبب اظهارها منهم وهذا (فى احكام الدنيا المتعلقة بالائمة) اى ائمة الدين من العلماء العاملين (وحكام المسلمين) اى من القضاة والسلاطين (الذين احكامهم على الظواهر) اى جارية وسارية (بما اظهروه من علامة الاسلام) اى من الاذعان والانقياد وقبول الاحكام وهذا كله بحسب الظواهر (اذلم يجعل للبشر سبيل الى السرائر ولاامروا) اى الائمة والحكام (بالبحث عنها) اى عن السرائر (بل نهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحكم عليها وذم ذلك) اى التحكم هنالك (وقال) اى فيما رواه البخارى لاسامة بن زيد لما قتل من اضطره فأسلم اقتلته بعد ان اسلم فقال معتذرا انما اسلم مكرها فقال (هلاشققت عن قلبه) اى لم ما كشفت عن ضميره وهذا امر تعجيز اذلا اطلاع على قلب احد الاالربه وقيل هلا اذا دخل على المضارع يفيد الامر كقولك هلا تضرب زيدا واذا دخل على الماضى يفيد التوبيخ كقولك هلا ضربت زيدا والحديث فى صحيح مسلم عن اسامة بن زيد قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى سرية فصبحنا الحرقات من جهينة فادركت رجلا فقال لااله الاالله فطعنته فوقع فى نفسى من ذلك فذكرته للنبى عليه الصلاة والسلام فقال اقال لااله الاالله وقتلته قلت يارسول الله

انما قالها خوفا من السلاح فقال هلا شققت عن قلبه حتى تعلم اقالها ام لا الحديث والمعنى قالها عن قلبه ام لم يقل عن قلبه وابعد الانطاكي حيث قال الفاعل في قوله اقالها هو القلب (والفرق) وفي نسخة وللفرق (بين القول) اى باللسان (والعقد) اى بالجنان (ماجعل) بصيغة المفعول او الفاعل وما مصدرية اى جعله اوموصولة اى الذى جعله النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فى حديث جبريل) عليه السلام اى المتقدم (الشهادة) بالرفع او النصب اى الاقرار (من الاسلام) اى من اركانه حيث قال مجيباله عن سؤاله عنه ان تشهد (والتصديق من الايمان) اى وجعله فيه منه بقوله مجيباله عن سؤاله عنه ان تؤمن (وبقيت حالتان اخريان بين هذين) اى الحالين وهما الحالة المحمودة لخلص المؤمنين والحالة المذمومة للمنافقين فيحتاج الى بيانهما (احديهما ان يصدق) اى المكلف (بقلبه ثم يخترم) بالخاء المعجمة على صيغة المجهول اى يقتطع ويموت (قبل اتساع وقت الشهادة) اى قبل ان يأتى بها (بلسانه) اى لضيق زمانه (فاختلف فيه) اى فى انه مؤمن املا (فشرط بعضهم من تمام الايمان القول والشهادة به) فعلى هذا لايكون مؤمنا لعدم تمكنه من الاتيان بهما وهذا قول ضعيف سواء قيل ان الاقرار شرط لاجراء الاحكام لالحقيقة الاسلام اوشطر لان قائله قائل بأنه ركن قابل لسقوطه فى بعض الانام كالاخرس وحال ضيق المقام (ورآه بعضهم) اى المصدق المذكور قبل تمكنه من الاقرار المسطور (مؤمنا) اى مصدقا ومسلما (مستوجبا للجنة) اى لعذره بعدم تمكنه من الاتيان به وايضا لولم يعتبر ايمانه للزم ان يكون فى النار مخلدا وهو غير واقع كما اشار اليه المصنف حيث قال (لقوله عليه الصلاة والسلام) اى فيما رواه الشيخان (يخرج) بصيغة المفعول اوالفاعل (من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الايمان) وفيه تلويح الى انه وان صغر قدره فقد عظم عند الله تعالى امره ولايضيع اجره وقد قال تعالى ان الله لايظلم مثقال ذرة وهى كل جزء من اجزاء الهباء فى الهواء والمراد بها غاية القلة التى قد يعبر عنها بالعدم اى لايظلم اصلا (فلم يذكر) اى النبى عليه الصلاة والسلام (سوى مافى القلب) اى لان غيره غير نافع عند الرب فى العقبى لانقضاء احكام ظاهر الاسلام فى الدنيا (وهذا) اى المؤمن بالجنان العاجز عن اقرار اللسان (مؤمن بقلبه) اى فينفعه ايمانه عند ربه (غير عاص) اى حيث اطاعه وآمن به (ولامفرط بترك غيره) اى بترك غير امره من اقراره لعدم ادراك وقته وفقد استقراره (وهذا) اى الرأى من هذا البعض (هو الصحيح فى هذا الوجه) اى لما بيناه من الوجه الذى عيناه (الثانية) اى الحالة الثانية (ان يصدق بقلبه) اى ويكتفى بعلم ربه (ويطول مهله) بفتح الميم وسكون الهاء وتحرك اى زمانه (وعلم مايلزمه من الشهادة) اى النطق بها (فلم ينطق بها جملة) اى مطلقا (ولا استشهد فى عمره) اى ولا تشهد فى عمره مرات كثيرة كما كان اللائق به ان يكررها ويتلذذ بذكرها ويقوم بشكرها (ولامرة واحدة) اى

بل ولا كرة (فهذا) اى المؤمن المذكور بالوصف المسطور (اختلف فيه ايضا) اى كما اختلف فيما قبله (فقيل هو مؤمن) اى لانه اتى بما يكفى من مقصود الايمان (لانه مصدق) اى بقلبه وهو من احسن الاحوال (والشهادة من جملة الاعمال) اى اركان الاسلام الموجبة للكمال (وهو) فى نسخة فهو (عاص بتركها) اى بترك الشهادة كما لو ترك الصلاة والزكاة (غير مخلد) اى فى النار كما فى نسخة والمعنى ان دخلها لا يخلد فيها كما هو شأن المؤمن العاصى حيث يكون تحت المشيئة الا ان هذا القول لا يصح عند من يقول الاقرار شطر وكذا عند من يقول انه شرط حيث لا يوجد المشروط بدون الشرط حال امكان وجوده فبطل قول الدلجى وهذا كما عند المحققين هو الحق ولا يعصى عند من يقول الايمان هو التصديق فقط انتهى ولا يخفى انه مخالف للاجماع لان تارك الشهادة مع القدرة عاص عند الكل من غير نزاع وانما الخلاف فى انه مؤمن او ليس بمؤمن والله سبحانه وتعالى اعلم (وقيل ليس بمؤمن حتى يقارن عقده) اى اعتقاده وتصديقه بالجنان (شهادة) اى اقرار بالله وبرسوله وفى نسخة شهادة اللسان وهى بالنصب وقيل بالرفع وكلاهما جائز لان من قارن الشئ فقد قارنه ذلك الشئ وانما قيل بنفى ايمانه (اذ الشهادة انشاء عقد والتزام ايمان) اى قبول احكام الاسلام (وهى) اى الشهادة (مرتبطة مع العقد) اى جزم القلب (ولا يتم التصديق مع المهلة) بضم فسكون اى مع الامهال زمانا يسعه القيام بشرطه اوشطره (الا بها) اى بالشهادة سواء قلنا انها شرط اوشطر كما بينا (وهذا) اى القول الثانى (هو الصحيح) اى فى انه ليس بمؤمن لعدم قرانه عقد جنانه باقرار لسانه مع تمكنه من بيانه فى مهلة زمانه واما قول الدلجى ان هذا انما يقول به من يجعل الاعمال جزأ منه فخطأ ظاهر اذ اجمع اهل السنة على ان الاعمال ليست جزأ من حقيقة الايمان خلافا للخوارج والمعتزلة واما نسبة هذا القول الى الشافعى رحمه الله تعالى والمحدثين فمحمول على انها جزء من كمال الايمان وانما الخلاف لفظى فى مراتب الايقان فبطل قول الدلجى ان الايمان قول وعمل واعتقاد كما هو مذهب الفقهاء والمحدثين اوقول واعتقاد كما هو مذهب ابى حنيفة رحمه الله تعالى واشياعه انتهى ولا يخفى ان هذا غفلة منه عن تحقيق الاشعرى واتباعه ثم هذا الخلاف فيما اذا لم يؤمر باداء الشهادة واذا امر بها وامتنع وتأبى عنها كابى طالب فهو كافر بالاجماع (وهذا) اى ما ذكرنا فى بحث الايمان وفى نسخة وهذه اى هذه المسائل او الاقوال هى الوسائل التى كتب فيها الرسائل لينتفع بها كل طالب وسائل (نبذ) بنون مفتوحة وسكون موحدة فذال معجمة اى شئ قليل يسير على ما فى القاموس وهو مطابق لما فى النسخ المعتبرة وموافق لما فى الشروح المعتمدة واما ما ذكره الدلجى من قوله بنون وباء موحدة مفتوحتين وفى نسخة بضم النون وسكون الباء جمع النبذة فليس فى النسخ وهو مخالف لما فى كتب اللغة بل فى القاموس ان النبذة بفتح النون وتضم الناحية ولا ريب ان هذا المعنى لا يناسب مقام المرام فهو خالف الرواية والدراية نعم فى نسخة نبذ

بضم ففتح جمع نبذة اى قطعة يسيرة والمعنى ان ماذكر من الايمان وما يتعلق به صحة وعدما فى هذا المكان شئ يسير يترتب عليه امر كثير (يفضى) من الافضاء اى يوصل ويؤدى (الى متسع من الكلام فى الاسلام والايمان وابوابهما) اى مما يتعلق بهما من الاحكام (وفى الزيادة فيهما والنقصان) وفيه ان لاخلاف فى زيادة مراتب الاسلام المتعلقة بالاعمال ونقصانها وانما الخلاف فى زيادة نفس الايمان ونقصانه ويتفرع عليهما قوله (وهل التجزى ممتنع على مجرد التصديق) اى كما عليه اهل التحقيق (لايصح) اى التجزى وهو قبول الزيادة والنقصان اصلا (فيه) اى فى الايمان (جملة) اى اجمالا بل يحتاج الى بيانه تفصيلا كما اوضحه بقوله (وانما يرجع) اى التجزى (الى مازاد عليه) اى على نفس الايمان (من عمل) اى واحسان قول (وقد يعرض فيه) بكسر الراء ويضم اى يحصل التجزى فى التصديق (لاختلاف صفاته وتباين حالاته) اى وتغاير مقاماته وتفاوت درجاته (من قوة يقين) اى عامى (وتصميم اعتقاد) اى عن دليل قوى (ووضوح معرفة) اى بانضمام مشاهدة (ودوام حالة) اى من غير فتور فيها ولا قصور عنها (وحضور قلب) اى بالغيبة عن غير الرب وهو حال الاطمئنان ومقام الاحسان الذى بينه عليه الصلاة والسلام بقوله الاحسان ان تعبدالله كأنك تراه ولا شك ان مقام الاحسان واحكام الاركان من احكام الايمان وكمال الاتقان لان الايمان يقبل الزيادة والنقصان على هذا الوجه كما حققناه فى شرح الاربعين ودققناه فى شرح الفقه الاكبر بتوفيق المعين (وفى بسط هذا) اى المبحث الشريف (خروج عن غرض التأليف) لان المقصود منه اداء حقوق صاحب الاصطفاء بمتابعته على وجه الاستيفاء (وفيما ذكرنا غنية) اى استغناء عن تطويله (فيما قصدنا) اى اردنا (ان شاء الله تعالى) اى ان كان على وفق ارادته سبحانه وتعالى

فصل

(واما وجوب طاعته) اى اطاعة النبى عليه الصلاة والسلام فى حكومته واتباع شريعته (فاذا وجب الايمان به وتصديقه فيما جاء به) مجملا (وجبت طاعته) اى مطلقا وهو جواب الشرط (لان ذلك) اى وجوب طاعته (مما أتى به) اى من جملة ماجاء به من الدين بالضرورة (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله) ذكر الله تحسين وتزيين وتوطئة وتنبيه على ان طاعته فى طاعة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بشهادة افراد الضمير فى قوله ولا تولوا عنه اى عن رسوله وبدليل قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله. او يقال افراد الضمير ايماء الى ان الطاعتين متلازمتان او الضمير الى كل واحد منهما والاظهر ان المعنى اطيعوا الله تعالى فيما انزل من كتابه والرسول فيما اوحى اليه من خطابه فى مقام ايجابه (وقال قل اطيعوا الله والرسول) ولم يقل واطيعوا الرسول لماسبق من تلازم الطاعتين وتداوم الحالتين واما حيث قال اطيعوا الله واطيعوا الرسول كما فى نسخة صحيحة فللاشارة

الى استقلاله بالطاعة فيما ثبت عنه بالسنة وضبط الشريعة (وقال واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) اى باطاعتهما ومتابعة شريعتهما (وقال وان تطيعوه) اى نبي الخلق (تهتدوا) اى الى الحق (وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله) لانه المبلغ والآمر في الحقيقة هو الله وقد نزلت الآية في المنافقين حين قال النبي عليه الصلاة والسلام من احبني فقد احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله فقالوا لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه مايريد الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى (وقال وما آتاكم الرسول فخذوه) اى اعطاكم من امره وامتثاله فتمسكوا به (ومانهاكم عنه) اى عن اتيانه (فانتهوا) اى عنه لوجوب طاعته وامتثال متابعته (وقال ومن يطع الله والرسول فاولئك الآية) اى فالذين اطاعوهما يكونون مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين المبالغين فى التصديق والصدق والتحقيق من العلماء والاولياء والشهداء والصالحين اى القائمين بحقوق الله وحقوق خلقه الجامعين بين تعظيم امره والشفقة على عباده ومن بيانية حال منه اومن ضميره وحسن اولئك رفيقا اى لانهم فى اعلى عليين ذلك الفضل من الله اى لايجب عليه سبحانه وتعالى شئ وكفى بالله عليما اى بالمطيعين والعاصين (وقال وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) اى بامره وتيسيره (فجعل) اى الله (طاعة رسوله طاعته) اى طاعة نفسه بقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله (وقرن طاعته بطاعته) اى فى كثير من آياته (ووعد على ذلك) اى ماذكر من الطاعة والاطاعة (بجزيل الثواب) بقوله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الآية (واوعد على مخالفته بسوء العقاب) بقوله فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم (واوجب امتثال امره واجتناب نهيه) بقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا (قال المفسرون والائمة) اى المجتهدون (طاعة الرسول فى التزام سنته) اى طريقته ومواظبة متابعته (والتسليم) اى الاذعان والانقياد (لما جاء به) اى من شريعته (وقالوا) اى المفسرون (ما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته على من ارسله اليهم) ونهاهم عن معصيته لقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله اى الا ليطيعه من بعث اليهم بسبب اذنه لهم فى طاعته اوبتوفيقه لمتابعته فمن لم يطعه فى شريعته ولم يرض برسالته فهو كافر فى ملته (وقالوا من يطع الرسول فى سنته) الاولى سننه بصيغة الجمع ليلائم قوله (يطع الله فى فرائضه) جواب الشرط والمعنى من يطع الرسول فيما امر به ونهى عما لم يرد به القرآن الكريم يطع الله فى فرائضه الثابتة فى الفرقان العظيم لان امره ونهيه من امره ونهيه لقوله تعالى وماينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ولقوله عليه الصلاة والسلام لاالفين احدكم على اريكته يأتيه الامر مما امرت او نهيت فيقول لاادرى ماوجدنا فى كتاب الله عملنا به فهذا نهى مؤكد منه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن لم يعمل بسنته اذ العمل بها كالعمل بكتاب الله وشريعته (وسئل سهل بن عبد الله) اى التسترى (عن شرائع الاسلام) اى جميعها (فقال وما آتاكم الرسول فخذوه) اى تمسكوا به

فى امره ونهيه (وقال السمرقندى) اى الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى (يقال اطيعوا الله فى فرائضه والرسول فى سنته) اى فى شريعته الشاملة لفريضته وسنته المستفادة من احاديثه الواردة وفق طريقته (وقيل اطيعوا الله تعالى فيما حرم عليكم) والاول ابلغ لان الفرض يشمل فعل الواجب المحتم وترك الفعل المحرم (والرسول فيما بلغكم) اى اوصلكم من امره ونهيه ولو لم يسنده الى ربه (ويقال اطيعوا الله بالشهادة له بالربوبية) اى بوصف الوحدة ونعت العبودية له وحده (والنبى بالشهادة له بالنبوة) اى المقترنة بالرسالة وفى نسخة بالرسالة والاولى اشمل والثانية اكمل وكان الجمع بينهما افضل اظهارا للنعمة بهما عليه وتعظيما للمنة لديه والمعنى ان هذه الاطاعة اقل مايطلق عليه اسم الطاعة (حدثنا ابو محمد ابن عتاب) بفتح فتشديد فوقية (بقراءتى عليه) اى لا باستماعى لديه (ثنا) اى قال حدثنا (حاتم بن محمد) اى ابن الطرابلسى (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن على بن محمد بن خلف) بفتحتين وهو القابسى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن احمد) وهو ابو زيد المروزى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا) اى حدثنا (البخارى) وهو صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (عبدان) بفتح فسكون موحدة وهو بوزن التثنية غير مصروف وهو العتكى المروزى يقال تصدق بالف الف (انا) اى اخبرنا (عبدالله) اى ابن وهب فيما يغلب على الظن لان مسلما روى هذا عن اثنين وعنه به (انا) اى اخبرنا (يونس) اى ابن يزيد الايلى احد الاثبات روى عن القاسم وعكرمة والزهرى وعنه ابن المبارك وابن وهب اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن الزهرى) تابعى جليل (قال اخبرنا ابو سلمة بن عبد الرحمن) احد الفقهاء السبعة على قول الاكثر (انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه سلم قال من اطاعنى) اى فيما جئت به عن الله تعالى (فقد اطاع الله) لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله (ومن عصانى فقد عصى الله) وهو اللازم لجعل طاعته طاعته والحاصل ان الاول معلوم الكتاب والثانى مفهوم الخطاب (ومن اطاع اميرى فقد اطاعنى) اى بطريق القياس لان طاعته من طاعته لكن بشرط ان يأمر بطاعته لا بمعصيته كما يستفاد من اطاعته فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق والحديث الاول رواه الشيخان وان اسنده المصنف من طريق البخارى (وطاعة الرسول من طاعة الله اذ الله امر بطاعته فطاعته امتثال لما امر الله وطاعة له) اى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعه فيما امر ونهى ومن جملة ذلك تأمير اميره هنالك (وقد حكى الله تعالى عن الكفار فى دركات جهنم) اى طبقاتها السفلية بحسب مقامات اهلها فى المعاصى الجلية والخفية حيث قال (يوم تقلب وجوههم فى النار) اى تصرف من جهة الى جهة استيعابا لجميع اعضائهم واستيفاء لسائر اجزائهم كقطعة لحم تدور فى قدر غلت فترامى بها الغليان من ناحية الى اخرى والمراد من الوجوه ذواتهم أو اريد بها اشرف اعضائهم والطف اجزائهم لاسيما وسائر البدن تابع لها فى اقبالها وادبارها (يقولون ياليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا)

باثبات الالف رسما واختلفت القراءة وقفا ووصلا (فخذوا طاعته) اى حين شاهدوا التمنى (حيث لاينفعهم التمنى وقال) وفى نسخة وقد قال (عليه الصلاة والسلام) اى فيما رواه الشيخان (اذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه واذا أمرتكم بشئ) وفى نسخة بامر اى مأمور به ايجابا اوندبا (فأتوا منه ما استطعتم) اى من غير ترك لواجب (وفى حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلاة والسلام كل امتى) اى جميعهم (يدخلون الجنة الا من أبى) اى امتنع عن دخول الجنة والظاهر انه استثناء منقطع والمراد بالامة امة الاجابة ودخول الجنة اعم من ان يكون اولا أو آخرا ولا يبعد ان يكون الاستثناء متصلا على ان المراد بالامة امة الدعوة وان المعصية مختصة بالكفرة (قالوا ومن أبى) وفى نسخة قالوا يارسول الله ومن يأبى اى عن دخول الجنة مع ان فيها حصول النعمة ووصول المنة (قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى) اى بتركه الطاعة التى هى سبب لدخولها وموجب لوصولها والحديث رواه الحاكم بلفظ كلكم يدخل الجنة الا من أبى الحديث كذا ذكره الدلجى وفى الجامع الصغير برواية البخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ولفظه كل امتى يدخلون الجنة الا من أبى من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى (وفى الحديث الآخر الصحيح) اى الذى رواه البخارى فى صحيحه (عنه عليه الصلاة والسلام مثلى ومثل مابعثنى الله تعالى به) اى مما يورث الفوز بنصر الدنيا وذخر العقبى والمعنى حالتنا العجيبة الشان وصفتنا الغريبة البرهان (كمثل رجل أتى قوما) اى جاءهم يحذرهم من عدوهم وراءهم (فقال ياقوم انى رأيت الجيش) اى عسكر العدو (بعينى) بصيغة التثنية للمبالغة فى التأكيد ودفع توهم المجاز فى الخبر الاكيد (وانى انا النذير العريان) اى المخوف الذى ليس له غرض فى التحذير بل هو عار عن تلبيس وتدليس فى وصف النذير وقيل هذا مثل ضربه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مبالغة فى صدق النذارة لانه اذا كان عريانا كان ابين وقيل بل كان يتجرد عن ثيابه ويلوح بها فى مقام خطابه ليجتمعوا اليه ويحققوا مالديه وقيل هو الذى سلب العدو ماعليه من الثوب فأتى قومه عريانا يخبرهم فصدقوه لما عليه من آثار الصدق (فالنجاء) بفتح النون قبل الجيم ممدودا وقد يقصر وهو منصوب على الاغراء اى الزموا النجاء وهو الاسراع الى المنجى والملجأ فى حال البلاء لتسلموا من الاعداء وقيل انه منصوب على المصدر اى انجوا النجاء بمعنى اطلبوا النجاة وهو فى غالب النسخ مرة واحدة وفى بعضها النجاء النجاء مرتين للتأكيد او احدهما اشارة الى امر الدنيا والآخر ايماء الى امر العقبى (فاطاعه طائفة من قومه فادلجوا) بتخفيف الدال وقطع الهمزة وفى بعض النسخ بتشديدها ووصل الهمزة فقيل هما لغتان تستعملان فى سير الليل كله وقال اكثرهم ادلج سار آخر الليل وادلج سار الليل كله وقيل ان ساروا من آخر الليل فادلجوا بالتشديد وان ساروا من اول الليل فادلجوا بالتخفيف والقول الاكثر هو الاوسط المعتبر لكن المراد فى الحديث هو المعنى الاعم فتدبر (فانطلقوا على مهلهم)

بسكون الهاء ويفتح اى فذهبوا على مهلتهم بوصف تؤدتهم من غير عجلتهم (فنجوا) اى فتخلصوا من عدوهم ونهبتهم وفى حديث على اذا سرتم الى العــدو فمهلا مهلا واذا وقعت العين على العين فمهلا مهلا قال الازهرى الساكن الرفق والمتحرك التقدم اى اذا سرتم فتأنوا واذا لقيتم فاحملوا اى وتمنوا (وكذبت طــائفة منهم فاصبحوا مكانهم) اى دخلوا فى الصبح فى محلهم (فصبحهم الجيش) بتشديد الموحدة اى نزلوا عليهم وقت صباحهم قبل رواحهم (فاهلكهم) اى الجيش (واجتاحهم) اى استأصلهم ولم يبق واحدا منهم (فذلك) اى المثل المذكور (مثل من اطاعنى) اى انقادلى فى الطاعة على وجه الصــدق (واتبع ماجئت به) اى من الامر الحق فيه ايمــاء الى انه لاينبغى لاحد ان يكتفى بظاهر الطاعة عن اتباع ماجاء به من العبــادة (ومثل من عصانى) اى بالوجه المطلق (وكذب ماجئت به من الحق) فيه اشارة الى ان مطلق العصيان غير مستأصل للانسان بل العصيان مع التكذيب هو الموجب لاستئصال البنيان لكونه كمال العــدوان (وفى الحديث الآخر) اى الذى رواه الشيخان (فى مثله) بفتحتين اى فى تمثيله صلى الله تعالى عليه وسلم (كمثل من بنى دارا) واصل هذا المثل منسوب الى الملائكة حيث قالوا فى حقه عليــه الصلاة والســلام اما فى حال اليقظة واما فى حال المنام مثله كمثل رجل بنى دارا (وجعل فيها مأدبة) بضم الدال المهملة وقد تفتح اى اطعمة ملونة موضوعة للدعوة (وبعث داعيا) اى الى الناس ليحضروها ويأكلوا منها (فمن اجاب الداعى) اى بقبول الدعوة (دخل الدار) اى دار النعمة (واكل من المأدبة) اى على قدر الطاقة فى الطاعة (ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار) اى دار القربة (ولم يأكل من المأدبة) اى لان نصيبــه الفرقة والحرقة (فالدار الجنة) اعدت للمتقين الذين اجابوا دعوة سيد المرسلين (والداعى) اى الى الله تعــالى ودار لعمته (محمد) صلى الله تعالى عليه وســلم (فمن اطاع محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد اطاع الله) لانه الداعى اليه بامره (ومن عصى محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد عصى الله تعالى) اى بخروجه عن حكمه (ومحمد فرق) بفتح فسكون اى فارق (بين الناس) اى من المؤمنين والكافرين بتصديقه وتكذيبه فهو مصدر وصف به للمبالغة كرجل عدل وفى نسخة بفتح الراء مشــددة ومخففة بالقاف اى فصل بينهم باعزاز المطيعين واذلال العاصين

فصل

(واما وجوب اتباعه) اى متابعته (وامتثال سنته) اى طريقته (والاقتداء بهديه) اى سمته وحالته وسيرته (فقد قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله) اى تدعون محبته وتريدون مودته (فاتبعونى) اى فيمــا يظهر منى من شريعته وطريقتــه وحقيقته (يحببكم الله) جواب الامر وهو جواب الشرط اى يرض عنكم ويكشف حجب قلوبكم (ويغفر لكم

(ذنوبكم)

ذنوبكم) اى جميع عيوبكم (وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى) وفى وصفه به تلويح الى ان كمال علمه من معجزاته (الذى يؤمن بالله وكلماته) اى بكتبه وآياته (واتبعوه) اى فى اوامره وزواجره (لعلكم تهتدون) ببركات ظواهره وسرائره (وقال تعالى فلا وربك) زيدت لالتأكيد معنى القسم كما قاله الدلجى تبعا لغيره لكن يأباه الجمع بين الفاء والواو فالاظهر ان تقديره فليس الامر كما يظنون من انهم يصلون الى الله تعالى من غير ان يتبعوا رسوله وربك (لايؤمنون) اى بى ولابك (حتى يحكموك) اى يجعلوك حكما (فيما شجر بينهم) اى اختلفوا فى امرهم ويرضوا بحكمك فى حقهم (ثم لايجدوا فى انفسهم حرجا) اى ضيقا (مما قضيت) اى حكمت به اومن حكمك (ويسلموا تسليما) مصدر مؤكد لفعله بمنزلة تكريره (اى ينقادوا لحكمك) يعنى انقيادا كاملا يكون لجميع احكامك شاملا ولظواهرهم وبواطنهم كافلا (يقال) اى فى اللغة (سلم) بتشديد اللام (واستسلم واسلم اذا انقاد) اى مطلقا (وقال تعالى لقدكان لكم فى رسول الله اسوة) بضم الهمزة وكسرها اى خصلة (حسنة) من حقها ان يؤسى ويقتدى بها (لمن كان يرجوالله) اى ثوابه اولقاءه (واليوم الآخر) اى نعيم الآخرة اولمن كان يخاف عقابه اوحجابه واليوم الآخر اى حسابه وعذابه (وقال محمد بن على الترمذى) اى الحكيم وهو ليس صاحب الجامع (الاسوة فى الرسول) اى معناها فى حقه (الاقتداء به) اى فى امر شريعته (والاتباع لسنته) اى طريقته (وترك مخالفته فى قول اوفعل) وكذا فى جميع ماعلم من حالته (وقال غير واحد) اى كثير من المفسرين (بمعناه) اى بمعنى قول الحكيم وان اختلف عنهم مبناه (وقيل هو) اى قوله تعالى لقدكان لكم الآية (عتاب) اى ملامة من الله (للمتخلفين عنه) اى فى غزواته وخصوص حالاته وعلو درجاته ورفعة مقاماته (وقال سهل) اى ابن عبدالله كما فى نسخة وهو التسترى من اكابر الصوفية (فى قوله تعالى) اى فى تفسيره (صراط الذين انعمت عليهم قال بمتابعة السنة) وفى نسخة سنته اى انعمت عليهم بسبب اتباع طريقته (فامرهم الله تعالى بذلك) اى باتباع شريعته (ووعدهم الاهتداء باتباعه) اى بمتابعته حيث قال واتبعوه لعلكم تهتدون (لان الله تعالى ارسله بالهدى) اى بالهداية الموصلة الى المولى (ودين الحق) اى الملة الثابتة بمخالفة الهوى (ليزكيهم) اى يطهرهم من الشرك والمعاصى (ويعلمهم الكتاب) اى القرآن الجامع لمكارم الاخلاق (والحكمة) اى السنة اوالاحكام المحكمة والمعارف الصادرة عن اهل الحكمة ممن جمع بين ايقان العلم واتقان العمل (ويهديهم الى صراط مستقيم) هوالدين القويم بالطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى العقبى (ووعدهم) اى على اتباعه (محبته تعالى فى الآية الاخرى) وهى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفرلكم ذنوبكم وهذا معنى قوله (ومغفرته) اى ووعدهم غفران ذنوبهم (اذا اتبعوه) اى فى الايمان به وامتثال امره ونهيه (وآثروه) بالف ممدودة اى قدموه على انفسهم وآثروه (على اهوائهم) واختاروا هداه

على آرائهم واحبوه ازيد من آبائهم وابنائهم (وما تجنح) بفتح النون وتضم اى وعلى ماتميل (اليه نفوسهم) اى من محبة الجاه والمال والجمال المتعلقة بالامور الدنيوية الشاغلة عن المراتب الدينية والمناقب الاخروية (وان صحة ايمانهم) اى واخبر فى قوله تعالى فلا وربك لايؤمنون الآية ان صحته (بانقيادهم له) اى لامره (ورضاهم بحكمه) اى فيما شجر بينهم (وترك الاعتراض عليه) اى فيما حكم لهم اوعليهم (وروى) كمافى تفسير ابن المنذر (عن الحسن) اى البصرى (ان اقواما) اى جمعا كثيرا (قالوا يارسول الله انانحب الله) اى ونطلب رضاه (فانزل الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الآية وروى) قال الدلجى لاادرى من رواه (ان الآية) اى هذه الآية (نزلت فى كعب بن الاشرف) وهو يهودى قتل غيلة كافرا بالله تعالى (وغيره) اى من اليهود (وانهم قالوا نحن ابناء الله) زعما منهم انهم اشياع عزير (واحباؤه) يعنون به كما قال المصنف (ونحن اشد حبا لله) اى مقربون قرب الاولاد من آبائهم بل هم مبعدون عنه بعد اعدى الاعداء من اعدائهم اذلو كانوا ابناءه واحباءه لم يأتوا قبيحا من عيوبهم ولما عذبوا بذنوبهم مسخا فى الدنيا ومسا بالنار دائما فى العقبى لااياما معدودات كما زعموا وتمنوا من جهة النفس والهوى وقد اجاب عنه سبحانه وتعالى بقوله قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء بالايمان ويعذب من يشاء بالكفران والله على كل شئ قدير من الاحسان والخذلان وهذا لاينافى قوله (فانزل الله الآية) اى آية قل ان كنتم تحبون الله حيث لامانع من تعدد الجواب فى مقام الخطاب والعتاب (وقال الزجاج معناه) اى معنى ماذكر من الآية اومعنى ان كنتم تحبون الله (ان تقصدوا طاعته) اى تريدوها وتحبوا القيام بحقها (فافعلوا ما امركم به) اى رسولنا وهذا تفسير بالمعنى لقوله تعالى فاتبعونى اى اتبعوا امرى ونهيى (اذ محبة العبد لله والرسول طاعته لهما ورضاه بما امرا) اى ونهيا (ومحبة الله لهم) اى لعباده (عفوه عنهم) اى برأفته (وانعامه عليهم برحمته) حتى يدخلهم فى جنته (ويقال الحب من الله) اى للعبد (عصمة) اى حفظ له عن المعصية (وتوفيق) اى للعبادة (ومن العباد) اى والحب من العباد لله (طاعة) اى اطاعة له فى امره ونهيه ومتابعة رسوله (كما قال القائل) قيل القائل رابعة العدوية وفى الاحياء ان قائله عبدالله بن المبارك (*تعصى الاله وانت تزعم حبه* هذا) اى الجمع بين اختيار المعصيه واظهار المحبة (لعمرى) بفتح العين اعتراض بين المبتدأ والخبر ومافى حيزه من جار ومجرور وخبر اقسم به والتقدير والله لبقائى اولعمرى مما اقسم به ان هذا الامر (فى القياس) وفى نسخة فى الفعال وهو موافق لتفسير ابى الليث واحياء الغزالى (بديع*) اى عجيب وغريب وبعيد عن القياس اومن فعال الناس لانه (لوكان حبك صادقا لاطعته*) كما هو القياس لكنك لم تطعه فلم يكن حبك له صادقا بدليل قوله (ان المحب لمن يحب مطيع*) وفى رواية يطيع (ويقال محبة العبد لله) اى غاية ميله اليه سبحانه وتعالى

(تعظيمه)

(تعظيمه له) اى فى شانه (وهيبته منه) اى فى سلطانه (ومحبة الله له) اى للعبد (رحمته له) اى بانعامه فيكون من الصفات الافعالية (وارادته الجميل له) اى باكرامه فيكون من النعوت الذاتية والجميل منصوب على انه مفعول المصدر الذى هو ارادته (وتكون) اى وقد تكون المحبة (بمعنى مدحه وثنائه عليه) اى على العبد عند ملائكته وعلى السنة رسله او على السنة الخلق فانها اقلام الحق (قال القشيرى) وهو الامام ابو القاسم صاحب الرسالة والتفسير (فاذا كان) اى الحب (بمعنى الرحمة والارادة والمدح كان من صفات الذات) والاظهر ما قدمناه (وسيأتى بعد) اى بعد ذلك (فى ذكر محبة العبد غير هذا) اى غير ما ذكرهنا (بحول الله تعالى) أى بتصرفه وقوته وهو متعلق بسيأتى (حدثنا ابو اسحق ابراهيم ابن جعفر الفقيه قال ثنا) اى حدثنا (ابو الاصبغ) بفتح الهمزة والموحدة وفى آخره غين معجمة (عيسى بن سهل وثنا) اى وحدثنا وفى نسخة واخبرنا (ابو الحسن يونس بن مغيث) اسم فاعل من الاغاثة (الفقيه) اى الكامل فى الفقه (بقراءتى عليه) اى هذا الحديث (قالا) اى عيسى ويونس كلاهما (ثنا) اى حدثنا (حاتم بن محمد) بكسر الفوقية (قال ثنا) اى حدثنا (ابو حفص الجهنى) بضم ففتح نسبة الى قبيلة جهينة بالتصغير (ثنا) اى حدثنا (ابو بكر الآجرى) بهمزة ممدودة وضم جيم وتشديد راء وهو الامام الحافظ القدوة (ثنا) اى حدثنا (ابراهيم بن موسى الجوزى) بفتح الجيم وسكون الواو وكسر الزاء منسوب الى الجوز (ثنا) اى حدثنا (داود بن رشيد) بالتصغير خوارزمى روى عنه مسلم وابو داود وابن ماجة والبغوى والسراج وخلق اخرج عنه الستة ماعدا الترمذى ووثقه غير واحد (ثنا) اى حدثنا (الوليد بن مسلم) هو الحافظ ابو العباس عالم اهل الشام روى عنه احمد واسحق قال ابن المدينى مارأيت فى الشاميين مثله اخرج له الجماعة وهو مدلس (عن ثور بن يزيد) هو الحافظ الحمصى روى عن خالد بن معدان وعن عطاء وعنه القطان وابو عاصم وكان ثبتا قدريا اخرجوه من حمص واحرقوا داره اخرج له البخارى والاربعة (عن خالد بن معدان) هو الكلاعى عن معاوية وثوبان وغيرهما يقال كان يسبح فى اليوم اربعين الف تسبيحة وقيل غير ذلك اخرج له الجماعة (عن عبد الرحمن بن عمرو السلمى) بضم ففتح هو الصواب كما فى سنن ابى داود وجامع الترمذى وسنن ابن ماجة وفى بعض النسخ الاسلمى (وحجر) بضم مهملة وسكون جيم (الكلاعى) بفتح الكاف (عن العرباض) بكسر العين المهملة وفى آخره ضاد معجمة (ابن سارية) اى ابن نجيح السلمى من البكائين من اهل الصفة اخرج له اصحاب السنن الاربعة (فى حديثه) اى فى حديث رواه العرباض (فى موعظة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) اى الخلفاء الاربعة ومن سار سيرتهم كعمر بن عبد العزيز والراشد اسم فاعل من الرشد وهو خلاف الغى والمهدى من هداه الله تعالى الى الحق (عضوا) بفتح فتشديد (عليها بالنواجذ) بالذال المعجمة اى تمسكوا بها كما يتمسك العاض بجميع اضراسه (واياكم ومحدثات

الامور) تحذير منها ومن الرضى بها جمع محدثة وهى مالم يكن معروفا من كتاب ولا سنة ولا اجماع امة (فان كل محدثة بدعة وكل بدعة) بالنصب وفى نسخة بالرفع (ضلالة) وخص منها البدعة الحسنة بحديث من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ومنه قول عمر رضى الله تعالى عنه فى التراويح نعمت البدعة هذه والحديث فى الاربعين للنووى وقد اوضحنا فى شرحه المبين المعين بيان مبناه وعيان معناه وقد اخرجه ابو داود فى السنة عن احمد بن حنبل عن الوليد بن مسلم بالسند الذى ساقه القاضى والترمذى فى العلم وقال حسن صحيح وابن ماجة فى السنة والمصنف عدل عن السنن الثلاث واخرجه من خارجها طلبا للعلو فى الاسناد فان بينه وبين شيخ شيخ ابى داود فى هذا الحديث وهو الوليد بن مسلم ستة اشخاص ولا يتفق له ذلك فى رواية ابى داود (زاد فى حديث جابر) على ما رواه مسلم (بمعناه) اى زيادة افادت عدم روايته بلفظه ومبناه (وكل ضلالة فى النار) اى وكل محدثة فيها باسقاط المكرر (وفى حديث ابى رافع) كما رواه الشافعى فى كتابه الام عن سفيان بن عيينة عن سالم ابى النضر عن عبيد الله بن ابى رافع عن ابى رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا رواه ابو داود والترمذى وابن ماجة (عنه عليه الصلاة والسلام لاالفين) بضم الهمزة وكسر الفاء ونون مشددة اى لا اجدن (احدكم متكأ على اريكته) اى جالسا على سريره اوفراشه متمكنا على مقعده اومائلا فى قعوده معتمدا على احد شقيه كما هو شان الجهلة من المتكبرين الراضين بالقعود مع المتخلفين كما قيل

دع المكارم لا ترحل لبغيتها * واقعد فانك انت الطاعم الكاسى

(يأتيه الامر من امرى) اى يبلغه امر من امورى اومن مأمورى بدليل قوله (مما امرت به) على ان من فيه بيانية وبدلالة رواية الاهل عسى رجل يبلغه الحديث عنى وهو متكئ على اريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله تعالى (او نهيت عنه فيقول لا ادرى) اى غير القرآن ولا اتبع سوى الفرقان (ما وجدنا فى كتاب الله اتبعناه) اى وما وجدنا فى غيره اومخالفا فيه تركناه والحديث جاء محذرا من ترك امتثال اوامره واجتناب زواجره لانه عليه الصلاة والسلام جاء مبينا لما فى القرآن من الاحكام ولقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله واطيعوا الله والرسول وقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى وامثال ذلك مما يدل على انه لا يسوغ لمسلم ان يخالفه فى امر اونهى هنالك (وفى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها) كما رواه الشيخان (صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيأ ترخص فيه) اى اختار الرخصة على العزيمة فى عمل ذلك الشيء عملا بقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يحب ان يؤتى برخصه كما يحب ان يؤتى بعزائمه والظاهر ان ما ترخص فيه هو الافطار فى السفر اوالقصر وهو الاظهر لقوله عليه الصلاة والسلام صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا صدقته ومن هنا قال ابو حنيفة ان القصر واجب

(واتمامه)

واتمامه اساءة (فتنزه عنه) اى تبعد عن ذلك الشئ اوعن الترخص فيه (قوم) اى جماعة من الرجال مابلغوا مبلغ الكمال (فبلغ ذلك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فحمدالله) اى شكره (واثنى عليه) اى فيما افاض اليه (ثم قال مابال قوم) اى ماحالهم وشأنهم (يتنزهون عن الشئ اصنعه) جملة وصفية اوحالية (فوالله انى لاعلمهم بالله واشدهم له خشية) اذ بقدر المعرفة بالله وصفاته تكون الخشية من عقوباته وحجاب حالاته ومقاماته كمايشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء (وروى عنه عليه الصلاة والسلام) من حديث ابى الشيخ وابى نعيم والديلمى (انه قال القرآن صعب) اى باعتبار مبناه (مستصعب) بكسر العين وتفتح اى باعتبار معناه (على من كرهه) اى ولم يتلذذ بمقتضاه ومفهومه انه سهل متيسر على من احبه وارتضاه كما يشير اليه قوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر فهو كالنيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين وشفاء للمؤمنين وشقاء للعاصين (وهو) اى القرآن (الحكم) بفتحتين الحاكم العدل والفاتح الفصل والجد الذى ليس فيه الهزل اوذو الحكمة من كمال الفضل (فمن استمسك بحديثى) اى تعلق به من كمال رضاه (وفهمه) اى القرآن من جهة معناه (وحفظه) اى من جهة مبناه اى ضبط حكمه وراعاه (جاء) اى ورد يوم القيمة (مع القرآن) اى بعلمه وعمله بهما (ومن تهاون بالقرآن وحديثى) بأن لم يعمل بهما ولو حفظهما وفهمهما (فقد خسر الدنيا والآخرة) اى وتلك الخسارة الظاهرة (امرت امتى) بصيغة المجهول للتأنيث وفى نسخة بصيغة الفاعل المتكلم والاول هو الظاهر اى امرهم الله (ان يأخذوا بقولى) اى اعتقادا لقوله تعالى وماينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى (ويطيعوا امرى) اى اعتمادا لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله (ويتبعوا سنتى) اى استنادا لقوله تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون (فمن رضى بقولى) اى بحديثى (فقد رضى بالقرآن) وفى الكلام قلب للمبالغة اى فمن رضى بالقرآن فقد رضى بقولى ومن لم يرض بقولى فلم يرض بالقرآن (قال الله تعالى وماآتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا وقال عليه الصلاة والسلام من اقتدى بى فهو منى) اى متصل بى وهى اومن اشياعى واتباعى وقد رواه عبدالرزاق فى مصنفه من مراسيل الحسن الا انه بلفظ من استن بسنتى اى اتبعها وعمل بها فهو منى (ومن رغب عن سنتى) يقال رغب فى الشئ اذا اراده ورغب عنه اذا لم يرده والمعنى ومن مال عنها كراهة لها (فليس منى) كما فى الصحيحين (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان احسن الحديث كتاب الله تعالى) هذا مقتبس من قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا (وخير الهدى) بالنصب ويجوز رفعه (هدى محمد) وهو بفتح الهاء وسكون الدال فيهما بمعنى السمت والطريقة وضبط فى بعض النسخ بضم الهاء وفتح الدال على انه ضد الضلالة لقوله تعالى قل ان هدى الله هو الهدى والمعنى بسيرته السنية وطريقته الرضية وهيئته السوية (وشر الامور)

بالوجهين (محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهى البدعة التى تخالف الكتاب والسنة واجماع الامة قال الدلجى لاادرى من روى هذا الحديث ولعله انكره من حيث اسناده الى ابى هريرة والا فقد ورد من حديث جابر كما رواه احمد ومسلم والنسائى وابن ماجة ولفظه امابعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى وان افضل الهدى هدى محمد وشرالامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار الحديث وروى البيهقى فى الدلائل وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهنى وابو نصر السجزى فى الابانة عن ابى الدرداء مرفوعا وابن ابى شيبة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه موقوفا بلفظ امابعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى واوثق العرى كلمة التقوى وخير الملل ملة ابراهيم عليه السلام وخير السنن سنة محمد واشرف الحديث ذكر الله تعالى واحسن القصص هذا القرآن وخير الامور عوازمها وشرالامور محدثاتها واحسن الهدى هدى الانبياء واشرف الموت قتل الشهداء واعمى العمى الضلالة بعد الهدى وخير العلم مانفع وخير الهدى ما اتبع وشر العمى عمى القلب واليد العليا خير من اليد السفلى وماقل وكفى خير مما كثر والهى وشر المعذرة حين يحضر الموت وشر الندامة يوم القيمة ومن الناس من لايأتى الصلاة الادبرا ومنهم من لايذكر الله الاهجرا واعظم الخطايا اللسان الكذوب وخير الغنى غنى النفس وخير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله تعالى وخير ماوقر فى القلب اليقين والارتياب من الكفر والنياحة من عمل الجاهلية والغلول من جثاء جهنم والكنز كى من النار والشعر من مزامير ابليس والخمر جماع الاثم والنساء حبالة الشيطان والشباب شعبة من الجنون وشر المكاسب كسب الربا وشر المآكل مال اليتيم والسعيد من وعظ بغيره والشقى من شقى فى بطن امه وانما يصير احدكم الى موضع اربعة اذرع والامر بآخره وملاك العمل خواتمه وشر الرؤيا رؤيا الكذب وكل ما هوآت قريب وسباب المؤمن فسوق وقتال المؤمن كفر واكل لحمه من معصية الله تعالى وحرمة ماله كحرمة دمه ومن يتأل على الله يكذبه ومن يغفر يغفر الله له ومن يعف يعف الله عنه ومن يكظم الغيظ يأجره الله ومن يصبر على الرزية يعوضه الله ومن يتبع السمعة يسمع الله به ومن يصبر يضعف الله له ومن يعص الله يعذبه الله اللهم اغفر لى ولامتى اللهم اغفر لى ولامتى استغفر الله لى ولكم كذا فى الجامع الصغير وانما ذكرته لما فيه من النفع الكثير للصغير والكبير (وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة العاصى والاول هى الاولى لما حققناه فيما سبق من اصل المبنى (قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم العلم) اى اصوله (ثلاثة) اى اقسام (وماسوى ذلك) يعنى كل علم سوى هذه الثلاثة ومايتعلق بها مماتتوقف عليه (فهو فضل) اى زائد لايفتقر الى علمه وان لم يسع المرء جهله (آية محكمة) اى احكم بيانها فلم يحتج الى زيادة بيان فى شانها (اوسنة قائمة) اى احاديث ثابتة مستمرة العمل بها دائمة (اوفريضة عادلة) اى فى القسمة اوعادلة ومساوية فى العمل بها الكتاب والسنة

(وهى)

وهى الثابتة باجماع الامة اوقياس الائمة رواه ابوداود وابن ماجة (وعن الحسن بن ابى الحسن رحمهما الله تعالى) اى البصرى كما رواه عبد الرزاق عن معمر عن زيد عن الحسن مرسلا والدارمى عن ابن مسعود موصولا (قال عليه الصلاة والسلام عمل قليل فى سنة) اى مصاحبالها (خير من عمل كثير فى بدعة) اى من اصلها لان ذاك وان قل كثر نفعه بل هو نفع كله وذا اكثر ضررا ونفعه قليل وان كثر عمله فى بمعنى مع كما فى قوله تعالى ادخلوا فى امم اى معهم والحاصل ان الاقتصاد فى السنة افضل من الاجتهاد فى البدعة ولو كانت مستحسنة (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يدخل العبد الجنة) اى اعلى مراتبها (بالسنة) اى بسبب القيام بها (تمسك بها) اى اخذها وعمل بمقتضاها ففاز بمقام القدس ومرام الانس وفى نسخة يتمسك بها فالاولى استئناف والثانية حال والحديث غير معروف المبنى لكنه صحيح المعنى (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه الطبرانى فى الاوسط (قال المتمسك بسنتى عند فساد امتى) اى حين يكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من الساعى فان قلت من يتمسك بالسنة اذا فسدت الامة اجيب بان المراد اكثر الامة ولايبعد ان يراد بفسادهم سوء اعتقادهم بترك العمل بالاحاديث واعتمادهم على مجرد مايفهمونه بعقولهم الكاسدة وآرائهم الفاسدة كما هو طريق اهل البدعة بخلاف مذهب اهل السنة والجماعة حيث جمعوا بين الكتاب والسنة على ماورد (له اجر مائة شهيد) اى حيث جاهد فى طريق سديد (وقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه الترمذى (ان بنى اسرائيل افترقوا) اى تفرقوا (على اثنتين وسبعين ملة) اى مذهبا ومشربا وفى نسخة فرقة اى جماعة (وان امتى) اى اهل الدعوة والاجابة (تفترق) وفى رواية ستفترق (على ثلاث وسبعين) اى بزيادة ملة (كلها) اى جميع الملل السابقة والنحل اللاحقة (فى النار) اى فى طريقها فكأنهم فيها (الا واحدة) اى الا اهل ملة واحدة اوالاجماعة (قالوا) اى بعض الصحابة (ومن هم يارسول الله قال الذى) اى الجمع والفوج الذى اواهل الطريق الذى (انا عليه اليوم واصحابى) اى من متابعة الكتاب والسنة ومجانبة الامور المحدثة والبدعة (وعن انس) رضى الله تعالى عنه (قال صلى الله تعالى عليه وسلم من احيى سنتى) اى اشاعها بعملها اواذاعها بنقلها (فقد احيانى) اى رفع ذكرى واظهر امرى (ومن احيانى كان معى) اى مشاركا لى فى علو قدرى وفى نسخة كان معى فى الجنة اى مصاحبا لى فى النعمة رواه الاصبهانى فى ترغيبه واللالكائى فى السنة (وعن عمرو بن عوف المذنى) كما رواه الترمذى وحسنه ابن ماجة (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبلال بن الحارث من احيى سنة من سنتى) اى من سننى (قداميتت بعدى) بترك ذكرها اوالعمل بها (فانله من الاجر مثل من) اى مثل اجر من (عمل بها من غير ان ينقص) اى ذلك الاجر الذى يكون له (من اجورهم) اى من اجور من عمل بها تبعا له (شيأ) مفعول ينقص وقد اعتبر فى ضميرهم معنى

من دون لفظها (ومن ابتدع بدعة ضلالة) بالاضافة اوبالوصف اى بدعة سيئة كالبناء على القبور وتجصيصها لابدعة مستحسنة كالمنارة وترصيصها (لايرضى الله ورسوله) من الارضـاء صفة كاشفة والمعنى لاتكون موافقة للكتاب والسنة ولامأخوذة من القياس اواجماع الامة (كان عليه) اى من الاثم (مثل آثام من عمل بهـا لاينقص ذلك من اوزار الناس شيأ) اى من آثام من عمل بها تبعاله

فصل

(واما ماورد عن السلف) اى الصالحين من الصحابة والتابعين (والائمة) اى العلماء العاملين المجتهدين فى امر الدين (من اتباع سنته) وفى نسخة فى اتباع سنته فالجار متعلق بورد وعلى الاول بيانية (والاقتداء بهديه) اى طريقته (وسيرته) اى هيئته فالاول بيان الكمية والثانى بيان الكيفية اوهما ايماء الى قاله وحاله وهذا الامر التقريرى اولى من القول بالعطف التفسيرى (لحدثنا الشيخ ابوعمر ان موسى بن عبدالرحمن بن ابى تليد) بفتح فوقية وكسر لام فتحتية (الفقيه) اى الكامل فى الفقه (سماعا عليه) لاقراءة لديه ولا بواسطة اليه (قال ثنا) اى حدثنا (ابوعمر الحافظ) اى ابن عبدالبر (ثنا) اى حدثنا (سعيد بن اصر ثنا) اى حدثنا (قاسم بن اصبغ) بفتح همزة وموحدة وغين معجمة منونة كذا فى نسخة مضبوطة والظاهر انه غير منصرف كاحمد واسلم والله تعالى اعلم (ووهب بن مسرة) بفتح ميم وسين مهملة وتشديد راء (قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (محمد بن وضاح) بتشديد الضاد المعجمة (ثنا) اى حدثنا (يحيى بن يحيى) الليثى راوى الموطأ وفى نسخة اقتصر على يحيى الاول لشهرته فتأمل (ثنا) اى حدثنا (مالك) وهو الامام صاحب المذهب (عن ابن شهاب) اى الزهرى (عن رجل من آل خالد بن اسيد) بفتح فكسر وفى نسخة بالتصغير وخالد اخو عتاب اسلم عام الفتح وكان من المؤلفة قلوبهم واما الرجل فغير معروف (انه سأل عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فقال ياابا عبدالرحمن) يكتب بلا الف ويقرأ بها على الصحيح (انا نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر فى القرآن) اى فى قوله تعالى واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوة الآية الى قوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا (ولا نجد صلاة السفر) اى بوصف القصر فى القرآن صريحا والا فصلاة الخوف متضمنة للقصر فى الآية على ماورد فى السنة (فقـال ابن عمر رضى الله عنهما ياابن اخى) اى فى الاسلام جريا على عادة العرب فى خطاب الاقوام وايمـاء الى الشفقة على الانام (ان الله بعث الينا محمدا عليه الصلاة والسلام ولا نعلم شيأ) اى من حقيقة الاحكام (وانما نفعل كما رأيناه يفعل) اى فنتبعه ونقتدى به فى جميع اموره وقد رأيناه يقصر فى السفر فقصرنا معه بل وقد امرنا بالقصر واوجب علينا هذا الامر بقوله هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته والامر للوجوب ولذا قال ابو حنيفة بان الاتمام اساءة ومكروه كراهة تحريمية والحاصل انه

صلى الله تعالى عليه وسلم مبين للشريعة بالكتاب والسنة فمن ترك شيأ منهما فقد وقع فى الضلالة والبدعة والحديث رواه مالك والنسائى وابن ماجة (وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى) اى ابن مروان بن الحكم الاموى القرشى وامه ليلى بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهو تابعى جليل وامام جميل وسادس الخلفاء على ماقيل روى عن عبد الله بن جعفر وانس وابن المسيب وجماعة وعنه ابناه والزهرى وعدة اخرج له اصحاب الكتب الستة مات بدير سمعان من ارض حمص سنة احدى ومائة وله من العمر اربعون ومدة ولايته سنتان وخمسة اشهر وايام ومناقبه ظاهرة ومراتبه متواترة وهذا الحديث رواه عنه اللالكائى فى السنة انه قال (سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى شرع طريقة مرضية (وولاة الامر) اى وسن الخلفاء الراشدون (بعده سننا) اى موافقة لقواعد الكتاب والسنة كجمع عمر رضى الله تعالى عنه الناس على ابى بن كعب فى صلاة التراويح وامر عثمان رضى الله تعالى عنه بكتابة المصاحف ثم بعثها الى الآفاق (الاخذ بها) اى العمل بسنته وسنة من بعده (تصديق لكتاب الله) اى حيث قال وما آتاكم الرسول فخذوه (واستعمال اطاعة الله) اى فى طاعة رسوله لقوله سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقد قال عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى والمراد الخلفاء الاربعة رضى الله تعالى عنهم وان عم كل من سار بسيرتهم من الائمة (وقوة على دين الله) اى واستعمال سنته وسنة من اتى على طريقته تقوية على كمال ملته وجمال شريعته (ليس لاحد تغييرها) اى بزيادة ونقصان فيها (ولاتبديلها) اى بغيرها ظنا انه احسن منها (ولاالنظر) اى ولايجوز لاحد النظر (فى رأى من خالفها) اى بلادليل شرعى من اجماع او قياس بل بمجرد رأيه واتباع عقله وقد تسفه الدلجى هنا من قلة فهمه وكثرة جهله وسوء ظنه بالامام الاعظم والهمام الافخم الاقدم حيث قال وكفاك هذا حاكما بالغا قول من قال بنفوذ شهادة الزور ظاهرا وباطنا وقوله لواقام رجل شاهدى زور ان فلانة امرأته فشهدا بذلك جاز له ان يطأها مع علمه بانها ليست زوجته وهذا لم يرد به كتاب ولاسنة انتهى ولايخفى ان الخلق عيال ابى حنيفة فى الفقه كما صرح به الشافعى فهل يتصور لامام المجتهدين ان يتكلم برأيه المجرد فى امر الدين او يتوهم ان يكون جاهلا بالكتاب والسنة وهو امام الائمة ومقتدى اكثر الامة فهذا ظن فاسد ووهم كاسد ولكنه خالف لسلفه كما بينته فى تشييع الحنفية لتشنيع الشافعية مع ان المسئلة المذكورة هى الرواية المشهورة عن على كرم الله وجهه حيث قال شاهداك زوجاك فبهذا علم ان هذا القائل لم يصل الى مقام الاجتهاد والتأييد بل هو واقع فى حضيض التقليد بل حمله عليه التعصب الجاهلى والتكسب الغافلى حيث تكلم بهذا القيل ولم يعرف ان المجتهد اسير الدليل كما قال الشافعى بجوز نكاح الرجل ووطئه بنته الحاصلة من الزنا نظرا الى ماقام عنده من الدليل مع عدم التفات الى قبح صورى فى هذا القيل والله سبحانه وتعالى يهدى

الى سواء السبيل (من اقتدى بها) اى بسنته وسنتهم (مهتدى) اى مادام مقتديا بها وفى نسخة فهو مهتد (ومن استنصر بها) اى استعان بها واستوثق بسببها واستدل على مطلوبه بمدلولها (منصور) اى فهو منصور كما فى نسخة (ومن خالفها) اى فلم يتمسك بها وعمل بغيرها (واتبع غير سبيل المؤمنين) اى المجتمعين عليهـا (ولاه الله ماتولى) اى جعله واليا لما تولاه من الضلال وخلى بينه وبين مااختاره من الوبال (واصلاه جهنم) اى ادخله فيها واحرقه بها (وسـاءت) اى قبحت جهنم (مصيرا) اى مرجعا له ولمن تبعه والحديث مقتبس من قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ماتبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنـين نوله ماتولى ونصله جهنم وسـاءت مصيرا (وقال الحسن بن ابى الحسن) اى البصرى رحمه الله تعالى (عمل قليل فى سنة خير من عمل كثير فى بدعة) وقد سبق هذا الحديث مرفوعا فلعله جاء عنه موقوفا ايضا فلذا ذكره هنا مكررا ليكون لتأكيد الامر مقررا والمعنى ان الاقتصاد فى السـنة خير من الاجتهاد فى البدعة (وقال ابن شهاب) اى الزهرى كما اخرجه عنه اللالكائى فى السـنة (بلغنا عن رجال من اهل العلم) اى من الصحابة والتابعين (قالوا الاعتصام بالسنة نجاة) اى الاستمساك بها سبب خلاص من ورطة الهلاك ووصمة الانهماك (وكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) كما فى سنن سعيد بن منصور عنه رضى الله تعالى عنه (الى عماله) اى بالامصار (بتعلم السنة) اى الاحاديث او السنن وفى نسخة بتعليم السـنة اى للناس (والفرائض) اى تفصيلها وتمييزها عما عداهـا او اريد بها علم الفرائض وقسـمة المواريث (واللحن اى اللغة) تفسير من احد رواة الحديث او من المصنف والمراد باللغة اصولها الشـاملة لعلم الصرف وفروعها المركبة الكافلة لعلم النحو المتعلق بالمبانى وكذا علم البيان والمعـانى (وقال) اى عمر رضى الله تعالى عنه ايضا على ماروا ه الدارمى (ان اناسا يجادلونكم يعنى بالقرآن) تفسير فى الاصل اى بظواهر الآيات القرآنية ومجملات الدلالات الفرقانية (فخذوهم بالسنن) وفى نسخة بالسنة اى فغالبوهم بالاحاديث النبوية لانهـا مبنية للاحكام الدنيوية والاخروية وهذا معنى قوله (فان اصحاب السنن اعلم بكتاب الله تعـالى) اى من غيرهم لانهم جامعون بينهما بخلاف من اقتصر على معرفة احدها فالمراد باصحاب السنن العلماء بالحديث المبين للكتاب واما قول الدلجى كالبخارى ومسلم وابى داود فخارج عن صوب الصواب (وفى خبره) اى خبر عمر الذى رواه مسلم عنه (حين صلى) اى عمر رضى الله تعالى عنه (بذى الحليفة) بالتصغير وهو مكان معروف قرب المدينة ميقات اهلها ومن مر بها من غيرها (ركعتين) اى سنة الاحرام ولى فى هذا المقام (فقال اصنع) اى افعل انا (كما رأيت رسول الله صلى الله تعـالى عليه وسلم يصنع) اى فى محجتـه محافظة على سلوك محجته واتباع سنته وطريقته وحجته والظاهر انه اراد القرآن كما يدل عليه قوله (وعن على رضى الله تعالى عنه) كما رواه الشيخان (حين قرن) بين الحج والعمرة قيل اى تمتع

اذالقران قديطلق على التمتع من حيث ان القارن متمتع ايضا بسقوط احدى السفرتين وحصول ثواب الهدى بالجمع بين العبادتين كما انه قديطلق التمتع على القران بالمعنى اللغوى الشامل للمعنى الشرعى ولعل قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة منهذا القبيل (فقالله عثمان رضى الله تعالى عنه) وهو الصواب بخلاف مافى نسخة فقالله عمر (ترى) من الرأى لامن الرؤية اى تعلم (انى انهى الناس عنه) اى عن القران اوالتمتع (وتفعله) اى انت مخالفا لامرى (قال) اى على لعثمان (لم اكن ادع) اى وادعا وتاركا ويروى لادع (سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقول احد من الناس) وفيه دليل صريح ونقل صحيح انه عليه الصلاة والسلام كان قارنا فى حجة الاسلام ويدل عليه سكوت عثمان على وجه الالزام وكأنه كان يظن ان افضل انواع الحج هوالافراد والتمتع مبنيا على ان اشهر الحج تكون مخصوصة بالحج وان العمرة تقع فى غيرها قبلها اوبعدها كما كان عليه اهل الجاهلية قبل حجه عليه الصلاة والسلام من ان العمرة فى اشهر الحج من افجر الفجور ولدفع هذا الامر امر صلى الله تعالى عليه وسلم بعض الصحابة بفسخ الحج للعمرة ولعله مابلغ عثمان هذا المعنى اوكان له تأويل فى هذا المبنى وقدقيل وانما نهى عثمان عن المتعة لتكون اشهر الحج للحج لاغير ولتكون العمرة فى غيرها حتى يزار البيت فى اشهر الحج وبعدها وقيل انما نهى عنها لمنفعة اهل مكة ليكون لهم موسمان فى كل عام والله اعلم وحمل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم على احدها لاعلى الجمع بينهما كما عليه المحققون الذين جمعوا بين الرواية والدراية هذا وقال الحلبى فى النسخة التى وقفت عليها فقال له عمر وفى الهامش عثمان عوض عمر وعليه صح وفى صحيح البخارى وسنن النسائى كلاهما فى الحج من حديث مروان بن الحكم قال شهدت عثمان وعليا رضى الله تعالى عنهما وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلما رأى على نهيه اهل بهما وقال لبيك بعمرة وحجة وقال ماكنت لادع سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقول احد واخرج الشيخان والنسائى كلهم فى الحج من حديث سعيد ابن المسيب قال اجتمع على وعثمان بعسفان وكان عثمان ينهى عن المتعة اوالعمرة فقال على ماتريد الى امر فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تنهى عنه دعنا منك فقال انى لا استطيع ان ادعك فلما رأى على ذلك اهل بهما جميعا واخرج مسلم من حديث عبد الله ابن شقيق كان عثمان ينهى عن المتعة وكان على يأمر بها فقال عثمان لعلى كلمة فقال على لقدعلمت ان قدتمتعنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل ولكنا كنا خائفين انتهى ولايظهر وجه الخوف فانه عليه الصلاة والسلام حج بيت الله الحرام بعد فتح مكة وغلبة اهل الاسلام ثم المراد بالتمتع التمتع اللغوى وهو القران فلامخالفة بين الاحاديث المروية عن على كرم الله تعالى وجهه والله اعلم (وعنه) اى عن على وهو غير معروف عنه (انى) وفى نسخة صحيحة الا انى اى انتبهوا فأنى (لست بنبى) اى لايوحى الى بوحى جلى (ولايوحى الى) اى بوحى خفى اعمل به (ولكنى اعمل بكتاب الله تعالى وبسنة

نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة وسنة نبيه (مااستطعت) اى قدر ماقدرت بحسب الطاقة البشرية (وكان ابن مسعود يقول) كما رواه الدارمى والطبرانى واللالكائى فى السنة عنه وعن ابى الدرداء (القصد فى السنة) اى التوسط فى العمل بها بين الكثرة والقلة (خير من الاجتهاد فى البدعة) اى احسن من المبالغة فى بذله الوسع والطاقة والكثرة من الطاعة فى حال الاخذ بالبدعة ولوكانت مستحسنة واما تقييد الدلجى بالضلالة فنشأ من بعض الجهالة لانها قوبلت بالسنة الثابتة ولاشك انها خير من البدعة الحسنة ولامعنى لمقابلتها ببدعة الضلالة اذلاخير فيها فى جميع الحالة لامحالة (وقال ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما كما رواه عبد بن حميد فى مسنده بسند صحيح (صلاة السفر ركعتان) اى لازيادة عليهما كما ثبت عنه عليه الصلاة والسلام قولا وفعلا فى الليالى والايام (من خالف السنة) اى لم يقبلها (كفر) اى قارب الكفر اوكفر بالنعمة فان القصر رخصة وهى منة ولذا سمى صدقة وقيل من خالفها عنادا اومستحلا فقد كفر وخرج عن دائرة الاسلام بامتناع قبول احكامه عليه الصلاة والسلام وهذا اذا كانت السنة متواترة معلومة من الدين بالضرورة وتركها من غير تأويل لها (وقال ابى بن كعب) كما رواه الاصفهانى فى ترغيبه واللالكائى فى سننه (عليكم بالسبيل) اى الزموا طريق الطاعة (والسنة) اى ومتابعة الشريعة (فانه ماعلى الارض من عبد) اى من عبيده سبحانه وتعالى (على السبيل) اى سبيل الله تعالى (والسنة) اى سنة رسول الله والمعنى يكون ثابتا على طريق الكتاب والسنة (ذكر الله فى نفسه) اى فى باطنه والمعنى بحضور قلبه سواء كان الذكر بلسانه او بمجرد ذكر جنانه ولاشك ان الجمع اولى لظهور برهانه فلامعنى لقول الدلجى اى بدون تلفظ لوضوح بطلانه (ففاضت عيناه) اى سالت دموعهما من اثر بكائه (من خشية الله) اى من خوف عقابه اوحجابه (فيعذبه) بالنصب اى الالم يعذبه (الله ابدا) اى لافى دنياه ولافى آخرته حيث طلب مرضاة مولاه وفى نسخة فيعذبه بالرفع (وما على الارض من عبد على السبيل) اى الطريقة المرضية (والسنة) اى الهيئة السنية (ذكر الله فى نفسه) اى من غير ان يتعلق به الرياء والسمعة (فاقشعر جلده) اى انقبض واجتمع (من خشية الله) اى من عظمة مولاه (الا كان مثله) بفتحتين اى صفته العجيبة وحالته الغريبة (كمثل شجرة قد يبس ورقها) اى اوراقها وذهب رونقها ورواجها (فهى كذلك) اى فبينما هى فى أوقات كونها كذلك (اذا اصابتها ريح شديدة) اى من جوانبها (فتحات) بتشديد الفوقية الثانية اى فتناثر (عنها ورقها) كرر بدلا اوتأكيدا لبعد المسافة بينهما باعتراض المثل (الاحط عنه خطاياه) بصيغة المجهول اى وضع عنه ذنوبه ومحى عنه عيوبه (كما تحات عن الشجرة ورقها) اى تساقط (فان اقتصادا) اى توسطا (فى سبيل) اى فى طريق خير (وسنة) اى طريقة حسنة من كتاب وسنة (خير من اجتهاد) اى مبالغة فى الطاعة وسع الطاقة (فى خلاف سبيل وسنة) اى فى مخالفتهما (وموافقة بدعة) اى ولو حسنة

(لابدعة)

لابدعة ضلالة كما قاله الدلجى هنا ايضا وهذا عطف تفسير ولم يوجد فى بعض النسخ (وانظروا) اى وتأملوا حرصا منكم (ان يكون عملكم ان) كان (اجتهادا اواقتصادا) اى مبالغة فى الجد اوتوسطا فى الجهد (ان يكون) بدل من ان يكون الاول اوتأكيد له لبعد المسافة بينهما باعتراض الشرط والمعنى ان يوجد (على منهاج الانبياء عليهم السلام) اى شريعتهم ويروى مناهيج الانبياء اى شرائعهم (وسنتهم) اى طريقتهم لتصلوا الى مقام حقيقتهم (وكتب بعض عمال عمر بن عبدالعزيز) اى نوابه (الى عمر) اى اليه حال كونه (يخبره بحال بلده) اى مما عليه اهله من فساده (وكثرة لصوصه) اى سراقه ونهابه (هل نأخذهم) بالنون وفى نسخة صحيحة بالياء التحتية (بالظنة) بكسر الظاء المعجمة المشالة وتشديد النون اى التهمة والمعنى هل نؤاخذهم ونعاقبهم بمجرد العلامات الدالة على اخذ السرقة عملا بالسياسة (او) وفى نسخة ام (نحملهم على البينة) اى عند انكارهم (وماجرت عليه) فيه (السنة) وفى نسخة صحيحة وماجرت به السنة اى من ان البينة على المدعى واليمين على من انكر (فكتب اليه عمر خذهم بالبينة وماجرت عليه السنة) اى وبما يترتب عليها من غرم وقتل وقطع ونحوها (فان لم يصلحهم الله تعالى) اى بذلك (فلا اصلحهم الله) تعالى اى ايضا بخلاف ماهنالك ولا يبعد ان تكون الجملة الثانية دعائية والاول اظهر والمعنى ان الله تعالى حكيم فى صنعه وعليم فى حكمه فلا تجوز الزيادة والنقصان فى حده وقد روى ان بعض الملوك كان يقتل اللصوص بالسياسة ومع هذا تكثر السرقة فذكر ذلك لبعض العلماء هنالك فقال له اعمل بالسنة تندفع بها الكثرة فسمع كلام ذلك الامام وعمل بالشريعة فى تلك الاحكام فقلت السرقة فسأله عن الحكمة فقال لما كثرت مشاهدة قطع الايدى اعتبر اهل الفساد وقل اللصوص فى العباد (وعن عطاء) اى ابن ابى رباح اوعطاء الخراسانى (فى قوله) اى فى تفسير قوله تعالى (فان تنازعتم) اى اختلفتم انتم واولوا الامر منكم (فى شئ) اى من امور الدين (فردوه) اى ارجعوا فيه (الى الله والرسول اى الى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى الى حكمهما فيكم وهذا يشمل حياته ومماته عليه الصلاة والسلام (وقال الشافعى رحمه الله تعالى) وهو الامام المجتهد روى عن مالك وروى عنه احمد واخرج له اصحاب السنن الاربعة وذكره البخارى فى موضعين من صحاحه فى الركاز والعرية ويقال انه غيره ومال الى كل قول بعض وولد سنة خمسين ومائة يوم مات ابوحنيفة رحمه الله تعالى ومات سنة اربع ومائتين (ليس فى سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اتباعها) اى اقتداؤها علما وعملا قال تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وهذا قريب فى المعنى مما يحكى عنه اذا صح الحديث فهو مذهبى (وقال عمر رضى الله تعالى عنه) فيما رواه الشيخان (ونظر الى الحجر الاسود) جملة معترضة حالية (انك) والله كما فى نسخة حجر (لاتنفع ولاتضر) اى فى حد ذاتك وهو لاينافى ماورد من انه يشهد لمن استلمه

يوم القيامة (ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبلك ماقبلتك ثم قبله) وهذا يدل منه رضى الله تعالى عنه على كمال المتابعة للسنة وخبر لولا واجب الحذف عند النحاة لان طول الكلام سد مسد الخبر مع الجواب لكن المسئلة مفصلة فان خبر لولا منقسم الى اقسام ثلاثة قسم واجب الحذف وهو مادل على كون مطلق كقولك لولا زيد لهلك عمرو وقسم واجب الاثبات وهو مادل على كون مقيد اذلو حذف لمافهم المعنى كقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة رضى الله تعالى عنها لولا قومك حديثوا عهد بجاهلية لنقضت الكعبة وبنيتها على قواعد ابراهيم فلو حذف حديثوا عهد لكان المعنى لولا قومك على كل حال من احوالهم لنقضت الكعبة ومن جملة احوالهم بعد عهدهم بالكفر فيما يستقبل فكل مالم يفهم عند الحذف يتعين الاتيان به ومنه قول الشافعى

ولولا الشعر بالعلماء يزرى * لكنت اليوم اشعر من لبيد

وكذا قول الخنساء ترثى اخاها صخرا

ولولا كثرة الباكين حولى * على اخوانهم لقتلت نفسى

ومنه قول عمر هذا والتقدير لولا رؤيتى تقبيل النبى عليه الصلاة والسلام مستصحبة لما قبلتك وقسم ان شئت اثبته وان شئت حذفته كقولك لولا اخو زيد ينصره لغلب فمن راعى الكون المطلق حذف ومن راعى الكون المقيد اثبت (ورؤى) وفى نسخة ربئ بكسر الراء وسكون الياء فهمزة على بناء المجهول من ريأ مقلوب رأى (عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما) كما رواه احمد والبزار بسند صحيح (يدير ناقته فى مكان) اى يطيفها حوله حتى عاد الى موضع اوله (فسئل عنه) اى عن سبب فعله وان ادارته لاى شئ (فقال لا ادرى) اى وجهه وحكمته (الا انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله) اى مرة وفى نسخة يفعله (ففعلته) اى اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم فى فعله وهذا يشير الى ان اكابر الصحابة كانوا يلتزمونه فى الامور العادية ايضا (وقال ابو عثمان الحيرى) بمهملة مكسورة فمثناة تحتية محلة بنيسابور كان يسكنها وهو شيخ الصوفية بها ذكره الذهبى فى المشتبه وفى نسخة الجنيدى بالتصغير وهو تصحيف وتحريف على ماقاله ابو القاسم القشيرى فى رسالته من نسبة هذا القول اليه والثناء عليه بقوله فمنهم ابو عثمان سعيد بن اسمعيل الحيرى المقيم بنيسابور وكان قد صحب شاه الكرمانى ويحيى بن معاذ الرازى ثم ورد بنيسابور مع شاه الكرمانى على ابى جعفر الحداد واقام عنده وزوجه ابو جعفر بنته مات سنة ثمان وتسعين ومائتين (من امر السنة) بتشديد الميم اى من جعل السنة اميرا وحاكما (على نفسه قولا وفعلا) اى واعتقادا (نطق بالحكمة) لانه تبع من لاينطق عن الهوى واختار سبيل الهدى (ومن امر الهوى على نفسه) بأن تبع رأيه وهواه فى فعله وقوله وامور دنياه واخراه (نطق بالبدعة) اى بالامور الخارجة عن طريق السنة والمائلة عن السبيل المرضى لمولاه (وقال سهل التسترى اصول مذهبنا) اى معاشر الصوفية لاجماعة المتصوفة بشهادة الاضافة (ثلاثة

الاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الاخلاق) اى الاحوال الباطنة (والافعال) اى الاعمال الظاهرة (والاكل من الحلال) اى الطيب الخارج عن الشبهة (واخلاص النية فى جميع الاعمال) اى تخليصها من شوائب الرياء والسمعة اذقد تصير العادات بها عبادات والكل مأخوذ من مكارم افعاله ومحاسن اقواله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وزيد فى نسخة وقد كان على خلق عظيم وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت كان خلقه القرآن اى يأتمر بأوامره وينتهى بزواجره (وجاء فى تفسير قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه انه) اى العمل الصالح الذى يرفعه الله تعالى اويرفع الكلم الطيب الى الله تعالى (هوالاقتداء به) اى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فى نسخة اى فى جميع اقواله وافعاله واحواله وقد فسر الكلم الطيب بقول لااله الاالله وقيل هو ذكر من تسبيح وتهليل وقراءة قرآن وغير ذلك والهاء فى قوله يرفعه راجع الى الكلم الطيب وعليه اكثر المفسرين فمن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا رفعه العمل كما جاء فى الحديث لايقبل الله قولا الا بعمل ولاعملا الا بنية ولانية الا بأصابة السنة (وحكى عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالى) هو الامام المذهب احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيبانى الزاهد الربانى روى عن البخارى وغيره وعنه ابناه وجمع. وفى نسخة ان احمد بن حنبل (قال كنت يوما مع جماعة تجردوا) اى عن ثيابهم (ودخلوا الماء) اى بلا سترة والظاهر ان الجملة حالية والمعنى انهم تجردوا عن ثيابهم بعد ان دخلوا وسط الماء على ان الواو لمطلق الجمع (فاستعملت الحديث) اى اطلاق الحديث الذى رواه مثله الترمذى ايضا (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلايدخل الحمام) بصيغة النهى وقيل بالنفى واريد النهى بل هو ابلغ (الابمئزر) بكسر ميم وسكون همزة ويبدل وفتح زاء اى الابازار يستر عورته (ولم اتجرد) اى انا من ثيابى احتياطا فى ذلك المقام (فرأيت) اى فى المنام (تلك الليلة) اى القابلة من يوم تجردهم (قائلا) يقول (لى يااحمد ابشر) اى بكل خير وفى نسخة ابشر يااحمد (فان الله قدغفر لك باستعمالك السنة وجعلك اماما) اى يقتدى بك (قلت من انت قال جبريل) عليه الصلاة والسلام

فصل

(ومخالفة امره) وكذا مناقضة نهيه بعد الانقياد لحكمه (وتبديل سنته) اى بتغييرها مبنى او بتفسيرها معنى على خلاف مراده وطريقته (ضلال) اى فى الاعتقاد (وبدعة) اى فى الاجتهاد لاتصلح للاعتماد (متوعد) بفتح العين المشددة اى موعود (من الله تعالى عليه) اى ماذكر من المخالفة والمبادلة (بالخذلان) او بترك النصرة له وعدم التوفيق للطاعة وخلق المعصية فيه فى الدنيا (والعذاب) اى وبالعقوبة فى العقبى (قال الله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره) اى معرضين عنه او مانعين عن مقتضى حكمه (ان تصيبهم فتنة) اى كراهة ان يلحقهم محنة وبلية فى الدنيا (او يصيبهم عذاب اليم) اى مؤلم فى العقبى والآية دالة

على ان الامر للوجوب ألا كيد حيث رتب على تركه الوعيد الشديد (وقال تعالى ومن يشاقق الرسول) اى يخالفه لان كلا من المتخالفين يكون فى شق غير شق الآخر (من بعد ماتبين له الهدى) اى ظهر له الحق ببيان المولى (ويتبع غير سبيل المؤمنين) اى غير ماهم عليه من اعتقاد علم اواعتماد عمل (نوله ماتولى الآية) اى نجعله واليا لما تولاه من ضلال وبدعة ونصله جهنم اى ندخله فيها ونحرقه بها وساءت اى جهنم مصيرا اى مرجعا لهم والآية مؤذنة بحرمة مخالفة الاجماع (حدثنا ابو محمد عبدالله بن ابى جعفر وعبد الرحمن ابن عتاب) بتشديد الفوقية وفى نسخة ابو محمد بلفظ التثنية فان كلاهما مكنى بأبى محمد (بقراءتى عليهما) قيل هو فوق السماع لانه ادل على القابلية الظاهرة فى الطباع (قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (ابو القاسم حاتم بن محمد ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن القابسى) بالقاف وكسر الموحدة (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسين) وفى نسخة صحيحة الحسن (ابن مسرور الدباغ) اى صانع الدبغ اوبائعه (ثنا) اى حدثنا (احمد بن ابى سليمان ثنا) اى حدثنا (سحنون) بفتح سين وضم نون (بن سعيد) وهو عبدالسلام (ثنا) اى حدثنا (ابن القاسم ثنا) اى حدثنا (مالك) وهو امام دار الهجرة رحمه الله تعالى (عن العلاء بن عبدالرحمن عن ابيه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) كذا رواه مسلم وابو داود عنه والنسائى عنه واختار المصنف طريق مالك فان بينه وبين مالك سبعة اشخاص وبينه وبين مسلم ثمانية (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المقبرة) بتثليث الباء والفتح افصح والظاهر ان المراد به مقبرة البقيع فى المدينة (وذكر الحديث) اى بطوله (فى صفة امته) اى نعتهم وفضلهم حيث قال لكم سيما ليست لاحد من الامم تردون على غرا محجلين من اثر الوضوء الحديث (وفيه) وفى جملته (فليذادن) بفتح اللام القسمية وضم الياء وذال معجمة فالف ودال مهملة فنون مشددة من الذود وهو الطرد والبعد اى فليصدن ويمنعن (رجال عن حوضى كما يذاد البعير الضال) اى عن مزاحمة بعير الرجال فى الشرب من حوض ماء الزلال (فاناديهم) اى ظنا انهم من اصحابى واهل ناديهم (ألا) اى تنبوا (هلم ألا هلم ألا هلم) اى تعالوا واقبلوا وهو بلغة قريش يستوى فيه الواحد والجمع بخلاف بنى تميم فأنهم يقولون هلم هلما هلموا هلمى والاول افصح وبه ورد التنزيل قال هلم شهداءكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا وقال الخليل اصله لم من قولهم لم الله شعثه اى جمعه كأنه اراد لم نفسك الينا اى اقرب والهاء للتنبيه وحذف الفها لكثرة الاستعمال وجعلا اسما واحدا فى الامر بالاقبال (فيقال) اى فيقول المالعون والدافعون وهم الملائكة الجامعون (انهم قد بدلوا بعدك) اى دينهم كفرا بدليل قوله (فاقول فسحقا فسحقا فسحقا) اى ثلاث مرات وهو بسكون الحاء وضمها بمعنى بعدا وانتصب بتقدير الزمهم الله سحقا اواسحقهم الله سحقا اى فابعدهم الله بعدا او فطردهم الله طردا اوبدليل حديث انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم قال النووى اختلف العلماء فى المراد بهم على اقوال احدها ان المراد بهم المنافقون فيجوز ان يحشروا بالغرة والتحجيل

(فيناديهم)

فيناديهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للسيما التى عليهم فيقال ان هؤلاء بدلوا بعدك اى لم يموتوا على ماظهر من اسلامهم * وثانيها ان المراد بهم من كان فى زمنه عليه الصلاة والسلام من اهل الاسلام ثم ارتدوا بعده فيناديهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يكن عليهم سيما الوضوء لما كان يعرفه فى حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك * والثالث ان المراد اصحاب المعاصى والكبائر الذين ماتوا على التوحيد واصحاب البدع فلا يقطع لهؤلاء بالنار بل يجوز ان يذادوا عقوبة لهم ثم يرحمهم الله سبحانه وتعالى ثم اعلم ان فى بعض النسخ فلا يذادن بزيادة الف بعد اللام فتصير لا نافية واكثر الرواة عن مالك فى الموطأ على الاول ورواه يحيى ومطرف وابن نافع على الثانى ورده ابن وضاح بناء على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المبنى بل النافية افصح فى المعنى اى فلا تفعلوا فعلا يوجب ذلك هنالك ومنه حديث فلاالفين احدكم على رقبة بعير اى لاتفعلوا مايوجب ذلك فما فى بعض حواشى الشفاء من ان قوله فلايذادن لامعنى له لامعنى له (وروى انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال) اى فى حديث طويل مما رواه الشيخان عنه آخره (فمن رغب) وفى نسخة صحيحة من رغب (عن سنتى) اى اعرض عنها وما مال اليها (فليس منى) اى بمتصل بى اوليس من اتباعى واشياعى (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام كما فى الصحيحين (من احدث فى امرنا) ولمسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا وفى رواية من ادخل فى ديننا وهو كذلك فى نسخة وفى اخرى فى امرنا هذا على مافى رواية صحيحة اى هذا الامر الواضح الكامل الذى لايحتاج الى زيادة احداث (ماليس منه) اى شيأ لم يكن له من الكتاب والسنة عاضد ظاهر اوخفى ملفوظ اومستنبط وفى نسخة ماليس فيه (فهو) اى ذلك المحدث اوذلك الشىء المحدث (رد) اى مردود غير مقبول وهذا الحديث اصل فى الاعتصام بالكتاب والسنة ورد الاهواء والبدعة (وروى ابن ابى رافع) كما اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجة واسمه عبيدالله (عن ابيه) اى ابو رافع مولى النبي عليه الصلاة والسلام (عن النبي) وفى نسخة ان النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاالفين احدكم متكئا على اريكته) نهى لنفسه عليه الصلاة والسلام ان يراهم فى ذلك المقام مريدا به نهيهم عن ان يكونوا عليها فانهم اذا كانوا عليها وجدهم كذلك لديها (يأتيه) حال ثانية اوجملة استينافية بيانية اى يجيئه (الامر من امرى) اى حكمى (مما امرت به او نهيت عنه) اى مماهو غير ظاهر فى الكتاب (فيقول لاادرى) اى غير القرآن (ماوجدنا فى كتاب الله اتبعناه زاد) اى الراوى ابو داود والترمذى والحاكم (فى حديث المقدام) بكسر الميم الاولى وهو ابن معدى كرب روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (ألا) للتنبيه (وان ماحرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ماحرم الله تعالى) اى فيجب اجتناب ماحرمه لانه ماينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى فالكتاب وحى جلى والسنة وحى خفى (وقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه ابوداود فى مراسيله

والدارمى والفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم عن يحيى بن جعدة (وجئ بكتاب) جملة حالية معترضة مؤذنة بانه سبب للمقالة اى وقد جئ بمكتوب من التوراة (فى كتف) اى من الشاة والجائى به عمر اوابنته حفصة او عائشة رضى الله تعالى عنهم اوغيرهم ولا منع من الجمع كما يشير اليه قوله (كفى بقوم حمقا) بضم فسكون اى حماقة وجهالة (اوقال ضلالا) اى ضلالة وغواية والشك من الراوى والباء زائدة فى فاعل كفى ونصب مابعده على التمييز المحول عن الفاعل والمعنى كفى الحمق او الضلال قوما (ان يرغبوا) اى يميلوا او يعرضوا (عما جاءبه نبيهم الى غير نبيهم) اى ملتفتين ومقبلين الى ماجاءبه غير نبيهم يعنى ولوكان نبيا الى غيرهم كما يدل عليه قوله عليه السلام فى رواية ولوكان موسى حيا لما وسعه الااتباعى (اوكتاب) اى او الى كتاب (غير كتابهم) اى النازل اليهم ولوكان من كتب الله تعالى الى غيرهم هذا ولفظ مارووه جاء ناس من المسلمين بكتب قد كتبوا فيها بعض ماسمعوه من اليهود فقال صلى الله تعالى عليه وسلم كفى بقوم حمقا اوضلالة ان يرغبوا عما جاءبه نبيهم اليهم الى ماجاء به غيره الى غيرهم (فنزلت أولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) اى دائما مابقيت الدنيا (وقال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه مسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (هلك المتنطعون) مأخوذ من النطع وهو الغار الاعلى من الفم ثم استعير لكل تعمق قولا وفعلا اى المتعمقون فى كلامهم الغالون فى اقوالهم وافعالهم المتكلمون باقصى حلوقهم البالغون فى خوضهم (وقال ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه) كما رواه ابوداود وغيره (لست تاركا شيأ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به) اى فى حال (الاعملت به) اى اقتفاء بسنته الحميدة واقتداء بسيرته المجيدة (انى اخشى) اى اخاف خوفا عظيما (ان تركت شيأ من امره) اى الذى كان عليه فى دينه (ان ازيغ) اى اميل عن الحق والهدى واقبل على موافقة النفس وموافقة الهوى

الباب الثانى

(فى لزوم محبته عليه الصلاة والسلام) اى فى ذكر مايؤذن بوجوب لزوم محبته لكل مكلف من امته فى لوازم ملته (قال الله تعالى قل ان كان آباؤكم وابناؤكم) اى اصولكم وفروعكم (واخوانكم) اى امثالكم واقرانكم (وازواجكم) اى اشباهكم من نسائكم ورجالكم (وعشيرتكم) وفى قراءة وعشيراتكم بصيغة الجمع اى جميع اقاربكم اوكل من تعاشرونه وتصاحبونه مأخوذ من العشرة (واموال اقترفتموها) اى اكتسبتموها من النقود والاجناس (الآية) وهى وتجارة تخشون كسادها اى تخافون قلة رواجها ونقصان نفاقها ونفادها ومساكن من البيوت والبساتين ترضونها يعجبكم سكونها احب اليكم حبا اختياريا من الله ورسوله وجهاد فى سبيله اى من حب الله ورسوله

و مجاهدة فى طاعته وعبادته فتربصوا امر تهديد اى فانتظروا حتى يأتى الله بامره اى بمحنة عاجلة اونقمة آجلة والله لايهدى القوم الفاسقين اى لايرشد الخارجين عن محبة الله ومرضاته الى موافقات نفوسهم وهوى متابعتها (فكفى بهذا) اى التهديد والوعيد الشديد (حضا) اى تحريضا وحثا (وتنبيها) اى تنبيها (ودلالة) اى واضحة (وحجة) اى لائحة (على الزام محبته) اى اثبات مودته عليه الصلاة والسلام وفى نسخة على التزام محبته اى قبولها (ووجوب فرضها) اى ثبوت حتمها (وعظم خطرها) بكسر العين وفتح الظاء المعجمة اوبضم فسكون والخطر بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة اى القدر اى عظمة شانها ورفعة قدرها (واستحقاقه) اى النبى عليه الصلاة والسلام (لها) اى للمحبة الكاملة (عليه الصلاة والسلام) اى الكامل التام (اذ قرع) بفتح قاف وتشديد راء اى لانه وبخ (الله تعالى) اى ارتفع شانه وسطع برهانه (من كان ماله) اى من تجارة ومساكن وغيرها (واهله) اى ماله من الاقارب عموما (وولده) اى واولاده خصوصا (احب اليه) اى الى نفسه (من الله ورسوله) اى من رضاهما واتباع امرهما (واوعدهم) اى خوفهم (بقوله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره) اى بالذى اراد بكم من سوء فى الدنيا او العقبى اوفيهما جميعا (ثم فسقهم) بتشديد السين اى نسبهم الى الفسق (بتمام الآية) اى بما تم الاية به فى الدلالة وهو آخرها حيث قال والله لايهدى القوم الفاسقين (واعلمهم) اى بطريق الكناية (انهم ممن ضل) اى بخذلانه سبحانه وتعالى (ولم يهده الله تعالى) اى الى برهانه وتحقيق ايمانه (حدثنا ابوعلى الغسانى) بفتح الغين المعجمة وتشديد المهملة (الحافظ) اى الجيانى (فيما اجازنيه) اى من غير سماع منه ولا قراءة عليه (وهو) اى هذا المروى (مما قرأته على غير واحد) اى على كثير من المحدثين غيره ولعله خصصه بالرواية عنه لعلو سنده او صحة نسبه (قال) اى الغسانى (ثنا) اى حدثنا (سراج بن عبدالله القاضى ثنا) اى قال حدثنا (ابو محمد الاصيلى) بفتح فكسر (ثنا) اى حدثنا (المروزى) بفتح الميم والواو (ثنا) اى حدثنا (ابوعبدالله محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن اسمعيل) اى البخارى صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (يعقوب بن ابراهيم) اى الدورقى البغدادى روى عنه اصحاب الكتب الستة وله مسند توفى سنة اثنتين وخمسين ومائتين (ثنا) اى حدثنا (ابن علية) بالتصغير هو الامام ابوبشر اسمعيل بن ابراهيم بن القاسم المشهور بابن علية وهى امه روى عنه احمد واسحق وابن معين وجماعة امام حجة اخرج له الستة (عن عبدالعزيز بن صهيب) بالتصغير هو البنانى الاعمى التابعى اخرج له الجماعة وقال احمد ثقة (عن انس رضى الله تعالى عنه) وكذا رواه مسلم والنسائى (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايؤمن احدكم) الخطاب يشمل الموجودين ومن بعدهم من المولودين وفى رواية مسلم عبد وفى رواية غيرهما احد اى لايكمل ايمان احد بدلالة رواية ابن حبان لايبلغ عبد

حقيقة الايمان والمعنى لايعتد بايمانه .(حتى اكون احب) اى اشد حبا (اليه من ولده ووالده) اى خصوصا (والناس اجمعين) اى وسائر الخلق عموما حبا اختياريا يوجب اكراما له عليه الصلاة والسلام واجلالا فى مقام الاحترام* واعلم ان المراد بالحب هنا ليس الحب الطبيعى التابع لهوى النفس فان محبة الانسان لنفسه من حيث الطبع اشد من محبة غيره وكذا محبة ولده ووالده اشد من محبة غيرهما وهذا الحب ليس بداخل تحت اختيار الشخص بل خارج عن حد الاستطاعة فلا مؤاخذة به لقوله تعالى لايكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد الحب العقلى الاختيارى الذى هو ايثار مايقتضى العقل رجحانه وان كان على خلاف الطبع ألا ترى ان المريض يكره الدواء المر بطبعه ومع ذلك يميل اليه باختياره ويهوى تناوله بمقتضى عقله لما علم اوظن ان صلاحه فيه وكذلك المؤمن اذا علم ان الرسول عليه الصلاة والسلام لايأمر ولا ينهى الا بما فيه صلاح دينه ودنياه وآخرته وعقباه وتيقن انه عليه الصلاة والسلام اشفق الناس عليه والطفهم اليه وحينئذ يرجح جانب امره بمقتضى عقله على امر غيره وهذا اول درجات الايمان واما كماله فهو ان يصير طبعه تابعا لعقله فى حبه عليه الصلاة والسلام قيل ومن محبته نصر سنته والذب عن شريعته والاقتداء بسيرته (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه نحوه) مبتدأ مقدم الخبر والمعنى انه روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بمعناه وان اختلف مبناه (وعن انس رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلاة والسلام) كما فى الصحيحين (ثلاث) اى خصال ثلاث (من كن فيه) اى من وجدن واجتمعن فى حقه (وجد) اى ادرك بنفسه (حلاوة الايمان) اى فى قلبه والتذبه كما يجد حلاوة العسل من تناوله غير ان الالتذاذ الاول عقلى روحانى والثانى حسى نفسانى والجملة خبر او صفة لثلاث (ان يكون الله تعالى ورسوله) بدل من ثلاث على الاول وخبره على الثانى او خبر مبتدأ محذوف وهو هى اوهن ان يكون الله تعالى ورسوله عنده (احب اليه مما سواهما) ولم يقل ممن سواهما لعموم ما والمعنى من كل شئ مما عداهما وفى تثنية ضميرهما هنا مع انكاره عليه الصلاة والسلام على خطيب ثناهما بقوله ومن يعصهما فقد غوى بقوله بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله اشارة الى ان المعتبر فى المحبتين هو مجموعهما لا كل واحدة بانفرادها ودلالة على ان كل واحد من العصيانين مستقل بلزوم الغواية له بشهادة العطف فانه فى تقدير التكرير وقيل ان الجامع هنا يجوز له ما يجوز لغيره وقيل انما انكره عليه لوقوفه على يعصهما ورد بقوله قل ومن يعص الله ورسوله ويمكن دفعه بأن المراد بالامر هو الابتداء به حين وقف عليه (وان يحب المرء) اى الشخص اعم من الرجل والمرأة واضرب الانطاكى حيث توهم ان المرء مختص بالرجل واتى بما لا يناسب المقام فى تحصيل المرام (لايحبه) اى لشئ (الا لله تعالى) اى لا لامر آخر اى فى مبتغاه وفيه ايماء الى ان محبة رسول الله ايضا

انما هو لمحبة الله تعالى ورضاه (وان يكره ان يعود فى الكفر) لثبات ايمانه وكمال ايقانه (كما يكره ان يقذف فى النار) بصيغة المجهول اى يرمى فى النار فى هذه الدار وذلك لان المرء لايكمل ايمانه ولايتحقق ايقانه حتى يعتقد انه تعالى هو المنعم على الاطلاق فى تقسيم الارزاق والاخلاق لامانع سواه ولا مانع ماعداه وان النبى عليه الصلاة والسلام واسطة بيننا وبينه فى ايصال المرام ساع بهدايته له فى المرتبة والمقام لاصلاح شانه ورفعة مكانه وذلك مشعر بوجوب تصحيح محبتهما وترجيح مودتهما (وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) كما رواه البخارى (انه قال للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانت) اى والله لانت (احب الى من كل شئ الا من نفسى) اى روحى (التى بين جنبى) صفة كاشفة اى التى فى بدنى وبها قوام امرى ونظام قدرى ولذة حياتى الموجبة لكراهة مماتى وهذا جرى منه بناء على صدق مقامه وحسن مرامه حيث ظن ان المراد بمحبته عليه الصلاة والسلام هو الحب الطبيعى فى هذا المقام (فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لن يؤمن احدكم) اى ايمانا كاملا (حتى اكون احب اليه من نفسه) اى حبا اختياريا يوجب اختيار محبة رسول الله ورضاه على محبة المخلوقين مما سواه لقوله تعالى لايكلف الله نفسا الا وسعها وقوله تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج فلما تفطن لهذا المعنى من هذا المبنى (فقال عمر والذى انزل عليك الكتاب لانت احب الى من نفسى التى بين جنبى فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الآن يا عمر) اى فى هذا الزمان قد استقمت ايمانا وتكملت ايقانا ولايبعد ان يكون الاستفهام مقدرا ابطاء لهذا الامر الذى وجب ان يكون من اول الوهلة مقررا (قال سهل) اى ابن عبد الله التسترى رحمه الله تعالى (من لم ير ولاية الرسول) اى امره وحكمه (عليه) اى جاريا على نفسه (فى جميع الاحوال) وفى نسخة صحيحة فى جميع احواله اى من افعاله واقواله (ويرى نفسه فى ملكه) بكسر الميم اى فى تصرف نفسه وتدبير امره واما ما فى بعض النسخ من زيادة عليه الصلاة والسلام بعد قوله ملكه فلا يصح نعم لو وجد يرى مجزوما لكان له وجه (لايذوق حلاوة سنته) اى طراوة سيرته (لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايؤمن احدكم) اى ايمانا كاملا (حتى اكون احب اليه من نفسه الحديث) اى الى آخره فهو مجرور اومنصوب بتقدير اعنى ونحوه اومرفوع اى تمام الحديث سبق وهو قوله وماله وولده والناس اجمعين

فصل

(فى ثواب محبته صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مما يرجوه محبه فى الدنيا ويأمله فى دار العقبى (حدثنا ابو محمد بن عتاب) بتشديد الفوقية (بقراءتى عليه ثنا) اى حدثنا (ابو القاسم حاتم) بكسر التاء (بن محمد ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن على بن خلف) بفتحتين وهو الحافظ القابسى (ثنا) اى حدثنا (ابو زيد المروزى) تقدم (ثنا) اى حدثنا (محمد بن يوسف)

اى الفربرى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (ثنا) اى حدثنا (عبدان) هو عبدالله بن عثمان (ثنا) اى حدثنا (ابى) اى ابوه عثمان بن جبلة ابن ابى داود العتكى المروزى اخرج له الشيخان (حدثنا) اى حدثنا (شعبة) وهو امام جليل (عن عمرو بن مرة) احد الاعلام وكان من الائمة العاملين الكرام روى عن ابن ابى اوفى وابن المسيب وجماعة وعنه سفيان وغيره قال ابن ابى حاتم ثقة يرى الارجاء اخرج له الستة (عن سالم بن ابى الجعد) تابعى جليل (عن انس رضى الله تعالى عنه) لايخفى ان هذه الطريق التى اخرجها القاضى عن البخارى هى فى الادب من جملة الصحيح واخرجه من طريق اخرى فى الاحكام ايضا واخرجه مسلم فى الادب وليس لسالم بن ابى الجعد فى الكتب الستة عن انس رضى الله تعالى عنه غير هذا الحديث (ان رجلا) قيل هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقيل ابو موسى اوابوذر وقيل غيرهم والله تعالى اعلم (اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال متى الساعة) اى القيامة اوساعة القيامة وحالة الندامة والملامة (يارسول الله) كأنه اظهر الشوق اليها والذوق لديها (قال ما اعددت لها) اى ما اعددت لما يصيبك من اهوالها وشدائد احوالها (قال مااعددت لها من كثير صلاة ولاصوم ولاصدقة) من فيها زائدة للمبالغة والمراد بها العبادات النافلة (ولكنى احب الله ورسوله) اى اطيعهما فيمايوجب رضاهما من الفرائض وهذا زبدة معنى قول صاحب البردة « ولم اصل سوى فرض ولم اصم » اى سوى فرض (قال انت مع من احببت) وفيه ايماء الى ان دعوى المحبة مع مجرد الاطاعة الواجبة كافية وللمعية فى الجملة دلالة صحيحة وافية واما دعوى المحبة مع ارتكاب المعصية فمذمومة واصحابها على هذا الادعاء مذؤومة ثم لما كثرت المتابعة زادت المحبة وكملت المعية حتى وصلت الى هذه المرتبة العينية والحالة الجمعية (وعن صفوان بن قدامة رضى الله تعالى عنه) بضم القاف قال الذهبى روى عنه ابنه عبدالرحمن ولهما صحبة وقيل هو تابعى ولابيه صفوان صحبة (قال هاجرت الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وهو فى المدينة السكينة (فأتيته فقلت يارسول الله ناولنى يدك ابايعك) بالجزم على جواب الامر ويجوز رفعه على الاستيناف (فناولنى يده) فبايعته (فقلت يارسول الله انى احبك قال المرء مع من احب) اجاب بحكم عام شامل تام وفيه اشارة الى ان المعية على قدر المحبة الموجبة للطاعة والحديث رواه الترمذى والنسائى عن صفوان بن قدامة (وروى هذا اللفظ) اى فى هذا الحديث (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله بن مسعود وابوموسى وانس) رضى الله تعالى عنهم (وعن ابى ذر رضى الله تعالى عنه بمعناه) اى بدون هذا اللفظ ومبناه وفى الجامع الصغير المرء مع من احب رواه احمد والشيخان وابوداود والترمذى والنسائى عن انس رضى الله تعالى عنه وفى الصحيحين عن ابن مسعود فى رواية الترمذى المرء مع من احب وله ما اكتسب وفى هذه الزيادة اشارة الى ان قرب المعية على قدر كسب الجمعية كما يشير اليه قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاؤلئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين

(والشهداء)

والشهداء والصالحين كما يومي اليه البيان بالانبياء وغيرهم فالناقص فى الصلاح مع محبة اكمل الصالحين يحشر معهم كما قيل

احب الصالحين ولست منهم * لعلى أن أنال بهم شفاعه
واكره من بضاعته المعاصى * ولو كنا سواء فى البضاعه

وعلى هذا القياس فى الصديقين والشهداء واما العلماء فهم ورثة الانبياء (وعن على كرم الله وجهه) كما رواه الترمذى (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد حسن وحسين رضى الله عنهما) الظاهر ان احدهما عن يمينه والآخر عن شماله (فقال من احبنى) اى الله تعالى (واحب هذين واباهما وامهما) اى لاجلى او لذواتهم المشتملة على حسن صفاتهم (كان معى) اى مقربا عندى (فى درجتى) اى فى جوارى فى الجنة او فى درجة اهل بيتى لما سبق من ان المرء مع من احب (يوم القيامة) وكذا فيما بعده حال دخول الجنة (وروى) اى رواه الطبرانى وابن مردويه عن عائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم (ان رجلا) قال البغوى فى تفسيره ان الآية الآتية نزلت فى ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن النقاش انها نزلت فى عبد الله بن زيد بن عبد ربه (اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله لانت احب الى من اهلى ومالى وانى لاذكرك فما اصبر) اى عنك رؤية (حتى اجئ) اى احضر لديك (فانظر اليك) اى لتقر عينى ويسكن قلبى (وانى ذكرت موتى وموتك) اى انه لابد من وقوعهما معا او متعاقبا (فعرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين) اى المرسلين (وان دخلتها) اى بالفرض والتقدير (لااراك) اى لان احدا لايكون مع الانبياء سواك فاكون محروما عن رؤية طلعتك هناك فتصير جنة النعيم فى نظرى حينئذ كنار الجحيم (فانزل الله تعالى) اى تسلية للعشاق عن حصول الفراق (ومن يطع الله والرسول) اى يحبهما ويتبع امرهما (فاولئك) اى المحبون لاحبائى والمشتاقون لاوليائى (مع الذين انعم الله عليهم) اى بنعمة المعية والقربة فى المرتبة الجمعية (من النبيين) اعم من المرسلين (والصديقين) اى المبالغين فى الصدق والتصديق والكاملين فى مقام اليقين والتحقيق (والشهداء) اى بسيف المجاهدة وسلاح المحاربة فى طريق العبادة (والصالحين) اى القائمين بحقوق الله وحقوق خلقه (وحسن اؤلئك رفيقا) اى ما احسنهم رفيقا وفقنا الله الى كمال متابعتهم وجمال محبتهم توفيقا (فدعا به) اى نادى الرجل الذى شكاه (فقرأها عليه) وشفاه مما كان خائفا انه على شفاه (وفى حديث آخر) لايعرف مخرجه (كان رجل عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ينظر اليه) اى الى وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم (لايطرق) بكسر الراء وفى نسخة مايطرف اى لايغض بصره لديه (فقال مابالك) اى شانك وحالك (قال) وفى نسخة فقال

(بأبى انت وامى) اى افديك بهما (اتمتع من النظر) ويروى بالنظر (اليك) اى فى الدنيا (فاذا كان يوم القيامة رفعك الله تعالى) فى اعلى الدرجة (بتفضيله) اى بسبب تفضيله سبحانه وتعالى اياك على من سواك فحينئذ بالضرورة لاارك (فانزل الله الآية) اى الماضية تسلية لما سيأتى من الاحوال الآتية (وفى حديث انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه الاصفهانى فى ترغيبه (انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احبنى كان معى فى الجنة) اى وان تفاوتت الدرجة على تفاوت مراتب المحبة المقتضية لحسن الطاعة على وفق المتابعة

فصل

(فيما روى عن السلف) اى الصحابة والتابعين (والائمة) اى من الخلف فى امر الدين من المجتهدين (من محبتهم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وشوقهم له) اى اشتياقهم الى رؤيته ووصولهم الى قرب درجته (حدثنا) وفى نسخة قال حدثنا (القاضى الشهيد) هو ابن سكرة (ثنا) اى حدثنا (العذرى) بضم العين وسكون الذال المعجمة (حدثنا الرازى ثنا) اى حدثنا (الجلودى) بضم الجيم (ثنا) اى حدثنا (ابن سفيان) وهو ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه (حدثنا) اى حدثنا (مسلم) اى صاحب الصحيح (حدثنا) اى حدثنا (قتيبة) بالتصغير لقبه وهو ابن سعيد واختلف فى اسمه (ثنا) اى حدثنا (يعقوب بن عبد الرحمن) هذا هو القارى بتشديد الياء المدنى نزيل الاسكندرية (عن سهيل) بالتصغير وفى نسخة سهل (عن ابيه) ابوه هو ابو صالح السمان واسمه ذكوان (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اشد امتى) وفى نسخة من اشد الناس (لى حبا ناس) اى جماعة وهو مبتدأ خبره الجار والمجرور المتقدم ونعته (يكونون بعدى) اى يولدون بعد حياتى ويوجدون بعد وفاتى (يود احدهم) اى يتمنى (لو رآنى) اى ان يبصرنى (بأهله وماله) اى بدلهما (وتقدم مثله عن ابى ذر) وفى نسخة وقد تقدم حديث عمر رضى الله تعالى عنه اى فى هذا المعنى (وقوله) اى فى آخر المبنى (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانت احب الى من نفسى) اى روحى (وماتقدم من الصحابة فى مثله) اى فى مثل هذا ورد كثيرا (وعن عمرو بن العاص رضى الله عنه) وفى نسخة العاصى بالياء والاول هو الصواب كما ذكرنا تحقيقه فيما سبق من شرح الكتاب (ما كان احد) اى من الخلق (احب الى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد ابن معدان) المعروف عبدة بنت خالد بن صفوان روت عن ابيها ذكرها ابن حبان فى ثقاته فالسهو اما من الكتاب اومن صاحب الكتاب والله اعلم بالصواب (قالت ما كانت خالد يأوى الى فراش) اى مرقد له (الا وهو يذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله تعالى

(عليه)

عليه وسلم) اى الى رؤيته (والى اصحابه من المهاجرين والانصار) اى الذين سبقوه (يسميهم) اى يذكرهم باسمائهم واحدا بعد واحد (ويقولهم) اى جميعهم ويروى منهم (اصلى) اى فى اصول الدين (وفصلى) اى وفرعى فى فروع المجتهدين اومعناها حسبى ونسبى وقيل الاصل الوالد والفصل المولود والمعنى ان كبارهم وصغارهم بمنزلة آبائى واولادى واما مانقله الحلبى عن الجوهرى ان الكسائى قال قولهم لااصل له ولافصل الاصل الحسب والفصل اللسان فلايظهر وجهه كمالايخفى على اهل البيان (واليهم يحن قلبى) بكسر الحاء اى يميل (طال شوقى اليهم فعجل ربى قبضى) اى قبض روحى (اليك) اى الى رحمتك (حتى) اى يكرر الجملة الاخيرة اوالجمل كلها حتى (يغلبه النوم) فوت الاقران موجب الاحزان (وعن ابى بكر رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة وروى عن ابى بكر كما رواه ابن عساكر فى تاريخه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عنه (انه قال للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والذى بعثك بالحق) اى ارسلك الى الخلق (لاسلام ابى طالب كان اقر لعينى) اى اشد سرورا عندى (من اسلامه يعنى اباه) عثمان بن عامر رضى الله تعالى عنه (ابا قحافة) بضم القاف عاش بعد ابنه وخصه من تركة ابى بكر رضى الله تعالى عنه السدس فرده فى اولاده وتوفى سنة اربع عشرة (وذلك) اى قال وسبب ذلك (ان اسلام ابى طالب كان اقر لعينك) يعنى والله غالب على امره ولعله قال ذلك حين نزل قوله تعالى انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو اعلم بالمهتدين اوحين اسلم ابوه عام الفتح وهناه النبى عليه الصلاة والسلام (ونحوه عن عمر رضى الله تعالى عنه) اى نظير حديث ابى بكر مارواه البيهقى والبزار عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (انه قال) اى قال نحو حديث الصديق (للعباس) اى تسلية وترغيبا له فى الاسلام ان قاله قبل اسلامه اوتهنئة له وترحيبا به ان كان بعده (ان تسلم) بفتح الهمزة على ان ان مصدرية اى اسلامك (احب الى) اى بالحب الشرعى (من اسلام الخطاب) اى لووجد فرضا (لان ذلك) اى اسلامك (احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بحسب ميله الطبيعى ورجح الدلجى كون ان بكسر الهمزة شرطية وهو بعيد رواية ودراية (وعن ابن اسحق) اى امام المغازى وكذا عن البيهقى عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص مرسلا (ان امرأة من الانصار) اى من بنى دينار كما فى رواية ابن اسحق (قتل ابوها واخوها وزوجها) اى فى سبيل الله تعالى (يوم احد) اى زمن وقعته (مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى قتال كفار قريش وكسر المسلمين وانهزام بعض المؤمنين واستشهاد طائفة من الموقنين واشاعة قتل سيد المرسلين على لسان المشركين والمنافقين (فقالت مافعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة الفاعل ويجوز كونه للمفعول اى ماجرى له وكيف حاله (قالوا خيرا) اى فعل خيرا وفى نسخة بخير اى هو بخير فى بدنه وسالم من عدوه (هو) وفى نسخة وهو (بحمد الله كما تحبين) اى من الصحة والعافية (قالت)

اى لبعض اصحابه (ارنيه حتى انظر اليه) اى ليطمئن قلبى لديه وفى نسخة صحيحة ارونيه بصيغة الجمع فأروه (فلما رأته قالت كل مصيبة) اى من قتل اب واخ وزوج وغيرهم (بعدك) اى بعد سلامتك اوغير مصيبتك (جلل) بفتح الجيم واللام الاولى اى هين وجاء فى رواية ابن اسحق مفسرا تريد صغيرة اى هينة حقيرة لاشاقة كبيرة (وسئل على بن ابى طالب كرم الله وجهه) لايدرى مخرجه (كيف كان حبكم) اى معشر الصحابة اوجماعة اهل البيت (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال) اى على رضى الله تعالى عنه (كان) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (والله) قسم معترض (احب الينا من اموالنا واولادنا وآبائنا وامهاتنا ومن الماء البارد على الظمأ) بفتحتين مقصورا ويجوز مده وهو شدة العطش وفى اعادة الجار اشعار بأنه اشد نفعا لانه روح الروح وايماء الى انه احب اليهم من ارواحهم (وعن زيد بن اسلم رحمه الله) اى الفقيه العمرى تابعى جليل روى عن ابن عمر وجابر وعنه مالك وغيره اخرج له اصحاب الكتب الستة والحديث رواه عنه ابن المبارك فى الزهد (خرج عمر رضى الله تعالى عنه ليلة يحرس الناس) اى يحفظهم بمراعاته ويتخبر عن احوالهم على عادته فى ايام خلافته (فرأى مصباحا) اى سراجا (فى بيت) اى فقصده (واذا عجوز تنفش) اى تندف (صوفا) وهو بضم الفاء والشين المعجمة من النفش وهو تفريق الشئ بأصابعك حتى ينتشر كالتنفيش (وتقول) اى وهى تنشد رجزا (على محمد صلاة الابرار) جمع بر اوبار والمراد بالصلاة هنا تعظيمهم له فى الدنيا باعلاء ذكره واظهار امره وفى الآخرة بتضعيف اجره ورفعة قدره (صلى عليه الطيبون الاخيار) جمع خير بالتشديد والتخفيف (قدكنت) اى انت (قواما) اى كثير القيام للعبادة وفى رواية صواما وجعله الدلجى اصلا اى كثير الصيام للرياضة (بكا) بضم الموحدة مقصورا منونا لغة فى الممدود اى ذو بكاء او اريد به المبالغة كرجل عدل يعنى لكثرة بكائه كأنه عين البكاء وهذا المعنى انسب لمقابلة ماقبله وقد اغرب الدلجى بقوله قصر لضرورة الوزن واصله بفتحها ممدودا مشدد الكاف مبالغة فى كثرة البكاء ولايخفى وجه غرابته فى المبنى وقيل البكاء برفع الصوت ممدود والدمع بلا صوت مقصور واما ماوقع فى بعض النسخ المقروءة بكاء بتشديد الكاف وبالمد والتنوين فهو مستقيم معنى ولكنه سقيم وزنا ومبنى وكذا مافى نسخة من ضبطه بالتشديد منونا بدون مد وهو الذى ذهب اليه الدلجى وقال الانطاكى وفى بعضها بكاء بالتخفيف فان المشدد قد يخفف للوزن انتهى والصواب ماقدمناه كمالايخفى (بالاسحار) ايماء الى قوله تعالى والمستغفرين بالاسحار واشارة الى وصية لقمان لابنه يابنى لايكن الديك اكيس منك ينادى بالاسحار وانت نائم اى غافل عن البكاء والاستغفار (ياليت شعرى) اى اتمنى علمى وشعورى بغيبتى وحضورى (والمنايا اطوار) اى تارات جملة حالية بين المعمولين اعتراضية افادت بها ان مايحول بين المرء ومتمناه حالات شتى مختلفة بحسب تفاوتها فى اطوار الموت واسرار الفوت فان المنايا جمع منية وهى الموت

من منى الله عليك اى قدر ومن ثمه سمى منية لانه مقدر بوقت معين وقدورد ان منشــدا انشد للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم

لا تأمنن وان أمسيت فى حرم * حتى تلاقى ما يمنى لك المــانى
فالخير والشر مقرونان فى قرن * بكل ذلك يأتيــك الجديدان

فقال صلى الله عليه وسلم لو ادرك قائل هذا الاسلام لاسلم والمعنى حتى تلاقى ما قدر لك المقدر وهوالله سبحانه تعالى وهى تريد والله اعلم لان المنيــة تارة تأخذ الكرام واخرى تبيد اللئام والمعنى ليت علمى حاضر اعلم به (هل تجمعنى) بفتح الميم وضم العين وتخفيف النون وفى نسخة بفتح العين وتشديد ما بعدها (وحبيبى) بفتح الياء لغة لا كما قال الانطاكى ضرورة (الدار) يعنى ام يحولان بينى وبينه المزار (تعنى) اى المرأة بقولها حبيبى (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وبقولها الدار الجنة دار القرار (فجلس عمر رضى الله تعالى عنه يبكى) اى للاشتياق اوللفراق اوالافتراق (وفى الحكاية طول) اى ليس هذا مقام ايرادها (وروى) اى فى عمل اليوم والليلة لابن السنى (ان عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما خدرت رجله) بفتح معجمة وكسر مهملة اى فترت عن الحركة وضعفت باجتماع عصبهــا من جهة كسل وفتور اصابها كأنها رجل ناعس ولم يذهب مابها (فقيل له اذكر احب الناس اليك يزل عنك) بضم الزاء اى يزول عنك هذا الانقباض بسبب مايترتب على ذكر المحبوب من الانبساط (فصاح) اى فنادى بأعلى صوته (يامحمداه) بسـكون الهاء للندبة وكأنه رضى الله تعالى عنه قصد به اظهار المحبة فى ضمن الاستغاثة (فانتشرت) اى رجله فى الفور (ولما احتضر بلال رضى الله تعالى عنه) بصيغة المفعول اى حضرته الوفاة وقاربه الممات (نادت امرأته) وهى صحابيــة على ماذكره الذهبى فى آخر النســاء من التجريد مالفظه زوجة بلال اتاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأل عن بلال انمه بلال (واحزناه) بضم حاء فسكون زاء ويجوز فتحهما وتصحف على الدلجى وضبط بفتح الحــاء والراء وبالموحدة بدل النون قال وهو فى الاصل النهب والســلب فكأنها لفجعها وحزنها بموته قد نهبت وسلبت (فقال) اى بلال (واطرباه) اى فرحاه وهو يؤيد ماقدمناه معنى وان كان السبب لما قاله الدلجى مبنى وفى نسخة بل واطرباه بصريح الاضراب للابطال ثم رجز مناسبا للحال واستدلالا لذلك المقال (القى غدا) ويروى نلقى (الاحبه) بالهاء وقفا (محمدا وصحبه) وفى نسخة صحيحة وحزبه وقدروى عن عمار ايضا انه قال بصفين «الآن القى الاحبه * محمدا ثم حزبه» (ويروى ان امرأة) وفى نسخة ويروى عن امرأة وفى حاشية الحلبى ان امرأة هاشم قال ولا اعرفها (قالت لعائشة رضى الله تعالى عنها اكشفى لى) اى بينى لى وارينى (قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكشفته لها) اى بكشف الستارة عنه لاجلها (فبكت

حتى ماتت) اى حزنا على فراقه أوشوقا الى لقائه (ولما اخرج اهل مكة) اى كفارهم كما رواه البيهقى عن عروة (زيد بن الدثنة) بدال مهملة مفتوحة فثلثة مكسورة وتسكن فنون مفتوحة مخففة فهاء تأنيث بياضى خزرجى بدرى احدى (من الحرم) متعلق بأخرج (ليقتلوه) اى صبرا وكان قد اسر مع خبيب يوم الرجيع فباعوهما بمكة (قال له) اى لزيد (ابو سفيان بن حرب) اى ابن امية وهو ابو معاوية اسلم عام الفتح وهذا الكلام قبل الاسلام (انشدك الله تعالى) بضم الشين اى اسئلك الله واذكرك به اواقسم عليك به وفى نسخة صحيحة انشدك بالله (يا زيد اتحب ان محمدا الآن عندنا مكانك) اى يكون فى مكانك ومهانتك (يضرب عنقه) بصيغة المجهول والعنق بضمتين و بضم فسكون وكصرد الجيد ويؤنث (وانك) وفى نسخة وانت (فى اهلك) اى والحال انك تكون فيما بين اهلك وطول املك (فقال زيد والله ما احب ان محمدا الآن فى مكانه الذى هو فيه) اى مع كمال امنه وعزته (تصيبه بشوكة) اى فضلا عن ان يصيبه محنة فوقها (وانى) وفى نسخة وانا (جالس فى اهلى) ولعله ذكره لمقابلة كلام ابى سفيان لانه حال مقيدة فى هذا الشان بل الانسب للمبالغة ان يقول وانا فى هذه الحال فكيف اذا كنت فيما بين اهلى ومالى من المنال والمعنى ان ما اصابنى فى طريقه من المحنة لم ينقص لى شيأ فى حقه من المحبة (فقال ابو سفيان ما رأيت من الناس احدا) اى من الاتباع (يحب احدا) اى من المتبوعين (كحب اصحاب محمد محمدا) اى احتراما مؤكدا واحتشاما مؤبدا قال الحلبى ما ذكره القاضى قاله ابن اسحق ونقل ابو الفتح اليعمرى فى سيرته الكبيرة ذلك عن ابن اسحق وذكر عن ابن عقبة ان الذى قيل له اتحب ان محمدا مكانك هو خبيب بن عدى حين رفع على الخشبة فقال لا والله فضحكوا منه انتهى ولا منع من الجمع كما لا يخفى (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فيما رواه ابن جرير والبزار عنه (قال كانت المرأة اذا أتت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مهاجرة اليه فى المدينة السكينة (حلفها بالله ما خرجت) اى هى من ارضها اليه (من بغض زوج) اى من اجل كراهة زوج لها (ولا رغبة) بالنصب عطفا على محل الجار والمجرور والمراد بها العلة وبالجر عطفا على المجرور اى ولا من اجل الميل (بأرض) اى فى بلدة (عن ارض) اى انصرافا عن بلدة لقلة رغبة فيها (وما خرجت) اى عن ارضها (الا حبا لله ورسوله ووقف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) فيما رواه ابن سعد (على ابن الزبير) اى عند جذعه الذى صلبه عليه الحجاج بالمعلاة (بعد قتله) اى عند البيت (فاستغفر) اى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (له) اى لابن الزبير (وقال كنت والله) وفى نسخة والله كنت (فيما علمت) وفى نسخة ما علمت اى مدة علمى بك (صواما قواما) اى كثير الصيام والقيام (تحب الله ورسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿ فصل ﴾

(فى علامة محبته عليه الصلاة والسلام) وفى اصل الدلجى فى علامة حبه على انه مصدر مضاف الى مفعوله اى يذكر فيه مايؤذن بحب غيره له (اعلم انه) وفى نسخة ان (من احب شيأ آثره) بالمد اى اختاره على نفسه (وآثر موافقته) على مخالفته (والا) اى وان لم يؤثرها (لم يكن صادقا فى حبه) اى فى مودته (وكان مدعيا) اى فى محبته وكان كما قيل

وكل يدعى وصلا بليلى * وليلى لاتقر لهم بذاكا

(فالصادق فى حب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من تظهر علامة ذلك عليه) اى دلالة الحب لديه (اولها) اى اول علاماته واسبق دلالاته (الاقتداء به) اى فى ملته (واستعمال سنته) اى فى طريقته (واتباع اقواله وافعاله) اى فى جميع احواله (وامتثال اوامره) اى وجوبا وندبا (واجتناب نواهيه) اى حرمة وكراهة (والتأدب بآدابه) اى فى جميع ابوابه من مكارم شمائله ومحاسن فضائله (فى عسره ويسره) اى فى وقت ضره وشكره على صعوبة امره وسهولته ومحنته ونعمته وجوعه وشبعه وبلائه ورخائه وقبضه وبسطه ومحوه وصحوه وفنائه وبقائه (ومنشطه ومكرهه) بفتح اولهما وثالثهما مصدران بمعنى النشاط والكراهة اواسما زمان اى فى حال سعته وضيقه اوحال رضاه وغضبه اووقت فرحه وحزنه اوزمن انشراح صدره او انقباض امره (وشاهد هذا) اى دليل ماذكر كله (قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله) اى تريدون طاعته اوتدعون محبته (فاتبعونى) اى فى طريقتى (يحببكم الله) يثبكم عليه ويقربكم اليه وتمامه قوله تعالى ويغفر لكم ذنوبكم اى يتجاوز عما فرط من عيوبكم (وايثار ماشرعه) اى وشاهده ايضا تقديم ما اظهره واختيار مابينه من وجوب ومندوب ومحظور ومكروه ومباح ونحوه (وحض عليه) اى وايثار ماحث وحرض على فعله اوتركه (على هوى نفسه) اى على ماتميل اليه نفس المحب (وموافقة شهوته قال الله تعالى) اى فى مدح الانصار من جهة الايثار الذى هو فى الجملة من شيم الابرار وسمة الاحرار (والذين تبوؤا الدار والايمان) اى اتخذوا المدينة منزلا والايمان منزلة ومحلا والمعنى لزموها ولم يفارقوها (من قبلهم) اى من قبل نزول المهاجرين عليهم (يحبون من هاجر اليهم) ولا يثقل احد من قريش ولا غيرهم عليهم (ولا يجدون فى صدورهم) كذا فى النسخ المصححة وفق الآية ووقع فى اصل الدلجى فى انفسهم فقال صوابه فى صدورهم (حاجة) اى حزازة (مما اوتوا) اى لم يخطر ببالهم مانطمح به نفوسهم الى ما اعطى المهاجرون وغيرهم من فئ وغيره (ويؤثرون) اى يقدمون المهاجرين وغيرهم (على انفسهم) فى محبة الله ورسوله (ولوكان بهم خصاصة) اى مجاعة وشدة حاجة حتى ان من كان عنده داران او بستانان ترك احسنهما للمهاجرين

ومن كان عنده امرأتان نزل عن احدى زوجتيه التى كانت اكرمهما لديه وزوجها بأحدهم بين يديه هذا وسبب نزول الآية انه عليه الصلاة والسلام قسم اموال بنى النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيأ الا ثلاثة محاويج اباد جانة سماك بن خراشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة وقال لبقية الانصار ان شئتم شركتكم فى هذا الفئ معهم وقسمتم لهم من دياركم واموالكم وان شئتم كانت لكم دياركم واموالكم ولا تأخذوا منه شيأ فقالوا بل نقسم لهم من ديارنا واموالنا ونؤثرهم بالفئ علينا ولا نشاركهم فيه اصلا (واسخاط العباد) اى وشاهده ايضا اسخاط العباد (فى رضى الله تعالى) اى فى تحصيل رضاه فمن ارضاه تعالى بسخط عباده رضى عنه وارضى عنه العباد ومن ارضاهم بسخطه سخط عليه واسخطهم عليه كما ورد به حديث هذا مبناه اومعناه (حدثنا القاضى ابو على الحافظ) وهو ابن سكرة (ثنا) اى حدثنا (ابوالحسين الصيرفى وابو الفضل بن خيرون) بخاء معجمة مفتوحة وتحتية ساكنة وراء مضمومة وهو غير منصرف فى النسخ المصححة (قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (ابو يعلى البغدادى) ويقال له ابن زوج الحرة (ثنا) اى حدثنا (ابو على السنجى) بكسر السين وسكون النون والجيم (ثنا) اى حدثنا (محمد بن محبوب) ويروى احمد بن محبوب (ثنا) اى حدثنا (ابو عيسى) اى الترمذى الامام (ثنا) اى حدثنا (مسلم بن حاتم) اى الانصارى امام جامع البصرة وثقه الترمذى وغيره (ثنا) اى حدثنا (محمد بن عبدالله الانصارى) قاضى البصرة يروى عن حميد وابن عوف وطبقتهما وعنه البخارى واحمد وابن معين وخلائق اخرج له الائمة الستة (عن ابيه) اى عبد الله بن المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك الانصارى يروى عن عمومته والحسن وجماعة وعنه طائفة قال ابو حاتم صالح ووثقه غيره وقال النسائى ليس بالقوى وقال ابو داود لا اخرج حديثه لكن اخرج له البخارى والترمذى وابن ماجه (عن على بن زيد) اى ابن جدعان التيمى البصرى الضرير تابعى احد الحفاظ وليس بالثبت وقال منصور بن زادان لما مات الحسن قلنا لابن جدعان اجلس مجلسه اخرج له مسلم متابعة (عن سعيد بن المسيب) تقدم ذكره (قال قال انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بنى) بكسر الياء المشددة وفتحها لغتان وقراءتان متواترتان وهو تصغير شفقة (ان قدرت ان تصبح وتمسى) اى تدخل فى الصباح والمساء اويمر عليك النهار والليل (ليس فى قلبك غش) اى حقد وحسد (لاحد) اى من المسلمين جملة حالية معترضة (فافعل) اى كن ثابتا على هذا العمل فان من غشنا فليس منا على ماورد (ثم قال لى يا بنى وذلك) اى هذا المقام (من سنتى) اى من طريقتى (ومن احيى سنتى) اى بالعمل بها او بانتشارها فى تعلمها وتعليمها ويروى ومن احب سنتى (فقد احبنى) اى بالغ فى حبى (ومن احبنى) اى بالمبالغة (كان معى فى الجنة) اى فى درجة ارباب المحبة واصحاب القربة (فمن اتصف بهذه الصفة) الظاهر بهذه الصفات التى هى علامات المحبة او المراد

بهذه الصفة احياء السنة وامثالها من انواع الموافقة والمتابعة الصادقة (فهو كامل المحبة لله تعالى) اى اصالة (ولرسوله) اى تبعا (ومن خالفها) اى هذه الصفات (فى بعض هذه الامور) اى المذكورة (فهو ناقص المحبة ولا يخرج) اى ولكن لايخرج مع هذا (عن اسمها) اى عن اسم المحبة فيجوز اطلاق المحب عليه فى الجملة (ودليله) اى ودليل عدم خروج ناقص المحبة عن اصل المحبة (قوله عليه الصلاة والسلام) اى كما فى حديث البخارى عن عمر رضى الله تعالى عنه (للذى حده فى الخمر) اى لاجله وفى حقه وهو عبدالله الملقب بالحمار كذا وقع فى صحيح البخارى وهو صاحب مزاح كان يهدى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويضحكه (فلعنه بعضهم) وفى صحيح البخارى فقال بعض القوم اخزاك الله تعالى قال بعض الحفاظ القائل به هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رواه البيهقى وفى رواية له فقال رجل من القوم اللهم العنه (وقال) اى ذلك البعض تعليلا لطعنه ولعنه (ما اكثر مايأتى به فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاتلعنه فانه يحب الله ورسوله) وفى كلام الدمياطى فى حواشيه على البخارى لن هذا وهم منه فأن صاحب القصة نعيمان تصغير نعمان بن عمرو بن رفاعة بن الحارث بن سواد بن غنم بن مالك بن النجار شهد العقبة مع السبعين وبدرا واحدا والخندق وسائر المشاهد واتى به فى شرب الخمر الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فجلده اربعا اوخمسا فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اكثر مايشرب واكثر مايجلد فقال عليه الصلاة والسلام لاتلعنه فانه يحب الله ورسوله وكان صاحب مزاح انتهى وقال الواقدى بقى نعيمان حتى توفى ايام معاوية وكان كثير المزاح يضحك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من مزاحه انتهى ومما يحكى عن نعيمان هذا انه كان لايدخل فى المدينة طرفة اوتحفة الا اشترى وجاء بها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول اهديته لك فاذا جاء صاحبه يطالبه بثمنه جاء به الى النبى عليه الصلاة والسلام وقال يارسول الله اعطه ثمن متاعه فيقول النبى عليه الصلاة والسلام اولم تهده فيقول يارسول الله لم يكن والله عندى ثمنه واحببت ان تأكله فيضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمنه وفى هذا الحديث بشارة عظيمة واشارة جسيمة لعصاة المؤمنين وحجة واضحة وبينة لائحة لاهل السنة والجماعة على الخوارج والمعتزلة حيث قالوا يكفر من فعل كبيرة اوهى مخرجة له من الايمان ولا تدخله فى الكفر فيثبتون لصاحبها منزلة بين المنزلتين ويقولون بتخليده فى النار (ومن علامات محبة النبى) اى محبته للنبى (صلى الله تعالى عليه وسلم كثرة ذكره له) اى فى الحالات والاوقات (فمن احب شيأ اكثر من ذكره) اى وصرف اليه غالب فكره وقوله من احب شيأ اكثر من ذكره حديث رواه الديلمى فى مسند الفردوس عن عائشة رضى الله تعالى عنها (ومنها) اى من علامات محبته عليه عليه الصلاة والسلام (كثرة شوقه الى لقائه) اى الى مشاهدة طلعة ذاته فى دار بقائه (فكل حبيب) اى محب (يحب لقاء حبيبه) اى محبوبه والجملة كالعلة

لما قبلها (وفى حديث الاشعريين) اى ابى موسى واصحابه (عند قدومهم المدينة) اى من اليمن او الحبشة (انهم كانوا يرتجزون) اى يقولون هذا الرجز قبل حصول الصحبة ووصول القربة (غدا نلقى الا حبه) جمع حبيب فعيل بمعنى مفعول (محمدا وصحبه) ويروى وحزبه والمراد بالرجز هنا الشعر الذى يشبه الرجز اذ ليس هذا من بحر الرجز المعروف فانه بفتحتين ضرب من الشعر وزنه مستفعلن ست مرات سمى لتقارب اجزائه وقلة حروفه وزعم الخليل انه ليس بشعر وانما هو انصاف من ابيات واثلاث (وتقدم قول بلال) اى انشاده هذا الرجز عند موته شوقا الى لقائه (ومثله قال عمار قبل قتله) وفى نسخة وكما قال عمار اى ابن ياسر ابو اليقظان العبسى من السابقين المعذبين فى الله البدريين وكان معذبا بالنار فى ايدى المشركين وكان عليه الصلاة والسلام يمر به فيمر يده عليه ويقول يا نار كونى بردا وسلاما على عمار كما كنت على ابراهيم روى عنه على وابن عباس وغيرهما قتل بصفين مع على عن ثلاث وتسعين من عمره وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم له تقتلك الفئة الباغية وقتله ابو الغادية واسمه يسار بن سبع سكن الشام ونزل واسط وعداده فى الشاميين ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو غلام وسمع منه قوله لاترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وكان محبا لعثمان رضى الله تعالى عنه وكان اذا استأذن على معاوية يقول قاتل عمار بالباب اخرج له احمد فى المسند (وما ذكرناه) اى وتقدم ايضا ماذكرناه (من قصة خالد بن معدان) وفى نسخة فى قصة خالد بن معدان (ومن علاماته) اى ومن دلالة شوق المحب الى لقاء محبوبه (مع كثرة ذكره تعظيمه له) اى لذاته او لامره (وتوقيره) اى له كما فى نسخة (عند ذكره) اى تنويها لرفعة محله (واظهار الخضوع) وفى نسخة واظهاره الخضوع وفى نسخة الخشوع بدل الخضوع والمعنى بهما التواضع والتذلل ظاهرا وباطنا (والانكسار) اى بوصف الافتقار وفى نسخة الانكماش اى الانقباض والاجتماع (مع سماع اسمه) اى حين سماع اسمه اووصفه (قال اسحق) وفى نسخة ابو اسحق (التجيبى) بضم التاء الفوقية وتفتح وقيل هو الاصح و بكسر الجيم نسبة الى تجيب بطن من كندة منهم كنانة بن بشر التجيبى قاتل عثمان رضى الله تعالى عنه وتجوب قبيلة من حمير منهم ابن ملجم قاتل على كرم الله تعالى وجهه (كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعده) اى بعد وفاته (لايذكرونه) اى فى حال من الاحوال (الاخشعوا) اى خضعوا وتذللوا (واقشعرت جلودهم) اى انقبضت لحسرتهم عليه (وبكوا) اى لفراقه شوقا اليه (وكذلك) اى ومثل اصحابه فى ذلك (كثير من التابعين منهم) وفى نسخة كان منهم (من يفعل ذلك) اى يخشع و يقشعر ويبكى (محبة له وشوقا اليه ومنهم) اى من التابعين او من الصحابة والاتباع اجمعين (من يفعله) اى ماذكر من الخشوع والاقشعرار والبكاء (تهيبا) اى مهابة (وتوقيرا) اى اجلالا وعظمة والحاصل ان بعضهم كانت المحبة غالبة عليهم

(وبعضهم)

وبعضهم كانت المخافة ظاهرة لديهم وهما مقامان شريفان لطائفتين من الصوفية السنية لكن مقام الرجاء والمحبة افضل من مقام الخوف والهيبة بالنسبة الى المنتهين وعكسه بالاضافة الى المبتدئين ويسمى الاولون بالطيارين والآخرون بالسيارين ثم هذه الاوصاف المحمودة كلها مقتبسة من قوله تعالى فى مدح المؤمنين الموقنين حيث قال تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام الى ان قال تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله الآية فذكر الله وذكر رسوله متلازمان فى حصول كل واحد ووصوله (ومنها) اى ومن علامات محبة الانسان للنبى عليه الصلاة والسلام (محبته لمن احب النبى) بالرفع اى احبه النبى (صلى الله تعالى عليه وسلم) ويجوز ان ينصب كما فى نسخة وهو المعنى الاعم الاتم لكن الاول هو المناسب لسياق الكلام والله تعالى اعلم ولذا عطف عليه بقوله (ومن) اى ولمن (هو بنسبه) اى بسبب نسبه ونسبته وفى نسخة نسبه اى منسوب به (من آل بيته) اى اهل بيته وفى اصل الحجازى بنون وشين معجمة وموحدة (وصحابته من المهاجرين والانصار وعداوة من عاداهم) اى تجاوز الحد الشرعى فى حقهم من الكفار (وبغض من ابغضهم) اى كرههم وقلاهم من الفجار (وسبهم) اى وبغض من شتمهم من كلاب اهل النار (فمن احب شيأ) اى احدا (احب من يحب) وفى نسخة من يحبه اى ذلك المحبوب ويبغض من يبغضه (وقد قال عليه الصلاة والسلام) كما فى البخارى وغيره (فى الحسن والحسين) اى فى حقهما وشانهما (اللهم انى احبهما) اى زد لهما الهدى والتوفيق فى الدنيا وحسن المثوبة ورفعة الدرجة فى العقبى (وقال) اى فى رواية (من احبهما فقد احبنى) اى فكأنه احبنى (ومن احبنى) حقيقة (فقد أحب الله تعالى ومن ابغضهما فقد ابغضنى) اى فكأنه ابغضنى (ومن ابغضنى) حقيقة (فقد ابغض الله تعالى) اى ومن ابغض الله فقد كفر بالله (وفى رواية) اى اخرى (فى الحسن) اى قال فى حق الحسن وحده (اللهم انى احبه فاحب من يحبه وقال) اى فى رواية الترمذى (الله الله) بالنصب فيهما اى اتقوه واحذروه (فى اصحابى) ولا تذكروهم بسوء فانهم احبابى (لاتتخذوهم غرضا) بمعجمتين اى هدفا ترمونهم بما لا يليق من الكلام كما يرمى الهدف بالسهام وفى نسخة عرضا بالعين المهملة والظاهر انه تصحيف (بعدى) اى فى غيبتى ايام حياتى اوبعد مماتى (فمن احبهم فبحبى) اى فبسبب حبه اياى او حبى اياهم (احبهم ومن ابغضهم فببغضى) اى فبسبب بغضه اياى (ابغضهم) ومن هنا قول بعض المالكية من سبهم قتل (ومن آذاهم) اى بما يسوءهم (فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله تعالى) اى خالفه وكره الله فعله (ومن آذى الله يوشك) اى يقرب ويسرع (ان يأخذه) اى الله تعالى كما فى نسخة ولعل الحديث مقتبس من قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة واعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا

بهتانا واثما مبينا (وقال) اى كما رواه البخارى وغيره (فى فاطمة) اى فى شانها (انها بضعة) بفتح الموحدة وتكسر اى جزء وقطعة (منى) اى من لحمى ودمى (يغضبنى ما اغضبها) وفى نسخة ما يغضبها وقد ورد هذا الحديث حين خطب على رضى الله تعالى عنه جويرية ابنة عدوالله ابى جهل على فاطمة رضى الله تعالى عنها قال مسرور بن مخرمة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر ان بنى هشام بن المغيرة استأذنونى ان ينكحوا ابنتهم على بن ابى طالب فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن الا ان يريد ابن ابى طالب ان يطلق ابنتى وينكح ابنتهم فانما هى بضعة منى فمن ابغضها ابغضنى فهذا من خصوصياتها (وقال) اى فى رواية (لعائشة رضى الله تعالى عنها فى اسامة بن زيد) اى فى حقه (احبيه فانى احبه) وقد ورد انه اراد عليه الصلاة والسلام ان ينحى مخاط اسامة فقالت عائشة رضى الله تعالى عنها دعنى حتى انا الذى افعل قال يا عائشة احبيه فانى احبه (وقال) كما فى الصحيحين (آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغضهم) اى علامة كمال ايمان من آمن اوعلامة نفس ايمانه حبهم ويؤيده ظاهر الحديث وحديث لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم الا منافق ولعل وجه تخصيصهم انهم كانوا مختلطين فيما بين المنافقين والمخلصين او للاشعار بأن حكم المهاجرين اولى بذلك كما يشير اليه قوله عليه الصلاة والسلام لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ايماء الى جلالة رتبة الهجرة وانه عليه الصلاة والسلام نبى مهاجر من المهاجرين وقد جاء بطريق العموم حب العرب ايمان وبغضهم نفاق كما رواه الحاكم فى مستدركه عن انس رضى الله تعالى عنه (وفى حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) اى كما تقدم (من احب العرب فبحبى احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم) ظاهر مبناه اخبار ولا يبعد ان يكون معناه انشاء اى من احبهم فينبغى ان يكون بسبب حبى لهم احبهم حيث يكونون صالحين وكذا البغض اذا كانوا طالحين لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام من احب لله وابغض لله فقد استكمل ايمانه وفى رواية حب قريش ايمان وبغضهم كفر وحب الانصار من الايمان وبغضهم كفر فمن احب العرب اى جنسهم والمراد مؤمنوهم او متقوهم فقد احبنى ومن ابغض العرب فقد ابغضنى رواه الطبرانى فى الاوسط عن انس رضى الله تعالى عنه وروى ابن عساكر عن جابر مرفوعا حب ابى بكر وعمر من الايمان وبغضهما كفر وحب الانصار من الايمان وبغضهم كفر وحب العرب من الايمان وبغضهم كفر ومن سب اصحابى فعليه لعنة الله ومن حفظنى فيهم فانا احفظه يوم القيامة والاحاديث كثيرة فى هذا الباب وبالجملة فيجب على كل احد ان يحب اهل بيت النبوة وجميع الصحابة من العرب والعجم لا سيما جنسه عليه الصلاة والسلام ولا يكون من الخوارج فى بغض اهل البيت فانه لا ينفعه حينئذ حب الصحابة ولا من الروافض فى بغض الصحابة فانه لا ينفعه حينئذ حب اهل البيت ولا يكون من جملة الجهلاء العوام حيث يكرهون العرب بالطبع

(الملام)

اللام ويذمونهم على الاطلاق بسوء الكلام فانه يخشى عليهم من سوء الختام (فبالحقيقة من احب شيأ احب كل شئ يحبنه) اى يحب ذلك الشئ وهذا اظهر (وهذه) اى الطريقة الموافقة للحقيقة (سيرة السلف) اى سمة الصحابة والتابعين فى حبهم ما احبه عليه الصلاة والسلام فى جميع الحالات (حتى فى المباحات وشهوات النفس) اى فيحبون ما اشتهاه ويتكلمون بمقتضاه ويكلفون انفسهم بموافقة مايهواه مبالغة فى طاعة مولاه (وقدقال انس رضى الله تعالى عنه حين رأى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يتتبع الدباء) بالمد ويقصر اى يطلبه (من حوالى القصعة) بفتح اللام والقاف اى من اطرافها لكمال محبته له (فما زلت) اى مادمت وعشت (احب الدباء من يومئذ) بفتح الميم وكسرها اى من حين رأيته يتتبعه و يأكل حبا له لحبه عليه الصلاة والسلام اياه وروى عن انس رضى الله تعالى عنه انه ماصنع لى طعام ويوجد الدباء الا وقدجعل فيه وقدروى فى مجلس ابى يوسف انه عليه الصلاة والسلام كان يحب الدباء فقال رجل انا ما احب الدباء فسل له السيف وقال جدد الاسلام والا قتلتك نظرا الى ظاهر معارضته له عليه الصلاة والسلام (فهذا الحسن بن على وعبدالله بن عباس وابن جعفر رضى الله تعالى عنهم) اى ابن ابى طالب (اتوا سلمى) اى خادمته صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاة له اومولاة عمته صفية زوجة ابى رافع قابلة ابنه ابراهيم وداية ابنته فاطمة وغاسلتها مع اسماء بنت عميس قال الحلبى فى الصحابيات وسلمى غير هذه خمس عشرة امرأة وانما يدل على انها المراد هنا ما اخرجه الترمذى فى الشمائل بسنده عنها انهم أتوها (وسألوها ان تصنع لهم طعاما مما كان يعجب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يشتهيه ويستحسن اكله فقالت يابنى لاتشتهيه اليوم قال بلى اصنعيه لنا فقامت واخذت شيأ من الشعير فطحنته ثم جعلته فى قدر وصبت عليه شيأ من زيت ودقت الفلفل والتوابل فقربته فقالت هذا مما كان يعجب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويستحسن اكله (وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) على ما فى الصحيحين واما ماوقع فى اصل الدلجى من ابن عباس بدل ابن عمر فليس فى محله (يلبس) بفتح الموحدة (النعال السبتية) بكسر السين نسبة الى السبت وهو جلد البقر المدبوغ بالقرظ وهو ورق السمر وقيل صمغه يتخذ منه النعال سميت بذلك لان شعرها قد سبت عنها اى ازيل وقيل منسوبة الى موضع يقال له سوق السبت بالكسر (ويصبغ) بتثليث الموحدة وضمها اشهر (بالصفرة) اى بالحناء (اذ رأى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك) اى مثل ماذكر من لبس النعال السبتية وصبغ اللحية بالصفرة لكمال المتابعة فى الهيئة الموافقة من الكمية والكيفية (ومنها) اى من علامات محبته عليه الصلاة والسلام (بغض من ابغض الله ورسوله) بالنصب فى النسخ المصححة اى من ابغضهما ووقع فى اصل الدلجى بالرفع فقال اى من ابغضاه والاول ايضا قد نص عليه الحلبى وهو الاظهر فتدبر لان بغض الله تعالى للعبد ارادة عقابه وايقاع الهوان به وهذا غير معلوم لنا بخلاف من ظهر

منه بغضهما كابى لهب وأبى جهل ونحوهما واسم الله للتزيين والاشعار بان من أبغض رسوله فقد ابغضه والافلا يوجد فى العالم من ابغض الله تعالى فكل يدعى محبته الا ان اكثرهم اخطأوا طريق مايقتضى مودته ولذا اكتفى بضميره عليه الصلاة والسلام فى قوله (ومعاداة من عاداه) اى من اتخذه عليه الصلاة والسلام عدوا (ومجانبة من خالف سنته) اى طريقته اى عمل بغيرها (وابتدع فى دينه) اى اظهر البدع فى سبيله (واستثقاله) اى عد المؤمن المحب ثقيلا (كل امر) اى من قول اوفعل اوحال ويروى واستثقال كل امر (يخالف شريعته قال الله تعالى) اى اعلاما بماذكر من كمال محبته (لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) اى يكملون فى الايمان بحسب الباطن والظاهر (يوادون من حاد الله ورسوله) اى يحابون و يصادقون من خالفهما والمعنى انه لاينبغى ان يكون هذا الامر بل حقه ان يمتنع مبالغة فى النهى عنه بمجانبة اعدائهما (ولوكانوا آباءهم) اى اصولهم (اوابناءهم) اى فروعهم (او اخوانهم) اى اقرانهم (اوعشيرتهم) اى اقاربهم واهل محبتهم وهو تعميم بعد تخصيص (وهؤلاء) اى المؤمنون بالله واليوم الآخر حقا (اصحابه) اى عدلا وصدقا (قدقتلوا احباءهم) اى احبابهم واصحابهم (وقاتلوا آباءهم وابناءهم فى مرضاته) اى فى سبيل رضى الله ورسوله روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الآية عنى بها جماعة من الصحابة فقوله ولوكانوا آباءهم يريد اباعبيدة قتل اباه يوم احد او ابناءهم يريد ابابكر رضى الله تعالى عنه لانه دعا ابنه للبراز يوم بدر فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقعد اواخوانهم يريد مصعب بن عمير لانه قتل اخاه يوم احد اوعشيرتهم يريد عليا ونحوه ممن قتلوا عشائرهم كذا فى مبهمات القرآن لشيخ مشايخنا الجلال السيوطى وقد قتل عمر خاله العاص بن هشام يوم بدر على مانقله الدلجى (وقال له) اى للنبى عليه الصلاة والسلام (عبدالله بن عبدالله بن ابى) وكان ابوه عام النفاق ورأس الكفر ورئيس الشقاق وهو من اكابر اهل الوفاق (لوشئت) لواردت وامرت بقتله (لاتيتك برأسه يعنى) اى يريد بضميره (اباه) اى عبدالله والحديث رواه البخارى وقال ذلك لماهموا بأبيه حين بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وعنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى ابنه عبدالله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يارسول الله بلغنى انك تريد قتل عبدالله بن ابى لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمرنى به وانا احمل اليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ماكان بها رجل ابر بوالديه منى وانى اخشى ان تأمر به غيرى فيقتل فلا تدعنى نفسى ان انظر الى قاتل عبدالله بن ابى يمشى فى الناس فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فأدخل النار فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته مابقى معنا استشهد عبدالله رضى الله عنه يوم اليمامة فى خلافة ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه سنة اثنتى عشرة روى عنه ابوهريرة وعائشة رضى الله تعالى عنهما وغيرهما (ومنها) اى من علامات محبته عليه الصلاة والسلام

(ان يحب القرآن الذى اتى به عليه الصلاة والسلام وهدى به) اى بسببه الانام (واهتدى) اى فى نفسه باخلاق الكرام (وتخلق به) اى اتخذه خلقا فى جميع الاحكام (حتى قالت عائشة رضى الله تعالى عنها) اى فى تفسير قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم (كان خلقه القرآن) اى كان ممتثلا بأوامره ومنتهيا عن زواجره ومتمسكا بآدابه وما اشتمل عليه من مكارم اخلاقه نحو قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وامثاله (وحبه للقرآن) اى علامة حبه له (تلاوته) اى دوام قراءته (والعمل به) والانسب مافى نسخة من تأخيره عن قوله (وتفهمه) اى طلب فهمه فى مواعظه وقصصه ووعده ووعيده وبيان احوال انبيائه واوليائه وعاقبة اعدائه (ويحب) اى وان يحب (سنته) اى احاديثه (ويقف عند حدودها) اى اوامرها ونواهيها (قال سهل بن عبدالله) التسترى (علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب القرآن حب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلامة حب النبى عليه الصلاة والسلام حب السنة) اى حب احاديثه واخباره واحواله وسيره وآثاره (وعلامة حب السنة) اى بعد علمها وفهمها (حب الآخرة) اذ اقل العلم معرفة ان الدنيا فانية والآخرة باقية ونتيجته ان يعرض عن الدنيا ويقبل على العقبى وهذا معنى قوله (وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا) لانهما لايجتمعان لقوله عليه الصلاة والسلام من احب آخرته اضر بدنياه ومن احب دنياه اضر بآخرته فآثروا ما يبقى على مايفنى وقد شبهتا بالضرتين وبالكفتين (وعلامة بغض الدنيا ان لايدخر منها) اى لايأخذ ولايمسك منها (الازادا) اى قدر مايتزود به (وبلغة) بضم فسكون اى مقدار مايبلغه (الى الآخرة) فان تحصيل الزيادة على قدر الضرورة وبال وحسرة فان حلالها حساب وحرامها عقاب والاشتغال بها حجاب وفى اصل الحجازى زاد وبلغة بالرفع فيقرأ لايدخر مجهولا (وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لايسئل احد عن نفسه) اى عن طيب حالها وخبث مآلها (الا القرآن) فانه ميزان الانسان للعدل والاحسان (فان كان يحب القرآن) اى تلاوته ومتابعته (فهو يحب الله ورسوله) اى ومن يحبهما فهما يحبانه ايضا والمعنى انه لاينبغى لاحد ان يرضى بما فى نفسه من الدعوى فأنه كما قيل ماايسر الدعوة وماعسر المعنى (ومن علامات حبه) اى اصل حب المؤمن المحب (للنبى صلى الله عليه وسلم شفقته) اى خوفه ومرحمته (على امته ونصحه لهم) اى قيامه بنصيحتهم فى امرهم ونهيهم وموعظتهم (وسعيه فى مصالحهم) اى الدينية والدنيوية الضرورية (ورفع المضار عنهم) اى بعد وقوعها ووصولها وفى نسخة ودفع المضار عنهم اى عند خوف حصولها (كما كان عليه الصلاة والسلام بالمؤمنين رؤفا رحيما) والرأفة شدة الرحمة ولعلها كانت مختصة بكمل المؤمنين وعموم الرحمة لعامة المؤمنين مع انه كان رحمة للعالمين وفيه اشارة الى حسن المتابعة وكمال الموافقة وايماء الى قوله عليه الصلاة والسلام تخلقوا باخلاق الله تعالى والمعنى ان التخلق يكون بقدر التعلق فى باب التحقق (ومن علامة تمام محبته) اى وكمال متابعته

(زهد مدعيها) اى قلة رغبة مدعى محبته عليه الصلاة والسلام (فى الدنيا) اى التى هى دار الأكدار ومقام الآلام (وايثاره) اى اختياره (الفقر) اى قلة المال على كثرته (واتصافه به) اى بالفقر حال ضرورته ويكون غنى القلب فى صورته وهذا انما يكون باعراضه عنها وتركه الالتفات اليها وعدم الاقبال عليها وسئل الزهرى عن الزهد فقال هو ان لايغلب الحلال شكره ولا الحرام صبره (وقد قال عليه الصلاة والسلام لابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان الفقر الى من يحبنى منكم) اى حبا بالغا (اسرع من السيل) اى الواقع عند نزوله (من اعلى الوادى اوالجبل) شك من الراوى (الى اسفله) فان الله سبحانه وتعالى ربى اكثر الاصفياء والاولياء بوصف الفقر المؤدى الى المسكنة والفناء بخلاف الغنى فانه غالبا يؤدى الى العجب والغرور والجفاء ويشهد لذلك انه عليه الصلاة والسلام لما عرض عليه ملك الجبال بقوله ان شئت جعل الله لك الاخشبين ذهبا ابى وفى حديث آخر ان ربه عرض عليه ان يجعل له بطحاء مكة ذهبا فقال لايارب ولكنى اشبع يوما واجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك واذا شبعت حمدتك وشكرتك وكأنه عليه الصلاة والسلام اختار ان يكون تربيته تارة بوصف الجمال وتارة بنعت الجلال كما هو حال ارباب الكمال (وفى حديث عبدالله بن مغفل) بتشديد الفاء المفتوحة مزنى من اصحاب الشجرة روى عنه الحسن البصرى وغيره وتوفى بالبصرة سنة ستين قال الحسن رحمه الله تعالى مانزل البصرة اشرف منه (قال رجل للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يارسول الله انى احبك فقال انظر ماتقول) اى تأمل فى قولك وتفكر فى امرك فانك ادعيت دعوى فلابد من تحقيق ما لهما من المعنى ليكون مبنيا على اساس التقوى (قال انى والله) وفى نسخة والله انى (لاحبك ثلاث مرات) اى ذكرها مكررا بالقسم مؤكدا مقررا (قال ان كنت تحبنى) اى حبا كاملا اوان كنت صادقا فى دعوى محبتى اللازم منها كمال متابعتى (فأعد) بفتح همزة وكسر عين وتشديد دال مفتوحة ويجوز كسرها اى فهيئ (للفقر تجفافا) بكسر الفوقية وسكون الجيم اى اتخذ له عدة ووقاية تقتضى رعاية وتستوجب عناية وتستجلب هداية واصل التجفاف لبسة للفرس تمنعه السلاح وتقيه الاذى من الجراح وقد يلبسه الانسان ويروى جلبابا وهو الازار قال القتيبى معناه ان يرفض الدنيا ويزهد فيها ويصبر على الفقر والتقلل منها وكنى بالتجفاف اوالجلباب عن الصبر لانه يستر الفقر كما يستر البدن وقال ابن الاعرابى اى لفقر الآخرة يعنى يعمل عملا لايكون فى الآخرة فقيرا مفلسا حقيرا وعن على كرم الله تعالى وجهه من احبنا اهل البيت فليعد للفقر جلبابا او قال تجفافا (ثم ذكر) اى النبى عليه الصلاة والسلام قاله الدلجى والصواب اى ذكر عبدالله بن مغفل (نحو حديث ابى سعيد بمعناه) اى الذى تقدم قبله وهو قوله عليه الصلاة والسلام ان الفقر الى من يحبنى الى آخره غير ان فى حديث عبدالله بن مغفل للفقر اسرع الى من يحبنى من السيل الى منتهاه

فصل

(فى معنى المحبة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وحقيقتها اختلف الناس فى تفسير محبة الله تعالى ومحبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى محبة العبد لهما (وكثرت عباراتهم فى ذلك) اى وتعددت اشاراتهم هنالك (وليست ترجع) اى مقالاتهم (بالحقيقة) اى فى الحقيقة كما فى نسخة (الى اختلاف مقال) اى لاتفاق مافيها فى مآل (ولكنها اختلاف احوال) كما قال قائل

عباراتنا شتى وحسنك واحد * وكل الى ذاك الجمال يشير

(فقال سفيان) اى الثورى اوابن عيينة (المحبة اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام) اى علامة محبة العبد لله تعالى اونتيجة محبة الله تعالى للعبد حسن المتابعة ومداومة الموافقة لصاحب الرسالة وهذا معنى قوله (كأنه) اى الشان اوسفيان (التفت) اى فى كلامه مشيرا (الى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الآية) اى يحببكم الله (وقال بعضهم محبة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اعتقاد نصرته) اى اعتقاد وجوب نصرة دينه ومانه (والذب عن سنته) اى ودفعه عن اماتة سيرته (والانقياد لها) اى لشريعته وفى نسخة له اى لذاته وحقيقته (وهيبة مخالفته) اى خوف مخالفة طريقته بملاحظة عظمته وهذا الكلام ايضا ايماء الى علامة المحبة اونتيجة المودة (وقال بعضهم المحبة دوام الذكر للمحبوب ٢) وروى ذكر المحبوب اى لماورد من ان من احب شيأ اكثر من ذكره حيث لايذهل المحبوب عن فكره فى تمام أمره ودوام دهره (وقال بعضهم المحبة الشوق الى المحبوب) وهذا اقرب فى بيان المطلوب (وقال بعضهم المحبة مواطأة القلب) اى موافقته (لمراد الرب يحب ما يحب) اى يحب المحب مايحب المحبوب فالجملة استينافية وفى نسخة صحيحة ما احب وفى أخرى بحب بالجار والمجرور على ان الباء لبيان المواطأة وكذا قوله (ويكره مايكره) وفى نسخة ماكره بصيغة الماضى وفى الكشاف محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها ومحبة الله عباده ان يرضى عنهم ويحمد فعلهم (وقال آخر المحبة ميل القلب الى موافق له) اى لقلب المحب من الامور الحسية النفسية الدنية او الاحوال المعنوية الدينية وهذا قريب من المحبة الحقيقية (واكثر العبارات المتقدمة اشارة الى ثمرات المحبة) اى نتائجها (دون حقيقتها وحقيقة المحبة) اى من حيث هى (هو الميل) اى ميل الجنان (الى مايوافق الانسان) اى بموجب الطبع او بمقتضى الشرع (ويكون موافقته له) اى ويحصل موافقة القلب للانسان وميله له (اما لاستلذاذه) اى لتلذذ الانسان (بادراكه) اى بادراك مايميل اليه مما يوافقه بأحدى مشاعره الحسية سواء

(٢) وقال آخر ايثار المحبوب نسخه

كانت على وفق الشهوات النفسية اوعلى طبق اللذات الانسية (كحب الصور) ويروى الصورة (الجميلة) اى من المبصرات اعم من ان تكون من الحيوانات او النباتات او الجمادات حيث وقعت بالاشكال الموزونة (والاصوات الحسنة) اى من المسموعات الواردة على لسان الانسان او الطير او سائر الحيوانات (والاطعمة) اى من المأكولات (والاشربة) اى من المذوقات (اللذيذة) قيد لهما (واشباهها) اى كحب الرائحة الطيبة من المشمومات والنعومة واللينة من الملموسات (مما كل طبع سليم) اى لاقلب سقيم (مائل اليها) اى ومقبل عليها (لموافقتها له) اى بمقتضى طبيعته مع قطع النظر عن موافقة شريعته (اولاستلذاذه بادراكه بحاسة عقله وقلبه معانى باطنة شريفة) اى مبنية على مبانى لطيفة (كحب الصالحين) اى من الانبياء والاولياء (والعلماء) وكذا الشهداء (واهل المعروف) اى من الاصفياء (والمأثور عنهم السير الجميلة) اى الاحوال الجليلة (والافعال الحسنة) اى والاقوال المستحسنة وهذا تعميم بعد تخصيص ليشمل الملوك والامراء والفقراء والاغنياء (فان طبع الانسان) اى الكامل فى هذا الشان (مائل الى الشغف) بالغين المعجمة وقيل بالمهملة وقرئ بهما قوله تعالى قد شغفها حبا يقال شغفه الحب اى بلغ شغافه وهو غلاف قلبه وهى جلدة رقيقة على القلب كالحجاب دونه والمعنى مائل الى الحب الذى يخرق شغاف القلب وحجابه حتى يبلغ الفؤاد الذى هو سويداء القلب ومحل المراد (بأمثال هؤلاء) اى الموصوفين بمراتب الثناء (حتى يبلغ) اى الشغف (بقوم) اى من اتباع عالم او شيخ او كريم (التعصب لقوم) اى كانوا على ضدهم هو بالنصب على انه مفعول يبلغ وكذا قوله (والتشيع) اى كمال التتبع ومنه حديث القدرية شيعة الدجال وفى نسخة صحيحة حتى يبلغ التعصب بقوم لقوم والتشيع (من امة) اى طائفة (فى اخرى) اى فى جماعة وفى نسخة فى آخرين (مايؤدى) اى ماذكر من التعصب والتشيع (الى الجلاء) بالفتح والمد اى الخروج (عن الاوطان وهتك الحرم) بضم ففتح اى قطع ستارة حرمة الذرية والنسوان (واخترام النفوس) بالخاء المعجمة اى استيصالها باقتطاع الارواح من الاشباح (اويكون حبه اياه) اى ميل الانسان الى موافقة هواه (لموافقته له من جهة احسانه له) وفى نسخة اليه (وانعامه عليه فقد جبلت النفوس) اى خلقت مجبولة ومطبوعة (على حب من احسن اليها) وفى نسخة من احسن اليه وفى اخرى له فقد ورد جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها رواه ابن عدى وابو نعيم فى الحلية والبيهقى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وصححه وورد فى الدعاء اللهم لاتجعل لفاجر على يدا يحبه قلبى (فاذا تقرر لك هذا) اى ثبت عندك هذا الكلام (نظرت) اى رأيت (هذه الاسباب) اى اسباب المحبة من الجمال الصورى والكمال المعنوى والاحسان الوفى (كلها) اى جميعها

(موجودة)

موجودة ثابتة (فى حقه عليه الصلاة والسلام فعلمت انه عليه الصلاة والسلام جامع لهذه المعانى الثلاثة الموجبة للمحبة) اى على وجه التمام (اما جمال الصورة والظاهر وكمال الاخلاق والباطن فقد قررنا منها) اى من الشمائل الدالة عليهما والفضائل المشيرة اليهما (قبل) اى قبل هذا الباب فيما سبق من الكتاب (مالايحتاج الى زيادة) اى وكثرة اطناب (واما احسانه) اى الدنيوى الصورى (وانعامه) اى الدينى والاخروى (على امته) اى اتباع ملته (فكذلك قدمر) ويروى مضى (منه) اى بعضه (فى اوصاف الله تعالى) اى فيما اعطاه الله تعالى (له) واثنى عليه من الصفات الجميلة والنعوت الجليلة (من رأفته بهم ورحمته لهم وهدايته اياهم وشفقته) اى وخوفه (عليهم واستنقاذهم) اى استخلاصهم (به من النار وانه بالمؤمنين رؤف رحيم) اى بحسب مراتب ايمانهم ومناقب انعامهم (ورحمة للعالمين) اى بجميع اعيانهم (ومبشرا) بالنصب على الحكاية او التقدير كان مبشرا للمؤمنين المطيعين بالجنة (ونذيرا) اى مخوفا للعاصين بالعقوبة (وداعيا الى الله) اى الى محل قربه (باذنه) اى بتيسيره وتوفيقه (ويتلو عليهم آياته) اى آيات القرآن المشتملة على معجزاته (ويزكيهم) اى يطهرهم بنصائح بيناته (ويعلمهم الكتاب) اى احكامه الخفية (والحكمة) اى السنة الجلية (ويهديهم الى صراط مستقيم) اى طريق قويم ودين قديم (فاى احسان اجل قدرا واعظم خطرا) اى امرا (من احسانه) عليه الصلاة والسلام (الى جميع المؤمنين) اى خصوصا (واى افضال) اى اكرام واقبال (اعم منفعة واكثر فائدة) اى اتم نتيجة (من انعامه على كافة المسلمين) اى جميع المنقادين ولو من اهل الذمة والمنافقين (اذكان) اى النبى عليه الصلاة والسلام (ذريعتهم) اى وسيلة اهل الاسلام (الى الهداية) اى هدايتهم الى سبل السلام ودلالتهم الى مقام الكرام (ومنقذهم من العماية) بفتح العين اى ومخلصهم من الغواية ومنجيهم من الضلالة الى الهداية (وداعيهم الى الفلاح) اى الفوز والنجاح (والكرامة) اى بحملهم على الصلاح (ووسيلتهم الى ربهم) اى الى تقربهم اليه (وشفيعهم) اى لديه (والمتكلم عنهم) اى فى الزام الحجة بمايليق عليه (والشاهد لهم) اى مزكيهم بالخير (والموجب) اى الطالب وفى نسخة المحب (لهم البقاء الدائم) اى الى الابد (والنعيم السرمد) اى المستمر الذى لانهاية له ولا غاية (فقد استبان) اى ظهر (لك انه عليه الصلاة والسلام مستوجب) اى مستحق (للمحبة الحقيقية) اى والمودة العرفية (شرعا) اى وطبعا (بما قدمناه) ويروى لما مر (من صحيح الآثار) اى وصريح الاخبار المنقولة عن المشايخ الاخيار والعلماء الاحبار (وعادة) اى رسوما عادية (وجبلة) اى خلقة طبيعية (بما ذكرناه) اى من ان جميع مايصل الينا من نعم الدارين فهو من فيض انعامه علينا (آنفا) اى زمانا قريبا وهو بمد الهمزة وقصرها وقد قرئ بهما فى السبعة (لافاضته الاحسان) اى على جميع افراد الانسان (وعمومه الاجمال) اى المعاملة بالجميل

فى جميع الاوقات والاحوال (فاذا كان الانسان) اى بطبعه (يحب من منحه) اى اعطاه عطية من لبن او غيره من هدية (فى دنيـاه مرة او مرتين) اى ولو على وصـف القلة (معروفا) اى ماعرف حسـنه شرعا وطبعا وفى الحديث اهل المعروف فى الدنيـا اهل المعروف فى العقبى وعن ابن عباس رضى الله تعـالى عنهما يأتى اصحاب المعروف فى الدنيا يوم القيامة فيغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسـناتهم فيعطونها لمن زادت سيئاته على حسـناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان فى الدنيا والآخرة (او استنقذه) اى استخلصه وفى نسخة انقذه اى انجاه واخلصه (من هلكة) بفتحتين كان الاولى ان يقال من مهلكة (او مضرة) اى مما فيه هلاك نفس او ضرر مال او تلف حال اونقصان جاه (مدة) اى من الزمان قليلة او كثيرة (التأذى بها) اى بالمضرة وكذا بالهلكة (قليل) اى ايامه (منقطع) اى زائل دوامه (فمن منحه) اى اعطى الانسان (مالا يبيد) اى مالا ينفد ولا ينقص (من النعيم) اى المقيم بجنة طيبة وحالة حسـنة ويروى من النعم (ووقاه) اى حفظه وحماه (من عذاب الجحيم) وكذا من المـاء الحميم (اولى بالحب) اى بالمحبة من غيره وفى نسخة وهى اصل الدلجى فهو اى فهذا المانح الكامل والباعث الكافل اولى مايحب بصيغة المجهول والظاهر انه تصحيف (واذا كان يحب) بصيغة المجهول (بالطبع) اى من غير اختيـار الطبيعة بل بحكم اصل الجبـلة (ملك) اى من الملوك ولو لم يره ولم يحصل له بره وهو نائب فاعل يحب (لحسن سيرته) اى معاملته فى رعيته (او حاكم) اى امير اووزير يحب (لمـا يؤثر) اى يروى ويخبر (عنه من قوام طريقته) بكسر القاف اى من اعتدال سـيرته ونظام عدله فى حكومته (او قاض) بمجمـة قال الدلجى او مهملة اى مشددة اى واعظ ويروى يحب مبنيا للفاعل فتنصب الثلاثة بعده (بعيـد الدار) اى عن من يحبه بالطبع (لما يشاد) بصيغة المجهول من اشاد البناء اذا رفعه اى يشاع ويذاع ويروى لما فشا اى ظهر وانتشر (من علمه) اى المقرون بعلمه (او كرم شيمته) اى حسن خلقه مع رعيته (فمن جمع هذه الخصـال) اى وبل زاد من هذه الاحوال (على غاية مراتب الكمال) جملة فى محل نصب على الحال اى مجموعة وليست فى بعض النسخ موجودة والمعنى فهو صلى الله تعالى عليه وسلم (احق بالحب واولى بالميل) اى اليه (وقد قال على رضى الله تعالى عنه فى صفته عليه الصلاة والسلام من رآه بديهة) اى فى اول وهلة (هابه) اى توقيرا وتعظيما (ومن خالطه معرفة) تمييز اى علما بكريم خصاله وعميم فعاله (احبه) اى حبا عظيما بجماله وكماله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله

فصل

(فى وجوب مناصحته صلى الله تعالى عليه وسـلم) اى قبول نصحه وخلوص النصح له

(قال الله تعالى ولا على الذين لايجدون ماينفقون حرج) اى ليس على الفقراء اثم فى ترك الغزاء كمزينة وجهينة وبنى عذرة (اذانصحوا لله ورسوله) اى اخلصوا الايمان بهما والطاعة لهما سرا وعلانية فى امرهما (ما على المحسنين من سبيل) اى طريق معاقبة ولامعاتبة لاحسانهم فى ايمانهم كما يشير اليه وضع الظاهر موضع المضمر والاظهر ان وجه العدول عن الضمير افادة المعنى الاعم والايماء الى ان هذا الحكم لمن دام على هذا الوصف واستحكم والله تعالى اعلم (والله غفور) لهم ولغيرهم (رحيم) بهم وبأمثالهم (قال اهل التفسير اذانصحوا لله ورسوله) اى معناه (اذا كانوا مخلصين) اى فى افعالهم واقوالهم (مسلمين فى السر والعلانية) اى منقادين فى جميع احوالهم (حدثنا القاضى) وفى نسخة صحيحة الفقيه (ابوالوليد بقراءتى عليه ثنا) اى حدثنا (حسين بن محمد) الظاهر انه ابوعلى الغسانى على ماذكره الحلبى (ثنا) اى حدثنا (يوسف بن عبدالله) وهو حافظ الغرب ابوعمر بن عبدالبر (حدثنا عبد المؤمن) وفى نسخة ابن عبدالمؤمن (حدثنا ابوبكر التمار) بتشديد الميم (حدثنا ابوداود) اى صاحب السنن (حدثنا احمد بن يونس) وهو ابوعبدالله اليربوعى الحافظ الكوفى يروى عن الثورى وجماعة وعنه الشيخان وطائفة قال احمد بن حنبل لرجل اخرج الى احمد بن يونس فانه شيخ الاسلام اخرج له اصحاب الكتب الستة قال ابو حاتم كان ثقة متقنا كذا حققه الحلبى وفى نسخة احمد بن يوسف والظاهر انه تصحيف (حدثنا زهير) بالتصغير وهو ابن محمد التميمى المروزى اخرج له الائمة الستة (حدثنا سهيل بن ابى صالح عن عطاء بن يزيد) اى الليثى اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن تميم الدارى) نسبة الى جده الدار ويقال له الديرى ايضا نسبة الى دير كان يتعبد فيه قبل الاسلام اسلم سنة تسع من الهجرة وكان نصرانيا قبل ذلك وتوفى سنة اربعين ومن مناقبه الفخام انه عليه الصلاة والسلام روى عنه حديث الجساسة على المنبر كما فى آخر صحيح مسلم وفيها رواية الفاضل عن المفضول والتابع عن المتبوع وقبول خبر الواحد وذكر الدارقطنى انه روى عن الشيخين وروى ايضا عن محرز كما فى الصحيح وعن امرأة لااستحضر الآن اسمها كما فى المسند (قال) اى الدارى (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة) اى ثلاث مرات للمبالغة وقدساق المصنف هذا الحديث بسند ابى داود وقداخرجه ابوداود فى الادب ولفظه الدين النصيحة من غير تكرار واخرجه مسلم فى الايمان بنحوه وليس فيه تكرار ان الدين النصيحة ثلاثا بل مرة واحدة ولفظه الدين النصيحة بغير ان واخرجه النسائى فى البيعة ولفظه فى الطريق الاولى ان الدين النصيحة مرة وفى نسخة انما الدين النصيحة مرة (قالوا) اى بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم (لمن) اى النصيحة لمن (يارسول الله قال لله ولكتابه) كما فى الاصول (ولرسوله وائمة المسلمين) ويروى ولائمة المسلمين (وعامتهم) اى جميع افراد جماعتهم (قال ائمتنا) اى من المالكية

ذكره الدلجى والظـاهر اى علماؤنا ومشايخنا اذلا خلاف فى هذه المسئلة وهى قوله (النصيحة لله ولرسـوله وائمة المسلمين وعامتهم واجبة) اى فرض عين على كل احد وفى شرح مسلم للنووى عن بعضهم انها فرض كفاية يسقط بقيـام بعض عن الباقين انتهى ولعله محمول على تفـاصيل مايتعلق بالنصيحة لله ولكتـابه ولرسوله بأن يقوموا بجميع الامور الشرعية والاحكام الفرعية ومن جملتهـا علم التفسير والحديث والفقه والامر بالمعروف والنهى عن المنكر والجهاد فى سبيله وهذا لاينافى قول الجمهور حيث ارادوا وجوب النصيحة الاجمـالية الموجبة للطاعة التفصيلية هذا وليس قوله ولكتـابه من عبارة المصنف ولعله سبق قلم (قال الامام ابو سليمان البستى) بضم موحدة وسكون سين ففوقية بلد بسجستان والمراد به الخطابى (النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة) بالتنوين بدون اضـافة ذكره الدلجى ويجوز الاضافة كما فى كثير من النسخ وعلى الاول تقديره هى (ارادة الخير للمنصوح له وليس يمكن ان يعبر عنها) اى عن تلك الجملة (بكلمة واحدة) اى غيرها بصيغة (تحصرها) اى تجمع معناها وتحصرها (ومعناها) اى النصيحة (فى اللغة) اى لسان العرب (الاخلاص) فمعنى النصيحة الحالة الخالصة مأخوذة (من قولهم) اى استعمال العرب فى محاوراتهم (نصحت العسل اذا خلصته) بالخطاب وهو بتشديد اللام اى ميزته بنـار لطيفة (من شمعه) بفتح الميم ويسكن اى مومه ففى القاموس الشمع محركة وتسكين الميم مولد وهو الذى يستصبح به اوموم العسل الواحدة بهاء (وقال ابو بكر بن اسحق الخفاف) بتشديد الفاء الاولى (النصح) بضم النون (فعل الشئ الذى به الصلاح والملاءمة) اى المناسبة والمرابطة وقد تخفف الهمزياء فيقـال الملايمة وهى الموافقة بين الاشياء (مأخوذ من النصاح) بكسر النون (وهو الخيط الذى يخاط به الثوب) اى يلائم بين اجزائه ويصلح للمرء ان يلبسه على اعضائه (وقال ابو اسحق الزجاج نحوه) اى قريبا من معنـاه وفى الجملة من هذه المادة قوله تعـالى توبوا الى الله توبة نصوحا اى خالصة صـالحة بأن تكون كاملة شاملة (فنصيحة الله تعالى) اى نصيحة العبد له سبحانه وتعـالى (الاعتقاد له بالوحدانية) اى فى الالوهية والربوبية (ووصفه بما هو اهله) اى من الصفات الثبوتية من الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام ونحوهـا (وتنزيهه) اى تبعيده (عما لايجوز) اى اطلاقه (عليه) من النعوت السلبية فانه ليس بجوهر ولا عرض ولا فى مكان وغيرها (والرغبة فى محابه) بتشديد الموحدة اى الميل فى كل مايحبه الله ويرضاه (والبعد من) وفى نسخة عن (مسـاخطه) اى والتبعد عن جميع مايكرهه وينهاه (والاخلاص فى عبادته) اى فيمـا يأمره الله من امور دنياه وعقباه وماذكر فهو فى الحقيقة راجع الى العبد فى نصحه لنفسـه لانه تعالى غنى عنه وعن عمله (والنصيحة لكتابه الايمان به) اى اولا (والعمل بما فيه) ثانيا سواء كان عالما به او جاهلا (وتحسين تلاوته) اى وتزيين قراءته (والتخشع عنده) اى اظهار الخشوع واكثار الخضوع

فى حضرته (والتعظيم له) اى لكتابه بأدب يقتضى اجلاله وبوصف يوجب اكماله (والتفقه فيه) اى طلب الفهم لمبانيه والعلم بمعانيه (والذب عنه) اى الدفع عما لايليق به وينافيه (من تأويل الغالين) بالغين المعجمة من الغلو اى المجاوزين عن الحد كالمعتزلة واضرابهم (وطعن الملحدين) اى من الزنادقة واصحابهم (والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته) اى اولا (وبذل الطاعة له) اى الانقياد لحكمه (فيما امر به ونهى عنه قاله) اى جميع مايتعلق بالنصيحة اوماخص بها لرسوله وهو اقرب والى مابعده انسب (ابوسليمان) وهو الخطابى (وقال ابوبكر) اى الخفاف وقيل المراد به ابوبكر الآجرى (موازرته) اى النصيحة لرسوله هى معاونته ومعاضدته فى دينه وملته (ونصرته) اى اعانته على اعدائه واهل محاربته (وحمايته) اى المدافعة عنه وممانعة من اراد نوعا من اساءته (حيا وميتا) اى فى حال حياته ومماته (واحياء سنته بالطلب) اى بالعمل بها (والذب عنها) اى وبالدفع لمن يلحد فيها او يزيغ عنها (ونشرها) اى اظهارها للتمسك بها (والتخلق باخلاقه الكريمة) اى الاتصاف بمحاسن شمائله وميامن فضائله الجزيلة (وآدابه الجميلة وقال ابوابراهيم اسحق التجيبى) بضم الفوقية وفتح وكسر الجيم فتحتية فموحدة فياء نسبة كما مر (نصيحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التصديق بما جاء به) اى مجملا او مفصلا (والاعتصام بسنته) اى بأحاديثه علما وعملا (ونشرها) اى للخلق كلا (والحض) اى الحث والتحريض (عليها) اى لمن يعمل بها اجلا (والدعوة) اى دعوة الخلق (الى الله) اى دينه مجملا (الى كتابه) اولا (والى رسوله) ثانيا (واليها) اى والى السنة (والى العمل بها) آخرا (وقال احمد بن محمد من مفروضات القلوب) اى من الواجبات المؤكدة عليها (اعتقاد النصيحة) وهى ارادة الخير (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لطريقته واهل ملته (وقال ابو بكر الآجرى) بمد همزة وضم جيم وتشديد راء وهو صاحب كتاب الشريعة (وغيره) اى من علماء الامة (النصح له يقتضى نصحين) اى باختلاف حالاته (نصحا فى حياته ونصحا بعد مماته ففى حياته نصح اصحابه له بالنصر) اى بالمعاونة (والمحاماة) اى بالمدافعة (عنه) اى عن ذاته (ومعاداة من عاداه والسمع والطاعة له) اى وبالقبول والانقياد لامره ونهيه (وبذل النفوس والاموال دونه) اى عنده حماية لجماله ورعاية لاحواله (كما قال تعالى) فى حقهم (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) اى من الثبات معه حال بلائه ورخائه ووقت قتاله مع اعدائه (الآية) اى فمنهم من قضى نحبه اى نذره وعهده ومنهم من ينتظر اى وعده وما بدلوا تبديلا اى ماغيروا تحويلا وهم الانصار (قال) اى فى حقهم ايضا (وينصرون الله) اى دينه (ورسوله الآية) اى * اولئك هم الصادقون * وهم المهاجرون (واما نصيحة المسلمين له بعد وفاته فالتزام التوقير والاجلال) اى ملازمة التعظيم والتكريم (وشدة المحبة له) اى بكثرة الرغبة اليه وانقياد الطاعة لديه (والمثابرة) اى

المواظبة والمداومة (على تعلم سنته) وفى نسخة على تعليم سنته (والتفقه) بالرفع او الجر اى التفهم (فى شريعتـه ومحبة آل بيتـه) اى اقاربه وعترته (واصحـابه) اى وجميع صحابته واهل عشرته (ومجانبة من رغب عن سـنته) اى مباعدة من مال عن طريقته واعرض عن متابعة شريعته وحقيقته (وانحرف عنها) اى انصرف عن ملته بكليته وجملته (وبغضه) بالرفع اى عداوته (والتحذير منه) اى من صحبته (والشـفقة) اى المرحمة (على امته والبحث عن تعرف اخلاقه) اى تعلم شمائله وتفهم فضائله (وسـيره وآدابه والصبر على ذلك) اى ما ذكر من اقواله وافعاله واحواله (فعلى ماذكره) اى الاجرى (تكون النصيحة احدى ثمرات المحبة وعلامة من علاماتها كما قدمناه) اى فى تحقيق المحبة بانها نتيجة الطاعة والمتابعة (وحكى الامام ابو القاسم القشيرى) وهو الاستاذ صاحب الرسالة الصوفيـة (ان عمرو) بفتح اوله (ابن الليث احد ملوك خراسان ومشاهير الثوار) هو بالثاء المثلثة المضمومة وتشديد الواو فى آخره راء وهم الابطال الشجعان (المعروف بالصفار) بتشديد الفاء (رؤى) بضم الراء وكسر الهمزة على انه مجهول رأى ويروى بكسر الراء فتحتية ساكنة فهمزة مفتوحة على انه مجهول راء لغة فى رأى على ما فى القاموس (فى النوم) اى بعد موته (فقيل له مافعل الله بك فقال غفرلى) اى ذنوبى (فقيـل له بماذا) اى بأى سبب غفرلك (فقال صعدت) بكسر عينه اى طلعت (ذروة الجبل) بكسر المعجمة وضمها ويحكى فتحها اى اعلاه (يوما) اى من الايام (فاشرفت على جنودى) اى اطلعت عليهم (فاعجبنى كثرتهم فتمنيت انى حضرت رسول الله صلى الله تعالى عليـه وسلم) اى فى بعض غزواته اوسراياه (فاعنته ونصرته) اى على عداه (فشكر الله لى ذلك) اى جازانى بمثوبته واثنى على وذكرنى عند ملائكته (وغفرلى) اى وسامحنى فيما وقع منى وصدر عنى لخلوص نيتى وصدق طويتى انتهى كلام القشيرى (واما النصح لائمة المسلمين) اى من العلماء العـاملين والامراء الكاملين (فطاعتهم فى الحق) اى ثابتـة على الخلق واجبة الا انه عليـه الصلاة والسـلام قال لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق رواه احمد والحاكم عن عمران رضى الله تعالى عنه وروى الشيخان وغيرهما عن على كرم الله وجهه ولفظـه لاطاعة لاحد فى معصية الله انما الطـاعة فى المعروف وقد خطب عمر بن عبـد العزيز رحمه الله تعـالى اذولى الخلافة فقـال اطيعونى ما اطعت الله فاذا عصيته فلاطاعة لى عليكم وهذا المعنى مسـتفاد من قوله تعـالى اطيعوا الله واطيعوا الرسـول واولى الامر منكم (ومعونتهم) اى ومعاونتهم قولا وفعلا فى مؤنتهم (فيـه) اى فى امر الحق وفعل العدل (وامرهم) اى اياهم (به) اى بالحق اذاعدلوا عن العدل لكن بطريق اللطف والرفق كما هو شأن اهل الفضل وقد قال تعالى فقولا له قولا لينا وقال عز وجل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة (وتذكيرهم اياه) اى اذانسوه (على احسن وجه) اى الطف طريق (وتنبيههم على ماغفلوا عنه) بأن خفى عليهم شئ من الاحكام

(وكتم)

(وكتم عنهم) بصيغة المفعول اى سترعنهم امر (من امور المسلمين وترك الخروج عليهم) اى بالبغى ولو جاروا (وتضريب الناس) بالضاد المعجمة اى وترك اغراء العامة وتحريشهم (وافساد قلوبهم عليهم) اى على الائمة (والنصح) كان الاولى ان يقال واما النصح (لعامة المسلمين) اى لعوامهم فهو (ارشادهم) اى دلالتهم وهدايتهم (الى مصالحهم) اى الاخروية (ومعونتهم) اى مساعدتهم ومعاضدتهم (فى امر دينهم ودنياهم بالقول والفعل) اى مما ينفعهم معاشا ومعادا (وتنبيه غافلهم) اى بتذكير ماغفل عنه (وتبصير جاهلهم) اى بتعريف ماجهله (ورفد محتاجهم) اى معاونة فقرائهم فى حال بلائهم وعنائهم (وستر عوراتهم) اى باللباس اوستر عيوبهم عن الناس (ودفع المضار عنهم وجلب المنافع) اى ايصالها (اليهم) وهو بفتح الجيم وسكون اللام مصدر واما الجلب محركة فما جلب من خيل وغيرها على مافى القاموس فقول الحلبى هنا هو بسكون اللام وفتحها ليس فى محله ثم هذا كله مستفاد من قوله عز وجل وتعاونوا على البر والتقوى ومن حديثه عليه الصلاة والسلام ان الله فى عون العبد مادام العبد فى عون اخيه المسلم وان الخلق كلهم عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله

الباب الثالث

(فى تعظيم امره ووجوب توقيره وبره) اى فى تعظيم امره بقبوله وامتثاله والتوقير التعظيم ومحله فى ظاهره وباطنه وجميع احواله والبر هو الاحسان اى ووجوب الاحسان الى مايتعلق به عليه الصلاة والسلام من اهل بيته وعلماء امته (قال الله تعالى) اى تعظم شانه وظهر سلطانه وبرهانه (يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) احوال مقدرة واوصاف مقررة اى شاهدا على من ارسلناك اليهم فأنت مقبول عندنا لهم وعليهم ومبشرا لمن آمن منهم بالجنة والقربة ومخوفا لمن كفر بالحرقة والفرقة (لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه الآية) اى بكمالها بالخطاب على الالتفات وفى قراءة بالغيبة اى تصدقوا وتقووا دينه وتعظموا امره والظاهر ان الضمائر لله لقوله سبحانه وتعالى وتسبحوه ومن فرق فقد ابعد * ثم اعلم ان قوله قال الله تعالى يا ايها النبى انا ارسلناك الى قوله تعالى وتوقروه هكذا وقع فى اكثر الاصول وهذه الآية فى سورة الفتح وليس فيها ياايها النبى وانما هو انا ارسلناك كما هو فى بعض النسخ نعم فى سورة الاحزاب وقعت الآية مصدرة بقوله سبحانه وتعالى ياايها النبى انا ارسلناك الا انه ليس فيها لتؤمنوا بالله والحاصل انه وقع تركيب بينهما بالانتقال فى تصورها (وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لاتقدموا) اى امرا اومعناه لا تتقدموا ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا بحذف احدى تائيه وفتح الاخرى (بين يدى الله ورسوله) اى قدامهما بمعنى قبل اذنهما وآخر الآية واتقوا الله ان الله سميع عليم (ويا ايها) اى وبعدها يا ايها (الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق

صوت النبي) اى لاتجاوزا باصواتكم حدا يبلغ صوته فضلا عن ان يعلوه بل عليكم ان تغضوها حتى يكون صوته فوق اصواتكم لتكون مزيته عليكم لائحة ومنزلته عندكم واضحة بأن يخفض الصوت بين يديه ويخافت المتكلم اليه تعظيما وتكريما لديه (الثلاث الآيات) اى اقرأ الآيات الثلاث واكملها لان البقية لها دخل فى تحقيق القضية وهى قوله سبحانه وتعالى ولاتجهروا له بالقول اى اذا كلمتموه كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم اى مخافة حبوطها وانتم لاتشعرون اى بحبوطها و بطلانها ان الذين يغضون اصواتهم اى يخفضونها عند رسول الله مراعاة للادب والاجلال او مخافة مخالفة النهى فى الاقوال اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى اى جربها للتقوى ودربها لمشقتها ومرنها لكلفتها والمعنى عام سرها وعلانيتها لهم مغفرة اى كثيرة لسيئاتهم واجر عظيم على طاعاتهم واعلم انه تنبغى هذه المراعاة ايضا بعد وفاته عليه الصلاة والسلام فى مسجده لاسيما عند مشهده وكذا عند قراءة حديثه ومسنده وكذا عند سماع القرآن وتفسير الفرقان كما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله وقال الذين كفروا لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون (وقال تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى برفع الصوت فوق صوته او بندائه باسمائه فلا تقولوا يا محمد يا احمد بل قولوا يا نبى الله ويا رسول الله كما خاطبه به سبحانه وعظم شانه ذكره مجاهد وقتادة ولا منع من الجمع بين المعنيين فى الآية فالمعنى نادوه بأوصافه الحميدة المذكورة فى كلام الرب من خفض صوت مراعاة للادب (فاوجب الله) اى تعالى على خلقه (تعزيره وتوقيره) اى تكريمه وتبجيله (والزم) اى اتباعه (اكرامه وتعظيمه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما تعزروه تجلوه) من الاجلال (وقال المبرد) بتشديد الراء المفتوحة وقد سبق ذكره (تعزروه تبالغوا فى تعظيمه وقال الاخفش تنصرونه) الظاهر تنصروه اى دينه او رسوله وهذه المبانى متقاربة المعانى * واعلم ان من يقال له الاخفش ثلاثة اصغر وهو ابو الحسن على بن سليمان بن الفضل المعروف بالاخفش الصغير النحوى كان عالما روى عن المبرد وثعلب وغيرهما وروى عنه الحريرى وغيره وهو ثقة توفى فى شعبان سنة خمس عشرة وثلاثمائة فجأة ببغداد واما الاوسط فهو ابو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعى بالولاء النحوى البلخى المعروف بالاخفش النحوى احد نحاة البصرة من ائمة العربية واخذ النحو عن سيبويه وكان اكبر منه وكان يقول ماوضع سيبويه فى كتابه شيأ الا وعرضه على رحمه الله تعالى وكان يرى انه اعلم به منى وانا اليوم اعلم به منه وهذا هو الذى زاد فى العروض بحر الخبب وله تصانيف كثيرة منها الاوسط فى النحو وتفسير معانى القرآن وغير ذلك توفى سنة خمس عشرة ومائتين وكان يقال له الاخفش الصغير فلما ظهر على بن سليمان المعروف بالاخفش المتقدم صار هذا وسطا واما الاكبر فهو ابو الخطاب عبدالحميد بن حميد من اهل هجر من مواليهم وكان نحويا لغويا وله الفاظ

لغوية انفرد بنقلها واخذ عن سيبويه وابى عبيدة ومن فى طبقتهما وهذا ملخص كلام ابن خلكان والاخفش هو الصغير العين مع سـوء بصره وقديكون الخفش علة وهو الذى يبصر بالليل ولا يبصر بالنهـار ويبصر فى الشئ فى يوم غيم ولا يبصر فى يوم صـاح قاله الجوهرى قال الحلبى والظاهر ان مراد القاضى هو الاوسط والله اعلم (وقال الطبرى) بفتحتين وهو محمد بن جرير (تعينونه وقرئ) اى شاذا (تعززوه بزايين) بيائين لابهمز وياء كمايتوهم (من العز) اى مجرد العز بمعنى الشـدة والقوة كماقال تعالى فعززنا بثالث بالتخفيف والتشديد ونقل هنا الى التعزيز من باب التفعيل للمبالغة والتكثير (ونهى) اى الله سبحانه وتعالى وفى نسخة بصيغة المجهول (عن التقدم بين يديه بالقول وسـوء الادب) اى بالفعل (بسبقه بالكلام) ويروى فى الكلام (على قول ابن عبـاس وغيره رضى الله تعالى عنهم وهو اختيار ثعلب) وهو العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية ابو العباس احمد ابن يزيد الشـيبانى مولاهم البغدادى المقدم فى نحو الكوفيين مولده سنة مائتين (قال سهل بن عبدالله) اى التسترى (لاتقولوا قبل ان يقول) اى لاتبدؤا بالكلام عنده (واذا قال فاستمعوا له وانصتوا) اى اسكتوا قال الحجازى يروى بعكسه قلت فيصير عكس الآية والمعنى انه يجب السماع عنـد كلامه الذى هو الوحى الخفى كما يجب سماع القرآن الذى هو الوحى الجلى وفيه ايماء الى رعاية هذا الادب عنـد سماع الحديث المروى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال المصنف (ونهوا) اى اصحابه واحزابه (عن التقدم) اى المبادرة (والتعجل) وفى نسخة والتعجيل (بقضاء امر) اى بحكم شئ (قبل قضـائه فيه وان يفتاتوا) افتعال من الفوت اى يسـبقوه (بشئ) اى منفردين برأيهم دونه فى تصرفهم (فى ذلك من قتال اوغيره من امر دينهم الا بأمره ولا يسبقوه به) اى ولو فى امر دنياهم والمعنى ان يكونوا تابعين له فى جميع قضاياهم من امور دنياهم واخريهم (والى هذا) اى المعنى المذكور (يرجع قول الحسن) اى البصرى (ومجاهد والضحاك والسدى والثورى) اى يوافق قول هؤلاء ذلك المقال فى المآل (ثم وعظهم) اى نصحهم الله (وحذرهم) بالتشـديد اى وخوفهم (مخالفة ذلك) المنهى هنالك (فقال واتقوا الله) اى احذروا مخالفته واحترسـوا من معاقبته (ان الله سميع) بأقوالكم (عليم) بأحوالكم (قال الماوردى اتقوه يعنى فى التقدم) اى بشئ من القول والفعل بين يديه قبل ان يعرف منه ميل اليه (وقال السلمى) وهو ابوعبدالرحمن (اتقوا الله فى اهمال حقه) اى فى الاوامر (وتضييع حرمته) اى فى الزواجر (انه) وفى نسخة صحيحة ان الله (سميع لقولكم عليم بفعلكم ثم نهاهم عن رفع الصوت فوق صوته) تعظيما لمقامه وتكريما لمرامه (والجهر) اى ونهاهم عن الجهر (له بالقول) اى فى محاوراتهم (كما يجهر بعضهم لبعض) فى مخاطباتهم (ويرفع) اى بعضهم (صوته) اى لبعض فى مجلسه (وقيل) اى روى (كماينادى بعضا بعضهم باسمه) كماهو احد القولين فى قوله تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على ماتقدم والله اعلم (وقال ابو محمد

مكى اى لاتسابقوه بالكلام وتغلظوا) بضم التاء وكسر اللام اى ولاتغلظوا (له بالخطاب) اى بالقول (ولا تنادوه باسمه) اى العلم (نداء) كمناداة (بعضكم بعضا) اى باسمه الذى سماه به ابواه (ولكن عظموه) اى باطنا (ووقروه) اى ظاهرا (ونادوه باشرف مايحب) اى مايحبه (ان ينادى به) اى من وصف رسالة اونعت نبوة بأن تقولوا (يا رسـول الله يانبى الله) اى وامثالهما من نحو ياحبيب الله ياخليل الله وهذا فى حياته وكذا بعد وفاته فى جميع مخاطباته (وهذا) اى مقول مكى (كقوله) اى كقول الله سبحانه وتعالى (فى الآية الاخرى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على احد التأويلين) اى التفسيرين المشهورين فى الآية وقد قدمنـا هذا التأويل عن مجاهد وقتادة فى اول الباب والتـأويل الآخر هو ماروى عن ابن عبـاس رضى الله تعالى عنهما احذروا دعاء الرسـول عليكم اذا اسخطتموه فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره (وقال غيره) اى غير مكى (لاتخاطبوه الا مستفهمين) اى عن قول اوفعل تريدون صدوره منكم أيجوز هذا أم لا وفى رواية الا مشفقين اى وجلين خائفين (ثم خوفهم الله بحبط اعمـالهم) بفتح الحاء وسكون الباء اى بحبوطها وابطالهـا (ان هم فعلوا ذلك) اى المنهى هنالك (وحذرهم منه) اى مما يتعلق به من المهالك (قيل نزلت الآية) اى الآية التى بعد هذه الآيات وهى قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (فى وفد بنى تميم وقيل فى غيرهم اتوا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فنادوه) اى على عادة الاعراب فيما بينهم عند الوقوف على الابواب (يامحمد يامحمد) مرتين (اخرج الينا فذمهم الله تعالى بالجهل) اى الغالب عليهم (ووصفهم بأن اكثرهم لايعقلون) اى آداب اولى الالباب وابعـد الدلجى حيث قال المراد بالآية قوله تعالى لاتجعلوا دعاء الرسـول فانه يأبى عنه قوله فذمهم الله الى آخره ومما يدل على ما اخترناه قوله (وقيل نزلت الآية الاولى) اى ماقبل هذه الآية وهى قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم (فى محاورة) بحاء مهملة اى مكالمة ومجاوبة (كانت) اى وقعت (بين ابى بكر وعمر بين يدى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قدامه (واختلاف) ويروى لاختلاف (جرى بينهما حتى ارتفعت اصواتهما) اى امامه فنهيا عن ذلك وغيرهما كذلك لان العبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب روى انه قدم ركب من بنى تميم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابوبكر رضى الله تعالى عنه امر القعقاع بن سعيد بن زرارة وقال عمر رضى الله تعالى عنـه امر الاقرع بن حابس قال ابوبكر ما اردت الاخلافى قال عمر ما اردت خلافك فتمـاريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت (وقيل نزلت) كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (فى ثابت بن قيس بن شماس) بتشديد الميم وتخفف (خطيب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى مفاخرة بنى تميم) فعن جابر قال جاءت بنو تميم فنادوا على الباب اخرج الينا يا محمد نحن ناس من بنى تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا لنشاعرك ونفاخرك فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال مابالشعر بعثت ولا بالفخر امرت ولكن هاتوا فقام شاب منهم فذكر فضله وفضل قومه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لثابت بن

(قيس)

قيس قم فأجبه فقام فأجابه وكان احسن قولا (وكان فى اذنيه صمم) اى ثقل (فكان يرفع صوته) اى عنـد تكلمه وربما تأذى النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم به (فلما نزلت هذه الآية) اى آية لاترفعوا (اقام فى منزله) اى بيت نفسه وحرم من مجلس انسه عليه الصلاة والسلام (وخشى ان يكون حبط عمله ثم) اى بعد تفقده عليه الصلاة والسلام له واطلاعه على خبره وطلبه الى محضره (اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى معتذرا (فقال يانبى الله لقد خشيت) اى بعد نزول هذه الآية (ان اكون هلكت) اى بحبوط عملى وقنوط املى (نهانا الله ان نجهر بالقول) اى مطلقاً فى الشرع (وانا امرؤ جهير الصوت) بحسب الطبع (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تسلية له عما تقدم (يا ثابت اما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة) اى سعيدا (فقتل يوم اليمامة) فى خلافة الصديق تحقيقا للكرامة (وروى) كما اخرجه البزار من طريق طارق بن شهاب (ان ابابكر رضى الله تعالى عنه لما نزلت هذه الآية) اى لاترفعوا اصواتكم (قال والله لا اكلمك بعدهـا) وفى نسخة صحيحة بعد هذا (الا كأخى السرار) بكسر السين المهملة اى الا مشابها لصاحب النجوى والمساررة والمعنى لا اكلمك الاسرا (وان عمر رضى الله تعالى عنه) كما فى البخارى (كان اذا حدثه) اى كلمه عليه الصلاة والسلام (حدثه كأخى السرار) اى فى خفض صوته كما بينه بقوله (ما كان يسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم) بضم الياء وكسر الميم (بعد الآية) وفى نسخة بعد هذه الآية اى بعد نزولها (حتى يستفهمه) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من عمر عمـا ساره به لكمال اخفائه (فانزل الله فيهم) اى فى ابى بكر وعمر وامثـالهما رضى الله تعالى عنهم (ان الذين يغضون اصواتهم) اى يخفضونها (عند رسول الله) مراعاة للادب اومحاذرة من مخـالفة الرب (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) اى جربها لها ومرنها عليهـا حتى صاروا اقوياء على احتمال مشـاقها من انواع الابتلاء وقيل اختبرها واخلصها كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج خالصـه (وقيل نزلت ان الذين ينادونك من وراء الحجرات فى غير وفد بنى تميم) اى كما مر وهو صريح فيما قدمنـاه (نادوه باسمه وروى عن صفوان بن عسال) بمهملتين وتشديد الثانية صحابى مشهور وقد اخرج عنه الترمذى والنسائى (انه قال بينا) بالف معوضة عن المضاف اليه اى بين اوقات كان ويروى بينما (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى سفر اذ ناداه اعرابى) نسـبة الى اعراب البادية ممن آثار الجهل عليهم بادية (بصوت له جهورى) بفتح الجيم والواو اى شـديد عال والواو زائدة قال الجوهرى جهر بالقول رفع صوته وجهور وهو رجل جهورى الصوت وجهـير الصوت (يا محمد يا محمد) وفى نسخة صحيحة يا محمد ثلاث مرات (فقلنـا له اغضض) بضم عينه اى اخفض (من صوتك فانك) اى فى ضمن غيرك (قد نهيت عن رفع الصوت) اى عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (قال الله تعـالى) اى تعظيما له وتعليما لنا (يا ايهـا الذين آمنوا لاتقولوا راعنا) اى لاتخاطبوه به واختلف فى سببه (قال بعض المفسرين هى لغة كانت فى الانصار)

بمعنى راقبنا وتأن علينا حتى نفهم كلامك الوارد الينا (نهوا عن قولها) اى عن هذه الكلمة (تعظيما للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وتبجيلا له اى تفخيما (لان معناها) اى مفهوم كلمة راعنا وهو الامر بالمراعاة من باب المفاعلة (ارعنا) بفتح العين امر من الرعاية (نرعك) مجزوم على جواب الامر (فنهوا عن قولها اذ مقتضاها كأنهم لايرعونه الا برعايته لهم بل حقه ان يرعى) بصيغة المجهول اى يلاحظ ويحافظ (على كل حال) اى سواء رعاهم ام لا (وقيل بل كانت اليهود) اى حين سمعوا هذه الكلمة من الآية انتهزوا الفرصة بما عندهم من الغنيمة (تعرض بها) من التعريض بمعنى الكناية (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالرعونة) وهى الحماقة والمعنى تلوح بهذه الكلمة المستعملة فى مبناها مرادا بها غير مقتضاها من مبناها (فنهى المسلمون عن قولها) اى وامروا ان يقولوا وانظرنا بدلها (قطعا للذريعة) اى الوسيلة الى مقاصدهم الشنيعة (ومنعا للتشبه) اى تشبه المؤمنين (بهم فى قولها) اى فى التفوه بها (لمشاركة اللفظة) اى اللفظة فى المبنى ومخالفتها فى المعنى (وقيل غير هذا) اى غير ماذكر من التفسيرين فى معنى الآية محله الكتب المطولة

فصل

(فى عادة الصحابة فى تعظيمه عليه الصلاة والسلام وتوقيره واجلاله) الاولى تأخير عليه الصلاة والسلام الى هذا المقام (حدثنا القاضى ابوعلى الصدفى) بفتحتين وهو ابن سكرة (وابو بحر) بفتح موحدة وسكون مهملة (الاسدى) بفتحتين نسبة الى قبيلة (بسماعى عليهما فى آخرين) اى مع جماعة آخر من المشايخ اومن التلامذة ويؤيد الاول قوله (قالوا) بصيغة الجمع ويؤيد الثانى مافى نسخة قالا بصيغة التثنية (ثنا) اى حدثنا (احمد بن عمر حدثنا احمد بن الحسن) وفى بعض النسخ بصيغة التصغير والصواب هو الاول (حدثنا محمد بن عيسى) اى الجلودى (حدثنا ابراهيم بن سفيان حدثنا مسلم) صاحب الصحيح (حدثنا محمد بن المثنى) اسم مفعول من التثنية (وابو معن) بفتح فسكون (الرقاشى) بفتح الراء وتخفيف القاف ثم شين معجمة بصرى ثقة (واسحق بن منصور) هذا هو الكوسج الحافظ (قالوا) اى ثلاثتهم (حدثنا الضحاك بن مخلد) بسكون خاء معجمة بين فتحين ابو عاصم الشيبانى النبيل البصرى روى عنه انه قال مادلست قط ولا اغتبت احدا منذ عقلت تحريم الغيبة روى عنه البخارى وغيره اخرج له الائمة الستة (انا) اى انبأنا وفى نسخة اخبرنا (حيوة) بفتح فسكون (ابن شريح) بالتصغير (قال حدثنى يزيد بن ابى حبيب) عالم اهل مصر وكان حبشيا من العلماء الحكماء الاتقياء (عن ابن شماسة) بضم الشين المعجمة وفتحها فميم مخففة وبعد الالف سين مهملة واسمه عبدالرحمن (المهرى) بفتح ميم وسكون هاء فراء توفى اول خلافة يزيد بن عبدالملك (قال حضرنا عمرو بن العاص فذكر) وفى نسخة فذكر لنا اى ابن شماسة (حديثا طويلا فيه عن عمرو قال) وفيه ايضا فحول وجهه الى الجدار فجعل يقول (وما كان احد

(احب)

احب الي من رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اجل) اى اعظم (فى عينى منه) وفى نسخة بصيغة التثنية (وما كنت اطيق) بضم الهمزة اى اقدر (ان املأ عينى منه اجلالاله) اى وا كمالا له (ولو سئلت) وفى نسخة ولو شئت (ان اصفه) اى اذكر نعت ظاهر خلقه (ما اطقت) اى ما قدرت لعدم احاطتى بأوصافه خبرا (لانى لم اكن املأ عينى منه) اى نظرا (وروى الترمذى) اى صاحب السنن لا الحكيم الترمذى وكذا الحاكم (عن انس رضى الله تعالى عنه كان) اى النبى عليه الصلاة والسلام (يخرج على اصحابه من المهاجرين والانصار وهم جلوس) حال (فيهم ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما) اى من جملتهم اوفيما بينهم ابو بكر والجملة حال ايضا (فلا يرفع احد منهم اليه بصره) اى نظره اجلالا لحضره (الاابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فانهما كانا ينظران) اى يطالعان (اليه وينظر اليهما ويتبسمان اليه ويتبسم اليهما) اى لكمال فضلهما على غيرهما قال الحلبى اخرجه الترمذى فى مناقب ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقال غريب لا نعرفه الا من حديث الحاكم وقد تكلم بعضهم فيه انتهى (وروى اسامة بن شريك) بفتح فكسر ثعلبى كوفى صحابى وقد روى عنه اصحاب السنن الاربعة وصححه الترمذى (قال أتيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه حوله) والجملة حال وفى نسخة حوله جلوس اى جالسون والمعنى انهم محيطون به متحلقون لديه متأدبون بين يديه (كانما على رؤسهم الطير) بالرفع اى بحيث لو فرض ان يكون طير على رؤسهم لايتحرك لسكونهم وحال جلوسهم (وفى حديث صفته) بكسر ففتح اى نعته ووصفه عليه الصلاة والسلام وتصحف على بعضهم بصفية ام المؤمنين وليس لها هذا الحديث (اذا تكلم اطرق جلساؤه) اى ارخوا رؤسهم (كانما على رؤسهم الطير) اخرجه الترمذى فى الشمائل من حديث هند بن ابى هالة رواه عنه الحسن بن على بن ابى طالب رضى الله عنهما (وقال عروة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) اى الثقفى على ما رواه البخارى عن مسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بن ابى العاص انه (حين وجهته قريش) اى ارسلته (عام القضية) اى قضية صلح الحديبية (الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى طلب الصلح سنة ست من الهجرة النبوية سمى بها لانه كتب فيها هذا ماقاضى عليه الصلاة والسلام اى صالح واما ماذكره الانطاكى من ان القضية كانت فى السنة السابعة بعد الحديبية فهو وهم لانها تسمى عام القضاء وقد تسمى عام القضية الا انها ليست هذه القضية (ورأى) اى عروة (من تعظيم اصحابه له مارأى) اى ممالايكاد يستقصى (وانه) بالفتح عطفا على مارأى وبالكسر على الجملة الحالية (لايتوضأ) اى لايستعمل الوضوء (الا ابتدروا وضوءه) بفتح الواو وقد يضم اى سارعوا الى بقية ماتوضأ به من الماء او الى ماتقاطر منه من الاعضاء (وكادوا يقتتلون عليه) اى لفرط حرصهم على التبرك بما لديه او بما اصابه من يديه ومن لم يصب منه شيأ يكون من نصيبه اخذ من بلل يد صاحبه (ولايبصق) بضم الصاد (بصاقا) اى ولا يبزق

بزاقا من الفم (ولايتنخم نخامة) بضم النون مايخرج من اقصى الحلق ومن مخرج الخاء المعجمة (الاتلقوها) اى اخذوها من الهواء (باكفهم) اى من غاية الهوى ونهاية الهدى (فدلكوا بها وجوههم واجسادهم) اى فبالغوا فى مسح اعضائهم بها (ولاتسقط منه شعرة) بسكون العين وتفتح (الاابتدروها) اى بادروا الى اخذها وحفظها سواء كانت من رأسه الشريف اوبقية مساسه (واذاامرهم بأمر) اى من امرونهى (ابتدروا امره) اى امتثاله (واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده) اى ان طلب جوابا منهم والاسكتوا وسمعوا كلامه وفهموا مرامه (ومايحدون) بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد داله اى مايشخصون (اليه النظر تعظيما له) اى وهيبة وتكريما له (فلما رجع) اى عروة (الى قريش قال يامعشر قريش انى جئت كسرى) بكسر الكاف ويفتح وفتح الراء وقديقال هو لقب ملك فارس اى حضرته (فى ملكه) اى تحت سلطنته وتحت هيبته وعظمته (وقيصر) اى وجئت قيصر وهو لقب ملك الروم (فى ملكه) اى فى معظم ملكه (والنجاشى) بفتح النون ويكسر وبتشديد الياء ويخفف وهو لقب ملك الحبشة (فى ملكه) اى فى دياره وداره (وانى والله مارأيت ملكا) اى من الملوك المذكورة معظما ومكرما (فى قوم) اى فيمابين جنده (قط) اى ابدا (مثل محمد فى اصحابه وفى رواية) اى اخرى كمافى نسخة (ان) بكسر همز وسكون نون اى ما (رأيت) اى ماابصرت اوما علمت (ملكا) اى من الملوك (قط تعظمه اصحابه مايعظم) اى مثل ما يعظم (محمدا اصحابه وقد رأيت) اى ابصرت اصحابه وعلمت احبابه واحزابه (قوما لايسلمونه) بضم الياء وسكون السين وكسر اللام اى لايخذلونه (ابدا) من اسلمته الى شئ ثم خص بالالقاء فى المهلكة بدليل حديث انى وهبت لخالتى غلاما وقلت لها لاتسلميه حجاما ولاصائغا ولاقصابا اى لاتعطيه لمن يعلمه احدى هذه الصنائع فكراهة القصاب والحجام لما يباشرانه من النجاسة مع تعذر الاحتراز ولما فيه من لوازم القساوة وقلة المرحمة واما الصائغ فلما يدخل صنعته من الغش والربا وخلف الوعد والايمان الكاذبة (وعن انس رضى الله تعالى عنه (كما رواه مسلم) لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق يحلقه) اى يحلق شعر رأسه اما بعد عمرة اوبعد الحج اذلم يحلق فى غيرهما (واطاف به اصحابه) اى داروا حوله ليأخذوا من شعره ويتبركوا باثره (فما يريدون) اى من كمال اتفاقهم (ان تقع شعرة) اى من شعراته (الا فى يد رجل) اى من طلاب بركاته واختلف فى اسم من حلق رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والصحيح المشهور انه معمر بن عبدالعزيز العدوى كماذكره النووى فى شرح مسلم وفى صحيح البخارى زعموا انه معمر وعن ابن عبدالبر ان خراشا حلقه يوم الحديبية انتهى واما فى عمرة الجعرانة فقيل حلقه ابوهند والله اعلم (ومن هذا) اى ومن جملة تعظيم اصحابه وتكريم احبابه (لما اذنت قريش) اى مراعاة (لعثمان رضى الله عنه) اى حين قدومه مكة (فى الطواف بالبيت) اى بعد منعه منه (حين وجهه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فى القضية)

(اى)

اى فى قضية صلح الحديبية (ابى) اى امتنع عثمان ان يطوف به (وقال ما كنت لافعل) اى الطواف وحدى (حتى يطوف به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لكمال ادبه وجمال طلبه وكان ذلك حين انتهى اليها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاصدا مكة ليعتمر فصده المشركون فدخل عثمان الى مكة للصلح وتقدم بقية القضية فى الفصل التاسع من اول الكتاب (وفى حديث طلحة رضى الله تعالى عنه) اى ابن عبيد الله احد العشرة المبشرة وسيأتى بعض منقبته قريبا وقد روى عنه الترمذى وحسنه (ان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا لاعرابى جاهل سله) يعنون النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (عمن قضى نحبه) اى فى قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ماعاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه اى وفى بنذره ومنهم من ينتظر امر قضائه وقدره فى تحقيق امره روى ان رجالا من الصحابة منهم عثمان بن عفان وسعيد بن زيد وحمزة ومصعب بن عمير وغيرهم رضى الله تعالى عنهم نذروا انهم اذالقوا حربا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وقد ثبت طلحة يوم احد وبذل جهده فى القتال حتى شلت يده اذوقى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر انه اصيب فى جسده بضعا وثمانين من بين طعن وضرب (وكانوا يهابونه ويوقرونه) اى يعظمونه ولهذا ماكانوا بأنفسهم يسألونه وكان عليه الصلاة والسلام يتحمل من الاعراب مالا يتحمل من الاصحاب (فسأله) اى الاعرابى (فاعرض عنه) اى عن جوابه ولم يلتفت الى مايتعلق ببابه (اذ طلع طلحة رضى الله تعالى عنه) اى الراوى (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا ممن قضى نحبه) فكأنه الزم نفسه ان يصدق الله تعالى فى قتل اعدائه فى الحرب وقد وفى بعهده يوم احد وقيل المراد بالنحب هو الموت فكأنه التزم ان يقاتل حتى يموت ففى الحديث ايماء الى انه سيموت شهيدا وفى الحلية انه عليه الصلاة والسلام تلا على المنبر فمنهم من قضى نحبه فسأله رجل منهم فأقبل على طلحة بن عبيد الله وقال هذا منهم وفى تفسير ابن ابى حاتم ان عمارا منهم وهذا يحتمل التأويلين المتقدمين وفى تفسير يحيى بن سلام المغربى هم حمزة واصحابه والظاهر ان المراد بهم شهداء احد ولا يبعد ان يقال المراد بهم الشهداء والثابتون فى مقابلة الاعداء واختار ابن الملقن المعنى الاول حيث قال والذى يظهر لى انهم المقتولون معه صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى وما قلناه هو الاتم والاعم والله تعالى اعلم وقد قتل طلحة رضى الله تعالى عنه فى وقعة الجمل سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة قال الحلبى وفى الصحابة اربعة عشر غيره ممن يقال له طلحة (وفى حديث قيلة) بقاف مفتوحة فتحتية ساكنة بنت مخرمة العنبرية على مارواه ابو داود فى الادب والترمذى فى الشمائل (فلما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا القرفصاء) بضم القاف والفاء اى جلسة المحتبى بيديه (ارعدت) اى اضطربت (من الفرق) بفتحتين اى الخوف والفزع (وذلك هيبة له وتعظيما وفى حديث المغيرة) الذى رواه الحاكم فى علوم الحديث والبيهقى فى المدخل (كان اصحاب رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يقرعون) اى يضربون (بابه بالاظفار) وفى نسخة بالاظافير اى ضربا خفيفا ودقا لطيفا تعظيما وتكريما وتشريفا وفى حديث عمر رضى الله تعالى عنه انه اخذ قدح سويق فشربه حتى قرع القدح جبينه اى ضربه والمعنى شربه جميعه (وقال البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه (كما روى ابو يعلى) لقد كنت اريد ان اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامر فاؤخر) وفى نسخة فاؤخره اى فاؤخر سؤاله (سنتين) بصيغة التثنية وفى نسخة سنين بصيغة الجمع (من هيبته) اى من كمال هيبته وجلال عظمته صلى الله تعالى عليه وسلم

فصل

(واعلم ان حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه) بنصبهما اى بعد وفاته (لازم) اى على كل مسلم (كما كان) اى ما ذكر واجبا (حال حياته) اى لانه الآن حى يرزق فى علو درجاته ورفعة حالاته (وذلك) اى التعظيم والاكرام (عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر حديثه) اى كلامه (وسنته) اى وذكر طريقته (وسماع اسمه) الشريف وكذا نعته اللطيف (وسيرته) اى فى جميع هيئاته من حركاته وسكناته (ومعاملة آله) اى اهل بيته (وعترته) بكسر اوله اى ذريته وقرابته (وتعظيم اهل بيته) اى من ازواجه وخدمه ومواليه (وصحابته) اى اهل صحبته (قال ابو ابراهيم) زيد فى نسخة اسحق (التجيبى) بضم التاء وفتح وبكسر الجيم (واجب على كل مؤمن متى ذكره) اى بنفسه (او ذكر عنده) اى على لسان غيره (ان يخضع) اى ظاهرا (و يخشع) اى باطنا (ويتوقر) اى يتكلف الوقار والرزانة فى هيئته (ويسكن من حركته ويأخذ) اى يشرع ويسرع (فى هيبته واجلاله) اى فى مقام تعظيمه واكرامه (بما كان يأخذ به نفسه) اى يطلب منها (لو كان) اى فرضا (بين يديه) اى امام عينيه (ويتأدب) بالنصب اوالرفع (بما ادبنا الله به) اى من وجوب تعظيمه وتكريمه وخفض الصوت ونحوه (قال القاضى ابو الفضل) يعنى المصنف (وهذه) اى الطريقة المرضية (كانت سيرة سلفنا الصالح) يروى الصالحين اى المتقدمين من الصحابة والتابعين (وائمتنا الماضين) اى العلماء العاملين (حدثنا القاضى ابو عبدالله محمد بن عبد الرحمن الاشعرى وابو القاسم احمد بن بقى) بفتح موحدة وكسر قاف وتشديد تحتية (الحاكم وغير واحد) اى وكثيرون (فيما اجازونيه) هذا لغة فى اجازوه لى (قالوا) اى كلهم (اخبرنا ابو العباس احمد بن عمر بن دلهاث) بكسر داله وسكون لامه ومثلثة فى آخره (قال ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن على بن فهر) بكسر فاء فسكون هاء ثم راء (حدثنا ابوبكر محمد بن احمد بن الفرج) بفتح الفاء والراء فجيم (حدثنا ابو الحسن عبدالله بن المنتاب) بضم ميم فسكون نون ففوقية (قال حدثنا يعقوب ابن اسحق بن ابى اسرائيل حدثنا ابن حميد) بالتصغير (قال ناظر) اى جادل وباحث

(ابو)

(ابو جعفر) هذا هو المنصور عبدالله بن محمد بن على بن عبدالله بن عباس ثانى خلفاء بنى العباس (امير المؤمنين) اطلاق هذا عليه غير معروف بين المصنفين (مالكا) اى الامام (فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ورفع صوته فى كلامه معه (فقال له) اى مالك كما فى اصل صحيح (ياامير المؤمنين لاترفع صوتك فى هذا المسجد) اى خصوصا لانه بقرب قبره عليه الصلاة والسلام (فان الله تعالى) وفى نسخة عز وجل (ادب قوما) اى معظمين (فقال لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى الآية) اى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لاتشعرون (ومدح قوما) اى مكرمين (فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله الآية) اى اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم (وذم قوما) اى من الاعراب (فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية) اى اكثرهم لايعقلون (وان حرمته ميتا) بالتشديد والتخفيف (كحرمته حيا فاستكان لها ابو جعفر) اى خضع وخشع لمقالة مالك رحمه الله تعالى وفيه تنبيه نبيه على انه يجب التأدب بين يدى العالم لما روى من ان الشيخ فى قومه كالنبى فى امته (وقال) اى ابو جعفر لمالك رحمه الله تعالى (يا اب عبدالله) بحذف الالف كتابة واثباته قراءة (استقبل القبلة) استفهام استرشاد والتقدير استقبلها (وادعو) اى الله سبحانه وتعالى بعد الزيارة (ام استقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال) اى مالك (ولم تصرف وجهك عنه) اى عن رسولك (فهو) وفى نسخة صحيحة وهو اى والحال انه (وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام) اى وسائر الانام (الى الله يوم القيامة) اى كما يشير اليه قوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة (بل استقبله واستشفع به) اى اطلب شفاعته وسل وسيلته فى قضاء مراداتك واداء حاجاتك (فيشفعك الله) بتشديد الفاء اى يقبل الله به شفاعتك لامرك ولغيرك وفى نسخة فيشفعه اى فيقبل شفاعته فى حقك ويعفو عن ذنبك بوسيلة نبيك (قال الله تعالى) اى مصدقا لذلك فيما قرره مالك (ولو انهم اذ ظلموا انفسهم) بالمعصية (جاؤك) اى للمعذرة والتوبة (الآية) يعنى فاستغفروا الله اى بلسانهم وجنانهم واستغفر لهم الرسول فيه التفات عدل اليه تفخيما لشانه صلى الله تعالى عليه وسلم لوجدوا الله اى لعلموه توابا رحيما اى منعوتا بهذين الوصفين حين تاب عليهم ورحمهم بعدم المؤاخذة على ماصدر منهم (وقال مالك رحمه الله وقد سئل عن ابى ايوب السختيانى) اى عن مقامه ومرتبته وهو بسين مفتوحة وتضم وبسكون معجمة فمثناة فوقية فتحتية مكسورة نسبة لبيع السختيان وهو الجلد المدبوغ معرب وهو عنزى وقيل جهنى مولاهم يروى عن ابن سيرين وجماعة وعنه شعبة وطائفة قال ابن علية كنا نقول عنه الفى حديث وقال شعبة مارأيت مثله كان سيد الفقهاء وحدث عن ام خالد بنت خالد واسمها آمنة وحديثه عنها فى البخارى وقال فى اثره ولم اسمع احدا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى من غير ذكر واسطة سوى ام خالد والجملة حالية معترضة بين

القول ومقوله (ماحدثتكم) اى مارويت لكم حديثا (عن احد) اى من اتباع التابعين (الا وابو ايوب افضل منه وقال) اى مالك رحمه الله للدلالة على ذلك (وحج) اى ابو ايوب (حجتين) اى مرتين (فكنت ارمقه) بضم ميم اى انظر اليه واتأمل لديه (ولا اسمع منه) اى كلاما يكون عليه اولا اسمع منه حديثا يحدثني به (غير انه كان اذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) الظاهر يبكى (حتى ارحمه) اى من شدة بكائه وكثرة عنائه شوقا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (فلما رأيت منه مارأيت) اى من حسن فعاله مايقتضى بعض كماله (واجلاله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت عنه) اى الحديث ورويت عنه العلم (وقال مصعب بن عبدالله) اى ابن مصعب بن ثابت الزبيرى يروى عن مالك وغيره وعنه الشيخان وغيرهما (كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة بصيغة المفعول وهو يشمل ماذكره وذكره غيره عنده ويؤيده ان فى نسخة فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يتغير لونه وينحنى) اى يميل ظهره (حتى يصعب) بضم العين اى يشتد (ذلك على جلسائه) اى من اجل مشاهدة شدة عنائه (فقيل له يوما فى ذلك) اى فى تهوين الامر على نفسه هنالك (فقال لو رأيتم مارأيت) اى لو عرفتم ماعرفت من جلال مقامه وجمال مرامه (لما انكرتم على ماترون) اى ماتبصرون من اضطراب حالى وتغير مقالى ولا يبعد ان يكون المعنى لو ابصرتم ما ابصرت من مشاهدة جماله ومطالعة جلاله فى مقام مكاشفة كماله (ولقد كنت ارى محمد بن المنكدر) اى التيمى المدنى الحافظ يروى عن ابيه وعائشة وابى هريرة وهو مرسل قاله ابن معين وابو زرعة وعن ابى قتادة قال الفلانى والظاهر ان ذلك مرسل وعن ابى ايوب وجابر وعنه شعبة ومالك والسفيانان امام مسن له بكاء وتوفى سنة ثلاثين ومائة (وكان سيد القراء) جملة معترضة (لانكاد نسأله عن حديث ابدا) اى قط (الا يبكى) من لوعة الاحتراق بلذعة الافتراق (حتى نرحمه) من كثرة بكائه وشدة عنائه (ولقد كنت ارى جعفر بن محمد) اى الصادق كما فى نسخة وهو بالنصب لقب جعفر ولقب ابيه الباقر وهو ابن زين العابدين بن على بن الحسين بن على رضى الله تعالى عنهم (وكان كثير الدعابة) بضم الدال المهملة اى المزاح (والتبسم) يعنى لكمال خلقه وجمال خلقه والجملة معترضة (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصفر) بتشديد الراء اى تغير لونه وتحول كونه (وما رأيته يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا على طهارة ولقد اختلفت) اى ترددت (اليه زمانا) اى كثيرا (فما كنت اراه) اى اشاهده (الا على ثلاث خصال) اى احدى حالات ثلاث (اما مصليا واما صامتا) اى ساكتا متفكرا (واما يقرأ القرآن) كان الاولى ان يقول واما قارئا للقرآن (ولا يتكلم الا فيما يعنيه) بفتح الياء وكسر النون اى ينفعه فى دينه عملا بقوله تعالى الذين هم عن اللغو معرضون وامتثالا لقوله عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه (وكان) اى الامام جعفر الصادق (من العلماء والعباد) اى ممن جمع بين العلم والعمل وترك الهوى

وطول الامل (الذين يخشون الله) اى يخافون عقوبته ويهابون عظمته (عز) اى شانه وسلطانه (وجل) اى برهانه سبحانه وتعالى (ولقد كان عبدالرحمن بن القاسم) اى ابن محمد بن أبى بكر الصديق التيمى ولد زمن عائشة رضى الله تعالى عنها وسمع اباه وابن المسيب وعنه شعبة ومالك وابن عيينة ثقة ورع مكثر امام قال ابن عيينة كان افضل زمانه وكذلك ابوه وقد توفى بالمدينة سنة ست وعشرين ومائة (يذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فينظر الى لونه) بصيغة المفعول (كأنه نزف) بضم النون وكسر الزاء اى سال (منه الدم) ولم يبق منه شئ وهو كناية عن اصفرار وجهه وضعف بدنه (وقد جف لسانه) بفتح الجيم وتشديد الفاء اى يبس (فى فمه) اى فلم يطق على تمام كلامه من كمال اكرامه واحترامه (هيبة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اعظاما لمقامه (ولقد كنت آتى) اى اجئ (عامر بن عبد الله بن الزبير) اى ابن العوام العابد الكبير القدر سمع اباه وجماعة وعنه مالك وطائفة قال ابن عيينة اشترى نفسه من الله تعالى ست مرات توفى بعد عشرين ومائة (فاذا ذكر عنده النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) اى كثيرا (حتى لايبقى فى عينيه دموع ولقد رأيت الزهرى) وهو محمد بن شهاب (وكان من اهنأ الناس) بفتح همزة وسكون هاء فنون فهمزة اى الطفهم فى العشرة (واقربهم) اى فى المودة (فاذا ذكر عنده النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فكأنه ماعرفك ولا عرفته) اى لتغير حاله واختلاف مقاله فى مقام جلاله (ولقد كنت آتى صفوان بن سليم) بالتصغير وهو الامام القدوة المدنى ممن يستشفى بذكره يروى عن ابن عمر وعبدالله بن جعفر وابن المسيب وعنه مالك وغيره (وكان من المتعبدين المجتهدين) يقال انه لم يضع جنبه على الارض اربعين سنة (فاذا ذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) فان البكاء هو الشفاء من العناء والشقاء والمعنى استمر على البكاء (حتى يقوم الناس عنه ويتركوه) اى حذرا من رؤيته على تلك الحالة المحزنة (ويروى عن قتادة رضى الله تعالى عنه انه كان اذا سمع الحديث) اى حديثه عليه الصلاة والسلام (أخذه العويل) بفتح المهملة وكسر الواو اى صوت الصدر بالبكاء (والزويل) بفتح الزاء وكسر الواو اى القلق به والعناء واصل الزويل عدم الاستقرار يقال زال عن مكانه يزول زوالا وزويلا (ولما كثر على مالك الناس) اى اجتمعوا عليه بكثرة بعد ماكانوا بوصف قلة (قيل له لوجعلت مستمليا) اى مبلغا للناس (يسمعهم) من الاسماع اى ليسمع القوم كلهم لكثرتهم وبعد بعضهم وجواب لو مقدر اى لكان حسنا او معناه التمنى اى تمنينا جعلك أحدا مستمليا (فقال قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) اى توقيرا له وتكريما وتعزيزا له وتعظيما (وحرمته حيا وميتا سواء) لان فناءه فى الحقيقة بقاء فانه حى يرزق بدار اللقاء (وكان ابن سيرين) من اجلاء التابعين (ربما يضحك) اى يتبسم (فاذا ذكر عنده حديث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خشع) اى خاف وخضع وتواضع كذا فى نسخة هنا

والظاهر انه مكرر لما سيأتي فى الفصل الذى يليه (وكان عبد الرحمن بن مهدى) وهو احد الاعلام فى الحديث روى عنه احمد قال ابن المدينى اعلم الناس بالحديث هو عبد الرحمن بن مهدى وقال الزهرى ما رأيت فى يده كتابا يعنى كان حافظا (اذا قرأ حديثه صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم) اى الناس او اصحابه (بالسكوت) اى رعاية لحرمته وعناية لفهم مقولته (وقال) اى عبد الرحمن مقتبسا من القرآن (لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) يعنى وكذا فوق صوت راوى حديثه (ويتأول انه يجب له) اى لاجله (من الانصات عند قراءة حديثه) اى روايته بعد مماته (مايجب له عند سماع قوله) اى كلام نفسه فى حال حياته

فصل

(فى سيرة السلف) اى طريقتهم (فى تعظيم رواية حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسنته) ولعله اراد بالحديث قوله وبالسنة فعله (حدثنا الحسين بن محمد الحافظ) اى ابن سكرة (حدثنا ابو الفضل بن خيرون) بفتح اوله المعجم فسكون تحتية فضم راء يمنع وقد يصرف (حدثنا ابو بكر البرقانى) بفتح الموحدة هو الحافظ الامام احد الاعلام احمد بن محمد بن غالب الخوارزمى الشافعى شيخ بغداد صنف التصانيف وخرج على الصحيحين روى عنه البيهقى والخطيب وابو اسحق الشيرازى قال الخطيب كتبنا عنه توفى ببغداد سنة خمس وعشرين واربعمائة (وغيره) اى من المشايخ (حدثنا ابو الحسن الدارقطنى) بفتح الراء ويسكن وهو الحافظ الامام شيخ الاسلام المنسوب الى دار قطن محلة ببغداد (حدثنا على بن مبشر) بفتح ميم وسكون موحدة وكسر معجمة (حدثنا احمد ابن سنان) بكسر اوله وتنوين آخره (القطان) بفتح القاف وتشديد الطاء هو الحافظ ابو جعفر الواسطى روى عنه الشيخان وغيرهما قال ابن ابى حاتم هو امام اهل زمانه (حدثنا يزيد بن هارون) وهو ابو خالد الواسطى السلمى احد الاعلام قال احمد حافظ متقن وقال ابن المدينى ما رأيت احفظ منه وقال العجلى ثبت متعبد حسن الصلاة جدا يصلى الضحى ست عشرة ركعة وقد عمى (حدثنا المسعودى) اى عبدالرحمن بن عتبة الكوفى احد الاعلام روى عنه ابن المبارك ووكيع ثقة كثير الحديث توفى سنة ستين ومائة (عن مسلم البطين) بفتح الموحدة وكسر المهملة ابو عبدالله مسلم بن عمران الكوفى يروى عن ابى وائل وعلى بن الحسين وابى عبد الرحمن السلمى والاعمش وابن عون وثقه احمد وغيره (عن عمرو بن ميمون) هو الازدى يروى عن عمر ومعاذ وطائفة وكان كثير الحج والعبادة (قال) اى عمرو بن ميمون كما فى رواية الدارمى (اختلفت الى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) اى ترددت الى خدمته (سنة فما سمعته يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بصريح اسمه وكأنه كان يكتفى بضمير اسمه (الا انه حدث يوما)

اى وقتا من زمانه (ثم جرى على لسانه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم علاه كرب) بفتح وسكون اى غلبه غم يأخذ بالنفس (حتى رأيت العرق يتحدر) بتشديد الدال وفى نسخة ينحدر بالنون اى يسيل نازلا (عن جبهته) اى من جهة كثرته (ثم قال) اى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه حديثه الذى رويته لكم عنه عليه الصلاة والسلام (هكذا) اى بهذا اللفظ (ان شاء الله تعالى) اى لكمال احتياطه (او فوق ذا) اى بقليل (او مادون ذا) اى ببعض شئ (او ما هو قريب من ذا) اى مما اقوله فى نقل هذا وهذا كله تفاديا من الدخول فى قوله عليه الصلاة والسلام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وكان ابو الدرداء ايضا اذا حدث قال مثله وكان انس رضى الله تعالى عنه اذا حدث قال او كما قال (وفى رواية فتربد وجهه) بتشديد الموحدة اى فتغير لون وجه ابن مسعود وزيد فى نسخة الى غبرة وهى سواد مشوب ببياض فان الربدة لون الى الغبرة قال الهروى يقال تربد لونه اى تلون وصار كلون الرماد (وفى رواية وقد) وفى نسخة فقد (تغرغرت عيناه) اى امتلأت عينا ابن مسعود دمعا يتردد فيهما من الغرغرة وهى فى الاصل ان يجعل المشروب فى الفم ويردد الى الحلق من غير ان يبلع ومنه حديث ان الله تعالى يقبل توبة العبد مالم يغرغر اى مالم تبلغ روحه حلقومه تشبيها لها بالشئ الذى يتغرغر به المريض (وانتفخت اوداجه) جمع ودج وهو ما احاط بالعنق من عروق الحلق التى يقطعها الذابح (وقال ابراهيم بن عبدالله بن قريم) مصغر قرم بالقاف اى مقدام فى المعركة وعن على انا ابوالحسن القرم المقدام فى الرأى وهو فى الاصل فحل الابل والمعنى انا فيهم بمنزلته (الانصارى قاضى المدينة) اخرج له الترمذى فقط (من مالك بن انس) وهو امام دار الهجرة (على ابى حازم) بكسر الزاء وحاؤه مهملة وهو سلمة بن دينار الاعرج احد الاعلام يروى عن سهل بن سعد وابن المسيب وعنه مالك وابوضمرة قال ابن خزيمة ثقة لم يكن فى زمانه مثله (وهو يحدث) اى والحال ان ابا حازم يحدث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فجازه) اى جاز الموضع او الشيخ وهو بمعنى جاز به وجاوزه والمعنى لم يجلس اليه ليأخذ الحديث عنه (وقال) اعتذارا لمن اورد عليه السؤال بلسان القال او ببيان الحال (انى لم أجد موضعا اجلس فيه) اى متأدبا (فكرهت ان آخذ) اى اسمع واتحمل (حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا قائم) قال الدلجى والعجب منه رحمه الله تعالى انه كان مع مبالغته فى تعظيم حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقدم عليه عمل اهل المدينة وان خالفه ويقول هذا لم يصحبه عمل فجعل العمل بحديثه صلى الله تعالى عليه وسلم مشروطا بعمل غيره مع قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا ولم يوافقه احد من علماء الامصار على ذلك قال الشافعى كنت اظن انه لم يخالف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا فى ستة عشر حديثا فوجدته يعمل بالفرع ويترك الاصل فمكثت سنة استخير الله تعالى فى مخالفته وما

خالفه سعى به المالكية الى السلطان فأمره بان يخرج من مصر فقال له اجلنى ثلاثة ايام فأجله فليلة الثالث مات السلطان فمكث الشافعى والف كتبه الجديدة بها الى ان توفى بها تاسع عشرين من جمادى الآخرة سنة اربع ومائتين رحمه الله تعالى انتهى ولا يخفى ان المجتهد اسير الدليل واصول الفقهاء مختلفة فى التعليل فمذهب مالك ان عمل اهل المدينة بناء على انهم اخذوا عن آبائهم من المهاجرين والانصار التابعين لسيد الابرار مقدم على حديث بظاهره يخالفهم فكأنه جعل عملهم بمنزلة اجماعهم وهذا يشبه اختلاف اصول علمائنا الحنفية وهو ان الراوى اذا عمل بخلاف روايته دل على ان حديثه منسوخ اوتوهم فى نقله ورجع عنه بفعله ونظير هذا عمل اهل مكة فى الطواف بأرسال اليد حيث يكون بمنزلة الاجماع المانع من ان يكون وضع اليد فيه مستحبا بل يحكم فيه بأنه مكروه لكونه بدعة واما قول الشافعى فى حقه مع قلة أدبه فمحمول على ظنه به انه كان يخالف ظاهر الاحاديث النبوية وهكذا شان كل مجتهد بالنسبة الى غيره من الائمة مع ان الفضل للمتقدم بلا شبهة وقوله فوجدته يعمل بالفرع دون الاصل هو الفعل الذى لايليق ان يصدر مثله من ارباب الفضل (وقال مالك جاء رجل الى ابن المسيب) بتشديد الياء المفتوحة وقد تكسر (فسأله) اى الرجل (عن حديث وهو) اى والحال ان ابن المسيب (مضطجع) اى واضع جنبه على الارض (فجلس وحدثه) ولعله كان مريضا فتكلف فى جلوسه (فقال الرجل وددت) بكسر الدال الاولى اى احببت وتمنيت (انك لم تتعن) بالعين المهملة وتشديد النون اى لم تتعب ولم تتكلف العناء لنفسك بجلوسك (فقال انى كرهت ان احدثك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مضطجع) جملة حالية (وروى) بصيغة المجهول اى نقل (عن محمد بن سيرين) بمنع صرفه للعلمية وزيادة الياء والنون على مذهب الفارسى وهو احد الاعلام يروى عن ابى هريرة وعمران بن الحصين ولم يسمع منه قاله الدارقطنى وروايته عنه فى الصحيح وقد تعقب الدارقطنى النووى فى شرح مسلم فقال بل هو معدود فيمن سمع منه انتهى وكان ثقة حجة كثير العلم ورعا بعيد الصيت قيل كان يصوم يوما ويفطر يوما وله سبعة اوراد فى الليل و ترجمته طويلة (انه قد يكون يضحك) اى مع اصحابه (فاذا ذكر عنده حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خشع) اى ظاهرا وباطنا (وقال ابو مصعب) هو احمد بن ابى بكر بن القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب الزهرى العوفى قاضى المدينة وعالمها سمع مالكا وطائفة وعنه جماعة وهو ثقة حجة ولا عبرة بقول ابى خيثمة لابنه احمد لاتكتب عن ابى مصعب واكتب عمن شئت (كان مالك بن انس رضى الله تعالى عنه لايحدث بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا وهو على وضوء) اى طهارة (اجلالا له) اى لحديثه عليه الصلاة والسلام (وحكى مالك ذلك) اى مثل ذلك (عن جعفر بن محمد) وهو الصادق وقد تقدم (وقال مصعب بن عبد الله) اى ابن مصعب بن ثابت الزبيرى

(كان مالك بن انس رضى الله تعالى عنه اذا حدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اذا اراد تحديثه عنه (توضأ وتهيأ) اى بالمشط ونحوه (ولبس ثيابه) اى غير ثياب البذلة (ثم يحدث قال مصعب فسئل) اى مالك (عن ذلك) اى عن سبب ما ذكر هنالك (فقال انه حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى المقام مقام تحديثه عليه الصلاة والسلام فيجب التوقير على الانام (قال مطرف) بتشديد الراء المكسورة وهو ابن عبدالله بن مطرف بن سليمان بن يسار ابو مصعب اليسارى المدنى مولى ميمونة الهلالية وهو ابن اخت الامام مالك بن انس يروى عن خاله ونافع القارى وعنه البخارى وابو زرعة (كان اذا اتى الناس مالكا) اى وقفوا على بابه (خرجت اليهم الجارية) اى الخادمة اولا بأذنه ليعلم من هو فيعامله بما يليق بشأنه من دخول او خروج ونحوه (فتقول) اى الجارية (لهم يقول لكم الشيخ تريدون) اى اتريدون (الحديث) اى نقل الاحاديث النبوية (او المسائل) اى رواية الفروع الفقهية والاستفهام للاستعلام لا للتقرير كما وهم الدلجى على مالا يخفى عند ذوى الافهام (فان قالوا المسائل) اى نريدها (خرج اليهم) اى على هيئته من غير تغير فى حالته (وان قالوا الحديث) اى نطلبه (دخل مغتسله) اى موضع اغتساله (فاغتسل) اى غسلا كاملا اوتوضأ وضوأ كافلا او معناه فتطهر (وتطيب) الواو للممية فلاينافى كونه قبل قوله (ولبس ثيابا جددا) بضمتين جمع جديد حقيقة اوحكما فيشمل النظيف المغسول (ولبس ساجه) بالإضافة الى ضميره اى طيلسانه وقيل الاخضر ههنا خاصة وفى القاموس هو الطيلسان الاخضر او الاسود (وتعمم) اى لبس عمامته (ووضع على رأسه رداءه وتلقى) بصيغة المجهول اى توضع (له منصة) بكسر ميم ويفتح وبفتح نون وتشديد صاد مهملة سرير العروس وقيل مثل المخدة العالية وقيل المراد بها الكرسى (فيخرج فيجلس عليها وعليه الخشوع) اى آثاره من الخضوع (ولا يزال) قيل اى الشأن والظاهر ان الضمير لمالك (يبخر) بتشديد الخاء المعجمة المفتوحة ويروى يتبخر (بالعود) ويعاد بالعود (حتى يفرغ من حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيره) اى غير مطرف (ولم يكن) اى مالك رحمه الله (يجلس على تلك المنصة الا اذا حدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بخلاف سائر العلوم من التفسير والفقه ونحوهما (قال ابن ابى اويس) وهو اسمعيل بن عبدالله بن اويس الاصبحى ابن اخت مالك بن انس يروى عن خاله مالك وابيه وجماعة وعنه الشيخان وعلى البغوى وطائفة قال ابو حاتم محله الصدق وضعفه النسائى (فقيل لمالك فى ذلك) اى فسئل عن سبب مافعله هنالك (فقال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا احدث) بالنصب ويرفع (به) اى بحديثه عليه الصلاة والسلام (الا على طهارة) اى كاملة (متمكنا) اى على حالة فاضلة لامتكئا ومعتمدا على شقة مائلة (قال) اى ابن

ابى اويس (وكان) اى خاله مالك (يكره ان يحدث) بكسر الدال المشددة اى يتكلم بالحديث النبوى (فى الطريق) اى سائرا (اووهو قائم اومستعجل) خوفا من الخطأ او الخطل ومن ثمه قيل

قد يدرك المتأنى بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

(وقال) اى مالك فى تعليل ذلك (احب ان افهم) بالتشديد اى الطالب (حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بالوجه الاتم (قال ضرار بن مرة) بضم ميم وتشديد راء اى ابو سنان الشيبانى الكوفى يروى عن سعيد بن جبير وعنه شعبة ونحوه وكان من العباد والثقاة (كانوا) اى السلف (يكرهون ان يحدثوا) اى الحديث كما فى نسخة (على غير وضوء) اى طهارة (ونحوه عن قتادة رضى الله تعالى عنه) اى وكان قتادة لايحدث الا على طهارة ولا يقرؤه الا على وضوء (وكان اعمش) اى سليمان بن مهران (اذا حدث) اى اراد ان يحدث (وهو على غير وضوء تيمم قال عبد الله بن المبارك كنت عند مالك) اى يوما (وهو يحدثنا فلدغته عقرب ست عشرة مرة) كذا فى النسخ المصححة ووقع فى اصل الدلجى ستة عشر مرة فقال صوابه ست عشرة مرة اذ التاء انما تلحق فى مثل هذا التركيب ثانى جزأيه (وهو) اى مالك (يتغير لونه) اى من شدة الالم (ويصفر) اى ويحل الى صفرة من اثر السم (ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى محافظة على اكماله ومراعاة لاجلاله (فلما فرغ من المجلس) اى مجلس التحديث (وتفرغ عنه الناس) اى العامة (قلت له يا ابا عبد الله لقد رأيت منك اليوم عجبا قال نعم لدغتنى عقرب ست عشرة مرة وانا صابر فى جميع ذلك وانما صبرت) اى هنالك (اجلالا لحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن مهدى مشيت يوما مع مالك الى العقيق) قال الجوهرى كل مسيل شقه ماء السيل فهو عقيق وقال الحلبى العقيق واد عليه مال من اموال اهل المدينة وهو على ثلاثة اميال وقيل ميلين وقيل سبعة قال ابن وضاح وهما عقيقان احدهما عقيق المدينة عق عن حرتها اى قطع وهو العقيق الاصغر وفيه بئر رومة والعقيق الآخر اكبر من هذا وفيه بئر على مقبرة منه وهو من بلاد مزينة وهو الذى اقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلال بن الحارث ثم اقطعه عمر الناس فعلى هذا تحمل المسافتان لا على الخلاف والعقيق الذى جاء فيه انك بواد مبارك هو الذى ببطن وادى ذى الحليفة وهو الاقرب منها والعقيق ميقات اهل العراق موضع قريب من ذات عرق قبلها بمرحلة اومرحلتين والظاهر انه ليس المراد وانما المراد واحد من التى بالمدينة ولعله الاول وفى بلاد العرب مواضع كثير تسمى العقيق والله ولى التوفيق (فسألته عن حديث فانتهرنى) اى زجرنى (وقال لى كنت فى عينى اجل) اى اعظم (من ان تسأل عن حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نمشى) جملة

حالية (وسأله) اى مالكا (جرير بن عبد الحميد القاضى) اى الضبى يروى عنه احمد واسحق وابن معين وله مصنفات (عن حديث وهو قائم) حال من مالك او من جرير (فامر) اى مالك (بحبسه فقيل له انه قاض فقال) اى مالك (القاضى احق من ادب) بصيغة المجهول اى هو اولى ليتأدب به غيره او ليتعلم الادب قال الدلجى ودب كذا بالواو والاصل الهمزة يعنى فابدلت الهمزة واوا كما فى وكد وأكد انتهى لكن لا اصل له هنا فان الودب سوء الحال لاغير على ما فى القاموس زيادة على الصحاح (وذكر) بصيغة المفعول اى وحكى (ان هشام بن الغازى) وفى نسخة الغاز بلا ياء قال الحلبى هذا هشام بن الغاز بن ربيعة الجوشنى يروى عن مكحول وعطاء وقد توفى سنة ست وخمسين ومائة فهو معاصر لمالك وقد توفى قبل مالك والله تعالى اعلم بذلك وقال بعض الفضلاء لانعلم لهشام بن الغازى رواية عن مالك رحمه الله تعالى وانما الحكاية عن هشام بن عمار الدمشقى ونقل ذلك عن الحافظ الرشيد العطار انتهى فاخطأ الدلجى فى جزمه بقوله وصوابه هشام بن عمار خطيب جامع دمشق ثم قوله واما ابن الغاز فتابعى لم يرو عن مالك لموته قبل مالك غير صحيح لما ثبت قبل ذلك انه كان معاصرا لمالك وهو لاينافى موته قبل مالك ثم لايبعد انه سمع مالكا ولم يرو عنه ولعل هذه القضية سبب ذلك والحاصل انه اوغيره (سأل مالكا عن حديث وهو واقف) اى قائم كما سبق (فضربه عشرين سوطا ثم اشفق عليه) اى حن عليه لما وقع له من الاهانة لديه (فحدثه عشرين حديثا) اى استمالة لخاطره اليه واما قول الدلجى اى خاف عليه لضربه اياه بلاذنب يوجب ذلك فغير مستقيم لانه يلزم من ذلك اسناد الذنب الى مالك مع ان للاستاذ تأديب الطالب بما يرى هنالك (قال) وفى نسخة فقال (هشام وددت) بكسر الدال اى تمنيت واحببت (لو زادنى سياطا) اى كثيرة (ويزيدنى حديثا) اى بدل كل سوط (قال عبدالله بن صالح) الظاهر انه ابوصالح الجهنى كاتب الليث روى عنه ابن معين والبخارى قال الفضل بن الشعرانى مارأيته الا يحدث اويسبح (كان مالك والليث لايكتبان الحديث الا وهما طاهران) صفة لهما والاصل امتناع توسط الواو بين الصفة والموصوف كما فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون الا انها لما شابهت الحال توسطتهما لتأكيد لصوقها بالموصوف كما فى قوله عز وجل وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم (وكان قتادة يستحب) بصيغة الفاعل اى يستحسن (ان لا يقرأ) اى هو او احد ولا يبعد ان يضبط بصيغة المفعول (احاديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا على وضوء ولا يحدث الا على طهارة) تأكيد لما قبله وضبط فى نسخة بصيغة المجهول فحصل المغايرة بأن يحمل الاول على فعله والثانى على غيره واما قول الدلجى اى يغسل بقرينة ماقبله فلا يدفع الاشكال بل يقوى الاعضال والله تعالى اعلم بالحال والاظهر ان يراد بالطهارة المعنى الاعم الشامل للتيمم ويؤيده قوله (وكان الاعمش اذا اراد ان يحدث وهو على غير وضوء)

جملة حالية اعتراضية بين الشرط وجزاءه (تيم) اى اعتناء بتعظيم حديثه صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿ فصل ﴾

(ومن توقيره صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تعظيمه وتكريمه (وبره) اى ومن طاعته فى امره وزجره (بر آله) اى احسان اهل بيته وعشيرته ولا وجه لتخصيص الدلجى هنا ببنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل وان خص الاولان بالخمس (وذريته) اى نسله وعترته الشاملة لبناته وللحسنين واولادهما من الائمة وغيرهم (وامهات المؤمنين ازواجه) اى زوجاته الطاهرات وهن عائشة الصديقة بنت الصديق وخديجة بنت خويلد وحفصة بنت الفاروق وام حبيبة بنت ابى سفيان اخت معاوية وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابى امية وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش وجويرية بنت ضرار وصفية بنت حيي كذا ذكره الدلجى وكان الاولى ان يقدم خديجة الكبرى ام فاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنهما (كما حض عليه) بتشديد الضاد المعجمة اى حث وحرض على برهم (عليه السلام) اى فى احاديث كثيرة (وسلكه) اى مسلكه (السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم) اى بالقول والفعل كما وجب عليهم قال ابن الفقاعى السلف الصالح هم الصدر الاول من التابعين (قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) استيناف تعليل لامرهن بالامر الاهم ونهيهن عن ان يقترفن المأثم صونا لاعراضهن عن ان تتدنس بالرجس واستعير الرجس للمعصية تنفيرا لهن عنها وترغيبا فيما امرهن بخلافها ولعله سبحانه وتعالى خاطبهن بخطاب الذكور لانهن فى مقام الكمال كانهن فى حال الرجال كما قال تعالى فى حق مريم وكانت من القانتين وورد كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواه احمد والشيخان والترمذى وابن ماجة عن ابى موسى والاظهر ان فيه تغليبا ليشمل بقية آله واهل بيته ولذا قال (اهل البيت) نصب على النداء او المدح (ويطهركم) عن الاخلاق الدنية والاحوال الرديئة (تطهيرا) اى بليغا كثيرا والرجس على ماقال الزهرى اسم لكل مستقذر من عمل واراد باهل البيت نساء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانهن فى بيته وروى ذلك عن ابن عباس وعن ابى سعيد الخدرى وجماعة من التابعين انهم على وفاطمة والحسن والحسين اقول ولا منع من الجمع واما تخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلى وابنيهما لما ورد انه عليه الصلاة والسلام خرج غداة يوم وعليه مرط مرجل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله فيه ثم الحسين فأدخله ثم فاطمة فأدخلها ثم على فأدخله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا واحتجاجهم على عصمتهم وكون

اجماعهم حجة فردود بأن تخصيصهم بكونهم اهل البيت يكذبه ماقبل الآية وما بعدها والحديث انما هو مؤذن بأنهم من اهله لا ان غيرهم ليس بأهله (وقال تعالى وازواجه امهاتهم) تشبيه لهن بالامهات فى وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن بدليل قوله تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ولم يتعد الى بناتهن فأنهن فى غير ذلك كالاجنبيات ولذا قالت عائشة رضى الله تعالى عنها لسنا امهات النساء ارادت انهن انما كن امهات الرجال لانهن محرمات عليهم كتحريم امهاتهم عليهم وهذا الحكم غير متحقق فى حق النساء لانهن لوكن امهاتهن لما جوز زواج بناتهن (اخبرنا الشيخ ابو محمد بن احمد العدل) مبالغة العادل (من كتابه) متعلق بأخبرنا (وكتبت من اصله) اى المروى عن مشايخه (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن المقرئ) بالهمزة فى آخره وقد يخفف اى معلم قراءة القرآن (الفرغانى) منسوب الى فرغانة بفتح الفاء وسكون الراء فغين معجمة ناحية من المشرق (حدثتنى ام القاسم بنت الشيخ ابى بكر الخفاف) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الفاء الاولى (قالت حدثنى ابى ثنا) اى قال حدثنا (حاتم) بكسر الفوقية (هو ابن عقيل) بالتصغير (حدثنا يحيى هو ابن اسمعيل حدثنا يحيى هو الحمانى) بكسر المهملة وتشديد الميم ثم نون فياء نسبة (حدثنا وكيع) اى ابن الجراح احد الاعلام يروى عن الاعمش وغيره وعنه احمد ونحوه قال احمد ما رأيت اوعى للعلم منه كان احفظ من ابن مهدى وقال حماد بن زيد لوشئت لقلت انه ارجح من سفيان وقال احمد لما ولى حفص بن غياث القضاء هجره وكيع (عن ابيه) اى الجراح بن مليح بن عدى الرواسى وثقه ابوداود ولينه بعضهم (عن سعيد بن مسروق) اى الثورى يروى عن ابى وائل والشعبى وعنه ابناه سفيان ومبارك وابو عوانة ثقة اخرج له الائمة الستة (عن يزيد بن حيان) بفتح حاء مهملة فتحتية مشددة تيمى ثقة اخرج له مسلم وابوداود والنسائى (عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انشدكم الله) بفتح الهمزة وبضم الشين (اهل بيتى) بالنصب على نزع الخافض وفى نسخة طبق رواية اخرى فى اهل بيتى اى اسئلكم الله فى حق اهل بيتى بالاحسان اليهم والشفقة عليهم او اقسم عليكم بالله ان تراعونى فى اهل بيتى (ثلاثا) اى قالها ثلاث مرات مبالغة فى الحث على احترامهم (قلنا لزيد) وهو ابن ارقم راوى الحديث لان صاحب البيت ادرى بما فيه (من اهل بيته) اى من المراد بهم فى هذا الحديث (قال آل على وآل جعفر وآل عقيل) وهم اولاد ابى طالب (وآل عباس) وفى نسخة وآل العباس والمراد هم وآلهم ممن يرجع اليهم فى النسب ما لهم وقد يقحم الآل كما فى قوله تعالى آل موسى وآل هرون تفخيما لشانهما ثم اعلم ان هذا الحديث فى مسلم اخرجه فى الفضائل واخرجه النسائى فى المناقب ولو اخرجه القاضى من مسلم لوقع له اعلى من الطريق الذى ساقه وكذا لو اخرجه من النسائى الا انه اراد التنوع فى الروايات لان من شان الحفاظ ان الحديث اذا كان فى الكتب الستة او احدها يخرجونه من غيرها لكن

فى الغالب انما يصنعون هذا طلبا للعلو اوالزيادة فيــه اوتصريح مدلس بالسماع او الاخبار او التحديث او لكون الطريق اسـلم اولغير ذلك مما هو معروف عنـد اربابه والله اعلم (وقال عليه الصلاة والسلام) اى فيما رواه الترمذى عن زيد بن ارقم وجابر وحسـنه (انى تارك فيكم ما) اى شـيأ عظيما فما موصوفة صفتها (ان اخذتم به) او موصولة والشرطية صلتها اى ان تمسكتم به وعملتم به ويروى ما ان تمسكتم به (لن تضلوا) اى عن الحق بعده ابدا (كتاب الله وعترتى اهل بيتى) تفصيل بعد اجمال وقع بدلا او بيانا (فانظروا) اى فتأملوا وتفكروا (كيف تخلفونى) بتخفيف النون وتشـدد اى كيف تعقبونى (فيهما) اى فى حقهما ووقع فى اصل الدلجى كتـاب الله وعترتى بين الشرط والجزاء وهو مخالف للاصول المعتمدة ثم المراد بعترته اخص قرابته وقيل المراد علماء امته فالتمسك بالقرآن التعلق بأمره ونهيه واعتقاد جميع ما فيه وحقيته والتمسك بعترته محبتهم ومتابعة سيرتهم (وقال عليه الصلاة والسلام) لايعرف راويه (معرفة آل محمد صلى الله عليه وسلم براءة من النار) اى من الم حرها وسقم بردها (وحب آل محمد جواز على الصراط) بفتح الجيم صك المسافر برخصة المرور والعبور اى سبب سهولة مجاوزته الصراط (والولاية) بفتح الواو اى النصرة والاعانة والمحبة (لآل محمد امان من العذاب) وبكسرها لغة ايضا كما قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى مالكم من ولايتهم من شئ فقد قرأها حمزة بالكسر فقول الدلجى واما بكسرها فمن الولاية بمعنى الملك ليس فى محله مع ان الولاية قد تأتى بمعنى تولى الامر وضد التبرى وبمعنى المحبة ومنـه ما ورد اللهم وال من والاهم (وقال بعض العلماء معرفتهم هى معرفة مكانهم) اى مكانتهم وقرب شانهم (من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نسبا وحسبا (فاذا) وفى نسخة واذا (عرفهم بذلك) اى بما ذكر قربة ورتبة (عرف وجوب حقهم) فى التكريم (وحرمتهم) فى التعظيم (بسببه) اى بسبب نسبة النبى الكريم عليه التحية والتسليم (وعن عمر بن ابى سلمة) كما رواه الترمذى وهو ربيبه عليه الصلاة والسلام وابن اخيه من الرضاعة ارضعتهما ثويبة مولاة عمه ابى لهب ولد بالحبشة (لما نزلت) اى هذه الآية (انمـا يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية وذلك) اى نزولها كان (فى بيت ام سلمة) اى زوجته عليه الصلاة والسـلام الراوى وهى آخر امهات المؤمنين موتا توفيت فى امارة يزيد والجملة معترضة (دعا فاطمة وحسـنا وحسينا فجللهم بكساء) جواب لما اى غطاهم به قدام وجهه (وعلى بخلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتى فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وعن سعد بن ابى وقاص) كما رواه مسلم (لما نزلت آية المباهلة) اى الملاعنـة مفاعلة من البهلة وهى اللعنة فاذا اختلف قوم فى شئ اجتمعوا فقالوا لعنة الله على الظـالم منا والمراد من آية المباهلة قوله تعالى فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل اى نتضرع الى الله فنجعل لعنة الله على الكاذبين (دعا) جواب لمـا اى طلب (النبى

(صلى)

صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وحسنا وحسينا وفاطمة وقال اللهم هؤلاء اهلى) اى الاقربون (فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى كما مر (فى على) اى فى حقه (من كنت مولاه) اى وليه وناصره (فعلى مولاه) اى يدفع عنه مايكره قال الشافعى رحمه الله تعالى يعنى به ولاء الاسلام قال الله تعالى ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم والاظهر الاستدلال بقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون لما روى انها نزلت فى على كرم الله تعالى وجهه وانما اتى بصيغة الجمع لتعظيمه او المراد به هو وامثاله مع ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب هذا وذهب اكثرهم الى ان الحديث بمعنى البر والصلة ومراعاة الذمة ومنهم من ضعفه وقال ابو العباس معناه من احبنى وتولانى فليتوله وقال الحافظ ابو موسى اى من كنت اتولاه فعلى يتولاه قيل وكان سببه ان اسامة بن زيد قال لعلى لست مولاى انما مولاى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام الحديث (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) على ماروى احمد عن ابى ايوب الانصارى انه عليه الصلاة والسلام قال فى على من كنت مولاه فعلى مولاه (اللهم وال من والاه) اى احب من احبه وراعاه (وعاد من عاداه) اى ابغض من ابغضه وما ارضاه قال فى الكشاف الموالاة خلاف المعاداة مفاعلة من الولى وهو القرب كما ان المعاداة مفاعلة من العدو وهو البعد (وقال) كما رواه مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم (فيه لايحبك الا مؤمن) اى كامل الايمان (ولا يبغضك الا منافق) اى ناقص الايقان وقد روى عدى بن ثابت عن زر بن حبيش عن على رضى الله تعالى عنه قال عهد الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لايحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق وورد فى بعض الاحاديث النظر الى وجه على عبادة (وقال للعباس رضى الله تعالى عنه) كما روى ابن ماجة والترمذى وصححه (والذى نفسى بيده لايدخل قلب رجل الايمان) اى على وجه الاحسان (حتى يحبكم لله ورسوله) والخطاب لاهل بيت النبوة (ومن آذى عمى) اى العباس (فقد آذانى) اى فكأنه آذانى (وانما عم الرجل صنوابيه) بكسر الصاد وقد تضم اى مثله فى ان اصلهما واحد فهو كالعلة لكون حكمهما فى الايذاء سواء واصله النخلتان تخرجان من أصل واحد ومنه قوله تعالى ونخيل صنوان وغير صنوان فالاخ صنو لاخيه الشقيق (وقال للعباس) كما روى البيهقى عن ابى اسيد الساعدى (اغد) بضم همزة وصل وضم الدال امر من غدا يغدو اى ائتنى غدوة وهى اول النهار (مع ولدك) بفتحتين وبضم فسكون اى اولادك من ذكور واناث لشمول الولد لهما (فجمعهم) اى غدوة عليه (وجللهم) بالجيم وتشديد اللام الاولى اى غطاهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (بملاءته) بضم اوله وتخفيف اللام والمد اى ريطته او كسائه (وقال اللهم هذا عمى وصنوابى وهؤلاء) اى اولاده (اهل بيتى فاسترهم من النار) اى فى دار القرار (كسترى اياهم) فى هذه الدار (فامنت) بتشديد

الميم اى قالت آمين (اسكفة الباب) بضم الهمزة والكاف وتشديد الفاء اى عتبته (وحوائط البيت) اى جدرانه المحيطة به من جميع جهاته (آمين آمين) اى مكررا وهو مقول على وجه التأكيد او من طريق التجريد وهو بالمد اشهر من قصره ولا يجوز تشديد ميمه على الصحيح وهو اسم مبنى على الفتح معناه استجب وفى الحديث آمين خاتم رب العالمين اى طابعه على العباد فكأنه خاتم الكتاب يصونه من الفساد (وكان) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما فى البخارى عن اسامة وغيره (يأخذ بيد اسامة بن زيد) اى ابن حارثة مولاه (والحسن) اى بيد الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما (ويقول اللهم انى احبهما فاحبهما وقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ارقبوا محمدا) بضم القاف اى راعوه واحترموه (فى اهل بيته وقال) اى الصديق (ايضا) كما فى الصحيحين (والذى نفسى بيده لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الى ان اصل) اى صلتهم (من قرابتى) اى من صلة اقاربى لقرب مكانتهم عنده مع مراعاة قوله تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القربى (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم) كما روى الترمذى وحسنه وابن ماجه عن يعلى بن مرة (احب الله من احب حسنا) وفى رواية حسينا وفى نسخة وحسينا والجملة دعائية ولا يبعد ان تكون خبرية (وقال) كما تقدم مرارا (من احبنى واحب هذين واشار الى حسن وحسين واباهما) اى واحب اباهما عليا المرتضى (وامهما) فاطمة الزهراء (كان معى) اى مشاركا لى (فى درجتى) اى جوارى (يوم القيامة) لان من احب قوما حشر معهم (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من اهان قريشا اهانه الله) رواه الترمذى وحسنه عن سهل بن ابى وقاص بلفظ من يرد هوان قريش اهانه الله لانهم افضل بنى آدم اجمالا وهم ولد النضر بن كنانة من بنى اسمعيل بن ابراهيم خليل الرحمن (وقال) كما روى البزار عن على وابن ابى شيبة عن سهل بن ابى خيثمة (قدموا قريشا) اى فى الخلافة ونحوها (ولا تقدموها) بحذف احدى التائين (وقال عليه الصلاة والسلام) كما فى البخارى (لام سلمة لا تؤذينى فى عائشة) اى لفضلها نسبا وحسبا روى ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون بذلك مرضاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان نساء النبى عليه الصلاة والسلام كن حزبين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر ام سلمة وسائر نسائه عليه الصلاة والسلام فكلم حزب ام سلمة ام سلمة ان كلمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول للناس من اراد ان يهدى الى النبى عليه الصلاة والسلام فليهده حيث كان فكلمته فقال لا تؤذينى فى عائشة فان الوحى لم يأتنى وانا فى ثوب امرأة الا عائشة وتمام الحديث فى المصابيح (وعن عقبة بن الحارث) كما فى البخارى (رأيت ابا بكر) اى الصديق (رضى الله تعالى عنه وجعل الحسن على عنقه) جملة حالية (وهو) اى ابو بكر (يقول بأبى) اى افديه بأبى (شبيه بالنبى) اى هو شبيه به فى كثير من الوجوه (ليس شبيها بعلى) اى فى بعض الوجوه (وعلى يضحك) اى فرحا بفعل الصديق وقوله الدال على انه الصديق

(فى)

فى مقام التحقيق وممن كان شبيها به عليه الصلاة والسلام من آله جعفر بن ابى طالب وقثم ابن العباس والسائب بن يزيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبدالمطلب جدالشافعى وابوسفيان ابن الحارث بن عبد المطلب ومن غير آله كثيرون منهم شخص من اهل البصرة يقال له كابس بن ربيعة بن مالك السامى بالسين المهملة قبله معاوية بين عينيه واقطعه قطيعة وكان انس اذا رآه بكى وسيأتى قريبا ذكر كابس فى اصل الكتاب وقال الذهبى فى التهذيب فى ترجمة عبدالله بن جعفر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اتاهم بعد ما اخبرهم بقتل جعفر فقال لاتبكوا بعد اليوم وذلك بعد ثالثه ثم قال ائتونى ببنى اخى فجئ بنا كأننا افراخ فقال ادعوا الى الحلاق فأمره فحلق رؤسنا ثم قال اما محمد فشبه عمنا ابى طالب واما عبدالله فشبه خلقى وخلقى ثم اخذ بيدى فاشالها ثم قال اللهم اخلف جعفرا فى اهله وبارك لعبد الله فى صفقته فجاءت امنا فذكرت يتمنا فقال العيلة تخافين عليهم وانا وليهم فى الدنيا والآخرة هذا والحسن بن على كان يشبهه بنصفه الاعلى والحسين بنصفه الاسفل ولعل هذا هو السر فى ان اكثر الذرية من الحسين رضى الله تعالى عنه (وروى عن عبدالله بن الحسن) اى ابن حسن كما فى نسخة وهو ابن على بن ابى طالب يروى عن ابيه وامه فاطمة بنت الحسن وعنه مالك وابن علية اخرج له اصحاب السنن الاربعة مات سنة خمس واربعين ومائة (قال اتيت عمر بن عبدالعزيز) اى ابن مروان بن الحكم (فى حاجة فقال لى اذا كان لك حاجة فأرسل الى) اى احدا (اواكتب) اى لى كتابا واذكر حاجتك ويروى او اكتب الى (فأنى استحيي من الله ان يراك) وفى نسخة ان أراك (على بابى وعن الشعبى) فيما رواه الحاكم وصححه البيهقى وغيره (قال صلى زيد بن ثابت) اى الانصارى (على جنازة امه ثم قربت له بغلته) بصيغة المجهول (ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه فقال زيد) تكريما له وتعظيما (خل عنه) اى دع الركاب وتباعد منه (يا ابن عم رسول الله فقال) اى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (هكذا نفعل) وفى نسخة هكذا امرنا ان نفعل (بالعلماء) اى اكراما واحتراما (فقبل زيد يد ابن عباس وقال هكذا امرنا) بصيغة المفعول اى امرنا الله ورسوله (ان نفعل بأهل بيت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ورأى ابن عمر محمدا بن اسامة) اى ابن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال ليت هذا عبدى) بفتح اوله وسكون الموحدة من العبودية بمعنى المملوكية وهى كما فى المطالع رواية البيهقى ورواية الكافة بكسر اوله وسكون النون والاول اوجه انتهى وقال المزى بالنون هو المشهور قال الحجازى وهو الصحيح فى الشفاء قيل وكذا فى البخارى الذى سمع على العراقى بالقلم (فقيل له) اى لابن عمر رضى الله تعالى عنهما (هو محمد بن اسامة فطأطأ ابن عمر رأسه) اى اطرقه (ونقر بيده الارض) اى حياء مما صدر عنه (وقال) اى ابن عمر فى حقه (لو رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحبه) اى لحبه اباه اسامة (وقال الاوزاعى) كما حكى ابن عساكر فى تاريخ دمشق (دخلت

بنت اسامة بن زيد صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومولاه واسمها فاطمة (على عمر بن عبدالعزيز) اى حين كان امير المدينة نيابة عن ابن عمه الوليد بن عبد الملك ابن مروان اوفى ايام خلافته (ومعها مولى لها يمسك بيدها) اى يقودها لكبرها اولضعف بصرها (فقام لها عمر) اى ابن عبدالعزيز (ومشى اليها) اى خطوات (حتى جعل يديها) وفى نسخة يدها (بين يديه ويداه فى ثيابه) اى تأدبا معها (ومشى بها حتى اجلسها على مجلسه) بفتح اللام وهو موضع التكرمة وهو الذى نهى الشارع عن الجلوس فيه بغير اذن صاحبه وبكسرها المحل الذى يجلس فيه كما يقال مسجد بالكسر للبيت الطاهر الذى يسجد فيه وبالفتح لموضع الجبهة فى السجود (وجلس بين يديها) اى متوجها اليها (وما ترك لها حاجة الا قضاها) لكونها بنت حبه ومولاته صلى الله تعالى عليه وسلم (ولما فرض عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) اى فى ديوان الارزاق على مارواه الترمذى وحسنه (لابنه عبدالله فى ثلاثة آلاف) اى من الدراهم (ولاسامة فى ثلاثة آلاف وخمسمائة) اى زيادة على مافرض لابنه مع ان كليهما صحابى ابن صحابى وجلالة عمر وفضيلة ابنه غير مخفية على احد وكان التقسيم حينئذ بحسب المراتب فى المناقب لاعلى عدد الرؤس كما فى زمن الصديق رضى الله تعالى عنه (قال عبدالله لابيه لم فضلته) اى اسامة على بما فضلته (فوالله ماسبقنى) اى اسامة (الى مشهد) اى من المشاهد (فقال) اى عمر (له) اى لابنه انما فضلته (لان زيدا كان احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابيك) قاله تواضعا والا فهو كان احب اليه من زيد لما فى الصحيحين عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه قلت يارسول الله اى الناس احب اليك قال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر ولعل زيدا كان احب الموالى اليه وفاطمة احب بناته وعليا احب اقاربه فلاتعارض (واسامة احب اليه منك) اى من حيثية كونه ابن مولاه (فآثرت) اى اخترت بالتقديم والتخصيص (حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حبى) بكسر الحاء فيهما بمعنى المحبوب ويجوز ان تكون مضمومة مصدر حب قال الحلبى الحديث فى البخارى فى الهجرة عن نافع مولى ابن عمر ان عمر كان فرض للمهاجرين الاولين اربعة آلاف وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة فقيل له هو من المهاجرين فلم نقصته من اربعة آلاف قال انما هاجر به ابواه يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه ولعل مانقله القاضى كان اولا وما فى الصحيح كان آخرا انتهى ولايخفى انه لامنع من الجمع فى وقت واحد ايضا ثم قال وقوله هاجر به ابواه فيه نظر لان امه زينب بنت مظعون ماتت بمكة ولم تهاجر. وأجيب بأن المراد بالابوين هنا الاب وزوجة الاب (وبلغ معاوية) اى ابن ابى سفيان كما روى ابن عساكر (ان كابس بن ربيعة) قدسبق ذكره (يشبه برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى الصورة فوجه معاوية اليه (فلما دخل عليه من باب الدار قام عن سريره وتلقاه) اى بالاقبال بين يديه والمثول لديه (وقبل بين عينيه)

(اى)

اى مابينهما (واقطعه المرغب) بميم مكسورة وقدتفتح فراء ساكنة فمعجمة فموحدة موضع اى جعله له اقطاعا ينفرد به انتفاعا (لشبهه) بفتحتين اى لمشابهته (صورة رسول الله) بالاضافة (صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ان مالكا رحمه الله تعالى) وهو ابن انس صاحب المذهب (لما ضربه جعفر بن سليمان) اى ابن على بن عبدالله بن عباس فهو ابن عم ابى جعفر المنصور بقول بعضهم له انه لايرى الايمان لبيعتكم شيأ لان يمين المكره لاتلزم فغضب جعفر ودعاه وجرده (ونال منه مانال) اى من ضرب وغيره فانه مدت يده حتى انخلعت كتفه او ازيلت منه (وحمل) اى الى بيته (مغشيا) اى عليه كما فى نسخة (دخل عليه الناس) جواب لما (فأفاق) اى من غشيته (فقال) وفى نسخة وقال اى لمن فى حضرته (اشهدكم انى جعلت ضاربى) اى الآمر بضربى ويروى صاحبى (فى حل) اى فى براءة من ضربه اياى (فسئل) اى مالك (بعد ذلك) اى بعد جعله فى حل عن سببه هنالك ويروى فقيل له فى ذلك (فقال خفت ان اموت فالقى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحيى منه ان يدخل بعض آله) اى من ان يدخل بعض اقاربه من بنى عمه (النار بسببى. وقيل ان المنصور اقاده من جعفر) اى طلب ان يقتص له منه ويقيده ففيه تجوز والمعنى اراد ان يؤدبه لقلة ادبه مع مالك (فقال له) اى مالك (أعوذ بالله) اى من ذلك (والله ما ارتفع منها) اى من اسواطه (سوط عن جسمى الا وقد جعلته فى حل لقرابته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) فلم يزل مالك فى علو ورفعة بعد ذلك (وقال ابو بكر ابن عياش) بتحتية مشددة وشين معجمة هو ابن سالم الاسدى الحناط بالحاء المهملة والنون المشددة المقرئ احد الاعلام اختلف فى اسمه على احد عشر قولا وصحح ابوزرعة ان اسمه شعبة ووافقه الشاطبى وصحح ابن الصلاح والمزى ان اسمه كنيته يروى عن حبيب ابن ابى ثابت وعاصم وابى اسحق وعنه احمد وعلى واسحق وابن معين والعطاردى قال احمد صدوق ثقة ربما غلط وقال ابو حاتم هو وشريك فى الحفظ سواء وفى الميزان اثنان غيره يقال لكل منهما ابوبكر بن عياش قال الانطاكى مات فى جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين ومائتين وله ست وتسعون سنة اخرج له البخارى والاربعة (لو اتانى ابو بكر وعمر وعلى لبدأت بحاجة على قبلهما) اى قبل الشيخين (لقرابته) اى القريبة ويروى لقرباه (من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) وهذا له وجه وجيه فى الاقدمية من هذه الحيثية واما قوله (ولأن اخر) بفتح همزة وكسر خاء معجمة وتشديد راء اى لأن اسقط (من السماء الى الارض) اى من المقام الأعلى الى المكان الادنى (احب الى من ان اقدمه عليهما) اى فى الافضلية فدفع توهم التفضيل فى القضية ثم فيه انه يجب على التابع ان يقدم من قدمه المتبوع ولذا اذن عمر رضى الله تعالى عنه بالدخول لبلال وسلمان قبل العباس وابى سفيان رضى الله تعالى عنهم حين اجتمعوا على باب عمر فقال ابوسفيان للعباس اتريد ان يقدم علينا الموالى فقال العباس الذنب منا حيث تأخرنا فيما كان يجب التقدم علينا وهذا الذى

اختاره ابن عياش رأى له والا فالجمهور على ان الافضل يستحق التقديم فى كل شئ فتأمل (وقيل لابن عباس رضى الله تعالى عنهما) كما رواه ابوداود والترمذى وحسنه (ماتت فلانة لبعض ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وسميت بأسمها الا ان الراوى نسيها (فسجد) اى لعظم المصيبة وفقد الاعزة ولا يبعد ان يكون المراد بسجد صلى ركعتين لقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة (فقيل له) اى لابن عباس (أتسجد فى هذه الساعة) بهمزة الاستفهام التعجبية بناء على مخالفة العادة العرفية (فقال) اى ابن عباس (أليس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم آية) اى علامة خارقة للعادة من نحو كسوف وخسوف وشدة ريح وكثرة ظلمة (فاسجدوا) اى فصلوا (وأى آية اعظم) اى خطرا وافخم قدرا (من ذهاب ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى واحدة بعد واحدة حيث أنهن من اخص اصحابه واقرب احزابه (وكان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما) اى مع جلالتهما (يزوران ام ايمن) واسمها بركة (مولاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وتقدم ترجمتها (ويقولان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها) اى فيتعين علينا زيارتها تبركا بها وتأسيا بزيارته اياها والحديث رواه مسلم (ولما وردت) كما روى ابن سعد عن عمرو بن سعد بن ابى وقاص مرسلا قال لما وردت (حليمة السعدية) اى امه من الرضاعة (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى زائرة مسترفدة وفى سيرة الدمياطى ان الواردة عليه انما هى ابنتها الشيماء اخته من الرضاعة (بسط لها رداءه وقضى) اى نفذ (حاجتها) رعاية لحرمة الرضاعة وفى الحديث حسن العهد من الايمان (فلما توفى) اى رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم قدمت) وفى نسخة صحيحة وفدت اى امه او اخته من الرضاعة (على ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فصنعا بها مثل ذلك) اى مثل صنيعه عليه الصلاة والسلام فى الاكرام ومزيد الانعام مراعاة لحرمتها وتأسيا برعايتها ثم اعلم ان العلامة ابا محمد عبد المؤمن بن خلف الدمياطى انكر اسلام حليمة وقال ان هذه القصة للشيماء ابنتها لكن رد عليه مغلطاى فى مؤلف له سماه التحفة الجسيمة فى اسلام حليمة فيمكن الجمع بينهما فى القضية والله تعالى اعلم بالحقيقة الحقية

﴿ فصل ﴾

(ومن توقيره) اى تعظيمه (وبره) اى ومن احسانه (عليه الصلاة والسلام توقير اصحابه وبرهم ومعرفة حقهم) اى حقوقهم من فتح البلاد ودفع اهل الفساد وايصال انواع العلوم الى اصناف العباد (والاقتداء بهم) اى فى افعالهم واقوالهم لقوله عليه الصلاة والسلام اصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم (وحسن الثناء عليهم) اى اجمالا كما قال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وكذا فى مقام التفصيل اكمالا وتبجيلا له عليه الصلاة والسلام

واجلالا (والاستغفار لهم) لقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفرلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية (والامساك عما شجر) اى اختلف (بينهم) وما وقع لهم من التشاجر والاختلاف الصادر عنهم بأجتهاد فلمصيبهم اجران ولمخطئهم اجر واحد كما ورد وكما قال الشاطبي رحمه الله تعالى

وسلم لاحدى الحسنيين اصابة * والاخرى اجتهاد رام صوبا فامحلا

وفي الحديث اذا ذكر اصحابي فامسكوا وفي حديث آخر اياكم وماشجر بين اصحابي (ومعاداة من عاداهم) اى من الرافضة والناصبة لان الصحابة لاشك انهم اولياء الله وقد ورد من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب (والاضراب) اى الاعراض (عن اخبار المؤرخين) بفتح الهمزة وكسرها اى عن اقوال اصحاب التواريخ فان غالبهم غير صحيح بل كذب صريح (وجهلة الرواة) اى ممن نقلوا الحكايات عن غير الثقاة (كالرافضة) اى الطائفة التى رفضوا محبة الصحابة (وضلال الشيعة) اى ممن زعم مشايعة على ومتابعته وهو برئ منهم ومتبعد عنهم واصل الشيعة الفرقة المتفقة على ملة من الطريقة ومنه قوله تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ الآية وتطلق على الفرقة الذين يفضلون عليا كرم الله وجهه ويزعمون انهم من شيعته اى من اتباع سيرته (والمبتدعين) اى فى الدين كبعض المعتزلة (القادحة فى احد منهم) اى الطاعنة فى احد من الصحابة وهم برآء واتقياء فيجب ان يسكت عنهم (وان يلتمس لهم) بصيغة المفعول وكذا (فيما نقل عنهم) اى فى حقهم (من مثل ذلك) اى من موجب طعنهم (فيما كان بينهم من الفتن) اى المؤدية الى المحن اى يطلب (احسن التأويلات) اذ كلهم عدول بشهادة الله تعالى لهم حيث قال وكذلك جعلناكم امة وسطا اى عدولا (ويخرج لهم) بتشديد الراء المفتوحة اى يحمل لافعالهم (اصوب المخارج) اى المحامل (اذهم اهل لذلك) اى احقاء به هنالك (ولا يذكر احد منهم بسوء) لان الله قد اثنى عليهم فى مواطن كثيرة من كتابه ووصى النبي عليه الصلاة والسلام امته فى تعظيم اصحابه بنحو قوله لاتسبوا اصحابي مع تعميم قوله عليه الصلاة والسلام لاتذكروا موتاكم الا بخير ولانه من الفواحش المحرمة باجماع اهل السنة على خلاف انه يعزر فاعله اويقتل (ولايغمص) بصاد مهملة على صيغة المجهول اى لايعاب (عليه) اى على احد منهم (امر) اى يطعن به فيه لحديث الله الله فى اصحابي اى اتقوه فيهم فلا تنقصوهم ولا تحقروهم بل عظموهم ووقروهم وفي الحديث لما قتل ابن آدم اخاه غمص الله الخلق اى صغرهم وحقرهم فنقصهم وطعن فيهم طولا وعرضا وقوة وقوتا وفى نسخة يغمض بضاد معجمة والظاهر انه تصحيف وقيل فى معناه اى يصغر اويحقر واغمض نام وفى الامر والبيع استجاز مالايستجاز اوحط من ثمنه (بل يذكر حسناتهم وفضائلهم وحميد سيرهم ويسكت عما وراء ذلك) اى عن غيره مما لايليق بهم هنالك (كماقال عليه الصلاة والسلام) فيمارواه الطبرانى وابن اسامة عن ابن مسعود رضى الله

تعالى عنه (اذا ذكر اصحابى فامسكوا) اى عن الطعن فيهم وذكرهم بمالا ينبغى فى حقهم (قال الله تعالى محمد رسول الله) هو خبر مبتدأ محذوف هو هو والجملة من مبتدأ وخبر (والذين معه) اى من الصحابة مبتدأ خبره (اشداء على الكفار رحماء بينهم) اى بالنسبة الى الابرار وسائر المؤمنين ولو من الفجار لقوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (الى آخر السورة) يعنى تريهم ركعا سجدا اى راكعين ساجدين فى غالب اوقاتهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا فى سائر حالاتهم وهو بكسر الراء وضمها سيماهم اى علامة انوارهم لائحة فى وجوههم من اثر السجود اى من تأثير طاعاتهم واسرارهم ذلك اى الذى وصفوا به مثلهم اى صفتهم العجيبة وحالاتهم الغريبة المذكورة فى التوراة ومثلهم فى الانجيل مبتدأ خبره كزرع تمثيل مستأنف اخرج شطأه بسكون الطاء وفتحها اى فراخه من اشطأ الزرع اذا افرخ فا زره من الموازرة اى المعاونة واصل معناه من جهة مبناه شدازره وقواه فاستغلظ اى صار غليظا اى بعد ماكان دقيقا رقيقا فاستوى على سوقه بالواو والهمز جمع ساق بالوجهين اى استقام على قصبه قيل فى الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر يعجب الزراع بكثرته وقوته واستحكام حالته حتى اعجب الناس من الابرار ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم من بيانية عند اهل السنة مغفرة واجرا عظيما هذا وقيل قوله تعالى والذين معه كناية عن الصديق واشداء على الكفار عبارة عن الفاروق ورحماء بينهم اشارة الى عثمان تريهم ركعا سجدا ايماء الى على يبتغون فضلا من الله ورضوانا تعميم بعد تخصيص واستدل به على تكفير الروافض والخوارج الفجار حيث قال تعالى ليغيظ بهم الكفار (وقال) اى عز وجل (والسابقون) اى فى مناقب الايمان ومراتب الاحسان (الاولون من المهاجرين) وهم من اسلم قبل الهجرة اومن صلى الى القبلتين اومن شهد بدرا (والانصار) اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة والعقبة الثانية وكانوا سبعين ومن آمن حين قدم عليهم ابوزرارة مصعب بن عمير (الآية) اى والذين اتبعوهم باحسان اى اللاحقون بهم الى يوم القيامة رضى الله عنهم بقبول طاعتهم المرضية ورضوا عنه بما منحهم به من النعم الدينية والدنيوية واعد لهم جنات تجرى تحتها وفى قراءة المكى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا اى مقدرين الخلود فى نعيمها ذلك الفوز العظيم (وقال) اى عز وعلا وفى نسخة وقال تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) اى فى الحديبية (تحت الشجرة) وتسمى بيعة الرضوان وقد تقدمت القضية (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (رجال صدقوا ماعاهدوا الله عليه) من قتالهم اعداء الله وثباتهم مع رسول الله وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد وحمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير ونحوهم (الآية) اى فمنهم من قضى نحبه اى نذره حتى قتل شهيدا كحمزة ومصعب وانس بن النضر ومنهم من ينتظر ان يقضى نحبه اى نذره ليفوز

(بالشهادة)

بالشهادة كعثمان وطلحة وسعيد ومابدلوا عهدهم تبديلا ولقد ثبت معه طلحة يوم احد حتى اصيبت يده فقال عليه السلام اوجب طلحة اوجب طلحة (حدثنا القاضى ابوعلى) اى ابن سكرة (ثنا) اى حدثنا (ابوالحسين) اى المبارك ابن عبدالجبار الصيرفى (وابو الفضل) اى ابن خيرون (قالا) اى كلاهما (حدثنا ابويعلى) اى البغدادى احمد بن عبد الواحد المعروف بابن زوج الحرة (حدثنا ابوعلى السنجى) بكسر اوله (حدثنا محمد بن محبوب) المشهور بالمحبوبى (حدثنا الترمذى) وهو الحافظ ابوعيسى صاحب السنن (حدثنا الحسن) وفى نسخة صحيحة الحسين بالتصغير (ابن الصباح) بتشديد الموحدة وهو البزار براء فى آخره (حدثنا سفيان بن عيينة) وهو الامام الجليل (عن زائدة) اى ابن قدامة ابوالصلت الثقفى الكوفى ثقة حجة صاحب سنة توفى غازيا بالروم سنة ستين ومائة اخرج له الائمة الستة (عن عبدالملك) رأى عليا وسمع جريدا والمغيرة والنعمان بن بشير وعنه شعبة والسفيانان اخرج له الائمة الستة (ابن عمير) بالتصغير (عن ربعى) بكسر راء فسكون موحدة وكسر مهملة فتشديد تحتية (ابن حراش) بكسر مهملة وتخفيف راء وفى آخره معجمة هو ابو مريم العبسى سمع عمر وابن مسعود وعنه منصور وابومالك الاشجعى حجة قانت لله لم يكذب قط وحلف انه لايضحك حتى يعلم ابن مصيره فما ضحك الابعد موته توفى سنة اربع ومائة اخرج له الائمة الستة (عن حذيفة) هو ابن اليمانى ابوعبدالله العبسى وفى الصحابة جماعة يقال لكل منهم حذيفة ومنهم من له رواية فلهذا ميزت هذا بأبيه واليمانى اثبات الياء فيه اصح من تركها وهو صحابى ايضا رضى الله تعالى عنهما ثم اعلم ان هذا الحديث قداخرجه المصنف من عند الترمذى كما رأيت وقداخرجه الترمذى فى المناقب به ورواه ايضا من طريق اخرى واخرجه ابن ماجة فى السنة من طريقين وقد اخرجه ابن حبان والحاكم من حديث حذيفة ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وصحح اسناده (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقتدوا باللذين من بعدى ابى بكر وعمر) هذا امر بطاعتهما متضمن لثنائه عليهما ومؤذن بحسن سيرتهما وصدق سريرتهما ومشير الى انهما يكونان خليفتيه من بعده (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما روى عبد بن حميد عن ابن عمر (اصحابى كالنجوم) بجامع الاهتداء اذبها يقتدى فى غياهب الظلمة الشنيعة وبهم يهتدى الى محاسن مراتب انوار الشريعة (بأيهم اقتديتم اهتديتم) ولعل الحديث مقتبس من قوله سبحانه وتعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ويقويه قوله عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء ثم اعلم ان قوله وقال اصحابى حديث آخر وقد اخرجه الدارقطنى فى الفضائل وابن عبدالبر من طريقه من حديث جابر وقال هذا اسناد لاتقوم به حجة ورواه عبد بن حميد فى مسنده عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال البزار منكر لايصح ورواه ابن عدى فى الكامل باسناده عن نافع عن ابن عمر بلفظ فأيهم اخذتم بقوله بدل اقتديتم واسناده ضعيف ورواه البيهقى فى المدخل من حديث عمر ومن حديث ابن عباس بنحوه ومن وجه آخر

مرسلا وقال متنه مشهور واسانيده ضعيفة قال الحلبي وكان ينبغي للقاضي ان لايذكره بصيغة جزم لما عرف عند اهل الصناعة وقدسبق له مثله مرارا اقول يحتمل انه ثبت باسناد عنده اوحمل كثرة الطرق على ترقيه من الضعيف الى الحسن بناء على حسن ظنه مع ان الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال والله اعلم بحقيقة الاحوال (وعن انس رضي الله تعالى عنه) في رواية البزار وابي يعلى (قال قال رسول الله تعالى عليه وسلم مثل اصحابي) زاد البغوي في المصابيح وشرح السنة في امتي (كمثل الملح في الطعام) بجامع الصلاح اذبهم صلاح الدنيا وفلاح العقبى (لايصلح الطعام الابه) اى بالملح بحسب الحاجة الى القدر المصلح له قال الحسن قدذهب ملحنا فكيف نصلح (وقال) عليه السلام (الله الله) بنصبهما اى اتقوه اوراعوه (في اصحابي) اى خاصة (لاتتخذوهم غرضا) اى هدفا للطعن (بعدي) اى بعد موتي اوبعد غيبتي لاني اقوم لهم بنصرتي في حياتي وحضرتي (فمن احبهم فبحبي) اى اياهم اوفبحبهم لي (احبهم) ويؤيده قوله (ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم) وهذا بحسب الاعتقاد والاحوال واما باعتبار الاقوال والافعال فكما بينه بقوله (ومن آذاهم) اى باللسان اوالاركان (فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) اى فكأنه آذاه (ومن آذى الله يوشك) بكسر الشين وتفتح اى يقرب (ان يأخذه) اى بأخذ شديد ويؤاخذه بعذاب اكيد ولعل الحديث مقتبس من مجموع قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعدلهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام كما رواه مسلم وغيره (لاتسبوا اصحابي) قال النووي هو من اكبر الفواحش وسيأتي عن المصنف انه عده من الكبائر ويعزر عند الجمهور ويقتل عند بعض المالكية وكذا عند بعض الحنفية ففي بعض كتبهم ان سب الشيخين كفر (فلو انفق احدكم) اى كل يوم كما رواه عبد بن حميد في مسنده عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه مرفوعا لوانفق احدكم كل يوم (مثل احد) اى مالا قدره اوانفاقا مثله (ذهبا) تمييز (مابلغ) اى جميعه (مد احدهم) وفي نسخة صحيحة مد اصحابي وهو بضم ميم وتشديد دال وخص بالذكر لانه اقل ما كانوا يتصدقون به واصله كان الرجل يمد كفيه فيملأهما طعاما اى قدر مدطعام احدهم مماانفقوا في محلهم (ولانصيفه) لما قارنه من صدق نية وصفاء طوية مع شدة الحاجة وكمال القلة وقد ورد سبق درهم مائة الف درهم والنصيف بفتح فكسر بمعنى النصف بتثليث النون كما يقال عشر وعشير وقال الارزنجاني في شرح المشارق النصيف مكيال معروف وهو دون المد والضمير في نصيفه راجع الى احدهم لا الى المد والمعنى ان احدكم لايدرك بانفاق مثل احد ذهبا من الفضيلة ما ادرك احدهم بانفاق مد من الطعام اونصيف منه ولعل الحديث مقتبس من قوله تعالى لايستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين

(انفقوا)

انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعدالله الحسنى (وقال) اى فيما رواه الديلمى عن عويم بن ساعدة وابو نعيم فى الحلية عن جابر رضى الله تعالى عنه ﴿ من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) تأكيد لمن ذكر اوللنــاس فقط اى كلهم اى الطرد والبعد عن الحق والسب والذم من الخلق (لايقبل الله منه) اى ممن سبهم (صرفا) بفتح الصــاد المهملة وسكون الراء اى توبة او نافلة (ولاعدلا) بفتح العين وسكون الدال اى فدية اوفريضة وقال الماوردى الجمهور على ان الصرف الفريضة والعدل النافلة وعكســه الحسن وقال الاصمعى ان الصرف التوبة والعدل الفدية ومعنى القبول تكفير الذنوب بهما قال النووى معنى الفدية هنا انه لايجد فى القيامة فداء يفتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله تعالى على مايشاء منهم بأن يفديه من النار بيهودى اونصرانى كما ثبت فى الصحيح وفى الحديث ان العبد اذا لعن شيأ صعدت اللعنة الى السماء فتغلق ابوابها دونهــا ثم تهبط الى الارض فتغلق ابوابهــا دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فاذا لم تجد لها مســاغا رجعت الى الذى لعن ان كان اهلالها والارجعت الى قائلها (وقال) كما رواه الطبرانى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (اذا ذكر اصحابى فامسكوا) اى عن الطعن فيهم (وقال) كما رواه الديلمى (فى حديث جابر رضى الله تعالى عنه ان الله اختار اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختارلى منهم اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعليا فجعلهم خير اصحابى) وخير غيرهم بطريق الاولى وكذا من الامم الاولى (وفى اصحابى كلهم خير) لحديث خيركم قرنى فهم خيرة الله من خلقه بفتح الياء وسكونها اى اختاره الله (وقال) كما روى الطبرانى فى الاوسط عن ابى سعيد الخدرى بسند حسن (من احب عمر فقد احبنى ومن ابغض عمر فقد ابغضنى) لما اوتيه من كرم الشيم وعلو الهمم (قال) وفى نسخة وقال (مالك ابن انس رضى الله تعالى عنه وغيره) اى من العلماء (من ابغض الصحابة) اى بجنانه (وسبهم) اى بلسانه والواو بمعنى او (فليس له فى فئ المسلمين حق) اى فيما ينال من اهل الشرك بعد ماتضع الحرب اوزارها وحكمه ان يكون لكافة المسلمين فاراد مالك رحمه الله بنفى حق من ابغض الصحابة وسبهم من الفئ انه يخرج بذلك عن جماعة المسلمين (ونزع) بنون مفتوحة فزاء فمهملة بصيغة الفاعل وقيل بصيغة المفعول اى بعد عن الفئ فلاحق له فيه فهو تأكيد لما قبله فتكون الباء فى قوله (بآية الحشر) سببية والاظهر انه بصيغة الفاعل وان ضميره الى مالك وغيره يقال نزع بآية من القرآن اذا تلاها محتجابها اى واستدل كل منهم على قوله ذلك بآية الحشر وهى قوله تعالى (والذين جاؤا) عطف على المهاجرين فى قوله للفقراء المهاجرين اى وللفقراء الذين جاؤا (من بعدهم) حين قوى شان الملة اوهم تابعوهم بأحسان الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفرلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اى آمنوا قبلنا (ولاتجعل فى قلوبنا غلا) اى حقدا وغشــا (للذين آمنوا) اى من السابقين واللاحقين (ربنا انك رؤف رحيم) بالمحسنين روى

عن مالك رحمه الله انه قال من تنقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوكان فى قلبه عليهم غل فليس له حق فى فئ المسلمين ثم قرأ قوله تعالى وما افاء الله على رسوله من اهل القرى حتى بلغ قوله رؤف رحيم اراد ان الله تعالى قد بين من له الحق فى الفئ فى هذه الآية ورتبهم على ثلاث منازل الفقراء المهاجرين والذين تبوؤا الدار يعنى المدينة وهم الانصار والذين جاؤا من بعدهم يعنى التابعين الذين يجيئون بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة يقولون ربنا اغفرلنا الى قوله تعالى ولاتجعل فى قلوبنا غلا اى بغضا للذين آمنوا قال فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين (وقال) اى مالك بن انس رضى الله عنه (من غاظه اصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى ليغيظ بهم الكفار) وعن مالك ايضا انه قال حين تلا قوله تعالى ليغيظ بهم الكفار من اصبح وفى قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اصابته هذه الآية (وقال عبدالله بن المبارك خصلتان) اى صفتان كريمتان (من كانتا فيه نجا) من محن الدنيا والآخرة (الصدق) اى مع الحق والخلق (وحب اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايوب) وفى نسخة ابو ايوب وهى غير صحيحة (السختيانى) بفتح اوله وضمه وسكون المعجمة وكسر التحتية سبق ذكره (من احب ابابكر) اى محبة كاملة (فقد اقام الدين) اى بقدم تقدم اليقين (ومن احب عمر فقد اوضح السبيل) اى بين سبيل الله وهو الاسلام وعينه (ومن احب عثمان فقد استغنى بنور الله) اى عن الاستضاءة بما سواه (ومن احب عليا فقد اخذ) وفى نسخة فقد استمسك (بالعروة الوثقى ومن احسن الثناء على اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) اى كلهم (فقد برئ من النفاق) اى فهو مؤمن كامل صادق فى الوفاق (ومن انتقص) وفى نسخة ومن ابغض (احدا منهم فهو مبتدع) اى صاحب بدعة (مخالف للسنة والسلف الصالح) اى من اكابر الامة (واخاف ان لا يصعد) بفتح اوله وبضمه اى لا يطلع (له عمل الى السماء) يعنى لاتقبل منه طاعة (حتى يحبهم جميعا ويكون قلبه) اى لهم كما فى نسخة (سليما) اى من الغل والحقد (وفى حديث خالد بن سعيد) اى ابن العاص ابن امية بن عبد شمس كنيته ابو سعيد وخالد هو ابن عمرو بن سعيد فسعيد جده قالت بنته ام خالد واسمها امية كان ابى خامسا فى الاسلام وقيل كان رابعا او ثالثا قيل واسلم قبل ابى بكر او قبل على رضى الله تعالى عنه والله اعلم (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال) قال الحلبى وهو صحابى مشهور لكن لا استحضر له شيأ فى الكتب الستة ولا فى مسند احمد ولا فى مسند بقى ابن مخلد وان كان هذا من غيرهم فان كان تابعيا كان هذا الحديث مرسلا والا فمعضلا انتهى ووجدت بخط شيخ مشايخنا الحافظ السخاوى على هامش حاشية الحلبى ما صورته وجدت بخط الحافظ ابيك على بعض نسخ الشفاء ما صورته كذا فيه خالد بن سعيد وانما هو خالد بن عمرو بن سعيد بن العاص القرشى والحديث ليس من روايته عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن الصحابة وانما رواه خالد عن سهل بن يوسف بن سهل

ابن مالك بن اخى كعب بن مالك عن ابيه عن جده سهل لما قدم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من حجة الوداع المدينة صعد المنبر فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال (ايها الناس انى راض عن ابى بكر فاعرفوا له ذلك ايها الناس انى راض عن عمر وعن على وعن عثمان) وفى نسخة وعن عثمان وعن على (وطلحة) وفى نسخة عن طلحة اى ابن عبيد الله (والزبير) اى ابن العوام (وسعد) اى ابن ابى وقاص (وسعيد) اى ابن زيد بن عمرو بن نفيل (وعبد الرحمن بن عوف) اى الزهرى (فاعرفوا ذلك لهم) ولم يذكر اباعبيدة مع انه عاشرهم ولعله سقط من الراوى (ايها الناس ان الله غفر لاهل بدر والحديبية) بالتخفيف وتشدد وهى قرية سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة بينها وبين مكة مرحلة وقد جاء فى الحديث وهى بئر قال ابو حنيفة ومالك وهى من الحرم وخالفهما الشافعى رحمهم الله تعالى وقال ابن القصار والواحدى بعضها من الحل وفى صحيح البخارى والحديبية خارج الحرم اى باعتبار بعضها فلاينافى ماتقدم والله تعالى اعلم (احفظونى) اى راعونى (فى اصحابى واصهارى) اى خصوصا وهم آباء زوجاته ابوبكر وعمر وابوسفيان رضى الله تعالى عنهم (واختانى) اى ازواج بناته عثمان وعلى وابوالعاص بن ربيعة (لايطالبنكم احد منهم بمظلمة) بكسر اللام من الظلم وهو الجور وبالفتح اسم ما يأخذه الظالم وقيل كل منهما يطلق على الآخر والكسر اكثر وعليه الاكثر (فانها) اى مظلمتهم (مظلمة لاتوهب فى القيامة غدا) والحديث رواه الطبرانى فى معجمه الكبير من رواية على بن محمد ابن يوسف بن شيبان بن مسمع حدثنا سهل بن يوسف بن سهل بن اخى كعب عن ابيه عن جده فذكره (وقال رجل للمعافى) بفتح الفاء (ابن عمران) وهو ابومسعود الازدى الموصلى احد الاعلام يروى عنه بشر الحافى وغيره قال شيخه الثورى رحمه الله هو ياقوتة العلماء اخرج له البخارى وغيره (اين عمر بن عبدالعزيز) اى مقامه فى العدل والفضل (من معاوية فغضب) اى من قوله لما لاح له من اضمار افضلية ابن عبدالعزيز على معاوية (وقال لايقاس على اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم احد) اى لانهم خير من بعدهم لما سبق من حديث الديلمى والبزار ان الله اختار اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين وحديث الشيخين خير امتى قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم عد بعض مناقبه التى تقتضى علو مراتبه حتى بالنسبة الى بعض اصحابه فقال (معاوية صاحبه وصهره) اى اخو ام حبيبة من امهات المؤمنين (وكاتبه) اى لمكاتيبه وغيرها (وامينه على وحى الله عز وجل) اى حيث كان يكتب الوحى على خلاف فيه ولعل السائل سأله عن عمله وزهده وعدله لكن المسئول عدل عن جوابه لقوله عليه الصلاة والسلام اذا ذكر اصحابى فامسكوا وللايماء الى ان كل ماوقع منه يكون مكفرا ببركة صحبته ونتيجة خدمته ولذا لما سئل بعض العلماء مثل هذا السؤال قال فى الحال لغبار انف فرس معاوية مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خير من الف عمر بن عبد العزيز

ويؤيده قوله تعالى لايستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل ومعاوية وان اسلم عام الفتح لكن له سبق ظاهر على من اسلم بعده سواء كان من الصحابة او التابعين والحاصل انه لا احد من علماء هذه الامة ومشايخ هذه الملة يبلغ مرتبة الصحابة ومنقبة الخدمة فان رؤيته عليه الصلاة والسلام كانت اكسيرا تؤثر تأثيرا كثيرا لمن رآه وآمن به صغيرا او كبيرا (واتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جئ (بجنازة رجل) بفتح الجيم وكسرها (فلم يصل عليه وقال) اى جوابا للسؤال عن الاشكال وهو امتناعه عن تلك الحال مع انها من جملة الكمال (كان يبغض عثمان) اى بغير وجه شرعى (فانا ابغضه) رواه الترمذى عن جابر وضعفه (وقال عليه الصلاة والسلام) كما فى الصحيحين عن انس رضى الله تعالى عنه (فى الانصار) اى فى حقهم (اعفوا عن مسيئهم) اى عثراتهم (واقبلوا من محسنهم) اى كمالاتهم وللبخارى اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين والانصار ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما روى ابو نعيم والديلمى عن عياض الانصارى وابن منيع عن انس رضى الله تعالى عنه (احفظونى) بفتح الفاء اى احفظوا وصيتى (فى اصحابى) اى عموما (واصهارى) اى خصوصا ولعله تغليب يشمل اختانه ايضا قال النووى فى شرح مسلم عن اهل اللغة الاختان جمع ختن اقارب زوج الرجل والاحماء اقارب زوج المرأة والاصهار يعم الجميع (فانه) اى الشان (من حفظنى فيهم) اى راقبنى فى حقهم (حفظه الله تعالى فى الدنيا والآخرة) اى من الهوان والعقوبة (ومن لم يحفظنى فيهم تخلى الله عنه) اى تبرأ منه واعرض عنه (ومن تخلى الله عنه يوشك) بكسر الشين وتفتح اى يقرب و يسرع (ان يأخذه) اى يؤاخذه بما يستحقه من الوعيد ان اخذه اليم شديد (وعنه عليه الصلاة والسلام) فيما روى سعيد بن منصور عن عطاء بن ابى رباح مرسلا (من حفظنى فى اصحابى كنت له حافظا يوم القيامة) اى من سوء العقوبة (وقال) كما رواه الطبرانى بسند ضعيف (من حفظنى فى اصحابى ورد على الحوض) اى وسقيته منه مع اصحابى رعاية لحقوق صحبتهم وخدمتهم ومحبتهم (ومن لم يحفظنى فى اصحابى) اى من جهة حقوقهم (لم يرد على الحوض) اى من قريب (ولم يرنى الا من بعيد) وهذا اشد وعيد (قال مالك رحمه الله هذا النبى مؤدب الخلق الذى هدانا الله به) اى ارشدنا به الى امر الدين وعلم اليقين (وجعله رحمة للعالمين يخرج فى جوف الليل الى البقيع) بالموحدة فى اوله اى مقبرة اهل المدينة (فيدعو لهم) اى بالرحمة (ويستغفر لهم) اى عما فرط لهم من الزلة (كالمودع لهم) كما فى حديث مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها والمعنى انه عليه الصلاة والسلام كان يبالغ فى الدعاء والاستغفار لهم كالمودع عند الوداع لايترك شيأ مما يهم المودع الا ذكره واوصى به (ولذلك امر الله وامر النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم (بحبهم) اى بمحبة الصحابة

(ومو الاتهم) اى موالاة من والاهم من اهل السنة والجماعة (ومعاداة من عاداهم) اى من الخوارج والروافض وسائر اهل البدعة (وروى عن كعب رضى الله تعالى عنه) اى كعب الاحبار كما ذكره الحلبي (ليس احد من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا وله شفاعة يوم القيامة) اى لمن بينه وبينه زيادة المودة وقال الدلجى وحديث كعب ابن سعد ليس مؤمن من آل محمد الاله شفاعة (وطلب) اى كعب (من المغيرة بن نوفل) اى ابن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم (ان يشفع له يوم القيامة) له رواية وكان من انصار على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وله جماعة اخوة ووالده نوفل اسر يوم بدر ففداه عمه العباس رضى الله تعالى عنه وهو ابن عم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واما جده الحارث بن عبد المطلب فهو اكبر ولد عبدالمطلب وبه كان يكنى قال الحافظ عبدالغنى المقدسى لم يدرك الاسلام واسلم من اولاده اربعة نوفل وربيعة وابو سفيان وعبد الله وكان نوفل ابين اخوته واسن من اسلم من بنى هاشم ولم يذكر المغيرة فيهم وقد ذكره الحافظ ابوعمر بن عبد البر فى استيعابه فيكون خامسا غير انه يقال ومنهم من يجعل المغيرة اسم ابى سفيان والصحيح الاول يعنى انه غيره انتهى ولم يتعقب هذا الحافظ ابو الفتح اليعمرى حين ذكره واما الذهبى فقد ذكر فى كنى التجريد ابا سفيان فقال اسمه المغيرة قاله ابراهيم بن المنذر انتهى ولم يتعقبه وقال فى المغيرة بن الحارث بن عبدالمطلب قال ابن عبد البر هذا اخو ابى سفيان فوهم بل هو ابو سفيان انتهى والله تعالى اعلم (قال سهل بن عبدالله التسترى لم يؤمن بالرسول) اى حق ايمانه (من لم يوقر اصحابه ولم يعزر اوامره) اى ولم يترك زواجره

فصل

(ومن اعظامه) اى تعظيم قدره فوق قدر غيره (واكباره) اى اعظام امره زيادة على اعظام امر غيره (اعظام جميع اسبابه) اى اسباب وصلته ومودته وفى حديث كل سبب ونسب ينقطع الا سببى ونسبى والمراد جميع ماينسب اليه ويعرف به صلى الله تعالى عليه وسلم (واكرام مشاهده) اى مواضعه التى حضرها او نزل بها (وامكنته) اى مساجده (من مكة) كبيت خديجة رضى الله تعالى عنها مهبط الوحى ودار الارقم بن ابى الارقم وغار حراء وثور ومولده (و) من (المدينة) كمسجده وبيوته ومواطنه (ومعاهده) اى واكرام معاهده التى كان يتعاهدها كقبا اذ قد ورد انه كان يزورها كل سبت راكبا وماشيا (وما لمسه) اى مسه (عليه الصلاة والسلام او عرف به) بصيغة المجهول اى مما يمكن اكرامه الآن واعظامه فى هذا الزمان (وروى عن صفية بنت نجدة) بفتح نون وسكون جيم فدال مهملة (قالت كان لابى محذورة) وهو مؤذنه عليه الصلاة والسلام بمكة ولم يزل مقيما بها يؤذن حتى مات سنة تسع وخمسين قال الواقدى وتوارث الاذان

بعده بمكة ولده وولد ولده الى اليوم فى المسجد الحرام وقيل كان مؤذنه بقبسا ايضا وهو قرشى جمحى روى عنه ابن ابى مليكة وغيره اخرج له مسلم والاربعة واحمد فى المسند (قصة) بضم القاف وتشديد الصاد المهملة ما اقبل على الجبهة من شعر الرأس (فى مقدم رأسه) سمى بذلك لانه يقص وقال ابن دريد كل خصلة من الشعر قصة وقال الجوهرى شعر الناصية (اذا قعد وارسلها) اى لم يعقدها (اصابت الارض) اى وصلت اليها من طولها (فقيل له) اى لابى محذورة (الا تحلقها) اى الا تقصرها بحلق او بقص (فقال لم اكن بالذى احلقها) آثر التكلم رعاية للمعنى على الغيبة باعتبار المبنى مع انها هنا القياس بدلالة اعادة الضمير الى الذى ولفظه لفظ الغائب ايثارا لتغليب التكلم عليها لان الذى وان كان بلفظه هو الغائب الا انه فى المعنى عبارة عن المتكلم (وقد مسها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ورؤى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) ماض مجهول من الرؤية ابصر حال كونه (واضعا يده على مقعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى موضع قعوده (من المنبر ثم وضعها على وجهه) اى وتمسح بها تبركا بموضع لمسه (وكانت فى قلنسوة خالد بن الوليد) بفتحتين فسكون فضم اى فى قبعته او كوفيته (شعرات) بفتحتين (من شعره) بفتح العين ويسكن ويروى من شعراته (عليه الصلاة والسلام فسقطت قلنسوته فى بعض حروبه فشد عليها شدة) بفتح الشين اى ربطة طالت فيها المدة (أنكر) وفى نسخة حتى أنكر (عليه اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بعضهم (لكثرة من قتل فيها) اى فى مدة تلك الشدة وهى يحتمل ان يكون مفعولا به لأنكر اومفعولا له (فقال) اى خالد معتذرا (لم افعلها بسبب القلنسوة) اى ذاتها كما توهمتم لأنكم سببها ماعرفتم (بل) اى فعلته (لما تضمنته من شعره صلى الله تعالى عليه وسلم لئلا اسلب) بصيغة المجهول اى لئلا انزع (بركتها) بالنصب على انه مفعول ثان (وتقع) اى ولئلا تقع (فى ايدى المشركين) اى الانجاس الذين لم يعرفوا قدرها (ولهذا) اى ولتعظيم مشاهده و آثار معاهده (كان مالك رحمه الله تعالى لايركب بالمدينة دابة وكان يقول) اى فى وجهه اوفى جواب سائله (استحيي من الله ان أطأ) اى من ان ادوس (تربة) اى جملة تراب (فيها) اى دفن فى اجزاء تلك التربة (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحافر دابة) متعلق بأطأ اذلو امكن للانسان ان لايطأها برجليه وكان يقدر على ان يمشى فيها بعينيه لكان لائقا لتعظيم مالديه صلى الله تعالى عليه وسلم (وروى عنه) اى عن مالك رحمه الله تعالى (انه وهب للشافعى كراعا) بضم اوله اى خيلا (كثيرا كان عنده فقال له الشافعى رحمه الله تعالى امسك منها دابة) اى واحدة تركبها عند الحاجة (فاجابه بمثل هذا الجواب وقد حكى ابوعبد الرحمن السلمى) بضم ففتح وهو الامام الجليل (عن احمد بن فضلويه) بضم اللام وهو نظير نفطويه وعمرويه ونظائرها فى التلفظ بالوجهين على ماتقدم (الزاهد وكان) اى احمد (من الغزاة الرماة) بضم اولهما جمع الغازى والرامى يعنى

ممن يجسنهما والجملة معترضة (انه قال مامسست) بكسر السين الاولى وتفتح اى مالمست (القوس) اى قوسى اوقوس غيرى (بيدى الاعلى طهارة منذ بلغنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ القوس) اى تناول قوسه اوقوس غيره (بيده وقد افتى مالك رحمه الله تعالى فيمن قال تربة) ويروى ان تربة (المدينة رديئة) بالهمز وقد تشدد وهى فعيلة من الرداءة اى خبيثة غير طيبة (يضرب) بصيغة المجهول وفى نسخة بضرب بالباء السببية والصيغة المصدرية المضافة الى (ثلاثين درة) بكسر الدال وتشديد الراء آلة التعزير ونصبها على التمييز (وامر بحبسه) اى تغليظا لامره (وكان له) اى والحال انه كان لهذا المعذر (قدر) اى جاه وعظمة امر عنده ومنزلة عند غيره (وقال) اى مالك رحمه الله تعالى زيادة على ماهنالك (مااحوجه) مااحوجه (الى ضرب عنقه) اى فى جريمة ذلك (تربة دفن فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انها غير طيبة) اى مع انه عليه الصلاة والسلام سمى المدينة طابة وطيبة (وفى الصحيح) اى عند الشيخين عن على وانس رضى الله تعالى عنهما (انه قال عليه الصلاة والسلام فى المدينة) اى فى شانها (من احدث فيها حدثا) اى امرا مبتدعا منكرا لايعرف فى السنة وقيل هو عام فى الآثام (او آوى) بالمد ويقصر اى ضم اليه او اليها (محدثا) بكسر الدال اسم فاعل اى جانيا بأن اجاره ونصره على خصمه وحال بينه وبين ان يقتص منه اوبفتحها فيكون نفس الامر المبتدع وايواؤه الرضى به والصبر عليه وافشاؤه فمن رضى ببدعة واقر عليها محدثها ولم ينكرها مع القدرة على انكارها فقد آواها وقواها (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لايقبل الله منه صرفا) اى نافلة (ولاعدلا) اى فريضة (وحكى ان جهجاها) بفتح اوله وفى نسخة جهجاه بلا تنوين (الغفارى) بكسر اوله قال الحلبي وهذا هو ابن مسعود وقال ابوعمر هو ابن سعد بن حرام وقال الطبرى المحدثون يزيدون فيه الهاء والصواب جهجا بدون هاء انتهى قال الذهبي جهجاه بن قيس وقيل ابن سعد الغفارى مدنى روى عنه عطاء وسليمان ابنا يسار وشهد بيعة الرضوان وكان فى غزوة المريسيع اجير العمر الى ان ذكر عن ابن عبد البرانه هو الذى تناول العصا من يد عثمان رضى الله تعالى عنه فذكر القصة ثم قال وتوفى بعد عثمان بسنة وسيأتى قريبا انه مات قبل الحول اي من كسر العصا وقد تقدم الكلام على حديث كسر العصا فيما مضى (اخذ قضيب النبي) اى عصاه (صلى الله تعالى عليه وسلم من يد عثمان رضى الله تعالى عنه وتناوله ليكسره على ركبته) اى معتمدا عليها (فصاح به الناس) اى لمنعه عنه (فأخذته الآكلة) بمد وكسر كاف مرض معروف (فى ركبته فقطعها) اى فقطع ركبته خوفا من سرايتها الى بقيته (ومات قبل الحول) اى الحول الذى وقع كسره فيه (وقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه مالك وابو داود والنسائى وابن ماجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (من حلف على منبرى) اى فوقه اوعنده اوحوله (كاذبا) اى يمينا فاجرة

(فليتبوأ مقعده من النار) تهديد شديد ووعيد اكيد (وحدثت) بضم الحاء وتشديد الدال اى حكى لى (ان ابا الفضل الجوهرى لما ورد المدينة) اى السكينة (زائرا) اى مريدا للزيارة (وقرب من بيوتها) بضم الباء وكسرها (ترجل) بتشديد الجيم اى نزل عن دابته (ومشى باكيا منشدا) حالان متداخلان والانشاد قراءة شعر نفسه اوغيره والبيتان لابى الطيب احمد بن الحسين المتنبى وسيأتى ترجمة المتنبى ان شاء الله سبحانه وتعالى (ولما رأينا رسم من لم يدع لنا) رسم الدار اثرها (فؤادا) اى قلبا (لعرفان الرسوم ولالبا) اى عقلا (نزلنا عن الاكوار نمشى كرامة) الكور بالضم رحل الناقة بأكافه كالسرج بآلته للفرس وكرامة نصب على العلة (لمن بان) اى ظهر رسمه (عنه) بالاشباع (ان نلم) من الالمام اى ننزل (به ركبا) من اسماء الجمع كرهط اوجمع راكب كصحب وصاحب فهو تمييز اوحال من ضمير نلم اى راكبين (وحكى) يروى وروى (عن بعض المريدين) اى للزيارة (انه لما اشرف على مدينة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انشأ) ويروى انشد جعل (يقول متمثلا) اى شاهدا او واقفا فان حقيقة المثول هو الانتصاب على القدمين وقد يرادبه القيام فى الامر والنهوض فيه بالهمة ولعله المراد هنا (رفع الحجاب لنا) بصيغة المجهول اى كشف الذى كان بيننا وبين من قصدنا جناب حضرته وباب عزته (فلاح لناظر) اى لمع ولمح (قمر تقطع) بصيغة المضارع مجهولا اوبحذف احدى التائين اوبصيغة الماضى معلوما اى تضمحل (دونه) اى عنده (الاوهام) وتنقطع لديه الافهام بسطوع نوره بكمال ظهوره (واذا المطى بنا بلغن محمدا) جمع مطية وهى التى يركب مطاها اى ظهرها ويقال يمطى بها فى السير اى يمدونه قوله تعالى يتمطى (فظهورهن على الرحال) بالمهملة جمع رحل البعير وفى نسخة بالجيم (حرام) مكافاة لهن على ايصالهن كما قال (قربننا من خير من وطئ الثرى) اى التراب اوالارض (فلها علينا حرمة وذمام) بكسر اوله اى عهد وامان والابيات لابى نواس الحكمى يمدح بها الامين اى امين الدولة كذا بخط السخاوى وقد ذكر السهيلى فى روضه فى غزوة مؤتة كقول ابى نواس (وحكى عن بعض المشايخ انه حج ماشيا فقيل له فى ذلك) حذرا عليه من النصب هنالك (فقال) اى فى الجواب (العبد الآبق) اى الهارب الشارد من سيده (يأتى) اى أيأتى (الى بيت مولاه راكبا) وفى نسخة الى باب مولاه وفى اخرى لايأتى (لوقدرت أن امشى على رأسى) بل على عينى (مامشيت على قدمى) وهذا علامة الحب الصادق والادب الفائق وفى نسخة بتشديد الياء مثنى (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وجدير) خبر مقدم اى حقيق ولائق وخليق (لمواطن) اى بمكة والمدينة (عمرت) بصيغة المجهول مخففا ومشددا (بالوحى) اى بوحى النبوة (والتنزيل) اى وتنزيل القرآن (وتردد فيها) وفى نسخة بها اى فى الاتيان اليها (جبرائيل) اى دائما (وميكائيل عليهما السلام) اى احيانا (وعرجت) اى صعدت

(منها الملائكة) اى المقربون (والروح) اى وارواح الانبياء والمرسلين او الروح الامين (وضجت) بتشديد الجيم اى صوتت (عرصاتها) اى اماكنها وجهاتها والمعنى ارتفعت الاصوات فى عرصاتها وهى جمع عرصة وهى كل بقعة بين الديار واسعة وليس بها بناء (بالتقديس) اى التطهير عن التشبيه (والتسبيح) اى التنزيه (واشتملت تربتها على جسد سيد البشر وانتشر عنها) اى عن تلك الاماكن (من دين الله) اى المأخوذ من كتابه وسنة رسوله ما انتشر مدارس آيات) جمع مدراس مفعال من الدرس وهو مكانه وفى الحديث تدارسوا القرآن اى تعاهدوه بتلاوته وهذا خبر مبتدأ محذوف اى وهذه مدارس آيات (بينات) اى واضحات او مبينات (ومساجد وصلوات) اى دعوات اوعبادات (ومشاهد الفضائل) اى من مكارم الشمائل (والخيرات) اى الطاعات والمبرات (ومعاهد البراهين) اى الدلالات الواضحات (من الآيات) اى الخارقة للعادات (والمعجزات) اى على وفق الكرامات (ومناسك الدين) اى مذابحهم ومعابدهم (ومشاعر المسلمين) اى معالمهم ومعارفهم (ومواقف سيد المرسلين) اى اماكن وقوفه ومواطن حضوره ومنابع نوره (ومتبوأ خاتم النبيين) بفتح الواو وكسر تاء خاتم وفتحها ويروى مثواه بسكون المثلثة اى منزله ومأواه من مكة (حيث انفجرت النبوة) اى ظهرت ظهور الماء النازل من السماء (واين) اى من مكة وعينها (فاض عبابها) بضم اوله معظم السيل وارتفاعه وكثرة تموجه كذا فى القاموس اى سال عذبها الغمر بها (ومواطن مهبط الرسالة) بكسر الموحدة اى اماكن انزالها او نزولها من مكة حين ايصالها اووصولها وفى نسخة ومواطن طويت فيها الرسالة (واول ارض مس جلد المصطفى ترابها) بالرفع كذا فى بعض الاصول والاظهر نصبه والمراد به بعد الموت وفيه تلميح الى قول الشاعر

بلاد بها نيطت على تمائمى * واول ارض مس جلدى ترابها

(ان تعظم) بتشديد الظاء المفتوحة (عرصاتها) بفتحتين جمع عرصة بفتح فسكون وهى فى الاصل كل مكان واسع لابناء فيه والتقدير تعظيم اماكنها وهو المبتدأ المقدم خبره وانما قدم عليه لمزيد تشويق السامع اليه ومن ثمه طول الكلام فى المسند ليحسن كل الحسن فى المرام اذ بأزدياد طوله يزداد حسنه وطوله كما ان بازدياده عليه يزداد الشوق اليه ومنه قول الشاعر

ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها * شمس الضحى وابواسحق والقمر

(وتتنسم) بالبناء للمفعول اى تستنشق وفى نسخة وتشم (نفحاتها) جمع نفحة من نفح الطيب اذا فاح وفى الحديث ان لربكم فى ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها وفى رواية تعرضوا لنفحات رحمة الله تعالى (وتقبل) بتشديد الموحدة المفتوحة (ربوعها) بضمتين جمع ربع بفتح فسكون موحدة وهو المنزل ودار الاقامة وفى حديث مكة وقد قال صلى الله

تعالى عليه وسلم حين قال اسامة بن زيد اين تنزل غدا يارسول الله وهل ترك لنا عقيل من رباع جمع ربع ايضا (وجدراتها) بضم الجيم وبالفوقية في آخرها لا بالنون وان كان هو ايضا جمع جدار وهو مايحاط به عليها لمراعاة السجع (يادار خير المسلمين) ويروى زين المرسلين (ومن به) قال الحلبي الذى ظهرلى ان هذا الشعر من قول المصنف انتهى وناداها من لوعة الاحتراق ولذعة الافتراق عن تلك البقعة المنيعة وسكان تلك الرقعة الرفيعة وقال يادار خير المرسلين لحديث البخارى انا سيد الاولين والآخرين ثم قال ومن به اى بسبب وجوده وكرمه وجوده (هدى الانام) اى هداية الخلق (وخص) اى هو (بالآيات) اى المنزلة والمعجزات المكملة (عندى لاجلك لوعة) اى شدة ومحبة وكثرة مودة موجبة لزيادة حرقة فى حالة فرقة (وصبابة وتشوق متوقد الجمرات) الصبابة بفتح اولها اى رقة الشوق ودقة الذوق وعن النخعى كان يعجبهم ان يكون للغلام صبوة لانه اذا تاب فربما كان ارعواؤه باعثا له على شدة اجتهاده وكثرة ندمه على مافرط من عمله فى سبق قدمه وابعد له عن ان يعجب بحاله اويتكل على كماله ولان المجاز قنطرة الحقيقة والرياء قنطرة الاخلاص (وعلى عهد) اى وعد وعقد (ان ملأت محاجرى) بفتح الميم مادار بالعين اى نواظرى (من تلكم الجدرات) بضمتين (والعرصات) بفتحتين (لاعفرن) بتشديد الفاء المكسورة اى لالوثن واغبرن (مصون شيبى) اى شيبى المصون ووجهى المكنون بتقليبى لهما (بينها) اى بين المذكورات من الجدرات والعرصات (من كثرة التقبيل) اى تقبيل تلك الاماكن الشريفة (والرشقات) بفتحتين فقاف كذا فى الاصول ولعل معناها رمى سائر الاعضاء على تلك الاجزاء المنيفة من الرشق وهو الرمى بالنبل ففيه تجريد وتشبيه وفى اصل الدلجى بالفاء وكذا فى بعض النسخ المصححة فقال جمع رشفة وهى مص المحب ريق محبوبه انتهى ولا يخفى انه مع عدم وجوده فى كتب اللغة غير موافق لكلام الشاعر ومطلوبه نعم لوصحت الرواية بالفاء لتعين ان يقال المراد بها رشفات المشتاق ريقه لكمال حزارة شوقه ومرارة ذوقه فى ذلك المكان الموصوف بحسنه وبريقه ففى القاموس رشفه مصه ورشف الماء قليلا قليلا اسكن للعطش (لولا العوادى) جمع عادية وهى شغل يصرفك عن الشئ يريد والله تعالى اعلم مايعترى الانسان من العوارض التى تكون عوائق (والاعادى) جمع عدو (زرتها) اى تلك المنازل بسير المراحل (ابدا) اى دائما (ولو) اى وان كانت زيارتى (سحبا) من قولك سحبت الشئ فانسحب اى جررته فانجر اى سيرا ومشيا (على الوجنات) بفتحتين جمع وجنة بفتح فسكون ويكسر اولها ويضم وهى اعلى الخد (لكن سأهدى) تكلم من الاهداء (من حفيل تحيتى) اى تحيتى الحافلة الكثيرة الكاملة (لقطين تلك الدار والحجرات) اى لمقيمها وخادمها من قطن بالمكان اذا لزمه وفى حديث الافاضة نحن قطين الله تعالى اى سكان حرمه بحذف المضاف ومنه قول زيد بن حارثة فانى قطين البيت عند

المشاعر

المشاعر والحجرات بضمتين جمع حجرة بضم فسكون وهى بيت صغير من الدار منفرد عنها من الحجر وهو المنع او من الحجر لكونهـا مبنية منه (ازكى) بمجمـة اى اهدى من كثير التحية والثناء ماهو اضوع (من المسك المفتق) بمثناة فوقية مشددة اى المشقق ويقال فتق المسك اذا خلط به مايزكى رائحته وقيل معناه المستخرج الرائحة (نفحة) تميز للنسبة فى ازكى ازيل عن اصله للتفصيل بعد الاجمال ليكون اوقع فى نفس ارباب الاحوال (تغشـاه) اى تحل بركاته وتغطيه (بالآصال) جمع اصيل من بعـد العصر الى المغرب كذا قاله الدلجى تبعا للحلبى والاولى ان يقال من بعد الزوال (والبكرات) بضمتين جمع بكرة بضم فسكون اى اول النهـار والمراد بهما الدوام فى الايام والليـالى تابعة لها كمالايخفى على الانام وفى القاموس الاصيل العشى والعشاء اول الظلام او من المغرب الى العتمة او من زوال الشمس الى طلوع الفجر والعشى والعشية آخر النهار (ونخصه بزواكى الصلوات) بفتح الياء اى بظواهرها وكذا فى قوله (ونوامى التسـليم والبركات) اى ببواهرهـا ويروى بفضائل الصلوات ولطائف التسليم ولو روى بشرائف الصلوات ولطائف التسليم لكان الطف

الباب الرابع

اى من القسم الثانى (فى حكم الصلاة عليه والتسـليم) اى عليه او لديه واختير التسليم على السلام مع ان كليهما مصدر سلم لافادة زيادة التوكيد ولتحقق مطابقة لفظ التنزيل صلوا عليه وسلموا تسليما (وفرض ذلك) اى فرضيته (وفضيلته) وفى نسخة وفضله اى وفضل ذلك والمعنى فى بيان الحكم فى كميتها وكيفيتها واختلاف العلماء فى حقيقتها (قال الله تعـالى ان الله وملائكته يصلون على النبى) اى يعظمونه بالثناء عليـه (الآية) تمامها يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اى ادعوا له وقولوا اللهم صل وسـلم عليه والواو تفيد الجمعية لا المعية كما عليه الاصولية وارباب العربية فلادلالة فى الآية على كراهية افراد الصلاة عن السـلام وعكسه كما ذهب اليه النووى واتباعه من الشافعية وقد اوضحت المسألة فى رسالة مستقلة (قال ابن عباس معناه ان الله وملائكته يباركون على النبى) اى ان الله يبارك له فى امره ويزيد فى قدره وتدعو الملائكة ربه ان يرفع ذكره ويظهر امره ففيه اشـارة الى ان فى قوله يصلون مجازا مرسلا لاجمعـا بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشـترك فى معنيه كما هو مبين فى الاصول لاهل الوصول (وقيـل ان الله يترحم على النبى) اى يبالغ فى انزال الرحمة عليه فكانه يطلب من نفسـه الرأفة اليه (والملائكة يدعون له) اى ويتواضعون لديه (قال المبرد واصل الصلاة الترحم وهى) وفى نسخة فهى (من الله رحمة) اى انزالها وايصالها (ومن الملائكة رقة) اى موجبة للرحمة (واستدعاء للرحمة من الله تعالى) اى على نبى الامة وكاشف الغمة (وقد ورد) ويروى وقد روى

(فى الحديث صفة صلوة الملائكة على من جلس) اى فى مسجد ونحوه (ينتظر الصلوة) اى الآتية او اذانها واقامتها (اللهم اغفرله اللهم ارحمه فهذا دعاء) لكنه يليق بالامة ولا يبعد ان يكون دعاؤهم للنبى بأن يقولوا اللهم عظم شانه وتمم برهانه واكثر امته واظهر ملته وارفع درجته (وقال بكر) وفى نسخة ابو بكر (القشيرى الصلاة من الله تعالى لمن دون النبى) اى لغيره (رحمة) اى عامة (وللنبى صلى الله تعالى عليه وسلم تشريف) وهو رحمة خاصة (وزيادة تكرمة وقال ابو العالية صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة) اى المقربين (وصلاة الملائكة الدعاء) اى بزيادة الاكرام والانعام للنبى عليه الصلاة والسلام (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وقد فرق) بتشديد الراء وتخفيفها وهو اولى اى فصل (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث تعليم الصلاة عليه بين لفظ الصلاة ولفظ البركة) اى فى الحديث الذى رواه الشيخان وغيرهما من اصحاب السنن اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (فدل انهما) اى الصلاة والبركة (بمعنيين) اى متغايرين لان المراد بالصلاة الثناء وبالبركة كثرة الخير والنماء (واما التسليم الذى امر الله تعالى به عباده) اى بقوله وسلموا تسليما وهو يحتمل ان يكون بمعنى الانقياد كما قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ويحتمل ان يراد به التسليم الذى بمعنى التحية فان السلام تحية اهل الاسلام اوخصوص الدعاء بالسلامة من الآفة للنبى عليه الصلاة والسلام (فقال القاضى ابو بكر بن بكير) بضم موحدة فكاف مفتوحة فتحتية ساكنة (نزلت هذه الآية على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر الله تعالى اصحابه ان يسلموا عليه) وكذا امرهم النبى ان يسلموا عليه فى الصلاة بأن يقولوا السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته (وكذلك من بعدهم) اى من التابعين وغيرهم (امروا) اى تبعا لهم (ان يسلموا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند حضورهم قبره) اى خصوصا (وعند ذكره) اى عموما (وفى معنى السلام عليه ثلاثة وجوه احدها السلامة لك) اى حاصلة لك او السلامة الكاملة من الآفات الشاملة خاصة لك (ومعك) اى ومصحوبة معك لا تنفك عنك فى جميع احوالك (ويكون السلام مصدرا) اى كالسلامة (كاللذاذ واللذاذة) فانهما مصدران من لذيلذ الا انهما من الثلاثى المجرد والاولان من المزيد (الثانى) اى من الوجوه (اى السلام) اى اسمه (على حفظك) اى محافظتك من موجبات قصورك (ورعايتك) اى مراعاة جميع امورك (متول له) اى متصرف لما ذكر من حفظك ورعايتك اومتول عونه ونصره له (وكفيل به) اى ضمين بقيامه ومتكفل بنظام مرامه (ويكون هنا) اى فى الوجه الثانى (السلام اسم الله) اى مصدر وصف به مبالغة ومعناه ذو السلامة

(من)

من كل نقص و آفة (الثالث ان السلام بمعنى المسالمة له) اى المصالحة والموافقة (والانقياد) اى بالاذعان وترك المخالفة (كما قال تعالى فلا) اى فليس الامر كما زعموا (وربك) وقيل التقدير فوربك بشهادة فوربك لنسئلنهم زيدت فيه لالتأكيد القسم لالتظاهر لافى (لايؤمنون) جواب القسم لان استواء النفى والاثبات فى زيادتها للتأكيد كما فى فلا اقسم بما تبصرون ومالاتبصرون يأبى ذلك (حتى يحكموك) اى يجعلوك حاكما (فيما شجر بينهم) اى فيما وقع لهم من التنازع والاختلاف (ثم لايجدوا فى انفسهم حرجا) اى ضيقا شرعا لاطبعا اوشكا (مما قضيت) اى حكمت به (ويسلموا) اى وينقادوا لما حكمت به (تسليما) مصدر مؤكد لفعله بمنزلة تكريره اى وينقادوا انقيادا ظاهرا وباطنا لاريبة فيه

فصل

(اعلم ان الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فرض) اى واجب مقطوع به (فى الجملة) وفى نسخة على الجملة اى اجمالا (غير محدد) وفى نسخة غير محدود اى غير موقت ومقدر (بوقت) اى بزمان معين (لامر الله بالصلاة عليه) والاصل فى الامر الوجوب كما عليه الجمهور (وحمل الائمة) يحتمل ان يكون مصدرا اوماضيا كما فى نسختين صحيحتين والمراد الائمة المجتهدين (والعلماء) اى من المفسرين والمحدثين (له) اى لامر الله (على الوجوب) بمعنى الفرض (واجمعوا عليه) اى على الوجوب والمراد باجماعهم اتفاق اكثرهم لقوله (وحكى ابو جعفر) اى محمد بن جرير الشافعى (الطبرى ان محمل الآية) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية اى الآية محمولة باعتبار امرها (عنده على الندب وادعى فيه الاجماع) اى على الندب (ولعله) اى الاجماع المذكور (فيما زاد على مرة) اى لئلا يخالف الاجماع المذكور (والواجب منه) مبتدأ وهو اسم فاعل مشتق فلامه اسم موصول صلته (الذى يسقط به الجرح) بضم الجيم وسكون الراء اى الطعن والقدح (ومأثم ترك الفرض) اى ويسقط به الاثم المترتب على تركه (مرة) خبر المبتدأ المقدم لانها اقل ماتوجد فيها الماهية المطلوبة فيحمل عليها (كالشهادة له بالنبوة) اى المقرونة بالرسالة لوجوبها مرة اجماعا (وماعدا ذلك) اى واما مازاد على مرة فيها (فمندوب) اى مستحب ومطلوب (مرغب فيه) اى مرغوب (من سنن الاسلام وشعار اهله) اى علامتهم فى احكام الاحكام (قال القاضى ابوالحسن بن القصار) من المالكية (المشهور عن اصحابنا) اى علمائنا (ان ذلك) اى ماذكر من ان الصلاة (واجب فى الجملة) اى فرض غير موقت بوقت معين (على الانسان وفرض عليه) اى على كل فرد من افراد الانسان من المؤمنين (ان يأتى به) اى بهذا الفرض وفى نسخة بها اى بالصلاة (مرة من دهره) اذبه يخرج من عهدة امره (مع القدرة على ذلك) اى على الاتيان بها اذهى شرط له ولهذا تسقط عن الابكم (وقال القاضى ابوبكر بن بكير) بضم موحدة

وفتح كاف احد المالكية (افترض الله على خلقه) اى المؤمنين (ان يصلوا على نبيه) اى تعظيما وتكريما (ويسلموا تسليما ولم يجعل ذلك) اى الافتراض (لوقت معلوم) اى فى وقت معين وزمان مبين (فالواجب) اى مروءة اواحتياطا اوالمراد به الوجوب الذى دون الفرض (ان يكثر المرء منها) اى من الصلاة (ولايغفل) بضم الفاء اى لايذهل (عنها) والمعنى انه تعالى لم يوقت ذلك ليشمل سائر الاوقات هنالك كما قيل فى الذكر انه سبحانه وتعالى قال اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا فجعل لكل عبادة وقتا معينا الا ذكره عز وجل فانه لم يجعل له زمانا مبينا سواء يكون ذكرا لسانيا اوجنانيا وكذلك الصلاة عليه غير موقتة حيث قرن ذكره بذكره البتة (قال القاضى ابو محمد بن نصر الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واجبة فى الجملة) هذا قول مجمل وفى بيان تفصيله (قال القاضى ابوعبد الله محمد بن سعيد ذهب مالك واصحابه وغيرهم من اهل العلم) اى من الائمة المجتهدين (الى) وفى نسخة بدونها (ان الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فرض بالجملة بعقد الايمان) اى بقيد الايمان المذكور فى القرآن فلاتجب على اهل الكفر والكفران (لاتتعين فى الصلاة) بمعنى انها لاتجب فيها ولا انها لاتصح الابها كما قال الشافعى (وان) اى وذهبوا الى ان (من صلى عليه مرة واحدة من عمره سقط الفرض عنه وقال اصحاب الشافعى) اى تبعاله (الفرض منها) اى من الصلاة (الذى امر الله) اى فى قديم كلامه (به) اى باتيانه (ورسوله) اى وامر به رسوله (عليه السلام) اى فى حديثه (هو فى الصلاة) اى منحصر فيها وهو عقب تشهدها قبل سلام تحللها واستدلوا بحديث ابى مسعود البدرى فى صحيحى ابن حبان والحاكم اما السلام عليك يارسول الله فقد عرفناه اى فيما علمناه من تشهد الصلاة وهو السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته فكيف نصلى عليك اذا نحن صلينا عليك فى صلاتنا قال قولوا اللهم صل على محمد الى آخره زاد ابن ماجة وغيره والسلام على كما قد علمتم وفيه انه لادلالة على فرضيتها على وجه خصوصيتها وبحديث ابن مسعود فيما رواه ابن ابى شيبة وسعيد بن منصور والحاكم بسند صحيح يتشهد الرجل فى الصلاة ثم يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يدعو لنفسه بعد وفيه ان هذا اخبار عن اقوال تقال فى الصلاة ولادلالة على وجوب الصلاة بشهادة كون الدعاء مستحبا اجماعا وبحديث ابن عمر فيما رواه العميرى بسند جيد لاتكون صلاة الا بقراءة وتشهد وصلاة على فى الصلاة اللهم صل على محمد وآل محمد الخ وفيه انه يحتمل ان المراد لاتكون صلاة كاملة ومع وجود الاحتمال يمتنع الاستدلال وقال الشافعى قد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم علمهم تشهد الصلاة وورد انه علمهم كيف يصلون عليه فيها فلم يجز ان نقول بوجوب التشهد فيها دون وجوب الصلاة عليه انتهى ولايخفى انه يجوز ان يقع الامران ويكون احدهما للوجوب والاخر للندب على ان لفظ الحديث الصلاة المشتملة على آله والشافعى لم يقل بوجوب الجمع بينهما مع انه عليه الصلاة والسلام امرهم

بل رأسهم واساسهم ابوحنيفة ومالك وامثالهما قطعا فيما يتعلق بالاجتهاد فصلا فصلا فلهما على غيرهما فى الفقه والحديث فضل واما قوله من ان موضوع هذا الكتاب يقتضى وجوب الصلاة عليه عليه السلام فامر خارج عن تحقيق المرام ثم قوله ان هذا من ورطة العصبية فالمصنف منزه عن حمية الجاهلية ثم اغرب فى قوله لم اقل ذلك غمصا لمن شذ عما هدى امام الامة اليه من طيب القول بل امتثالا لقول عمر اذا رأيتم من يمزق اعراض الناس لاتقربوا عليه قالوا نخاف لسانه فقال ذلك احرى ان لاتكونوا شهداء (وقد بالغ فى انكار هذه المسئلة عليه) اى على الشافعى (لمخالفته فيها من تقدمه) اى من السلف ممن لم يقل بوجوبها عليه (جماعة) اى من علماء الخلف (وشنعوا) بتشديد النون اى طعنوا (عليه الخلاف فيها) اى فى هذه المسئلة (منهم الطبرى) وهو محمد ابن جرير من الشافعية (والقشيرى) اى صاحب الرسالة منهم ابوبكر بن العلاء المالكى (وغير واحد) اى وكثيرون من غيرهم (وقال ابوبكر بن المنذر) هو الامام الا وحد محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابورى شيخ الحرم توفى بمكة سنة تسع اوعشر وثلاث مائة (يستحب ان لايصلى احد صلاة) اى فرضا اونافلة (الاصلى فيها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عقب التشهد الذى بعده التحليل (فان ترك ذلك) اى الاستحباب (تارك فصلاته مجزئة) اى كافية له (فى مذهب مالك واهل المدينة) اى من علمائها السبعة (وسفيان الثورى واهل الكوفة من اصحاب الرأى) اى اهل الرأى الثاقب الذى هو من اعلى المناقب وقد سماهم ائمة الحديث به لاخذهم فيما اشكل من الحديث اوفيما لم يرد به حديث بآرائهم (وغيرهم وهو قول جل اهل العلم) بضم الجيم وتشديد اللام وفى نسخة جمل بضم جيم وفتح ميم وتخفيف لام اى اكثرهم وجمهورهم (وحكى عن مالك وسفيان) اى الثورى (انها فى التشهد الاخير مستحبة وان تاركها فى التشهد) اى الاخير (مسيء) اى ملام بترك السنة (وشذ الشافعى فأوجب على تاركها) اى عمدا اوسهوا (فى الصلاة) فرضا اونفلا (الاعادة) لانها عنده ركن من اركانها الثلاثة عشر التى لاتتم الصلاة الابها ولاتجبر بسجود السهو (واوجب اسحق) اى ابن ابراهيم بن راهويه المروزى عالم خراسان روى عنه الجماعة خلا ابن ماجة ثقة حجة توفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين (الاعادة مع تعمد تركها دون النسيان) ووافقه الخرقى من الحنابلة (وحكى ابو محمد بن ابى زيد عن محمد بن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو (ان الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فريضة) اى فى مذهب المالكية وهذا يحتمل ان يريد مرة اوكلما ذكر اوفى تشهد الصلاة (قال ابو محمد) هو ابن ابى زيد (يريد) يعنى ابن المواز (ليست) اى الصلاة عليه (من فرائض الصلاة) اى من اركانها (وقاله) اى وكذا قاله (محمد بن عبد الحكم وغيره) ومحمد بن عبد الحكم هذا هو الفقيه ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصرى صاحب الشافعى يروى عن ابن وهب وطائفة وعنه النسائى وابن خزيمة والاصم وآخرون

(قال)

بل رأسهم واساسهم ابوحنيفة ومالك وامثالهما قطعا فيما يتعلق بالاجتهاد فصلا فصلا فلهما على غيرهما فى الفقه والحديث فضل واما قوله من ان موضوع هذا الكتاب يقتضى وجوب الصلاة عليه عليه السلام فامر خارج عن تحقيق المرام ثم قوله ان هذا من ورطة العصبية فالمصنف منزه عن حمية الجاهلية ثم اغرب فى قوله لم اقل ذلك غمصا لمن شذ عما هدى امام الامة اليه من طيب القول بل امتثالا لقول عمر اذا رأيتم من يمزق اعراض الناس لاتقربوا عليه قالوا نخاف لسانه فقال ذلك احرى ان لاتكونوا شهداء (وقد بالغ فى انكار هذه المسئلة عليه) اى على الشافعى (لمخالفته فيها من تقدمه) اى من السلف ممن لم يقل بوجوبها عليه (جماعة) اى من علماء الخلف (وشنعوا) بتشديد النون اى طعنوا (عليه الخلاف فيها) اى فى هذه المسئلة (منهم الطبرى) وهو محمد ابن جرير من الشافعية (والقشيرى) اى صاحب الرسالة منهم ابوبكر بن العلاء المالكى (وغير واحد) اى وكثيرون من غيرهم (وقال ابوبكر بن المنذر) هو الامام الاوحد محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابورى شيخ الحرم توفى بمكة سنة تسع اوعشر وثلاث مائة (يستحب ان لايصلى احد صلاة) اى فرضا اونافلة (الاصلى فيها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عقب التشهد الذى بعده التحليل (فان ترك ذلك) اى الاستحباب (تارك فصلاته مجزئة) اى كافية له (فى مذهب مالك واهل المدينة) اى من علمائها السبعة (وسفيان الثورى واهل الكوفة من اصحاب الرأى) اى اهل الرأى الثاقب الذى هو من اعلى المناقب وقد سماهم ائمة الحديث به لاخذهم فيما اشكل من الحديث اوفيما لم يرد به حديث بآرائهم (وغيرهم وهو قول جل اهل العلم) بضم الجيم وتشديد اللام وفى نسخة جمل بضم جيم وفتح ميم وتخفيف لام اى اكثرهم وجمهورهم (وحكى عن مالك وسفيان) اى الثورى (انها فى التشهد الاخير مستحبة وان تاركها فى التشهد) اى الاخير (مسيء) اى ملام بترك السنة (وشذ الشافعى فأوجب على تاركها) اى عمدا اوسهوا (فى الصلاة) فرضا اونفلا (الاعادة) لانها عنده ركن من اركانها الثلاثة عشر التى لاتتم الصلاة الابها ولاتجبر بسجود السهو (واوجب اسحق) اى ابن ابراهيم بن راهويه المروزى عالم خراسان روى عنه الجماعة خلا ابن ماجة ثقة حجة توفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين (الاعادة مع تعمد تركها دون النسيان) ووافقه الخرقى من الحنابلة (وحكى ابومحمد بن ابى زيد عن محمد بن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو (ان الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فريضة) اى فى مذهب المالكية وهذا يحتمل ان يريد مرة اوكلما ذكر اوفى تشهد الصلاة (قال ابومحمد) هو ابن ابى زيد (يريد) يعنى ابن المواز (ليست) اى الصلاة عليه (من فرائض الصلاة) اى من اركانها (وقاله) اى وكذا قاله (محمد بن عبد الحكم وغيره) ومحمد بن عبد الحكم هذا هو الفقيه ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبد الحكم المصرى صاحب الشافعى يروى عن ابن وهب وطائفة وعنه النسائى وابن خزيمة والاصم وآخرون

قال ابن خزيمة مارأيت فى الفقهاء اعرف بأقاويل الصحابة والتابعين منه. مات سنة ثمان وستين ومائتين (وحكى ابن القصار) بفتح القاف وتشديد الصاد (وعبدالوهاب ان محمد بن المواز يراها) اى يرى الصلاة (فريضة فى الصلاة كقول الشافعى) وصححه ابن الحاجب فى مختصره وابن العربى فى سراج المريدين وقال ابن عبدالسلام المالكى وهو ظاهر كلام ابن المواز (وحكى ابويعلى العبدى) بفتح مهملة وسكون موحدة (المالكى عن المذهب) اى مذهب مالك (فيها ثلاثة اقوال الوجوب) اى كما قال الشافعى واشياعه (والسنة) اى المؤكدة كما قال ابوحنيفة واتباعه (والندب) اى كما ذهب اليه مالك وبعضهم ولا فرق عند اكثر الشافعية بين السنة والندب واما عند غيرهم فتغايرهما بأن السنة ماواظب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والندب مالم يواظب عليه وبه قال بعض الشافعية كالقاضى حسين (وقد خالف الخطابى من اصحاب الشافعى وغيره) بالرفع اى وغير الخطابى منهم الحافظ العراقى وابو امامة بن النقاش (الشافعى فى هذه المسئلة) اى حيث لم يروا له حجة واضحة من الادلة (قال الخطابى وليست) اى الصلاة عليه (بواجبة فى الصلاة وهو) اى عدم وجوبها (قول جماعة الفقهاء) اى من السلف والخلف (الا الشافعى) اى بالاصالة انما وافقه من وافقه من الخلف على سبيل التبعية (ولا اعلم له فيها) اى فى المسئلة (قدوة) بضم القاف وكسرها ويحكى فتحها اى مقتدى من السلف (والدليل على انها ليست من فروض الصلاة) وفى نسخة من فرائض الصلاة (عمل السلف الصالح) اى اقتداء (قبل الشافعى) اى وجوده وظهوره (واجماعهم عليه) اى على ان ترك الصلاة عليه غير مفسد للصلاة (وقد شنع الناس) اى من المتأخرين (عليه) اى على الشافعى (هذه المسئلة) اى فيها (جدا) اى بطريق المبالغة او مبالغين له فى التخطئة (وهذا تشهد ابن مسعود) اى الذى هو اصح الفاظ التشهد حيث رواه اصحاب الكتب الستة ولهذا اختاره بعض العلماء والمشايخ من الشافعية ايضا وقد ذكر ابن الملقن التشهدات الواردة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى تخريج احاديث الرافعى فبلغت ثلاثة عشر تشهدا ثم اجمعوا على جواز جميع الفاظ التشهد الوارد وانما الخلاف فى الاختيار فاختار ابى حنيفة تشهد ابن مسعود لكونه اصح سندا واختار الشافعى تشهد ابن عباس واختار مالك تشهد عمر الذى قرأه فوق منبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واما قوله (الذى اختاره الشافعى) لغير مشهور عنه بل الثابت عنه فى كتب اصحابه ان الذى اختاره تشهد ابن عباس لزيادة المباركات فيه الموافقة لقوله تعالى تحية من عندالله مباركة طيبة (وهو) اى تشهد ابن مسعود (الذى علمه له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيه الصلاة عليه وكذلك) مثل تشهد ابن مسعود (كل من روى التشهد عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كابى هريرة وابن عباس وجابر وابن عمر وابى سعيد الخدرى وابى موسى الاشعرى وعبد الله ابن الزبير) اى وغيرهم لما سبق (لم يذكروا فيه صلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم)

اى ولو كانت الصلاة فرضا كالتشهد لما تركوا ذكرها وفيه بحث لايخفى اذكل واحد منهما فرض على حدة ولا يلزم من ذكر احدهما ذكر الآخر لاسيما وقد اختلف مقام التعليم مع انه يمكن تأخير وجوب الصلاة بعد تقديم فرض التشهد (وقدقال ابن عباس) كمافى مسلم (وجابر) كمارواه الحاكم والنسائى (كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن) اى ولهذا خص بالوجوب بخلاف الصلاة عليه فانه ماورد فيها مثل هذا الاهتمام (ونحوه) اى ونحو ماذكر عنهما روى (عن ابى سعيد) اى الخدرى (وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) كمارواه ابن ابى شيبة فى مصنفه (كان ابوبكر يعلمنا التشهد على المنبر) اى وهو فوقه (كما يعلمون) اى الفقهاء وفى نسخة بصيغة الخطاب اى كما تعلمون انتم (الصبيان فى الكتاب) بضم فتشديد اى فى المكتب وموضع تعليم الكتاب (وعلمه) اى التشهد (ايضا على المنبر عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) اى ولم يرو عن احد منهم ذكر الصلاة عليه فى هذا الباب (وفى الحديث لاصلاة لمن لم يصل على) رواه ابن ماجة والحاكم فى مستدركه قال وليس على شرطهما اذ لم يخرجاه والطبرانى والدارقطنى قال وليس عندهم بقوى واليعمرى والبيهقى بلفظ لاصلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ولا صلاة لمن لم يصل على نبيه ولا صلاة لمن لم يحب الانصار (قال ابن القصار معناه كاملة اولمن لم يصل على مرة فى عمره) وانما اوله بحديث البيهقى الدال على ان المراد به نفى الكمال اذ الاجماع منعقد على صحة صلاة من لا يحب الانصار والاتفاق على صحة من لم يذكر اسم الله على وضوئه خلافا لاحمد فاندفع قول الدلجى بانه تحكم وترجيح بلا مرجح وصرف للنفى عن المتبادر منه وضعا اعنى الحقيقة المجزئة الى ناقص لاغناء له ثم هذا كله لوثبتت صحته (وضعف اهل الحديث كلهم رواية هذا الحديث) اى بجميع طرقه ويعمل بالحديث الضعيف ولا يستدل به قال السخاوى فى القول البديع وعن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لاوضوء لمن لم يصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رواه بن ماجة وابن ابى عاصم وسنده ضعيف وفى بعض طرقه من الزيادة لاصلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ومعناه لاوضوء كامل الفضيلة والتسمية عندنا من الفضائل ولا اعلم من قال بوجوبها الا ماجاء عن احمد فى احدى الروايتين عنه وبه قال اسحق بن راهويه واهل الظاهر فيتعين حمل الحديث على ماتقدم وهو مثل قوله لاصلاة لجار المسجد الا فى المسجد وما اشبه ذلك (وفى حديث ابى جعفر) الصادق محمد الباقر بن زين العابدين على بن الحسين رضى الله تعالى عنهم (عن ابن مسعود عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة) اى فرضا اونافلة (لم يصل فيها على وعلى اهل بيتى لم تقبل منه) اى قبولا كاملا وفى نسخة وقد روى موقوفا من قبل ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (قال الدارقطنى الصواب انه من قول ابى جعفر محمد بن على بن الحسين رضى الله تعالى عنه) اى ابن على بن ابى طالب

قال الحلبي وعلى كونه مرفوعا ايضا يكون منقطعا لان اباجعفر لم يدرك ابن مسعود وابن ابي جعفر من ابن مسعود فانه على ماقيل ولد سنة عشر ومائة وابن مسعود توفى سنة اثنتين وثلاثين (لوصليت صلاة لم اصل فيها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على اهل بيته لرأيت) من الرأى او معناه لظننت (انها لا تتم) اى لاتكمل وليس معناه انها لاتصح فبطل قول الدلجى قد حكم القاضي ولم يشعر على نفسه بأن للشافعي فيما قاله سلفا هو ابوجعفر وقد انقلب عليه قوله الشاهد لديه

قدتنكر العين ضوء الشمس من رمد * وينكر الفم طعم الماء من سقم

على ان الصلاة على اهل البيت ليست من فروض الصلاة اجماعا وعليه الشافعي وغيره فلو سلم ان مراد جعفر الصادق عدم صحة الصلاة بدونها فيكون ممن انفرد بها على انه لم يسنده الى نفسه بل يرويه غايته ان حديثه مسند متصل او منقطع وقد حكم بأنه حديث ضعيف لايصح الاستدلال به وزيد فى بعض النسخ (وراويه) اى ناقل هذا الحديث عن ابي جعفر (جابر الجعفي) بفتح الجيم وسكون العين (وهو ضعيف)

فصل

(فى المواطن التى يستحب فيها الصلاة والسلام) وفى نسخة التسليم (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويرغب) بصيغة المجهول من الترغيب وهو ضد الترهيب وفى نسخة ويترغب (من ذلك) اى مما ذكر من المواضع وكان الاظهر ان يقول منها (فى تشهد الصلاة كما قدمناه) اى من الادلة واقوال الائمة (وذلك) اى محلها (بعد التشهد) اى الاخير على ماعندنا (وقبل الدعاء) اى قبل الدعاء لحديث ثم ليتخير من الدعاء ماشاء (حدثنا القاضي ابوعلى) اى ابن سكرة (رحمه الله تعالى بقراءتي عليه قال ثنا) اى حدثنا (الامام ابوالقاسم البلخي قال حدثنا الفارسي) بكسر الراء (عن ابي القاسم الخزاعي) بضم اوله (عن ابي الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثلثة وهو ابن كليب وفى نسخة صحيحة عن ابي سعيد الهيثم بن كليب وعلى بن سعيد ضبة وكنية الهيثم ابوسعيد فلعله اراد بالضبة ان الكنية ليست فى الاصل والله اعلم (عن ابي عيسى الحافظ) اى الترمذي صاحب الجامع (حدثنا محمود بن غيلان) مروزى حافظ يروى عن ابن عيينة وغيره وعنه اصحاب الكتب الستة سوى ابي داود (حدثنا عبدالله بن يزيد) وفى نسخة زيد والصواب الاول وهو ابن عبدالرحمن (المقرئ) اسم فاعل من الاقراء وهو تعليم القراءة بتجويد الاداء وهو القصير مولى آل عمر بن الخطاب اصله من ناحية البصرة نزل مكة وروى عن ابي حنيفة وموسى بن على بن رباح بالموحدة وحرملة وحيوة بن شريح وغيرهم وعنه البخارى واحمد وابن راهويه وابن المديني وخلق كثير وثقه النسائي وغيره توفى سنة ثلاث عشرة ومائتين (حدثنا حيوة) وفى نسخة عن حيوة (ابن شريح) وحيوة بفتح حاء وسكون ياء وشريح بالتصغير (حدثنى)

وفى نسخة حدثنا (ابوهانئ) بكسر نون فهمز (الخولانى) بفتح الخاء (ان عمرو بن مالك) وفى نسخة عمر والصواب بالواو (الجنبى) بفتح الجيم وسكون النون فموحدة فياء نسبة الى جنب بطن من مذحج البصرى وثقه ابن معين توفى سنة اثنتين وثلاث مائة اخرج له اصحاب السنن الاربعة (اخبره انه سمع فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) وفى نسخة ابن عبيدالله والصواب الاول وهو انصارى اوسى شهد احدا والحديبية وولى قضاء دمشق لمعاوية (يقول سمع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يدعو فى صلاته) اى فى آخرها (فلم يصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل الدعاء بها (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عجل هذا) بكسر الجيم مخففة اى استعجل فى دعائه لنفسه قبل ثنائه على ربه الذى هو وسيلة لقبوله وفى نسخة عجل بتشديد الجيم المفتوحة اى عجل امر الدعاء على الصلاة (ثم دعاه) اى طلبه (فقال له ولغيره) اى فخاطبه خطابا عاما غير مختص به (اذا صلى احدكم) اى وقعد فى التشهد الاخير (فليبدأ بتحميدالله والثناء عليه) اى بقوله التحيات لله الخ (ثم ليصل على النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم اى كاملا (ثم ليدع بعد) اى بعد الصلاة عليه (بما شاء) اى بما احتاج اليه اى بما لايسئل من الناس والحديث اخرجه الترمذى فى الدعوات وقال صحيح واخرجه ابوداود ونحوه فى الصلاة وكذا النسائى (وروى من غير هذا السند بتمجيدالله) اى بتعظيمه وهو بتقديم الميم على الجيم بدل بتحميده بتقديم الحاء على الميم ومعناهما متقاربان (وهو) اى اللفظ الثانى اوسنده (اصح) اى مما قبله عند المصنف وفيه بحث اذ روى الاول ابو داود والنسائى وابن حبان والحاكم ثم لا دلالة فى الحديث على وجوب الصلاة كما توهمه الدلجى لان هذا امر شفقة ونصيحة فى مراعاة السنة بدليل امره بالدعاء المجمع على انه للاستحباب بل فيه دليل على عدم الوجوب حيث انه لم يأمره باعادة الصلاة (وعن عمر بن الخطاب قال الدعاء والصلاة) اى المكتوبة والنافلة (معلق) اى كل منهما (بين السماء والارض لايصعد) بفتح اوله وضمه اى لايطلع ولا يرفع (الى الله) اى محل قبوله اومكان عرشه (منه) اى مما ذكر من الدعاء والصلاة (شئ) اى منهما (حتى يصلى) اى الداعى وفى نسخة بصيغة المجهول فى صلاته (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل دعائه رواه الترمذى الا انه فى الحصن الحصين بلفظ حتى يصلى على نبيك وفيه تنبيه نبيه على ان منشأ الحكم المذكور هو وصف النبوة ونعت الوسيلة (وعن على كرم الله وجهه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمعناه) رواه ابو الشيخ فى الثواب عنه (وقال) اى على فى رواية زيادة (وعلى آل محمد) ولفظ البيهقى فى شعب الايمان الدعاء محجوب حتى يصلى على محمد واهل بيته وفى رواية وآل محمد وهذا معنى قوله (وروى ان الدعاء محجوب) اى ممنوع عن كمال حصوله وجمال وصوله (حتى يصلى الداعى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى الاقتصار عليه مرة وضم آله اخرى اشعار بأن ذكر اهل بيته انما هو لبيان

(الاحرى)

الاحرى ثم اعلم ان حديث على رواه الطبرانى فى الاوسط موقوفا وروى الحسن بن عرفة عن على مرفوعا وسنده ضعيف والصحيح وقفه لكن قال المحققون من علماء الحديث ان مثل هذا لايقال من قبل الرأى فهو مرفوع حكما (وعن ابن مسعود) كما روى عبدالرزاق والطبرانى بسند صحيح عنه (اذا أراد احدكم ان يسئل الله شيأ) اى فى الصلاة وغيرها (فليبدأ بمدحه) وفى نسخة بحمده (والثناء عليه بما هو اهله ثم يصلى) اى هو (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ويمكن ان يكون يصلى مجزوما وبقاء الياء على لغة نحو قوله تعالى انه من يتقى ويصبر على رواية قنبل عن ابن كثير وهو الملايم لما قبله وما بعده من قوله (ثم ليسأل) اى مطلوبه (فأنه اجدر) اى احق واليق حينئذ (ان ينجح) بضم الياء وكسر الجيم او بفتحهما من نجح ينجح والنجح اذا اصاب طلبته وتيسرت حاجته ونجحت وانجحت وانجحه الله وفى الحديث دليل على استحباب الصلاة حيث علل بقوله فأنه اجدر ان ينجح فتأمل وتدبر (وعن جابر رضى الله عنه) فى رواية البزار وابى يعلى والبيهقى فى شعب الايمان (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتجعلونى) اى مؤخرا مع كونى مقدما (كقدح الراكب) اى حيث يعلقه من ورائه ويلتفت اليه عند حاجته قال الهروى معناه لاتؤخرونى فى الذكر كتأخير الراكب تعليق قدحه فى آخرة رحله بعد فراغه من التعبية ويجعله خلفه قال حسان كما نيط خلف الراكب القدح الفرد انتهى ونحوه لابن الاثير وقد اخذه منه او التقدير لاتجعلونى مثل ماء قدح الراكب فى الالتفات اليه عند الحاجة وتركه عند حال السعة قيل وما قدحه يارسول الله قال (فان الراكب يملأ قدحه ثم يضعه) اى فى رحله (ويرفع متاعه) اى على مركوبه او يضع القدح حيث وقع ويرفع متاعه حيث ارتفع (فان احتاج الى شراب) اى شربه (شربه او الوضوء) اى او احتاج اليه (توضأ والا) اى وان لم يحتج الى شربه ولا الى وضوئه (هراقه) اى صبه وفى نسخة اهراقه بسكون الهاء وقيل بفتحها والهاء فى هراق بدل من همزة اراق يقال اراق الماء يريقه وهراقه يهريقه هراقة ويقال فيه اهرقت الماء اهريقه اهراقا فجمع بين البدل والمبدل قال الحجازى ولا تفتح الهاء مع الهمزة (ولكن اجعلونى فى اول الدعاء واوسطه وآخره) اى اذكرونى بالصلاة على فى هذه المواطن خصوصا فانكم لن تستغنوا عنى عموما (وقال ابن عطاء للدعاء اركان) اى يقوم بها كالاخلاص (واجنحة) اى يطير بها ويصعد بسببها ولابد من وجودها كأكل الحلال (واسباب) اى احوال للاجابة كحالة السجود والقراءة (واوقات) اى ازمنة خاصة لها كالسحر وساعة الجمعة وقد بينا كلها فى شرح الحصن الحصين (فأن وافق) اى الدعاء (اركانه) بأن قارنها (قوى) اى باستناده اليها (وان وافق اجنحته طار فى السماء) اى صعد اليها (وان وافق مواقيته) اى ازمنته وامكنته (فاز) اى نجح اجابته وقضيت حاجته واستجيب قوله (وان وافق اسبابه انجح) اى ظفر بطلبته (فأركانه حضور القلب) اى

لمشاهدة الرب (والرقة) اى اللينة من اثر الرحمة (والاستكانة) اى الخضوع والتضرع والمذلة (والخشوع) اى الانكسار والافتقار والخشية (وتعلق القلب بالله) اى بنفى ماسواه (وقطعه) اى الداعى (من الاسباب) وفى نسخة عن الاسباب اى اعتمادا على رب الارباب (واختته الصدق) بأن لايجرى على لسانه الكذب ونحوه ويكون صادقا فى قوله وفعله وبارا فى عهده ووعده (ومواقيته الاسحار) اى ونحوها من مواقيت الاذكار وخصت بالاسحار لانها وقت الخلو عن الاغيار والخلوص عن الاكدار (واسبابه الصلاة) اى انواعها بجعلها فى اول الدعاء واوسطه وآخره (على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفى الحديث الدعاء بين الصلاتين على لايرد) اى بلا اجابة بل يستجاب البتة وقد قال الشيخ ابو سليمان الدارانى اذا سألت الله حاجة فابدأه بالصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ادع بما شئت ثم اختم بالصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فأنه سبحانه بكرمه يقبل الصلاتين وهو اكرم من ان يدع ما بينهما (وفى حديث آخر كل دعاء محجوب دون السماء فاذا جاءت الصلاة على صعد الدعاء) وهو مضمون بحديث الترمذى عن عمر (وفى دعاء ابن عباس الذى رواه عنه حنش) بفتح مهملة ونون فشين معجمة وهو ابن عبدالله شيبانى صنعانى دمشقى نزل افريقية روى عن على وغيره وثقه ابوزرعة وغيره توفى سنة مائة (فقال فى آخره واستجب دعائى ثم تبدأ بالصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصلى) اى بأن تصلى وفى نسخة فتقول اللهم انى اسئلك ان تصلى (على محمد عبدك ونبيك ورسولك افضل ماصليت على احد من خلقك اجمعين) تأكيد لما قبله (آمين) بالمد ويقصر قال الحلبى هذا الحديث الذى اشار اليه القاضى ليس هو فى الكتب الستة والذى لحنش عن ابن عباس حديث ياغلام انى اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك الحديث اخرجه الترمذى فى الزهد وحديث آخر عند ابن ماجة انه عليه السلام قال لابن مسعود معك ماء قال لانبيذ فى سطيحة الحديث اخرجه ابن ماجة فى الطهارة وليس له عن ابن عباس شئ فى بقية الكتب ولا فيها الا هذين لحنش هذا ترجمته فى الميزان وصحح عليه انتهى والحاصل ان الحديث ليس له اصل صحيح لكن الضعيف يذكر فى الفضائل والمصنف امام جليل فى حسن الشمائل ومن حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت مقدم والله اعلم (ومن مواطن الصلاة عليه عند ذكره وسماع اسمه اوكتابته) وفى نسخة اوكتابه (او عند الاذان) اى الاعلام الشامل للاقامة (وقد قال عليه السلام) كما فى رواية مسلم عن ابى هريرة (رغم) بكسر الغين ويفتح اى لصق بالتراب وذل (انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على) وفى حديث بعثت مرغمة للمشركين وفى هذا دعاء عليه اى لحقه هوان ومذلة مجازاة بترك تعظيمى بالصلاة على حين سمع اسمى (وكره ابن حبيب) وهو عبدالملك القرطبى احد الائمة ومصنف الواضحة (ذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند الذبح) ولعل وجه الكراهة توهم اشتراك اسمه

(باسم)

بسم الله سبحانه بأن يقول بسم الله وصلى الله تعالى عليه وسلم واما ان قال بسم الله والنبي ونحوه فلاشك انه حرام ولا يحل اكل تلك الذبيحة وربما يكفر قائله والحاصل ان اصحاب ابي حنيفة كرهوا الصلاة في هذا الموطن كما ذكره صاحب المحيط وعلله بأن قال لان فيها ايهام الاهلال لغير الله تعالى (وكره سحنون) بفتح فسكون فضم وهو منصرف وهو ابوسعيد عبدالسلام (الصلاة عليه عند التعجب وقال) اى في تعليله (لايصلى عليه الاعلى طريق الاحتساب وطلب الثواب) عطف تفسير لماقبله ويؤيده ماقال بعض ائمتنا من ذكر الله عند فتح سلعته او نشر سلعته وارادة ترويجها واجتماع الناس عليها يكفر وفي تحفة الملوك ومنحة السلوك للعينى ويحرم التسبيح والتكبير والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند عمل محرم او عرض سلعة اوفتح متاع انتهى فما ذكره الانطاكى من قوله كذلك كره اصحابنا الحنيفة للسوقى ان يصلى عليه عليه السلام عند فتح بضاعته وعرضها على المشترى لانه يقصد بذلك تحسين بضاعته وترغيب المشترى في تجارته لا الاحتساب وطلب الثواب ينبغى ان يحمل على الكراهة التحريمية واذا قصد المثوبة وغيرها فتكون الكراهة تنزيهية والله اعلم (قال) وفي نسخة وقال (اصبغ) بفتح فسكون فموحدة مفتوحة فغين معجمة وهو غير مصروف وهو ابن فرج بن سعيد بن نافع ابو عبدالله الاموى مولى عمر بن عبدالعزيز المصرى الفقيه يروى عن ابن وهب والداوردى وطائفة وعنه البخارى وجماعة قال ابن معين كان اعلم خلق الله برأى مالك صدوق عالم ورع (عن ابن القاسم) وهو ابوعبدالله المصرى الفقيه صاحب مالك وثقه غير واحد ورع زاهد اخرج له البخارى والنسائى ورد عنه قال خرجت الى مالك اثنى عشر مرة انفقت كل مرة الف دينار (موطنان لايذكر فيهما) بصيغة المفعول (الا الله الذبيحة والعطاس) بضم اوله وهو العطسة (فلا تقل) بصيغة الخطاب وفي نسخة بصيغة الغيبة مجهولا (فيهما) اى في الذبيحة والعطاس (بعد ذكر الله محمد رسول الله) اى لاختصاص ذكر الله تعالى بهما ويؤيده مارواه ابو محمد الخلال بسنده عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال موطنان لاحظ لى فيهما عند العطاس والذبح واخرج الديلمى في مسند الفردوس له من طريق الحاكم عن انس وهو عند البيهقى في السنن الكبرى عن الحاكم من غير ذكر الصحابى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتذكرونى في ثلاثة مواطن عند العطاس وعند الذبيحة وعند التعجب (ولو قال بعد ذكر الله صلى الله تعالى) وفي نسخة وصلى الله تعالى (على محمد لم يكن تسميته) وفي نسخة تسمية (له مع الله) لانها جملة منفصلة عما قبلها (وقاله) اى وذكره ايضا (اشهب) وهو ابن عبد العزيز بن داود ابو عمر القيسى المصرى الفقيه يروى عن الليث ومالك وطائفة وعنه سحنون وجماعة توفى بعد الشافعى ثمانية عشر يوما وله اربع وستون سنة اخرج له ابو داود والنسائى قال ابن يونس هو احد فقهاء مصر وذوى رأيها

وقال ابن عبد البر كان فقيها حسن الرأى والنظر فضله ابن عبدالحكم على ابن القاسم فى الرأى (قال) اى اشهب (ولا ينبغى ان تجعل الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيه) اى فيما ذكرا وفى كل منهما (استنانا) وفى نسخة استينافا اى سنة واستحسانا خلافا للشافعى حيث قال لا اكره مع التسمية على الذبيحة ان يقول صلى الله تعالى عليه وسلم على محمد بل احب ذلك (وروى النسائى) وكذا ابوداود وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه (عن اوس بن اوس) ثقفى صحابى سكن دمشق اخرج له اصحاب السنن الاربعة واحمد فى المسند قال الحلبى وفى الصحابة من اسمه اوس خمسة واربعون (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الامر بالاكثار من الصلاة عليه يوم الجمعة) ولفظه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه الصعقة فاكثروا فيه من الصلاة على فان صلاتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد ارمت اى بليت قال ان الله عزوجل حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء ورواه ايضا احمد وابن ابى عاصم والبيهقى والطبرانى وابن خزيمة وصححه النووى فى الاذكار وجاء فى هذا الباب احاديث كثيرة وفى بعضها تعين عدد الصلاة بثمانين وفى بعضها بمائة وفى بعضها بالف وكذا ورد احاديث فى الصلاة عليه ليلة الجمعة (ومن مواطن الصلاة عليه والسلام) اى الجمع بينهما (دخول المسجد) اى بعد تحققه وحصوله اوقصد دخوله ووصوله (قال ابواسحق بن شعبان) اى المصرى المالكى (وينبغى لمن دخل المسجد ان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله ويترحم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله ويسلم) اى عليه وعلى آله كما فى نسخة (تسليما ويقول اللهم اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرج) من المسجد (فعل مثل ذلك) اى من الصلاة والدعاء ويروى يقول مثل ذلك (وجعل موضع رحمتك فضلك) وهذا مأخوذ من حديث احمد وابى يعلى والترمذى وحسنه عن فاطمة رضى الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرج قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك واصله فى حديث مسلم وليس فيه ولا فى غيره وترحم وبارك ثم لا يخفى مناسبة طلب الرحمة فى دخول المسجد للطاعة وملاءمة طلب الفضل وهو الرزق عند خروجه على وجه الاباحة كما يشير اليه قوله سبحانه فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله (وقال عمرو بن دينار) هو ابو محمد مولى قيس مكى امام يروى عن ابن عباس وابن عمر وجابر وعنه شعبة وسفيانان وحمادان وهو عالم حجة اخرج له الائمة الستة (فى قوله) اى الله سبحانه (فاذا دخلتم بيوتا) بضم الباء وكسرها (فسلموا على انفسكم) اى على اهليكم تحية من عندالله مباركة طيبة (قال) اى ابن دينار وهو من كبار التابعين المكيين وفقهائهم (ان) وفى نسخة فان

(لم يكن فى البيت احد فقل السلام على النبى ورحمة الله وبركاته) اى لان روحه عليه السلام حاضر فى بيوت اهل الاسلام (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) اى من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين (السلام على اهل البيت) لعله اراد بهم مؤمنى الجن (ورحمة الله وبركاته) وظاهر القرآن عموم البيوت لاسيما وسابقه بيوتكم و بيوت ابائكم الآية ويؤيده حديث انس متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين (قال ابن عباس) اى فى رواية ابن ابى حاتم (المراد بالبيوت هنا المساجد) ولعله اراد انها تشمل المساجد فانها افضل البيوت كما يشير اليه قوله سبحانه فى بيوت اذن الله ان ترفع الآية فالتنوين للتذكير او اراد ان التنوين للتعظيم فيختص بالمساجد لانها اعلى المشاهد (وقال النخعى) وهو ابراهيم بن يزيد العالم الجليل (اذا لم يكن فى المسجد احد فقل السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا لم يكن فى البيت احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) ولامنع من الجمع فيهما (وعن علقمة) اى ابن قيس الفقيه النبيه (اذا دخلت المسجد) اى انا (اقول السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته صلى الله وملائكته على محمد) اى اجمع بين الصلاة والسلام عليه (ونحوه عن كعب) اى كعب الاحبار (اذا دخل) المسجد (واذا خرج) اى فى الوقتين (ولم يذكر الصلاة) اى كعب بخلاف علقمة (واحتج ابن شعبان لما ذكره) اى فيما مر من انه ينبغى لمن دخل المسجد ان يصلى الخ ويروى لما ذكر (بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله اذا دخل المسجد) لكن سبق انها لم تذكر فيه ترحما ولامباركة وحديثها اخرجه الترمذى فى الصلاة وفيه ارسال فاطمة بنت الحسين ولم يذكر فاطمة بنت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابن ماجة فى الصلاة ايضا (ومثله) اى ومثل حديثها اومثل حديث علقمة (عن ابى بكر بن عمرو بن حزم) اى الانصارى قاضى المدينة واميرها يروى عن السائب بن يزيد وغيره وعنه الاوزاعى ونحوه اخرج له الائمة الستة (وذكر) وفى نسخة فذكر (السلام والرحمة وقد ذكرنا هذا الحديث) اى حديثها (آخر القسم) اى الثانى وفى نسخة فى آخر هذا القسم (والاختلاف فى الفاظه) اى من رواية عنها (ومن مواطن الصلاة عليه ايضا الصلاة على الجنائز وذكر) اى وروى (عن ابى امامة انها من السنة) قال الحلبى ابو امامة هذا الظاهر انه سعد بن سهل بن حنيف بن واهب بن الحكم بن ثعلبة ابو امامة الانصارى ولد فى زمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه عليه السلام وكناه وبرك عليه وحديثه مرسل وروى عن عمر وعنه الزهرى ويحيى بن سعد وخلق فأن قيل لم قلت ان ابا امامة هذا الظاهر انه سعد فالجواب ان حديثه المشار اليه هو فى مستدرك الحاكم رواه من طريق يونس عن الزهرى اخبرنى ابو امامة بن سهل انه اخبره رجال من الصحابة فى الصلاة على الجنازة انه يكبر

الامام ثم يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويخلص الصلاة فى التكبيرات الثلاث ثم يسلم تسليما خفيفا حتى ينصرف والسنة ان يفعل من وراءه مثل مافعل امامه قال الزهرى حدثنى بذلك ابو امامة وابن المسيب يسمع فلم ينكر فذكرت الذى قال لمحمد بن سويد فقال وانا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن حبيب بن مسلمة فى صلاة صلاها على الميت مثل الذى حدثنا به ابو امامة على شرطهما سكت عليه الذهبى ولم يتعقبه وله حديث فى سنن النسائى السنة فى الصلاة على الجنازة ان يقرأ فى التكبيرة الاولى بأم القرآن مخافتة ثم يكبر ثلاثا والتسليم عند الاخيرة ثم اعلم ان التكبيرات عندنا اركان واما الثناء بعد الاولى والصلاة بعد الثانية والدعاء بعد الثالثة فسنن ولو قرأ الفاتحة بنية الثناء جاز وذكر الدلجى ان الصلاة على النبى عند الشافعى من اركانها ومحلها كما جزم به فى المنهاج التكبيرة الثانية لحديث النسائى ومحمد بن نصر المروزى عن ابى امامة بن سهل الصحابى لا ابى امامة الباهلى قال السنة فى الصلاة على الجنائز ان يكبر ثم يقرأ بام القرآن ثم يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يخلص الدعاء للميت ولا يقرأ الا فى التكبيرة الاولى ثم يسلم حديث صحيح صححه الحاكم وحكمه الرفع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (ومن مواطن الصلاة التى مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها) اى على عاملها (الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وآله فى الرسائل) اى المكاتيب والوسائل (ومايكتب بعد البسملة) او الحمدلة لا قبلهما (ولم يكن هذا) اى ابتداء الرسائل بها (فى الصدر الاول) اى فى زمنه عليه السلام مطلقا اوفى زمن اصحابه شائعا فلاينافى ماذكره الدلجى من انه اول من فعله من الخلفاء ابو بكر بشهادة مافى سيرة الكلاعى ان بنى سليم لما ارتدوا كتب الى عامله عليهم طريفة بن حاجر بسم الله الرحمن الرحيم من ابى بكر خليفة رسول الله الى طريفة بن حاجر سلام عليك فانى احمد اليك الله الذى لا اله الا هو واسئله ان يصلى على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اما بعد الخ وفى اذكار النووى عن حماد بن سلمة ان مكاتبة المسلمين كانت من فلان الى فلان اما بعد سلام عليك الخ واصله كتابه عليه السلام الى هرقل عظيم الروم ثم احدث هذه الزنادقة هذه المكاتبات المبدوءة بالطلبقة اى اطال الله بقاك (واحدث) بصيغة المجهول اى وابتدع ابتداء الرسائل بها (عند ولاية بنى هاشم) اى بنى عبد الله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم واولهم السفاح (فمضى به عمل الناس فى اقطار الارض) اى نواحيها (ومنهم من يختم به) اى بما ذكر من الصلاة عليه عليه السلام (ايضا) مع الابتداء به او بدونه (الكتب) اى المكاتيب (وقال عليه السلام من صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى فى ذلك الكتاب) رواه الطبرانى فى الاوسط بسند حسن والخطيب فى شرف اصحاب الحديث وابو الشيخ فى الثواب وغيرهم (ومن مواطن السلام) اى بانفراده (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد الصلاة) اى فى اثنائه (قال) كذا فى نسخة

اى المصنف (حدثنا ابو القاسم خلف بن ابراهيم المقرى الخطيب رحمه الله تعالى وغيره) اى من مشايخه المعروفة عنده ولا يضره قول الحلبي لا اعرفه (قال) اى ابو القاسم (حدثتني كريمة) وفى نسخة صحيحة قالوا حدثتنا (بنت محمد) وفى نسخة بنت احمد وقد تقدمت (قالت ثنا) اى حدثنا (ابو الهيثم) الكشميهنى (حدثنا محمد بن يوسف) اى الفربرى (حدثنا محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (حدثنا ابو نعيم) بالتصغير هو الفضل بن دكين الحافظ يروى عن الاعمش وطائفة وعنه البخارى وجماعة (حدثنا الاعمش) وهو سليمان بن مهران (عن شقيق بن سلمة) اى الاسدى مخضرم سمع عمر ومعاذا وقال ادركت سبع سنين من سنى الجاهلية وكان من العلماء العاملين اخرج له الائمة الستة (عن عبدالله بن مسعود) وقد رواه اصحاب الكتب الستة عنه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اعتمد الدلجى على اصله السقيم قال ظاهره على انه موقوف عليه وهو فى حكم المرفوع (قال اذا صلى احدكم) اى فرضا اونفلا (فليقل) اى فى كل قعدة من صلاته وجوبا (التحيات لله والصلوات والطيبات) اى العبادات القولية والفعلية والمالية كلها لله تعالى (السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته) قال الدلجى وانما قال عليك دون على النبى تبعا للفظه عليه السلام وقت علمهم وعدوله اليه ليخاطبوه اذا كان حيا فلما توفى ذهب بعضهم الى الغيبة بشهادة حديث البخارى عن ابن مسعود كنا نقول السلام عليك وهو بين ظهرانينا ولما قبض قلنا السلام على النبى قلت ان ثبت عنه اراد بهذا فى الصلاة فهذا مذهبه المختص به اذا جمع الاربعة على ان المصلى يقول ايها النبى وان هذا من خصوصياته عليه السلام اذ لو خاطب مصل احدا غيره ويقول السلام عليك بطلت صلاته (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا قلتموها) اى جملة السلام علينا الى آخرها (اصابت) اى السلامة اوكلمة السلام (كل عبد صالح فى السماء) من الملائكة (والارض) من الانبياء والاولياء والصالح من يقوم باداء حقوق الله وحقوق عباده (هذا) اى وقت اداء الصلاة اوتشهد الصلاة (احد مواطن التسليم عليه وسنته اول التشهد) اى بعد الثناء على الله سبحانه وقبل ان يقول اشهد (وقد روى مالك) اى فى الموطأ (عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (انه كان يقول ذلك) اى السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (اذا فرغ من تشهده واراد ان يسلم) اى ليخرج من صلاته (واستحب مالك فى المبسوط) وفى نسخة فى المبسوطة (ان يسلم بمثل ذلك) اى استحب فيها ان يقال مارواه ابن عمر (قبل السلام) اى من صلاته قال الدلجى وليس هذا من مشهور مذهبه (قال محمد بن سلمة اراد) اى مالك (ماجاء عن عائشة وابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (انهما كانا يقولان عند سلامهما السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) اى ورحمة الله (واستحب اهل العلم ان ينوى الانسان) اى المصلى اماما اومأموما اومنفردا (حين سلامه)

اى من صلاته عن يمينه ويساره وفى نسخة عند سلامه (كل عبد) وفى نسخة على كل عبد (صالح فى السماء والارض من الملائكة و بنى آدم والجن) اى ممن حضره فان اصحاب ابى حنيفة على ان الامام ينوى بطرفيه من ثمه من الملك والبشر وكذا المقتدى الا انه ينوى امامه ايضا فى تسليمة واحدة اذا كان فى احد طرفيه وفيهما اذا كان محاذيا والمنفرد ينوى الملك فقط وذكر الدلجى ان اصحاب الشافعى على ان الامام ينوى بسلامه المقتدين به وهم ينوون بسلامهم الرد عليه وغيره ينوى به من عن يمينه ويساره وهو الرد (قال مالك رحمه الله فى المجموعة واحب للمأموم اذا سلم امامه ان يقول السلام على النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) قال الدلجى وهذا غريب ليس من مشهور مذهبه ثم اعلم ان مواطن الصلاة عليه تزيد على اربعين موضعا ولعله سبحانه وتعالى ان وفقنى على جمعها اجملها فى رسالة مستقلة مع ماورد فيها من الادلة

فصل

(فى كيفية الصلاة عليه والتسليم) اى بالفاظ وردت عنه عليه الصلاة والسلام وثبتت عند العلماء الاعلام (قال) كذا فى نسخة اى المصنف (حدثنا ابواسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه بقراءتى عليه حدثنا القاضى ابو الاصبغ) بفتح الهمزة والموحدة فغين معجمة عيسى بن سهل (حدثنا ابوعبدالله بن عتاب) بتشديد الفوقية (حدثنا ابوبكر بن واقد) بالقاف المكسورة (وغيره) اى من المشايخ (حدثنا ابو عيسى) المفهوم من كلام الدلجى انه الامام الترمذى وهو الظاهر عند اطلاقه وقال الحلبى هو يحيى بن عبدالله بن يحيى بن كثير ووافقه الانطاكى ويؤيده قوله (حدثنا عبيدالله) قال الحلبى هذا عم ابى عيسى الذى قبله وهو عبيدالله بن يحيى بن يحيى الليثى (حدثنا يحيى) هذا هو يحيى بن يحيى الليثى احد رواة الموطأ عن مالك (حدثنا مالك) وهو الامام (عن عبدالله بن ابى بكر بن حزم) وفى نسخة ابى بكر بن عمرو ابن حزم روى عنه السفيانان (عن ابيه عن عمرو بن سليم) بالتصغير (الزرقى) بضم الزاء وفتح الراء مخففة فقاف فياء نسبية انصارى يروى عن ابى قتادة وابى هريرة رضى الله تعالى عنهما وعنه الزهرى وطائفة (انه قال اخبرنى ابوحميد) بالتصغير (الساعدى) منسوب الى بنى ساعدة من الانصار خزرجى مدنى له صحبة بقى الى حدود ستين (انهم) اى بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم (قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك) وهو مطلق يشمل حال الصلاة وغيرها (فقال قولوا) ربما يستدل به على فرضية الصلاة عليه فى الصلاة لان الاصل فى الامر الوجوب والاجماع على عدم وجوبها فى غير الصلاة ولعل الجمهور حملوه على الاستحباب مطلقا الا انها فى الصلاة آكد والله اعلم (اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم) قيل الآل مقحمة وقيل المراد آل ابراهيم معه والتشبيه من باب الحاق مالم يشتهر بما اشتهر لا من باب الحاق الناقص بالكامل فانه صلى الله تعالى عليه وسلم

اكمل الخلق فالصلاة المطلوبة له من الحق محمولة على الافضل فالمعنى صل عليه صلاة مشهورة كشهرة صلاة الملائكة على ابراهيم لقوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد وقد ورد فى بعض طرق الحديث زيادة انك حميد مجيد (وبارك) وفى رواية اللهم بارك (على محمد) اى اثبت وادم مامنحته اليه وانعمته عليه (وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد) اى محمود بذاتك وصفاتك سواء حمدت اولم تحمد على لسان مخلوقاتك اوحامد بكلماتك على ماظهرت من آلائك فى مصنوعاتك فهو الحامد والمحمود سبحانه وتعالى لانحصى ثناء عليه هو كما اثنى على نفسه واسنده اليه نحو قوله فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين وله الكبرياء فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم (مجيد) اى كريم كثير الاحسان عظيم كبير الامتنان والحديث قد اخرجه القاضى من موطأ يحيى بن يحيى كما ترى وقد اخرجه البخارى ومسلم وابوداود والنسائى وابن ماجة كلهم عن مالك به فان قيل لم عدل عن اخراجه من الكتب المذكورة فالجواب انه يقع له من الموطأ اعلى لان بينه وبين مالك فيه ستة اشخاص من غير اجازة فى الطريق (وفى رواية مالك) اى فى الموطأ (عن ابى مسعود الانصارى) رضى الله تعالى عنه اى البدرى لنزوله بدرا وقيل لحضوره اياه وابومسعود هذا هو عقبة بن عمرو وقد تقدم (قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله) اى آل محمد (كما صليت على آل ابراهيم) وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا من اشرف آله فتكون الصلاة مضاعفة عليه فى حاله واذا دخل فى الآل يرتفع ماسبق فى التشبيه من الاشكال والله اعلم بالحال * واعلم انه استشكل هذا الحديث بناء على القاعدة الاغلبية من ان المشبه به يكون افضل من المشبه فقيل ان ذلك كان قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم عليهما السلام وقيل صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا عند ربه اوهضما لنفسه اوتأدبا مع جده وقيل سأل صلاة يتخذه بها خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وهذا لايتم الا اذا قيل من انه اراد المشابهة فى اصل الصلاة لاقدرها كما فى قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وقيل التشبيه وقع فى الصلاة على الآل والكلام تم عند قوله صل على محمد وقوله وعلى آل محمد كلام مستأنف والمعنى وصل على آل محمد كما صليت ويحكى هذا عن الشافعى لكن تكلفه لايخفى وقيل هو على ظاهره والمراد اجعل لمحمد وآله صلاة كصلاة ابراهيم وآله فالمسؤل مقابلة الجملة بالجملة لان المختار من القول فى الآل انهم جميع الاتباع فيدخل فى آل ابراهيم خلائق لايحصون من الانبياء كذا ذكره الانطاكى ولايحتاج الى تفسير الآل بالاتباع لان الانبياء عليهم السلام بعد ابراهيم كلهم من ذريته فانبياء بنى اسرائيل من نسل اسحق ونبينا من نسل اسمعيل فهو صلى الله تعالى عليه وسلم من جملة آله فآله باعتبار هذا المعنى وما له اعظم والله اعلم (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين انك حميد) اى فى جميع الاحوال (مجيد) اى كثير البر والنوال (والسلام كما قد علمتم) بكسر لام مخففة مع

فتح اوله اومشددة مع ضم اوله اى كما عرفتم فى التشهد (وفى رواية كعب بن عجرة) بضم مهملة وسكون جيم وهو من اصحاب الشجرة روى عنه الشعبى وابن سيرين وغيرهما مات سنة احدى وخمسين والحديث رواه الائمة الستة عنه مرفوعا (اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على ابراهيم) وفى نسخة على آل ابراهيم (وبارك على محمد و آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد) اى مبالغ فى المجد والشرف والكرم وعن على كرم الله وجهه امانحن بنو هاشم فامجاد امجاد اى اشراف كرام (وعن عقبة بن عمرو) اى كما رواه مسلم وغيره عنه مرفوعا (فى حديثه اللهم صل على محمد النبى الامى) اى الذى على اصل خلقته لم يتعلم قراءة ولا كتابة بعد ولادته فيكون ظهور كمال علمه من خوارق عاداته (وعلى آل محمد) قال الشافعى رحمه الله هم من حرمت عليهم الزكاة قال الدلجى ويؤيده قول الحسين بن على انا آل محمد لانأكل اولا يحل لنا الصدقة والاظهر ان المراد جميع اقاربه واهل بيته وقيل ازواجه وذريته اوجميع امته ورجحه النووى فى شرح المهذب وقيده القاضى حسين بالاتقياء منهم فى حديث البخارى وربما يقال امة الاجابة كلهم اتقياء فان اقل التقوى ترك الشرك وقدورد كل تقى آلى نعم على قدر مراتب التقوى تحصل المشاركة فى المقام الاعلى (وفى رواية ابى سعيد الخدرى) رضى الله تعالى عنه (اللهم صل على محمد عبدك) اى الاكمل (ورسولك) اى الافضل فالاضافة للتعظيم والتكريم اوللعهد المخرج توهم التعميم وفيه ايماء الى الاعتراف بالعبودية والتحدث بنعمة رسالة الربوبية (وذكر معناه) اى معنى الحديث ومبناه ويروى وذكر بمعناه (وحدثنا القاضى ابوعبدالله التميمى سماعا عليه وابوعلى الحسن بن طريف) بفتح مهملة (النحوى) اى المنسوب الى النحو لمهارته فى علمه وشهرته فى فنه (بقراءتى عليه قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (ابوعبدالله بن سعدون) بفتح سين وضم دال مهملتين ممنوع وقيل مصروف (الفقيه) اى العالم بالفقه (حدثنا ابوبكر المطوعى) بفتح الواو مشددة (قال حدثنا ابوعبدالله الحاكم) اى النيسابورى شيخ اهل الحديث فى عصره وصاحب التصانيف فى دهره ولد سنة احدى وعشرين وثلاثمائة فى ربيع الاول وطلب من صغره الحديث باعتناء ابيه وخاله فسمع سنة ثلاثين وثلاث مائة ورحل الى العراق وهو ابن عشرين وحج ثم جال فى خراسان وما وراء النهر وسمع من الفى شيخ تقريبا وفى مستدركه احاديث ضعيفة وموضوعة ايضا لايخفى بطلانها على من له معرفة بها وقد وثق جماعة قد ضعفهم هو فى مواضع اخر وذكر انه تبين جرحهم بالدليل توفى فى صفر سنة خمس واربعمائة (عن ابى بكر ابن ابى دارم) بكسر الراء (الحافظ) اى السبيعى التميمى محدث الكوفة سمع ابراهيم بن عبدالله بن القصار واحمد بن موسى الحمار وغيرهما روى عنه الحاكم وتكلم فيه ابوبكر بن مردويه و آخرون وكان موصوفا بالحفظ لكن كان يترفض واتهم بالكذب توفى سنة اثنتين وخمسين وثلاث مائة (عن على بن احمد العجلى) بكسر مهملة وسكون جيم (عن حرب) بالموحدة وفى نسخة حارث بالمثلثة (ابن الحسن)

وهو الطحان قال الازدي ليس حديثه بذاك قاله في الميزان قال الحلبي لكن ذكره ابن حبان في ثقاته (عن يحيى بن المساور) بضم الميم وكسر الواو قال الذهبي فيه عن جعفر الصادق قال الازدي كذاب (عن عمرو بن خالد) هو ابو خالد القرشي مولى بني هاشم كوفي نزل واسط يروي عن حبيب بن ابي ثابت وزيد بن علي وابي جعفر الباقر وجماعة وعنه حجاج بن ارطاة واسرائيل واسمعيل بن ابي عياش وخلق كذاب له ترجمة قبيحة في الميزان (عن زيد بن علي بن الحسين) اى ابن علي بن ابي طالب وهو ابو الحسين العلوي المدني اخو محمد الباقر وعبد الله وعمر وعلي وحسين روى عن ابيه وابان بن عثمان وعروة بن الزبير وغيرهم وعنه الزهري و زكريا بن ابي زائدة وشعبة وعمرو بن خالد وخلق ذكره ابن حبان في الثقات وقال رأى جماعة من الصحابة استشهد سنة اثنتين وعشرين ومائة (عن ابيه علي) ابوه علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين يروي عن ابيه وعائشة وابي هريرة وجمع وعنه بنوه محمد وزيد وعمر والزهري وابو الزناد وخلق قال الزهري مارأيت قرشيا افضل منه ثقة مأمون (عن ابيه الحسين عن ابيه علي بن ابي طالب قال) اى علي (عدهن) اى الكلمات الآتية فالضمير مبهم مفسر بما بعده (في يدي) وفي نسخة بصيغة التثنية (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مرفوع على انه فاعل عد (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام (عدهن في يدي جبريل وقال هكذا) اى الكلمات المعدودة (نزلت) بتسكين تاء التأنيث وفي نسخة نزلت بهن (من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) وفي نسخة ربنا اى ربنا (انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) وهذا المقدار تقدم انه صحيح رواه اصحاب الكتب الستة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (اللهم وترحم) بتشديد الحاء على صيغة الدعاء اى اظهر الرحمة الوافية والرأفة الكافية (على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن) اى اظهر الحنان وهو على ما في القاموس كسحاب الرحمة والرزق والبركة والوقار والهيبة ورقة القلب والحنان كشداد من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه الذي يقبل على من اعرض عنه فلا يبعد ان يقال المعنى على قصد التجريد في المبنى اللهم واقبل (على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) قال الحلبي هذا الحديث مسلسل وقد رويته عن غير واحد مسلسلا وقال الدلجي ما اورده المصنف هنا عن ابي عبد الله الحاكم فقد قال النميري اسناده ذاهب وفيه عمرو بن خالد الواسطي وهو متروك لوضعه على اهل البيت وفيه حرب بن الحسين الطائي ويحيى بن المساور وهما مجهولان قلت غايته ان الحديث ضعيف وقد اجمع العلماء على انه يعمل به في فضائل الاعمال (وعن ابي هريرة) رضي الله تعالى عنه اى برواية

ابى داود عنه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من سره) اى اعجبه (ان يكتال) بفتح الياء وروى بضمها اى يأخذ الاجر الاعلى (بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا اهل البيت) بالنصب على المدح او بتقدير يعنى وفى نسخة بالجر على انه بدل من الضمير فى علينا (فليقل) اى صلاته اوفى جميع حالاته (اللهم صل على محمد النبى) اى الموصوف بالرسالة (وازواجه امهات المؤمنين) ايماء الى قوله تعالى وازواجه امهاتهم (وذريته) اى اولاده وحفدته (واهل بيته) اى اقاربه وهو تعميم بعد تخصيص مشيرا الى قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت (كما صليت على ابراهيم) اى بقولك رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد ولهذا ختم بقوله (انك حميد مجيد وفى رواية زيد بن خارجة الانصارى) وهو الخزرجى الحارثى المتكلم بعد الموت على الصحيح وقيل هو ابوه وذلك وهم لانه قتل يوم احد وهذا تكلم فى زمن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قال ابن منده شهد بدرا والحديث رواه الديلمى فى مسند الفردوس عنه (سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كيف نصلى عليك فقال صلوا) اى الصلاة بشرائطها واركانها وسننها (واجتهدوا فى الدعاء) اى بعد التحريمة وفى الركوع والسجود وفى آخر الصلاة (ثم قولوا) اى وقولوا وعبر بثم للترقى او للتراخى فى الاخبار ولايبعد ان يراد بالاجتهاد فى الدعاء المبالغة فى الثناء بالتحيات الواردة عن سيد الانبياء ثم قولوا بعد السلام المندرج فى ضمن التحيات قبل السلام الصارف عن الصلاة (اللهم بارك) اى اكثر الصلاة والرحمة (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد). وفى الحديث دليل على انه يجوز الاكتفاء بهذا اللفظ الوارد وان كان ماسبق افضل واكمل فتأمل (وعن سلامة الكندى) بكسر الكاف ذكره ابن حبان فى الثقات (كان على) رضى الله تعالى عنه (يعلمنا) وفى رواية يعلم الناس (الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لداخل الصلاة وخارجها وهو موقوف وقد صح سنده قال الدلجى لكن اعل وان صح سنده بأن روايته عنه مرسلة اذ لم يدركه انتهى وهو مردود بما ذكره ابن حبان انه روى عن على وروى عنه نوح بن قيس الطاحى انتهى ومثل هذا لايقال فى الارسال ثم رأيت قال الشيخ ابن كثير فى تفسيره روينا من طريق سعيد بن منصور وزيد ابن الحباب ويزيد بن هارون ثلاثتهم عن نوح بن قيس حدثنا سلامة الكندى ان عليا كان يعلم الناس (اللهم داحى المدحوات) بتشديد الواو وفى رواية المدحيات بتشديد التحتيه فيهما اسما مفعول من دحا يدحو ويدحى اى ياباسط المبسوطات كالارض اذ خلقها ربوة ثم دحاها اى بسطها ومدها مدالاديم قال تعالى والارض بعد ذلك دحاها والى الارض كيف سطحت وفى الآيتين رد على اهل الهيئة القائلة بغير هذه الكيفية من الكرة المخالفة للادلة النقلية بمجرد التوهمات العقلية (وبارئ المسموكات) من برأ الشئ اى خلقه بريئا من التفاوت قال تعالى ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت وفى قراءة من تفوت

اى نقصان وزيادة وقصور فى مادة اى خالق المرفوعات من سمكه اذا رفعه كالسموات فانها مرتفعة عن السفليات مسيرة خمسمائة عام كما ثبت فى الروايات وروى سامك المسموكات اى رافعها وما احسن المناسبة بين الفقرتين فان معنى الاولى واضعها وخافضها كما قال تعالى والارض وضعها للانام وفى العبارة ترق فى الكلام وفيه ايماء الى انه سبحانه وتعالى يرفع قوما ويضع آخرين كما تقتضيه اسماؤه الجمالية وصفاته الجلالية (اجعل شرائف صلواتك) اى خيارها وارفعها قدرا واتمها نورا قيل للاعمش لم لم تستكثر من الرواية عن الشعبى فقال كان يحقرنى كنت آتى مع ابراهيم النخعى فيرحب به ويقول لى اقعد ثمه ايها العبد ثم يقول

لايرفع العبد فوق سنته * مادام فينا بارضنا شرف

ولعله كان يعمل بما روى نزل الناس على قدر منازلهم فلايكون تحقيرا له (ونوامى بركاتك) الاضافة فيها وفيما قبلها من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى بركاتك النامية الزاكية الدائمة فى الزيادة الكافية الوافية (ورأفة تحيتك) اى اجعل رأفة تنشأ من تحيتك والرأفة اشد الرحمة وفى نسخة تحننك بتاء فوقية فمهملة فنونين اى رحمتك ومنه قوله تعالى وحنانا من لدنا اى واجعل اشد تعطفك وترحمك (على محمد عبدك ورسولك) اى الجامع لوظيفة العبودية والقيام بحق الربوبية (الفاتح لما اغلق) بصيغة المجهول اى المبين لمشكلات الامور قال تعالى لتبين للناس مانزل اليهم فهو فاتح لما عسر من ابواب كنوز المبرات واسباب رموز المسرات اذ قد فتح باقامة الحجة واشاعة المحجة ابواب الهداية واسباب الرعاية المانعة عن الوقوع فى الغواية وفى الحديث اوتيت مفاتيح خزائن السموات والارض وكأنه اراد ماسهله الله تعالى له ولامته من فتح البلاد واخراج كنوزها للعباد وفى حديث آخر اوتيت مفاتيح الكلام اى ما منحه الله تعالى من البلاغة والبراعة والفصاحة والنصاعة بالوصول الى حقائق المبانى ودقائق المعانى مما اغلق على غيره من الخلق اجمعين (والخاتم) بكسر التاء وفتحها (لما سبق) اى من النبيين والمرسلين وفيه تلويح الى قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين ولايبعد ان يراد بالفاتح الاسناد المجازى مشيرا الى انه الذى افتتح به الوجودات وابتدئ به الكائنات كما قال اول ماخلق الله روحى اونورى اولانه كالعلة الغائية فى ظهور المراتب الاسمائية كما ورد لولاك لما خلقت الافلاك وكما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وهو الاكمل فى مقام العبادة وحالة العبودية (والمعلن الحق) بالجر على الاضافة وبالنصب على المفعولية بنزع الخافض اى المظهر لامر الحق (بالحق) اى بطريق الصدق وليس المراد بهما معنى واحد حتى يصح للدلجى ان يقول وضعه موضع ضميره قصدا لزيادة تمكينه وتلويحا بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لايعلن الا به نعم يمكن ان يراد بالحق اسمه تعالى فالمعنى انه مظهر للحق بمعاونة الحق ايماء الى مقام الجمع من ملاحظة فنائه وبقائه (والدامغ جيشات الاباطيل)

جمع حيشة وهى المرة من جاش اذا فار وارتفع والاباطيل جمع باطل على غير قياس وفى نسخة الاباطل بلا ياء واصل الدمغ اصـابة الدماغ وهو مقتل والمراد به هنا الدفع ومنه قوله تعالى بل نقذف بالحق على البـاطل فيدمغه فاذا هو زاهق اى القامع لظهورهـا والدافع لشرورها (كما حمل) بضم الحاء وتشديد الميم المكسورة وهو خبر مبتدأ محذوف اى هذه الحال من وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بما ذكر من الكمال مثل حال وصفه بماحمله من اعباء الرسالة واثقال النبوة (فاضطلع) بالضاد المعجمة افتعال من الضلاعة وهى القوة ومنهـا الاضلاع اى فقوى على ماحمله ونهض (بامرك) اى باذنك وتيسـيرك واعانتك اياه عليه وتوفيقك له اوفقام بمأمورك الذى كلفته حمله (لطاعتك) اى لاجلها او ممتثلا لها وفى نسخة صحيحة بطاعتك فالباء للسببيه فتشارك اللام فى معناها (مسـتوفزا) بكسر الفا بعدها زاء اى منتصبا ناهضـا اوقائما مستعجلا (فى مرضاتك) اى لطلب مافيه رضاك اوفى تحصيل مرضاتك وزاد الدلجى فى اصله بغير نكل فى قدم بضم نون وسـكون كاف وكسر قاف وسكون دال من نكل به اذا جعله عبرة لغيره ومنه قوله تعالى فجعلناها نكالا والمعنى بغير جبن فى اقدام ولا وهن فى عزم اى ولا ضعف فى امر حزم وحكم حتم وجزم وفى الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال لابى بكر متى توتر قال اول الليل وقال لعمر متى توتر قال آخر الليل فقال لابى بكر اخذت بالحزم ولعمر اخذت بالعزم ولاخير فى عزم بلا حزم واما قول المصنف (واعيا لوحيك) فهو من وعى يعى وعيا اذا حفظ وفهم ومنه قوله تعالى اذن واعية ويقال للاناء الوعاء لحفظه مافيه من نحو الماء اى مراعيا لما اوحيته اليه وفاهما لما بينته لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (حافظا لعهـدك) اى الذى عاهدك عليه من الايمان بألوهيتك والاقرار بوحدانيتك والاخلاص فى عبوديتك والقيام بحق رسـالتك وفى هذا تلويح الى قوله عليه الصلاة والسـلام وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اى مقيم عليهما ومتمسك بهما مدة استطاعتى وحالة طاقتى لعجزى عن بلوغ كنه ما اوجبته على من اطاعتى فى عبادتى وطاعتى او عن دفع ماقضيته على فى سابق قضائك اى ان كنت قضيت على ان انقض العهـد وقتا ما فانى اتنصل منه معتذرا اليك (ماضيا) اى جاريا ومستمرا اومقدما (على نفاذ امرك) بالذال المعجمة اى على امضائه ترغيبا اليك وترهيبا لما لديك (حتى اورى قبسا) من اوريت الزند اذا قدحته فاخرجت ناره والقبس بفتحتين ما اقتبس اى اخذ من النار فهو شعلة منها ومنه قوله تعالى بشهاب قبس واستعير النار هنا للنور والجملة غاية لما قبلها اى لم يزل مجاهدا فى ابلاغ ما امر به مرغبا فى موافقته مرهبا من مخالفته حتى اظهر دينا بينـا كالقبس نورا نيرا (لقابس) اى لطالب النور الموجب للحضور والسرور (آلاء الله) بالرفع مبتدأ اى نعمه (تصل باهله اسبابه) بالنصب اى وسائله التى قدرها وذرائعه التى قررها وفى اللوح المحفوظ حررها وفى اصل الدلجى لقـابس آلاء الله بالاضافة اى لمبتغى سـوابغ نعمه ومواهب كرمه تصل باهله اى باهل

(القبس)

القبس يعنى بالمتقين له اسبابه بالرفع اى وسائله الموصلة اليه من العناية وتوفيق الهداية من البداية الى النهاية مما به الفوز ابدا معاشا ومعادا (به) اى به عليه الصلاة والسلام (هديت القلوب) بصيغة المفعول وفى نسخة بصيغة الفاعل اى قلوب اهل الاسلام من بين الانام فانقادت مذعنة لقبول الاحكام (بعد خوضات الفتن والآثام) اى بعد دخول القلوب فى ميدان فتن الايام وشروعها فى مهاوى المعاصى اوالآثام (وابهج) اى عين وبين (موضحات الاعلام) وسقط فى اصل الدلجى لفظ وابهج فقال موضحات متعلق بهديت والاصل الى موضحات فحذف الجار واوصل الفعل اقول وعلى تقدير صحة ترك وابهج لايبعد ان يقال المعنى حال كون تلك القلوب مبينات اعلام الغيوب وقال الانطاكى هو بفتح الضاد على بناء المفعول اى فاصبحت القلوب بما رزقت من الهداية به عليه الصلاة والسلام منشورات الاعلام انتهى ولايخفى انما قدمناه اولى وانسب بقوله (ونائرات الاحكام) من نار لازما بمعنى ظهر اى واضحاتها وبيناتها وقول الحلبى نايرات بالنون اوله ومثناة تحتية بعد الالف محمول على ماقبل الاعلال والا فيقرأ بالهمزة فلا اشكال (ومنيرات الاسلام) من انار متعديا اى ومظهرات احكامه ورافعات اعلامه (فهو) بضم الهاء واسكانها لغتان مشهورتان وقراءتان متواترتان والضمير راجع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (امينك المأمون) اى حافظ دينك وعهدك الذى ائتمنته عليه وفوضت امر بيانه اليه (وخازن علمك المخزون) اى وسائر ما استودعته من اسرار الربوبية التى تعجز عن ادراكها عامة ارباب العبودية كما قيل صدور الاحرار قبور الاسرار (وشهيدك) اى الشاهد عندك للانبياء والاصفياء وعلى اممهم الاشقياء (يوم الدين) اى يوم الجزاء وفصل القضاء قال تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فقيل المراد بالاشارة الى هؤلاء امته من العلماء والاولياء وهم شهداء على امم سائر الانبياء ويدل عليه قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ولا منع من الجمع بين الشهادة للاصل والفرع (وبعيثك) اى مبعوثك الذى بعثته اى ارسلته (نعمة) اى للمؤمنين اى هداية ودلالة للكافرين (ورسولك بالحق) اى الى الحق (رحمة) اى للعالمين لمن آمن فى الدنيا والاخرى ولمن كفر فى الدنيا لافى العقبى (اللهم افسح له) اى وسع لاجله المقام الاعلى (فى عدنك) اى فى جنة عدنك ودار كرامتك فعدن علم لمعنى العدن وهو الاقامة من عدن بالمكان اذا اقام به ولم يبرح منه سمى بها جنتها لعلاقة الظرفية قيل عدن اسم جنة من جملة الجنان فهو فى الجنان كآدم فى نوع الانسان والصحيح انه اسم لجملة الجنان فكلها جنات عدن قال تعالى جنات عدن التى وعدالرحمن عباده بالغيب وقال جنات عدن يدخلونها وقال ومساكن طيبة فى جنات عدن وجنات عدن التى وعدتهم والاشتقاق ايضا يدل على انه اعم والله اعلم وبروى فى عدتك ولعله بكسر العين وتخفيف الدال بمعنى وعدك اى فى موضعه ومحله

(واجزه) بهمزة وصل وسكون جيم فزاء مكسورة ومنه قوله تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وهذا هوالاصل المطابق للرواية الموافق للدراية وكأنه تصحف على الدلجى حيث لم يذكر هذا الوجه الوجيه وقال يجوز انيكون بهمزة قطع وجيم مكسورة وزاء من اجازه اذا اعطاه انتهى ولايوجد فى القاموس هذا المعنى ثم قال ويجوز ان يكون بوصل وجيم مضمومة وراء اى اعطه اجره وفيه انه لايتعدى الى مفعولين ويجوز فى مضارعه الكسر والضم ويجوز قطع همزه ممدودا مع كسر جيمه يقال اجره يأجره ويأجره جزاء كا جره فيرجع الى المعنى الاول فتأمل ثم رأيت الحلبى قال فى النسخة المذكورة بفتح الهمزة ثم جيم ساكنة ثم بالزاء المكسورة والصواب بوصل الهمزة انتهى وبه تبين خطأ الانطاكى حيث قال هو بهمزة مفتوحة مقطوعة وقوله (مضاعفات الخير) اى انواع الخير المضاعفة اضعافا كثيرة (من فضلك) اذلايجب عليك شئ من عندك (مهنئات) بكسر النون المشددة وفى نسخة بفتحها وهو حال من مضاعفات من هنأنى الطعام يهنأنى اذا ساغ بلا تنغيص وكل ماأتاك بلاتعب كذا ذكره الدلجى وهو توهم انه من الثلاثى المجرد وليس كذلك بل هو من باب التفعل (غير مكدرات) بكسر الدال المشددة وفتحها صفة لمهنئات اى غير منغصات (من فوز ثوابك) بالزاء اى من اجل الظفر بأجرك (المحلول) اى الذى يحل فيه وفسر بالمنول وتصحف الفوز على الدلجى فقال من فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة اى من سريع فضلك الذى لابطء فيه (وجزيل عطائك) اى كثيره (المعلول) مأخوذ من العلل بفتحتين وهو الشرب ثانيا بعد النهل بفتحتين وهو الشرب اولا وقد وهم الدلجى حيث قال فى الاول بفتحات ثلاث وفى الثانى بثلاث فتحات والمعنى عطاؤك المضاعف تعل به عبادك مرة بعد مرة اخرى فشبه وافر عطائه بمنهل عذب يرده العطاش ومنه قول كعب بن زهير رضى الله عنه «كأنه منهل بالراح معلول» (اللهم اعل) بفتح الهمزة وكسر اللام امر من الاعلاء وفى نسخة عل بفتح العين وتشديد المكسورة امر من التعلية اى ارفع (على بناء الناس) وفى رواية على بناء البانين جمع بان اسم فاعل من بنى يبنى بناء بالكسر (بناءه) والمعنى ارفع على عمل العاملين عمله اوعلى منازلهم فى الجنة منزله اواعل بناء دينه على بناء اديان سائر الناس فيكون ايماء الى قوله تعالى ليظهره على الدين كله اى ليعليه ويغلبه وفى نسخة بالمثلثة المفتوحة فى الموضعين بدل الموحدة المكسورة وقال الدلجى او اطل على ذواتهم ذاته حتى لايطوله احد بشهادة قول سليمان عليه السلام من هدم بناء ربه تبارك وتعالى فهو ملعون يعنى من قتل انسانا ظلما من حيث ان اصل البناء ضم شئ الى شئ وهو اجزاء خلقها الله تعالى مضموما بعضها الى بعض مركبة فشبه بالبناء لذلك انتهى ولا يخفى ان هذا الدعاء انما يناسب فى حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان لايكتنفه طويلان الااطالهما مع انه كان ربعة اقرب الى الطول فى سائر احواله المناسب الى التوسط فى اعتداله اللهم الاان يقال المراد باطالة ذاته بقاء جسده

(الشريف)

الشريف بعد مماته على ماكان عليه مدة حياته فان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء عليهم السلام ويلائمه قوله (واكرم مثواه لديك) اى منزله ومأواه عندك (ونزله) بضمتين ويسكن الزاء اى اجره وثوابه وجزاءه وهو فى الاصل الطعام المهيأ للضيف (واتم) بتشديد الميم المفتوحة وفى نسخة واتمم (له نوره) اى الذى سألك ان تجعله فى قلبه وبصره وسمعه وعن يمينه وعن شماله ليتحلى بأنوار المعارف ويتجلى بأسرار العوارف وفى الحديث تلميح الى قوله تعالى ربنا اتمم لنا نورنا (واجره) بفتح الهمزة وسكون الجيم فراء اى جزاءه الذى يوجب سروره قال الحلبى الاجر معروف وهو منصوب معطوف على ماقبله من قوله نوره والمفهوم من قول الدلجى واجزه الجزاء الاوفى انه تصحف عليه الراء بالزاء وانه جعله امرا معطوفا على اكرم او اتم وكأنه تبع الحجازى فى قوله ويروى واجزه بهمزة وصل من الجزاء (من انبعاثك) مصدر من باب الانفعال من البعث اى من بعثك اياه وفى نسخة من الافتعال والجار متعلق باكرم وهو السب اوبأتم وهو اقرب والمعنى لاجل اقامتك اياه من قبره (له مقبول الشهادة) اى تزكية لامته اذا شهدوا للانبياء انهم قد بلغوا اممهم الرسالة بعدما جحدوا تبليغهم اى اياهم يوم القيامة ونصبه على الحال من ضمير له او على المفعولية وكذا قوله (مرضى المقالة) اى مقبول الشفاعة (ذا منطق عدل) مصدر سمى به فوضع موضع عادل مبالغة فى جعل منطقه عدلا اى ذا منطق مستقيم وذا كلام قويم ووهم الدلجى حيث قال مبالغة فى جعل نفسه عدلا فانه لو اريد به هذا المعنى لنصب عدل فى المبنى كمالا يخفى (وخطة فصل) اى وذا خطة فصل والخطة بضم المعجمة وتشديد المهملة الامر والحال والقصة والفصل القطع او الفرق او بمعنى الفاصل اى ذا حالة رشد وهداية واستقامة والمعنى اذا الم به خطب عظيم وامر مشكل جسيم فصله برأى قويم وفى حديث الحديبية لايسألونى خطة يعظمون فيها حرمات الله تعالى الا اعطيتهم اياها (وبرهان عظيم) اى وذا دليل واضح وبيان قاطع عظيم فى ميدان البيان بحيث يصير الشئ الغائب كالامر العيان (وعنه) اى وعن على كرم الله وجهه (ايضا فى الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى جملة الفاظها الواردة عنه كرم الله وجهه (ان الله وملائكته يصلون على النبى) اى فنحن اولى بذلك (الآية) يعنى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما يعنى لاسيما وقدامرنا بذلك تصريحا بعد ما اشير اليه تلويحا فيجب علينا اداء اجابته والقيام بحق اطاعته بأن نقول (لبيك) اى اقمنا مرة بعد اخرى بخدمتك ودمنا بحضرتك (اللهم) اى يا الله أمنا برحمتك واقصدنا بمنتك ونعمتك (ربى) اى يا ربى (وسعديك) اى نساعد عبادتك مساعدة بعد مساعدة فى طاعتك (صلوات الله البر) بفتح الموحدة وتشديد الراء وهو ابلغ من البار ولذا لم يرد فى اسمائه ومعناه كثير البر بعباده المؤمنين من اولى البر وفى الحديث تمسحوا بالارض فانها بكم برة اى عليكم مشفقة كالوالدة البرة بولدها البار يعنى ان منها

خلقكم وفيها معاشكم ومنها بعد الموت معادكم وقد قيل البر ابر بأهله وقال تعالى ألم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا واما البحر فانه يغرق اهله ولايفرق حزنه وسهله وقد ورد البحر من جهنم رواه الحاكم والبيهقى عن يعلى بن امية (الرحيم) اى كثير الرحمة بالمؤمنين وكبير العناية بالمحسنين (والملائكة المقربين) اى وصلواتهم (والنبيين) وهم اعم من المرسلين (والصديقين) اى العلماء العاملين (والشهداء والصالحين) اى القائمين بحقوق الله تعالى وبحقوق الخلق اجمعين (وما سبح لك من شئ) اى وصلوات جميع الاشياء فهذا تعميم بعد تخصيص كقوله سبحانه وتعالى وان من شئ الا يسبح بحمده فما موصولة معطوفة على ماقبلها ومن بيانية لها وفى نسخة بدون العاطفة فما مصدرية ومن زائدة اى صلواتهم دائمة مستمرة مدة تسبيح شئ لك اى مادام يسبحك شئ (يارب العالمين) اى مربيهم ومدبر امورهم (على محمد بن عبدالله خاتم النبيين) بكسر التاء وفتحها (وسيد المرسلين) لكونهم تحت لوائه يوم الدين (وامام المتقين) اى من ارباب اليقين (ورسول رب العالمين) اى الى كافة الخلق اجمعين (الشاهد) اى للانبياء (البشير) للاولياء (الداعى اليك بأذنك) اى بأمرك وتيسيرك (السراج المنير) اى من ابصر بنوره ذو العماية واستبصر بظهوره ذو الغواية (وعليه السلام) اى مما يغشى غيره من الملام وسوء المقام ومن دعائه عليه الصلاة والسلام اذا دخل رمضان اللهم سلمنى من رمضان وسلمه لى وسلمنى منه اى لايغشانى فيه مايحول بينى وبين صومه وسلمه لى اى حذرا من ان يغم على الهلال اوله وآخره فيلتبس على صوما وفطرا وسلمنى منه اى بعصمتى فيه (وعن عبدالله بن مسعود) كما رواه ابن ماجة والبيهقى فى شعب الايمان (اللهم اجعل صلواتك) اى اجناسها (وبركاتك) اى انواعها (ورحمتك) اى الخاصة (على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) اى الكثير على الامة (ورسول الرحمة) اى على الكافة (اللهم ابعثه مقاما) نصبه على الظرفية اى مقاما عظيما وهو المقام المحمود الذى يحمده الاولون والآخرون بالشفاعة الكبرى والصغرى لقوله عليه الصلاة والسلام هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولايبعد ان يراد بامته جماعته المحتاجة الى شفاعته وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مقاما يحمدك فيه الاولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس احد الا تحت لوائك وعن حذيفة يجمع الناس فى صعيد واحد فلا تتكلم نفس فاول مدعو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لاملجأ ولامنجى منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت فهذا معنى قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (يغبطه) بكسر الموحدة اى يتمنى مثل مقامه (فيه الاولون والآخرون) وفى الحديث هل يضر الغبط قال لا الا كما يضر العضاة الخبط اى يخبط ورقها دون قطعها والمقصود ان الغابط كالخابط ينتفع بالمغبوط والمخبوط من غير ان

يحصل هناك ضرر لاحد منهما (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) اى من الانبياء من ذريته (انك حميد مجيد) وقد سبق تحقيق مبناه وتدقيق معناه (وكان الحسن البصرى رحمه الله يقول من اراد ان يشرب بالكاس الاوفى) أى بالحظ الاعلى (من حوض المصطفى) اى من بحر شرعه المرتضى فى الدنيا ومن نهر كوثره فى العقبى (فليقل) اى دائما اوكثيرا بالقلب الاصفى (اللهم صل على محمد وعلى آله) أى من يؤول اليه امره ويعظم لديه قدره وهو يحتمل التعميم والتخصيص ويروى وعلى آل محمد (واصحابه) اى من ادرك جمال صحبته وتشرف برؤية طلعته (واولاده) اى الشاملة لبناته واحفاده (وازواجه) اى زوجاته وسرياته (وذريته) ولوكان بواسطة كثيرة فى نسبته (واهل بيته) اى المتناول لمواليه وخدمه (واصهاره) اى من بينه وبينه مصاهرة كالشيخين والختنين (وانصاره) اى من المهاجرين والانصار (واشياعه) اى اتباعه من اهل القرى والامصار (ومحبيه) اى من العلماء الاخيار والصلحاء الابرار (وامته) اى الداخل فيهم المؤمنون الفجار (وعلينا معهم اجمعين يا ارحم الراحمين وعن طاوس عن ابن عباس) فى رواية عبد بن حميد وعبد الرزاق بسند جيد واسمعيل القاضى فى فضل الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابن عباس (انه كان يقول اللهم تقبل شفاعة محمد الكبرى) اى العظمى وهى التى يفصل القضاء بين اهل الموقف بما يستحقون من الجزاء (وارفع درجته العليا) اى مرتبته العالية ومنزلته الغالية (وآته سؤله) اى اعطه مسؤله (فى الآخرة والاولى) اى الدنيا وسميت اولى لتقدمها على الاخرى (كما آتيت ابراهيم وموسى وعن وهيب) بالتصغير وفى نسخة وهب (ابن الورد) وهو عبد الوهاب المكى الزاهد يروى عن حميد بن قيس وجماعة وعنه عبد الرزاق وطائفة ثقة حجة (انه كان يقول فى دعائه اللهم اعط محمدا افضل ماسألك لنفسه) اى من الخيرات (واعط محمدا افضل ماسألك له احد من خلقك) اى من المقامات (واعط محمدا افضل ما انت مسؤل له الى يوم القيامة) اى من الكرامات (وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) اى فى رواية ابن ماجة والبيهقى والديلمى والدارقطنى وتمام فى فوائده (انه كان يقول اذا صليتم على النبى عليه الصلاة والسلام فاحسنوا الصلاة عليه) اى فى المبنى والمعنى (فانكم لاتدرون) اى مايترتب عليه هنالك (لعل ذلك) اى اذا قبل (يعرض عليه) اى يبلغ اليه (وقولوا) اى مثلا (اللهم اجعل صلواتك) اى انواع دعواتك العامة (ورحمتك وبركاتك) اى الخاصة (على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) اى لنفسه (وقائد الخير) اى لغيره (ورسول الرحمة) اى لجميع الامة فانه كاشف الغمة (اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه فيه الاولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على

محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) زيد فى نسخة فى العالمين (انك حميد مجيد) وقد سبق ان هذه الجملة الاخيرة من اصح انواع الصلوات مما ورد فيه الروايات (وما يؤثر) اى ما يروى (من تطويل الصلاة) وفى نسخة فى تطويل الصلاة (وتكثير الثناء على اهل البيت) قال الحجازى ويروى عن اهل البيت وهو الملائم لقوله (وغيرهم) اى من اصحابه وازواجه واتباعه واشياعه (كثير) اى يطول ذكره ويحتاج الى مؤلف مستقل حصره (وقوله) اى وقول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه موقوفا اومرفوعا (والسلام كما قد علمتم) اى بالوجهين المتقدمين (هو ماعلمهم فى التشهد من قوله السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وفى تشهد على رضى الله تعالى عنه) هذا غير معروف سنده (السلام على نبى الله السلام على انبياء الله ورسله) تعميم بعد تخصيص (السلام على رسول الله السلام على محمد بن عبدالله السلام علينا وعلى المؤمنين والمؤمنات من غاب منهم) اى بالموت وغيره (ومن شهد) اى حضر عنده (اللهم اغفر لمحمد) وسيأتى الكلام على غفرانه عليه الصلاة والسلام (وتقبل شفاعته واغفر لاهل بيته) اى من ازواجه وذريته (واغفرلى ولوالدى وما ولدا وارحمهما) سيأتى تحقيقه (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته) وفيه اشكال حيث دعا بالمغفرة لوالديه وما ولدا والرحمة لهما مع ثبوت موت ابيه وبعض اخوته كافرين قال الدلجى ولعل الناسخ زاد الالف سهوا وانما الدعاء بهما لولديه الحسنين ومن ولداه انتهى والاظهر انه قال ذلك لتعليم غيره لا للدعاء لنفسه وفيه اشكال آخر وهو مابينه المصنف بقوله (جاء فى هذا الحديث عن على الدعاء للنبى بالغفران وفى حديث الصلاة) بالاضافة اى الذى اسنده (ايضا) ويروى فى حديث الصلاة عليه والضمير له عليه الصلاة والسلام ويروى عنه اى عن على قبل ذلك وهو المذكور فى اوائل هذا الفصل (قبل) اى من طريق الحافظ ابى عبدالله الحاكم فقبل مبنى على الضم وقوله (الدعاء له) اى للنبى عليه الصلاة والسلام (بالرحمة) خبر اى الدعاء له بالرحمة فى حديث الصلاة على النبى المروى عن على (ولم يأت فى غيره من الاحاديث المرفوعة المعروفة) فهل يجوز الدعاء له بهما اولا والظاهر انه يجوز اما الرحمة فظاهر فانها احد معانى الصلاة وقد قال تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت مرادا به ابراهيم عليه السلام وآله واما المغفرة فحيث وقع له عليه الصلاة والسلام طلب المغفرة لنفسه سبعين مرة وفى رواية مائة مرة امتثالا لقوله تعالى واستغفر لذنبك جاز لغيره غايته ان ذنبه المترتب عليه الغفران مأول بالغفلة عن المولى وارتكاب خلاف الاولى او الاشتغال بالامور المباحة او رؤية التقصير فى مقام الطاعة وامثال ذلك مما يليق بشانه وعلو مكانه لحسنات الابرار سيئات المقربين مع انه قد غفر له ماتقدم من ذنبه فهو من باب التأكيد فى القضية اومن قبيل التلذذ بذكر العطية نحو الدعاء بقوله ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا اواخطأنا

(فمعنى)

فمعنى اغفرله وارحمه اى أدم له المغفرة الشاملة والرحمة الكاملة (وقد ذهب ابو عمر بن عبد البر)
وهو من اكابر علماء المالكية (وغيره الى انه لايدعى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالرحمة
وانما يدعى له بالصلاة والبركة التى تختص به) وفى كون البركة تختص به نظر ظاهر
(ويدعى لغيره بالرحمة والمغفرة) ويروى بالغفران نعم هذا هو الاولى ولكن لاجل النهى
يحتاج الى دليل مثبت للدعوى وقد اغرب الدلجى حيث قال لافتقارهم اليهما دونه وجه
غرابته ان كل احد محتاج الى غفران الله تعالى ورحمته وكم ورد من دعاء له عليه الصلاة
والسلام بقوله اللهم اغفرلى وارحمنى وانما الكلام فى دعاء غيره له بهما لانه كان فى مقام
التواضع والادب كما يقتضى استغناء الرب ثم رأيت فى شمائل الترمذى ان واحدا من الصحابة
قال له عليه الصلاة والسلام غفر الله لك فقال ولك وهذا تقرير منه عليه الصلاة والسلام
على جواز مثل هذا الكلام (وقد ذكر ابو محمد بن ابى زيد) اى المالكى فى رسالته زيادة الترحم
(فى الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بقوله (اللهم ارحم محمدا وآل محمد
كما ترحمت) بتشديد الحاء وفى نسخة تراحمت (على ابراهيم وآل ابراهيم ولم يأت هذا)
اى الدعاء له عليه الصلاة والسلام بالمغفرة والرحمة ويروى ولم تأت هذه الرواية (فى حديث
صحيح) قال الدلجى اذما ورد بزيادتهما كله ضعيف وفيه انه يعمل بالضعيف فى فضائل
الاعمال وانما يحتاج الى الحديث الصحيح اوالحسن فى الاحكام من الاقوال واما قول النووى
فى شرح مسلم المختار ان الرحمة لاتذكر فسلم لانه خلاف الاولى واما ماجزم به فى الاذكار
بان ذكرها بدعة ففيه بحث لانه قد ورد فى بعض الطرق ولوكان ضعيفا فلايعد بدعة
لاسيما وهى لاتنافى سنة وعلى تقدير التسليم فليكن بدعة حسنة ويقويه ماذكره المصنف
بقوله (وحجته) اى دليل ابن ابى زيد الذى اخذ به استحباب طلب الرحمة (قوله) اى
قول النبى عليه الصلاة والسلام حال تعليم امته (فى السلام السلام عليك ايها النبى
ورحمة الله وبركاته) ومما يؤيده قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت وينصره
ان رحمته عامة للخواص والعوام ولايستغنى احد عن هذا الانعام العام * ثم اعلم ان الرافعى
ذكر فى الشرح الكبير عن الصيدلانى انه قال ومن الناس من يزيد وارحم محمدا كما رحمت
على ابراهيم وربما يقولون ترحمت وهذا لم يرد فى الخبر وانه غير فصيح فانه لايقال
رحمت عليه وانما يقال رحمته واما الترحم ففيه معنى التكلف فلايحسن اطلاقه فى حق الله
سبحانه وتعالى انتهى ولايخفى ان نفى الصيدلانى ورود الخبر بلفظ ارحم محمدا وآل محمد
كما ترحمت على ابراهيم غلط نشأ من جهله بطريق الحديث فمن حفظ حجة على من لم يحفظ
فهذه الرواية فى مستدرك الحاكم من رواية ابن مسعود باسناد صححه وقال فى موضع آخر
بل قد ورد به خبر صحيح قال الحلبى وقد راجعت تلخيص المستدرك للذهبى فرأيت مالفظه
بعد انهاء مسنده الى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا تشهد احدكم فى الصلاه فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد

وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد انتهى وقد جاء فى جملة حديث وارحم محمدا وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وكذا جاء فى رواية على وابن عباس وجابر وجاء ايضا فى حديث مسلسل وترحم محمدا الى آخره وقدذكر القاضى مثل هذا فيما تقدم ومما يؤيد جواز الرحمة مافى النسائى الصغير باسناده عن عكرمة قال ظاهر رجل امرأته واصابها قبل ان يكفر فذكر ذلك للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام ماحملك على ذلك فقال رحمك الله يارسول الله رأيت خلخالها وساقها الحديث وقد جاء مرسلا ومسندا ففى تقريره عليه الصلاة والسلام دليل على جوازه ورد على من عده بدعة اوحكم عليه بالكراهة واما قوله ان الترحم فيه معنى التكلف فممنوع بل يراد به المبالغة فى انزال الرحمة فاندفع به قول الغزالى انه لايجوز ترحم بالتاء وقول الرافعى انه لايحسن ولعلهما مابلغهما الرواية فبنيا الحكم على ظاهر الرواية والعجب من النووى انه قال واما ماقاله بعض اصحابنا وابن ابى زيد المالكى من استحباب زيادة وارحم محمدا وآل محمد فهذه بدعة لا اصل لها وكانه غفل عما ورد وذهل عن قول الشافعى فى الرسالة وكان خيرته المصطفى لوحيه المنتخب لرسالته المفضل على جميع خلقه بفتح رحمته وختم نبوته الى ان قال محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورحم وكرم انتهى فقد قال رحم فى حقه فهذا رد على مقلده هذا وقد قال شمس الائمة السرخسى واصحابنا الحنفية لابأس بقول وارحم محمدا لان الاثر ورد به ولا عتب على من اتبع الاثر ولان احدا لا يستغنى عن رحمة الله تعالى

فصل

(فى فضيلة الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والتسليم عليه والدعاء له) اى وفى فضيلتهما (حدثنا احمد بن محمد الشيخ الصالح من كتابه ثنا) اى حدثنا (القاضى يونس ابن مغيث) بضم فكسر (حدثنا ابوبكر بن معاوية) اى ابن الاحمر الاندلسى وقد روى النسائى الكبير بعضه سماعا وبعضه اجازة (حدثنا النسائى) اى صاحب الجامع (انا) بالموحدة اوالنون اى اخبرنا او انبأنا (سويد) بالتصغير (ابن نصر) بالمهملة وهو المروزى يروى عن ابن المبارك وابن عيينة وعنه الترمذى والنسائى ثقة (انا) اى اخبرنا او انبأنا (عبد الله) بن المبارك بن واضح الحنظلى التميمى مولاهم المروزى ابو عبد الرحمن شيخ خراسان يروى عن سليمان التيمى وعاصم الاحول والربيع بن انس وعنه ابن مهدى وابن معين وابوه تركى مولى تاجر وامه خوارزمية وقبره بهيت (٢) يزار ويتبرك به اخرج له الائمة الستة (عن حيوة) بفتح فسكون (ابن شريح) بالتصغير (قال اخبرنى كعب بن علقمة) اى التنوخى المصرى تابعى يروى عن سعيد بن المسيب وطائفة وعنه الليث وجماعة

(٢) بوزن فيل اسم بلدة بالعراق مصححه

(ذكره)

ذكره ابن حبان فى الثقات واخرج له مسلم وابو داود والترمذى والنسائى (انه سمع عبد الرحمن بن جبير) بالتصغير مولى نافع قرشى مصرى مؤذن ثقة فقيه مقرئ توفى سنة سبع وتسعين اخرج له مسلم وغيره (انه سمع عبدالله بن عمرو) بالواو وفى نسخة بدونه والحديث رواه مسلم وابو داود والترمذى ايضا عنه (يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن) اى اذانه (فقولوا مثل مايقول) اى جوابا له واختلف فى الحيعلتين والاصح انه يقول فيهما لاحول ولاقوة الابالله وقيل يجمع بينهما (وصلوا على) اى بعد اجابة المؤذن (فانه) اى الشان (من صلى على مرة) اى واحدة كما فى نسخة (صلى الله عليه عشرا) اى لوعده سبحانه وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وهذا اقل مراتب اضعاف اعمالها وهو لاينافى ماورد فى مسند احمد بسند حسن موقوفا على عبدالله بن عمرو وهو مرفوع اذلا مجال للاجتهاد فيه من صلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مرة صلى الله تعالى عليه بها سبعين مرة نعم لايبعد ان هذه المضاعفة تكون بخصوص يوم الجمعة اذقدورد ان الاعمال كلها تضاعف فيه بسبعين ضعفا وهو يؤيده ماورد انه اذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة كان حجه بسبعين حجة (ثم سلوا) اى الله تعالى كما فى نسخة (لى الوسيلة) وهى المرتبة الجليلة (فانها منزلة) اى درجة جميلة (فى الجنة لاتنبغى) اى لاتليق اولاتحصل (الالعبد) اى عظيم (من عباد الله) اى الصالحين (وارجو ان اكون اناهو) اى ذلك العبد فقوله هو خبر كان ووضع موضع اياه وانا تأكيد لاسمها اومبتدأ خبره هو والجملة خبرها ويجوز ان يكون موضع اسم اشارة اى ان اكون انا ذلك العبد كما اشرنا اليه (فمن سأل لى الوسيلة) اى وهى نهاية مراتب الفضيلة (حلت عليه الشفاعة) ويروى شفاعتى اى غشيته ونزلت به وفى نسخة حلت له الشفاعة اى ثبتت وفى رواية وجبت له شفاعتى اى حقت (وروى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه) كما فى شعب الايمان (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى على صلاة) اى واحدة (صلى الله عليه عشر صلوات) اى قياما بشكر عبده (وحط) اى وضع (عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات وفى رواية) اى لابى يعلى (وكتبت له عشر حسنات) اى ثوابها (وعن انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه ابن ابى شيبة فى مسنده (عنه عليه الصلاة والسلام ان جبريل نادانى) اى خاطبنى (فقال من صلى عليك صلاة صلى الله تعالى عليه عشرا) اى عشر مرات (ورفعه عشر درجات ومن رواية عبدالرحمن ابن عوف) كما رواها الحاكم وصححها والبيهقى فى شعبه (عنه عليه الصلاة والسلام لقيت جبريل فقال لى انى ابشرك) اى اخبرك بمايسرك (ان الله تعالى) بكسران وفتحها (يقول من سلم عليك سلمت عليه) اى عشرا او اكثر (ومن صلى عليك صليت عليه) وفى الحديث ايماء الى جواز انفراد كل منهما عن الآخر فتدبر (ونحوه) اى نحو مروى ابن عوف (من رواية ابى هريرة ومالك بن اوس) بفتح فسكون (ابن الحدثان)

بفتحهما ادرك زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأى ابابكر وسمع عمر وعثمان وبقية العشرة رضى الله تعالى عنهم وعنه الزهرى وابن المنكدر وقال انس بن عياض عن سلمة ابن وردان عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ترك الكذب بنى له فى ربض الجنة واحمد بن صالح صحح هذا الحديث والاصح عند الذهبي انه عنده تابعى وحديثه مرسل (وعبدالله بن ابى طلحة) اى زيد بن سهل الانصارى وفى بعض النسخ عبيدالله مصغرا والصواب الاول ولد فى حياته عليه الصلاة والسلام وهو اخو انس لامه حنكه عليه السلام وسماه وتوفى زمن الوليد فهو تابعى له رواية روى عن ابيه ثقة اخرج له مسلم والنسائى ولد له عشرة بنين كلهم قرأوا القرآن (وعن زيد بن الحباب) بضم المهملة وبالموحدتين (سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قال اللهم صل على محمد وانزله المنزل) وفى رواية المقعد (المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتى) وهذا الحديث سقط منه رجال فان زيد بن الحباب ليس من الصحابة ولا من التابعين ولا من اتباعهم وانما روى عن مالك بن انس والضحاك بن عثمان ومالك بن مغول وعبدالله بن لهيعة وعنه احمد بن حنبل نعم هذا الحديث محفوظ من رواية رويفع بن ثابت الانصارى مرفوعا وقد رواه زيد بن الحباب هذا عن ابن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء عن بكر بن سوادة عن زياد بن نعيم عن وفاء بن شريح الحضرمى قيل ولعل المصنف اورده فى اصله عن زيد بن الحباب عن رويفع بن ثابت على جهة الارسال وسقط ذكره رويفع من بعض نسخ الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب (وعن ابن مسعود) اى مرفوعا (اولى الناس بى) اى اقرب الناس منى واحقهم بشفاعتى (يوم القيامة اكثرهم على صلاة) رواه الترمذى وابن حبان (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلاة والسلام قال من صلى على فى كتاب) اى بأن كتب فيه الصلاة (لم تزل الملائكة تستغفر له مابقى اسمى) يروى مادام اسمى (فى ذلك الكتاب) رواه الطبرانى فى الاوسط وابو الشيخ فى الثواب بسند ضعيف لكنه يعتبر فى هذا الباب وربما يقال يكتب له الثواب ماتقل ايضا من ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب (وعن عامر بن ربيعة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى على صلاة) اى واحدة او اكثر (صلت عليه الملائكة ماصلى على) اى مدة صلاته على (فليقلل) امر من التقليل او من الاقلال (من ذلك) اى من قول الصلاة اى عبد كما فى نسخة (اوليكثر) امر من التكثير او الاكثار والمراد به الاخبار واختيار ما هو المختار رواه احمد وابن ماجة والطبرانى فى الاوسط بسند حسن (وعن ابى بن كعب) على مارواه الترمذى وحسنه (كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ذهب ربع الليل) بضمهما ويسكن الثانى وفى رواية المصابيح اذا ذهب ثلاثا الليل (قام) اى من نومه اوفراشه (فقال ياايها الناس) كأنه ينادى اهل بيته اوخواص امته (اذكروا الله) اى فى حال الانتباه واتركوا ماعداه (جاءت الراجفة)

اى النفخة الاولى التى ترجف الارض باهلها والمعنى قرب مجيئها ويموت كل احد عندها (تتبعها الرادفة) اى تعقبهـا النفخة الثانية ويبعث الخلق كلهم بعـدها وثبت ان مابين النفختين اربعون سـنة يقول الله سبحانه وتعالى لمن الملك اليوم ويجيب بذاته عز شانه لله الواحد القهار او يقول الخلق بلسان الحال فىجواب ذلك السـؤال لله الواحد القهار واليوم كذلك فى نظر ارباب الاسرار واصحاب الانوار لا ملك الا لله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار وقيل الراجفة القيامة والرادفة البعث (جاء الموت بما فيه) اى من سـكراته ومنكراته او بما فيها بعـده ولا منع من الجمع من البعث والحساب والميزان والكتاب وما يترتب عليها من الثواب والعقاب ويحتاج كل احد الى شفاعته عليه الصلاة والسـلام فى ذلك الباب (فقال) الظـاهر وقال اذ لا يظهر وجه الرابطة بالفـاء (ابى بن كعب) وهو اقرأ الصحابة (يا رسـول الله انى اكثر الصلاة عليك) اى لكثرة محبتى اياك رجاء حصول الشـفاعة لى لديك ويروى انى اكثر من الصلاة عليك (فكم اجعـل لك من صلاتى) اى من زمان دعائى لنفسى او من اوقات عبادتى النافلة (قال ما شئت) اى قدر ما اردت من تقربك بى (قال) اى ابى (الربع) بالنصب اى اجعل لك من صلاتى ربع اوقاتى (قال) اى النبى عليه الصلاة والسـلام (ماشـئت) اى اخترت قليـلا اوكثيرا (وان زدت) اى على الربع (فهو خير) اى لك كما فى نسخة صحيحة (قال الثلث) بضمتين ويسكن الثانى وهو بالنصب كما مر (قال ماشئت وان زدت فهو خير) قال الحجازى وذكر بعد الربع النصف الى آخره وفى غالب نسخ الشفاء ذكر الربع ثم الثلث ثم النصف الى آخره وهذا الحديث فى الترمذى ولم يذكر فيه الثلث (قال النصف قال ماشئت وان زدت فهو خير قال الثلثين قال ماشئت وان زدت فهو خير قال يا رسـول الله فاجعل صلاتى) اى اوقات دعائى (كلهـا لك) اى لذكرك وما يتعلق به من الصلاة عليك (قال اذا) بالتنوين اى حينئذ (تكفى) بصيغة المفعول المخاطب وفى رواية همك اى مايهمك من امر دينك ودنياك وهو بالنصب على انه مفعول ثان لتكفى وفى نسخة يكفى بصيغة المجهول الغـائب وهمك بالرفع على نيـابة الفاعل ويلائمه قوله (و يغفر ذنبك) بصيغة المجهول منصوبا وذنبك مرفوعا والحاصل انه عليه الصلاة والسلام لم يرد ان يعين له حدا مقدرا من الليالى والايام لئلا يغلق عليه باب المزيد فى مقام المرام او لانه به يحصل كفـاية المهمات الدينية والدنيوية والاخروية على وجه النظام ونظيره قوله عليه السلام عن الله من شغله ذكرى عن مسـئلتى اعطيته افضل ما اعطى السـائلين وكان الحديث السابق مسـتندا للطائفة السنية الاويسية حيث يداومون على الصلوات المصطفوية (وعن ابى طلحة) وهو زيد بن سهل وحديثه هذا رواه النسائى وابن حبان والبيهقى فى شعب الايمان بسند صحيح انه قال (دخلت على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت من بشره) بكسر الموحدة اى بشاشة بشرته (وطلاقته)

اى بساطته ولطافته (مالم أره قط) اى ابدا قبل ذلك (فسألته) اى عن سبب ماهنالك (فقال وما يمنعنى) اى عن هذا السرور (وقد خرج جبريل عليه السلام) اى ظهر (آنفا) بالمد والقصر وقد قرئ بهما فى السبعة اى هذه الساعة فكأنها قدام الانف من كمال قربها (فأتانى ببشارة من ربى ان) بفتح الهمزة اى هى ان او بأن (الله بعثنى اليك ابشرك انه) بالكسر والفتح (ليس احد من امتك) اى امة الاجابة (يصلى عليك الا صلى الله عليه وملائكته بها) اى بدلها او بسببها (عشرا) فهذا الذى يوجب بشرا ويفيد بشرى ويقتضى نشرا (وعن جابر بن عبد الله) على ماروا البخارى (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يسمع النداء) اى الاذان او الاقامة او الاعلام بأحدها (اللهم رب هذه الدعوة) اى الدعاء الى العبادة (التامة) اى الكاملة الشاملة (والصلاة القائمة) اى الدائمة الفاضلة لايغيرها ملة ولا ينسخها شريعة (آت محمدا الوسيلة) اى الذريعة المنيعة وفى نسخة والدرجة الرفيعة وفى نسخة بزيادة الفضيلة وقد ورد ان الوسيلة منزلة فى الجنة فالفضيلة اعم من الوسيلة (وابعثه مقاما محمودا) وفى نسخة المقام المحمود وقد ورد هو المقام الذى اشفع فيه لامتى اى خصوصا بعد ان اشفع للخلق عموما (الذى وعدته) اى له فى الآخرة الذى بدل من مقاما محمودا وقوله وعدته اى فى القرآن قال الله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (حلت له الشفاعة) اى الخاصة (يوم القيامة وعن سعد بن ابى وقاص) كما رواه مسلم (من قال) يروى انه قال من قال (حين يسمع المؤذن) اى صوته (يتشهد وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لاشريك له) مقول (وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم رسولا وبالاسلام دينا) نصبه وما قبله من الاسمين على التمييز (غفر له) اى ذنبه (وروى ابن وهب) اى بسند منقطع (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سلم على عشرا فكأنما اعتق رقبة) اى فى الاجر والمثوبة (وفى بعض الآثار ليردن) من الورود بمعنى ليأتين (على اقوام ما اعرفهم) يروى لا اعرفهم (الا بكثرة صلاتهم على) رواه الاصبهانى فى ترغيبه عن انس (وفى آخر) اى وفى اثر آخر (ان) بكسر الهمزة وفتحها (انجاكم) اى اسبقكم نجاة (يوم القيامة من اهوالها ومواطنها) اى مواقفها (اكثركم على صلاة وعن ابى بكر) اى الصديق كما فى نسخة (الصلاة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امحق للذنوب) اى اطفأ (من الماء البارد للنار والسلام عليه افضل من عتق الرقاب) رواه الاصبهانى فى ترغيبه بلفظ الصلاة عليه افضل من عتق الرقاب وحبه عليه الصلاة والسلام افضل من مهج الانفس او من ضرب السيف فى سبيل الله وفى الجامع الصغير الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما على ماروا الطبرانى والدارقطنى فى الافراد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه

(فصل)

فصل

(فى ذم من لم يصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم واثمه) اى واثم من لم يصل عليه وفى معناه من لم يسـلم عليه لانه ثبت فى الاية الشريفة وجوبهما فى الجملة الا انه ليس فيها مايدل على لزوم الاتيان بهما على وجه المعية (حدثنا القاضى الشهيد ابوعلى) اى ابن سكرة (رحمه الله ثنا) اى حدثنا (ابو الفضل ابن خيرون) بالمنع والصرف وهو البغدادى (وابو الحسين الصيرفى) وفى نسخة ابو الحسن والصواب بالتصغير (قالا) اى كلاهما (حدثنا ابويعلى) اى ابن زوج الحرة (حدثنا السنجى) بكسر السـين (حدثنا محمد بن محبوب حدثنا ابوعيسى) اى الامام الترمذى صاحب الجامع (حدثنا احمد بن ابراهيم الدورقى) اى البغدادى والدورقى نسـبة الى نوع من القلانس ووهم من اعترض على المزى بأنه منسوب لبلد فقد صرح ابو احمد الحاكم فى الكنى فى ترجمة يعقوب بماقاله المزى وله تصانيف قال ابوحاتم صدوق اخرج له مسلم وغيره (حدثنا ربعى) بكسر الراء وسكون الموحدة (ابن ابراهيم) اى ابن مقسم الاسـدى روى عنه احمد والزعفرانى (عن عبدالرحمن بن اسحق) اى ابن عبدالله بن الحارث بن كنانة القرشى العامرى مولاهم المدنى يروى عن المقبرى والزهرى وعنه يزيد بن زريع وابن علية قال ابوداود قدرى ثقة وضعفه بعضهم وقال البخارى ليس ممن يعتمد على حفظه (عن سـعيد بن ابى سعيد) اى المقبرى (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) وكذا رواه مسلم عنه (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رغم) بكسر الغين وفتحها (انف رجل) اى ذل ولصق بالتراب (ذكرت عنده) بصيغة المفعول (فلم يصل على) اى اعراضا اوتهاونا لاكسلا او نسـيانا (ورغم انف رجل دخل رمضان) اى عليه (ثم انسلخ) اى خرج عنه (قبل ان يغفر له) اى بأن لم يفعل فيه مايستحق به غفران ذنوبه (ورغم انف رجل ادرك) اى بلغ عنده (ابواه الكبر) بالنصب على المفعول من ادرك والفاعل ابواه وانمـا خص حال الكبر لانه احوج حال الانسان الى الخدمة والاحسان (فلم يدخلاه الجنة) بضم الياء وكسر الخاء اى بأن لم يبرهما حتى يكونا سببا لدخوله الجنة والمعنى ان برهما عند كبرهما وضعفهما بالخدمة والنفقة سبب لدخول الجنة (قال عبدالرحمن) اى راوى ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (واظنه) اى اباهريرة (قال او احدهما) اى بطريق الشك اوعلى سـبيل التنويع ويؤيده قوله تعالى اما يبلغن عنـدك الكبر احدهما اوكلاهما وابعد الدلجى فى جعل ضمير اظنه راجعا اليـه صلى الله تعالى عليه وسـلم (وفى حديث آخر) كما رواه الطبرانى عن ابن عباس وانس وعبدالله بن الحارث بن جزء وكعب بن عجرة ومالك بن الحويرث ورواه البزار عن جابر ابن سمرة وابى هريرة وعمار بن ياسر (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صعد المنبر) بكسر العين اى طلع عليه (فقال) اى عقب صعوده (آمين) بالمد ويجوز قصره قيل معناه اللهم استجب وفى الحديث آمين خاتم رب العالمين (ثم صعد درجة فقال آمين ثم صعد

درجة فقال آمين فسأله معاذ عن ذلك) اى عن قوله آمين وسبب تكراره هنالك (فقال ان جبرائيل اتانى فقال يامحمد من سميت) بضم السين وتشديد الميم المكسورة على لفظ الخطاب اى ذكرت (بين يديه) اى عنده والمعنى من ذكر اسمك له وهو حاضر يسمعه (فلم يصل عليك) اى عقيب ذكر اسمك (فمات) اى تاركا لصلاته عليك غير تائب مما وقع له من التقصير بالنسبة اليك (فدخل النار) اى بسبب ترك صلاته لاستهانة اوعدم مبالاة اولغيره من خطيئاته مع حرمان شفاعته فى شدة حالته (فابعده الله تعالى) اى عن ساحة رحمته وميدان مغفرته والجملة خبرية مبنى وانشائية معنى ولذا قال جبريل للنبى عليه الصلاة والسلام (قل آمين فقلت آمين) وهذا فى الدرجة الاولى من المنبر وانما قدم هذه الحالة على البقية لانها كالمقدمة فى القضية (وقال) اى جبرائيل فى الدرجة الثانية (فمن ادرك رمضان فلم يقبل منه) اى صيامه وقيامه (فمات مثل ذلك) بالرفع ويجوز نصبه بل هو الاظهر فتدبر اى فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين وهذا فى حق من حقوق الله سبحانه (ومن ادرك) وفى نسخة وقال اى جبرائيل من ادرك (ابويه او احدهما فلم يبرهما) بفتح الباء والباء والراء المشددة اى لم يقم بواجبهما (فمات مثل ذلك) وفى نسخة مثله وهذا مما يتعلق بحقوق العباد (وعن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه) كما رواه الترمذى وصححه والبيهقى فى شعب الايمان والنسائى من حديث ابنه الحسين عن ابيه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال البخيل) اى كل البخيل كما فى رواية (الذى) اى هو الذى (ذكرت عنده فلم يصل على) اى حيث بخل على بزيادة الفضيلة وعلى نفسه بزيادة المثوبة الجزيلة (وعن جعفر بن محمد) كما رواه البيهقى فى شعب الايمان عنه (عن ابيه) اى مرسلا فان جعفرا هذا هو الصادق وابوه هو الباقر وهو تابعى فالحديث مرسل ورواه الطبرانى فى الكبير عن محمد جد الحسين موصولا (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذكرت عنده فلم يصل على اخطئ طريق الجنة) بضم الهمزة وكسر الطاء وجوز الدلجى كونه مبنيا للفاعل ايضا وكأنه قصد به النسبة المجازية (وعن على بن ابى طالب ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان البخيل كل البخيل) اى كامل البخل حيث بخل بما لم ينقص من ماله ويزيد من جماله وكماله فى حاله ومآله (من ذكرت عنده فلم يصل على) وقد تقدم هذا الحديث والظاهر ان هذا من زيادة الكتاب والله اعلم بالصواب وفى الجامع الصغير بلفظ البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على رواه احمد والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم عن الحسين مرفوعا (وعن ابى هريرة) كما رواه ابوداود والترمذى وحسنه والحاكم وصححه عنه (قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم ايما قوم جلسوا مجلسا) اى مكان جلوس اوجلوسا وفى نسخة صحيحة مجلسهم (ثم تفرقوا) اى قاموا عنه ويروى ثم تفرقوا عنه (قبل ان يذكروا الله ويصلوا) اى وقبل ان يصلوا (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كانت) اى وقعت (عليهم من الله ترة) بمثناة فوقية مكسورة وراء مخففة

مفتوحة اى منقصة اوتبعة وهاء ترة عوض عن واوه المتروكة كعدة ومقة ومنه قوله تعالى ولن يتركم اعمالكم وروى ترة بالنصب اى كانت الجلسة او التفرقة عليهم مضرة (ان شاء) اى الله (عذبهم) اى بتركهم كفارة المجالس لما صدر عنهم ويكون عدلا (وان شاء غفر لهم) اى مع تقصيرهم ويكون فضلا (وعن ابى هريرة) على مارواه البيهقى فى الشعب عنه مرفوعا (من نسى الصلاة على) اى تركها ترك المنسى (نسى طريق الجنة) اى تركها واخطأها وضبطه الدلجى بضم اوله وتشديد ثانيه وتبعه الانطاكى (وعن قتادة) اى من رواية عبدالرزاق عن معمر عنه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الجفاء) بفتح الجيم والمد ضد الوفاء وقد يراد به الاذى (ان اذكر عند الرجل) لم يرد به رجلا معينا فهو كالنكرة فى المعنى وان كان معرفة فى المبنى ونظيره قوله تعالى فأكله الذئب (فلا يصلى على) لغلظ طبعه وعدم مراعاة شرعه (وعن جابر) كما رواه البيهقى (عنه عليه الصلاة والسلام ماجلس قوم مجلسا ثم تفرقوا) اى منه (على غير صلاة) حال وفى نسخة من غير صلاة صفة مصدر محذوف اى تفرقا صادرا عن غير صلاة (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى حال من الاحوال (الا تفرقوا عن انتن) اى الا حال كونهم متفرقين عن حال انتن ويروى على انتن (من ريح الجيف) بما صدر عنهم من ردى الكلام ومذمومه فى مقام المرام (وعن ابى سعيد) كما رواه البيهقى فى الشعب وسعيد بن منصور (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايجلس قوم مجلسا لايصلون فيه على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اولايذكرون الله تعالى فيه كما فى رواية (الا كان) اى ذلك المجلس (عليهم حسرة) اى يوم القيامة كما فى رواية ولان الجنة لاحسرة فيها فلابد من هذا القيد ليستقيم قوله (وان دخلوا الجنة) والمراد بالحسرة الندامة اللازمة لمقامهم من سوء آثار كلامهم فقول الدلجى بعد قوله وان دخلوا الجنة فيزدادوا حسرة ليس فى محله (لما يرون) اى فيها (من الثواب) اى الاجر العظيم بالصلاة على النبى الكريم (وحكى ابو عيسى الترمذى) اى صاحب السنن (عن بعض اهل العلم قال اذا صلى الرجل) اى رجل بل اى شخص (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مرة فى المجلس) اى فى مجلس (اجزأ) بالهمزة واجزى لغة فيه اى كفى (عنه ماكان فى ذلك المجلس) اى مادام فيه دفعا للحرج وهذا هو قول الطحاوى من اصحابنا وهو المعتمد المعتقد والله تعالى اعلم وعن صاحب المجتبى من ائمتنا يتكرر الوجوب بتكرره وان كثر وفى الجامع الصغير كرر آية السجدة فى المجلس الواحد يكفيه سجدة واحدة وكذا فى الصلاة ولا تسن السجدة لكل مرة وفى الصلاة تسن لكل مرة

فصل

(فى تخصيصه) اى تخصيص الله اياه (عليه الصلاة والسلام بتبليغ صلاة من صلى عليه) اوسلم عليه (من الانام) اى الخلائق من طوائف الاسلام (ثنا) اى حدثنا كما فى نسخة

(القاضى ابو عبدالله التميمى حدثنا الحسين بن محمد) وهو ابوعلى الغسانى (حدثنا ابوعمر الحافظ) اى ابن عبد البر حافظ المغرب (حدثنا ابن عبدالمؤمن حدثنا ابن داسة) بالمهملتين (حدثنا ابوداود) اى صاحب السنن (حدثنا ابن عوف) اى الطائى الحافظ الحمصى شيخ ابىداود والنسائى وغيرهما (حدثنا المقرى) هو ابو عبدالرحمن عبدالله بن يزيد القصير مولى عمر بن الخطاب اصله من ناحية البصرة نزل مكة وروى عن ابى حنيفة وغيره وعنه البخارى واحمد وابن راهويه وابن المدينى اخرج له الائمة الستة (حدثنا حيوة) بفتح مهملة فسكون تحتية (عن ابى صخر) بفتح مهملة وسكون معجمة (حميد) بالتصغير (ابن زياد) وصخر هذا هو الخراط رأى سهل بن سعد وروى عن ابىصالح السمان وابى سلمة وخلق وعنه ابن وهب وجماعة قال احمد ليس به بأس (عن يزيد بن عبدالله بن قسيط) بضم قاف وفتح سين مهملة وسكون تحتية ليثى يروى عن ابن المسيب وعنه مالك والليث وثقه النسائى اخرج له الائمة الستة (عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مامن احد يسلم على الارد الله على روحى حتى ارد عليه) اى على من سلم على (السلام) مفعول ارد والحديث رواه ابوداود واحمد والبيهقى وسنده حسن وظاهره الاطلاق الشامل لكل مكان وزمان ومن خص الرد بوقت الزيارة فعليه البيان والمعنى ان الله سبحانه يرد روحه الشريف عن استغراقه المنيف ليرد على مسلمه جبرا لخاطره الضعيف والا فمن المعتقد المعتمد انه صلى الله تعالى عليه وسلم حى فى قبره كسائر الانبياء فى قبورهم وهم احياء عند ربهم وان لارواحهم تعلقا بالعالم العلوى والسفلى كما كانوا فى الحال الدنيوى فهم بحسب القلب عرشيون وباعتبار القالب فرشيون والله سبحانه وتعالى اعلم باحوال ارباب الكمال هذا وقال الانطاكى يمكن ان يقال رد الروح كناية عن اعلام الله تعالى اياه بأن فلانا صلى عليك اوعن علمه عليه السلام باحوال المسلم من بين الانام (وذكر ابو بكر بن ابىشيبة) وهو الحافظ الكبير الحجة صاحب التصانيف روى عن ابن المبارك وجماعة وروى عنه الشيخان وطائفة ووثقه الجماعة قال الذهبى ابوبكر ممن قفز القنطرة واليه المنتهى فى الثقة (عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على عند قبرى سمعته) اى من غير واسطة (ومن صلى على نائيا) اى بعيدا عنى (بلغته) بصيغة المجهول مشددا اى بلغنيه الملائكة وفى رواية ابلغته والحديث ايضا رواه ابوالشيخ فى الثواب والبيهقى فى الشعب (وعن ابن مسعود) قال الشمنى هو الصواب وقال الحلبى عن ابى مسعود وهو عقبة بن مسعود الانصارى (ان) بفتح الهمزة وكسرها (لله ملائكة سياحين) اى سيارين (فى الارض يبلغونى) بتخفيف النون وتشديدها وهو من باب التفعيل اوالافعال اى يوصلونى (عن امتى السلام) اى على فأرده عليهم رواه احمد والنسائى وابن حبان والحاكم والبيهقى فى الشعب (ونحوه عن ابى هريرة وعن ابن عمر) اى موقوفا ويحتمل ان يكون مرفوعا

(اكثروا من السلام على نبيكم كل جمعة فانه) اي السلام (يؤتى به) اى يبلغه (منكم فى كل جمعة) لايعرف من رواه لكن ورد اكثروا من الصلاة على فى كل يوم جمعة فان صلاة امتى تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم منى منزلة رواه البيهقى عن ابى امامة ورواه عن انس بلفظ اكثروا من الصلاة على فى يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا اوشافعا يوم القيامة وروى ابن ماجة عن ابى الدرداء اكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهده الملائكة وان احدا لن يصلى على الاعرضت على صلاته حين يفرغ منها وهذا معنى قوله (وفى رواية فان احدا لايصلى على الاعرضت صلاته على حين يفرغ منهـا) اى اول مايفرغ من غير توقف بخلاف سـائر الايام فانه يكون موقوفا الى مجئ يوم الجمعة وفى نسخة حتى يفرغ منها فالمعنى ان جميع صلاته وان اطـال فى كلماته تعرض عليه صلى الله تعالى عليه وسـلم وروى البيهقى عن ابى هريرة وابن عدى عن انس وابو يعلى عن الحسن وخالد بن معدان مرسـلا اكثروا الصلاة على فى الليلة الغراء واليوم الازهر فان صلاتكم تعرض على (وعن الحسن) برواية الطبرانى وابى يعلى بسند حسن (عنه عليه الصلاة والسلام حيث ماكنتم فصلوا على فان صلاتكم تبلغنى) اى تصل الى بواسطة الملائكة يوم الجمعة وروى ابن مردويه عن ابى هريرة صلوا على فان صلاتكم على زكاة لكم وروى ابن عدى عن ابن عمر وابى هريرة صلوا على صلى الله عليكم وروى احمد والنسائى وجماعة صلوا على واجتهدوا فى الدعاء وقولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد (وعن ابن عباس) كما رواه اسحق ابن راهويه فى مسنده والبيهقى فى شعبه موقوفا (ليس احد من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسـلم يسلم عليه ويصلى عليه الابلغه) بضم موحدة وتشديد لام مكسورة ويجوز فتحها مخففة (وذكر بعضهم ان العبد) اى من عباد الله (اذا صلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عرض عليه اسمه) اى اسم المصلى عليه بخصوصه (وعن الحسن بن على) كمارواه ابن ابى شيبة وعنه ابويعلى عن زين العابدين على بن الحسين (اذا دخلت المسجد) اى اردت دخوله اواذا حققت وصوله (فسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم قال لاتتخذوا بيتى) اى قبرى كما فى رواية لانه فى بيته (عيدا) والمعنى لاتجعلوا زيارة قبرى عيدا ومعناه النهى عن الاجتماع لزيارته عليه السلام اجتماعهم للعيد من الايام وقدكانت اليهود والنصارى يجتمعون لزيارة قبور انبيائهم ويشتغلون باللهو والطرب مع آبائهم وابنائهم ونسائهم فنهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امته عن ذلك تحذيرا لهم عمايقع من الفساد هنالك ويؤيده حديث لعن الله اليهود والنصـارى اتخذوا قبور انبيائهم مسـاجد ويحتمل ان يراد به الحث على كثرة زيارته اذهى افضـل القربات وآكد المستحبات بل قريبة من درجة الواجبات فالمعنى اكثروا من زيارتى ولاتجعلوهـا

كالعيد تزوروني في السنة مرتين اوفي العمر كرتين بدليل احاديث كثيرة وردت بالحث عليها وبوجوب الشفاعة لمن اتى اليها وقيل يحتمل ان يكون نهيه عليه الصلاة والسلام لدفع المشقة عن الامة بناء على كمال الرحمة ويؤيده قوله الآتي وصلوا على حيث كنتم اولكراهة ان يتجاوزوا في تعظيم قبره زيادة على قدره بنحو السجدة وغيره (ولا تتخذوا بيوتكم قبورا) اى كالقبور لايصلى فيها والمعنى اجعلوا من صلواتكم في بيوتكم لما روى احمد عن زيد بن خالد لاتتخذوا بيوتكم قبورا صلوا فيها ويؤيده قول الخطابي لاتجعلوها وطنا للنوم فقط لاتصلون فيها فان النوم اخو الموت والميت لايصلى اولاتجعلوها قبورا لموتاكم تدفنونهم فيها قال الخطابي وليس بشئ فقد دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته ودفع بأن هذا من خصوصيات الانبياء بدليل قوله عليه السلام ماقبض الله نبيا الا في الموضع الذى يحب ان يدفن فيه كما رواه الترمذى عن ابى بكر (وصلوا على حيث كنتم) اى قريبا اوبعيدا (فان صلاتكم تبلغنى حيث كنتم) رواه الطبرانى وابو يعلى بسند حسن (وفي حديث اوس) هو اوس بن اوس الثقفى صحابى وفي الصحابة خمسة واربعون نفرا يسمون اوسا (اكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فان صلاتكم معروضة على) اى من غير واسطة اومن غير انتظار رابطة رواه ابوداود والترمذى والنسائى وابن ماجة (وعن سليمان بن سحيم) بضم سين وفتح حاء مهملتين فتحتية ساكنة مدنى يروى عن ابن المسيب وجماعة وعنه ابن عيينة وطائفة اخرج له مسلم وغيره (رأيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فقلت يارسول الله هؤلاء الذين يأتونك) اى للزيارة (فيسلمون عليك اتفقه سلامهم) اى اتعرف كلامهم وتدرى مرامهم (قال نعم وارد عليهم) اى سلامهم واقضى مرامهم رواه ابن ابى الدنيا والبيهقى في حيوة الانبياء وفي شعب الايمان (وعن ابن شهاب) الزهرى كما رواه النميرى مرسلا (بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا من الصلاة على في الليلة الزهراء) اى البيضاء النوراء (واليوم الازهر) اى الانور ويروى في الليلة الغراء واليوم الاغر يعنى ليلة الجمعة ويوم الجمعة (فانهما) اى اليوم والليلة (يؤديان) اى ذلك (عنكم وان الارض لاتأكل اجساد الانبياء ومامن مسلم يصلى على) اى صلاة (الا حملها ملك) اى يحملها عنه (حتى يؤديها) اى يوصلها (الى ويسميه) اى لدى (حتى انه) اى الملك (ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا) كناية عن الفاظ الصلاة والسلام اجمالا وتفصيلا وتكثيرا وتقليلا فناهيك به تعظيما وتبجيلا

فصل

(في الاختلاف في الصلاة على غير النبى وسائر الانبياء عليهم السلام قال القاضى) وزيد في نسخة ابو الفضل يعنى المصنف (وفقه الله) وفي نسخة رحمه الله تعالى فالاولى من كلامه والاحرى من كلام غيره (عامة اهل العلم متفقون على جواز الصلاة على

(غير)

غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من سائر الانبياء واقول بل هى مستحبة لماروى البيهقى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه والخطيب عن انس مرفوعا صلوا على انبياء الله ورسله فان الله بعثهم كما بعثنى فيستحقون الصلاة كما استحقها لان المراد بها تعظيم من يصلى عليه ويؤيده الحديث الصحيح كما صليت على ابراهيم وهو فى المدعى كالصريح (وروى عن ابن عباس) كما فى شعب الايمان للبيهقى وسنن سعيد بن ابى منصور (انه لاتجوز الصلاة على غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعله رضى الله تعالى عنه اخذ من قوله تعالى فى حق الانبياء عليهم السلام سلام على نوح*سلام ابراهيم*سلام على موسى وهرون* وسلام على المرسلين ومن مفهوم قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما حيث يستفاد منه ان الجمع بينهما من خصوصيته عليه السلام مما بين الانام (وروى عنه) اى عن ابن عباس كما فى فضل الصلاة عليه عليه السلام لاسمعيل القاضى (لاتنبغى الصلاة على احد الا النبيين) ولعله رجع عن قوله الاول او مراده به الجمع على ماذكرنا فتأمل فانه يمكن الجمع به على ماهو المعول (وقال سفيان) اى الثورى اوابن عيينة (يكره ان يصلى) اى على احد إصالة (الاعلى نبى ووجدت بخط بعض شيوخى) وفى حاشية الحلبى قوله وقد وجدت معلقا عن ابى عمران الفاسى بالفاء والسين المهملة نسبة الى بلد بالمغرب قال ابن ماكولا ابو عمران الفاسى فقيه اهل القيروان فى وقته (مذهب مالك انه لايجوز) اى لاينبغى (ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد صلى الله عليه وسلم وهذا) اى النقل (غير معروف من مذهبه) لكن يمكن ان يكون مراده الجمع بين الصلاة والسلام فانه حينئذ يكون وفق مشربه (وقد قال مالك) اى الامام (فى المبسوطة) وفى نسخة صحيحة فى المبسوط (ليحيى بن اسحق اكره الصلاة على غير الانبياء وما ينبغى لنا ان نتعدى) اى بالجمع بين الصلاة والسلام (ما امرنا به) اى من الجمع بين الصلاة والسلام مختصا به فى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (قال يحيى بن يحيى) اى الليثى عالم الاندلس راوى الموطأ (لست آخذ بقوله) اى بقول مالك انه لايجوز ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد (ولا بأس بالصلاة على الانبياء كلهم) اى بالاصالة (وعلى غيرهم) اى تبعا ويحتمل انه اراد به استقلالا لانا ننزهه عن مخالفة العلماء اجلالا (واحتج) اى يحيى لما قاله وفى نسخة صحيحة واحتجوا اى هو ومن تبعه (بحديث ابن عمر) اى الآتى انه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر (وبما جاء فى حديث تعليم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اصحابه فيما مر (الصلاة عليه وفيه) اى وفى حديث تعليمه عليه السلام (وعلى آله وازواجه) وفيه انه لاخلاف فى جواز الصلاة على غير الانبياء تبعا وزيد فى بعض النسخ هنا (وقد وجدت معلقا عن ابى عمران الفاسى) بالفاء والسين وفى نسخة القابسى بالقاف وبموحدة بعد الالف فسين مهملة (روى عن ابن عباس كراهة الصلاة على غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال وبه اقول) وفى نسخة وبه نقول (ولم يكن يستعمل

فيامضى وقد روى عبدالرزاق عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا على انبياء الله ورسله فالله) وفى نسخة فان الله (بعثهم كما بعثنى قالوا) اى يحيي واتباعه او جمهور العلماء وهو الظاهر من قوله (والاسانيد) اى الواردة (عن ابن عباس) من نحو قوله ولا تجوز الصلاة على غير النبي عليه السلام (لينة) اى ضعيفة لايصلح شئ منها للاحتجاج به على عدم جواز الصلاة على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم (والصلاة فى لسان العرب بمعنى الترحم والدعاء) اى ونحوها من الاستغفار وحسن الثناء (وذلك) اى جوازه (على الاطلاق) اى بالاتفاق (حتى يمنع منه حديث صحيح او اجماع) اى صريح (وقد قال الله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته الآية) تمامها ليخرجكم من الظلمات الى النور وفى العالم للبغوى فالصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار للمؤمنين وقال انس لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي قال ابوبكر رضى الله تعالى عنه ماخصك الله يارسول الله بشرف الا وقد اشركتنا فيه فانزل الله تعالى هذه الآية (وقال) اى الله تعالى لنبيه عليه السلام (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) اى من رذيلة البخل (وتزكيهم) اى وتمى مالهم (بها) اى بسببها (وصل عليهم) اى التفت اليهم وترحم عليهم واقبل عذر ماليهم (الآية) وهى ان صلاتك سكن لهم اى تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وفيه ايماء الى خصوصيته بهذا الدعاء (وقال) اى الله سبحانه (اولئك عليهم صلوات من ربهم) اى تحيات ومدحات (ورحمة) اى انواع رحمات وظاهره ان الصلوات عامة للمؤمنين ولايبعد ان يكون من باب التوزيع والتقسيم وان تكون الصلوات خاصة للانبياء والرحمة عامة للاصفياء (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه الشيخان عن عبدالله بن ابى اوفى (اللهم صل على آل ابى اوفى) ومن تتمة الحديث قوله (وكان اذا اتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان) كناية عما ينسبون اليه وقد رواه ابوداود والنسائى عن قيس بن سعد بن عبادة انه عليه السلام قال اللهم اجعل صلاتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة وهو مراد معهم كأبى اوفى (وفى حديث الصلاة) اى فى التشهد (اللهم صل على محمد وازواجه) وفى نسخة وعلى ازواجه (وذريته وفى آخر) اى حديث آخر (وعلى آل محمد قيل) اى المراد بهم (اتباعه) اى الى يوم القيامة (وقيل امته) اى امة الاجابة وهو قريب مما قبله وربما يقال هو اعم والاول اخص (وقيل آل بيته) اى اقاربه وازواجه وذريته (وقيل الاتباع والرهط والعشيرة) اى جميعهم ويروى الاتباع وهم الرهط وقيل رهط الرجل قبيلته وعشيرته قومه (وقيل آل الرجل ولده) اى اولاده واحفاده (وقيل قومه) اى المؤمنون من قريش او بنى هاشم (وقيل اهله الذين حرمت عليهم الصدقة) عن زيد بن ارقم ان آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حرم الصدقة عليه وهم آل على و آل عقيل و آل جعفر و آل عباس (وفى رواية انس) كما رواه الطبرانى فى الاوسط وابن مردويه (سئل النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم من آل محمد قال كل تقى) الظاهر ان كل تقى منهم والمعنى من ليس بتقى ليس بآلى ولا يبعد ان يكون المعنى كل من يكون تقيا يكون آلا وعلى التقديرين يؤيده قوله تعالى ان اولياؤه الا المتقون (ويجئ على مذهب الحسن) الظاهر انه الحسن البصرى (ان المراد بآل محمد محمد نفسه) اى فى بعض التراكيب (فانه) اى النبى عليه السلام او الحسن (كان يقول فى صلاته على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على ما رواه النميرى (اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد) زيد فى نسخة يريد نفسه الشريفة الا انه لا يلائم قوله (لانه) اى قائله (كان لا يخل بالفرض) اى فى الجملة وهو الصلاة على محمد (ويأتى بالنفل) وهو الصلاة على آله (لان الفرض الذى امر الله به) اى فى قوله سبحانه يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه (هو الصلاة على محمد نفسه) اى ذاته دون غيره بشهادة روايته الاخرى من طرق متعددة على محمد بدون آله (وهذا) اى كون الآل مقحما (مثل قوله عليه السلام) فيما رواه الشيخان (لقد اوتى) اى ابو موسى الاشعرى (مزمارا) اى صوتا حسنا (من مزامير آل داود يريد) اى النبى عليه السلام (من مزامير داود) لانه لا يعرف احد من آله انه كان له مزمار ونظير هذا من التنزيل قوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هرون (وفى حديث ابى حميد الساعدى فى الصلاة) اى فى الفاظها (اللهم صل على محمد وازواجه وذريته وفى حديث ابن عمر انه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عند قبره (وعلى ابى بكر وعمر ذكره مالك فى الموطأ من رواية يحيى الاندلسى) بفتح همز ودال وضم لام وقيل بضم الثلاثة وقيده به احترازا عن يحيى بن يحيى النيسابورى وزيد فى نسخة والصحيح من رواية غيره ويدعو لابى بكر وعمر (وروى ابن وهب) وهو المصرى العلم (عن انس بن مالك كنا ندعو لاصحابنا بالغيب فنقول اللهم اجعل منك على فلان صلوات قوم ابرار الذين يقومون بالليل) اى للتهجد والاستغفار (ويصومون بالنهار قال القاضى) يعنى المصنف وفى نسخة قال الفقيه القاضى (والذى ذهب اليه المحققون واميل اليه ما قاله مالك) اى امام المذهب (وسفيان) اى الثورى اوابن عيينة (رحمهما الله وروى) اى وما روى (عن ابن عباس واختاره غير واحد) اى كثيرون (من الفقهاء والمتكلمين انه لا يصلى على غير الانبياء) وهم اعم من الرسل (عند ذكرهم) اى افرادا وانما تجوز اتباعا (بل هو) اى الصلاة وذكر باعتبار خبره وهو قوله (شئ يختص) يروى يخص (به الانبياء) اى عرفا وعادة وفيه رد على الرافضة (توقيرا لهم وتعزيزا) اى تعظيما وتبجيلا (كما يختص الله تعالى عند ذكره بالتنزيه والتقديس والتعظيم ولا يشاركه فيه) اى فيما ذكر (غيره) فيقال قال تعالى عز وجل وان كان الانبياء اعزة واجلاء عن العيوب برآء (كذلك يجب تخصيص النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء بالصلاة والتسليم ولا يشارك) بالبناء للمفعول او الفاعل وفى نسخة ولا يشاركهم (فيه) اى فى كل واحد منهما (سواهم كما امر الله) اى المؤمنين (بقوله صلوا عليه وسلموا تسليما ويذكر من

سواهم من الائمة) المجتهدين من الصحابة والتابعين (وغيرهم) من العلماء الصالحين (بالغفران والرضى) وفيه ان الرضى مختص عرفا بالصحابة وان كانوا يدخلون فى المغفرة تحت عموم الدعاء (كما قال تعالى يقولون) اى الذين جاؤا من بعدهم (ربنا اغفرلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اى ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤف رحيم (وقال تعالى والذين اتبعوهم) وفى نسخة والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم (باحسان) اى بايمان وايقان وطاعة واتقان الى يوم القيامة (رضى الله عنهم ورضوا عنه وايضا فهو) اى ذكر الصلاة والسلام على غير الانبياء (امر) ويروى فهذا امر (لم يكن معروفا فى الصدر الاول) اى من السلف والخلف (كما قال ابو عمران) اى الفاسى (وانما احدثته الرافضة) اى التاركة محبة اكثر الصحابة (والمتشيعة) اى المظهرة انهم السابقون والمتابعون (فى بعض الائمة) اى من اهل بيت النبوة (فشاركوهم) اى ائمتهم كعلى والحسنين وغيرهم (عند الذكر لهم بالصلاة) وكذا بالسلام فيقولون مثلا على عليه السلام (وساووهم) اى ائمتهم (بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك) اى مقام المرام وهذا لايليق بالكرام وذكر انطاكى ان الرافضة فرقة من شيعة الكوفة وسموا بذلك لان زيد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب خرج على هشام بن عبد الملك فطعن عسكره فى ابى بكر وعمر فنعهم عن ذلك فرفضوه ولم يبق معه الا مائتا فارس فقال لهم رفضتمونى اى تركتمونى فلقبوا بذلك ثم لزم هذا اللقب كل من غلا فى مذهبه واستجاز الطعن فى الصحابة والمتشيعة هم الذين ينسبون الى الشيعة وتقدم انهم فرقة يفضلون عليا ويزعمون انهم من شيعته اى اتباعه (وايضا فان التشبه باهل البدع منهى عنه فيجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك) اى وجعلوه شعارا لهم هنالك (وذكر الصلاة على الآل والازواج مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بحكم التبع) اى له صلى الله تعالى عليه وسلم (والاضافة اليه) اى فهو جائز (لا على التخصيص) اى بحكم الاستقلال (قالوا) اى العلماء المحققون (وصلاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على من صلى عليه) اى من آل ابى اوفى ونحوه (مجراها مجرى الدعاء) اى مجرى تلك الصلاة محمول على مجرى الدعاء والرحمة (والمواجهة) اى حسن المقابلة حال المعاشرة (ليس فيها معنى التعظيم والتوقير) اى الذى اختص بارباب الكمال (قالوا) اى العلماء (وقد قال تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى فى المناداة باسمه وفى رفع الصوت عنده (فكذلك يجب ان يكون الدعاء له مخالفا لدعاء الناس بعضهم لبعض) اى ليتميز به عن غيره (وهذا اختيار الامام ابى المظفر الاسفرائنى) بكسر الهمزة وتفتح وفتح الفاء وتكسر (من شيوخنا) اى الفقهاء المالكية (وبه قال ابو عمر بن عبد البر) وهو حافظ الغرب فى البحر والبر

فصل

(فى حكم زيارة قبره عليه السلام وفضيلة من زاره وسلم عليه وكيف يسلم ويدعو وزيارة

قبره عليه السلام سنة من سنن المسلمين مجمع) ويروى مجتمع (عليها) اى مجتمع على كونها سنة وممن ادعى الاجماع النووى وابن الهمام بل قيل انها واجبة (وفضيلة مرغب فيها روى(٢) عن ابن عمر) فيما رواه ابن خزيمة والبزار والطبرانى وله طرق وشواهد حسنه الذهبى لاجلها (قال قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من زار قبرى وجبت له شفاعتى) اى حقت وثبتت وفى رواية حلت رواه الدارقطنى وغيره وصححه جماعة من ائمة الحديث (وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زارنى فى المدينة محتسبا) اى ناويا ذلك الجناب وطالبا للثواب ليس له غرض آخر فى هذا الباب فعن عمر رضى الله تعالى عنه ايها الناس احتسبوا اعمالكم فان من احتسب عمله كتب له اجر عمله واجر حسبته (كان فى جوارى) بكسر الجيم اى مجاورتى وفى نسخة بضم الجيم اى فى ذمتى وعهدى وجيرتى (وكنت له شفيعا يوم القيامة) قال الدلجى لا اعرف من رواه قلت قد رواه العقيلى وغيره بلفظ من زارنى متعمدا كان فى جوارى يوم القيامة ورواه البيهقى ولفظه من زارنى محتسبا الى المدينة كان فى جوارى يوم القيامة وروى ابو عوانة من زارنى بالمدينة محتسبا كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة (وفى حديث آخر) اى مما رواه البيهقى وسعيد بن منصور فى سننهما والدارقطنى والطبرانى وابو يعلى وابن عساكر عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (من زارنى بعد موتى) وفى رواية بعد وفاتى (فكأنما زارنى فى حياتى) والاحاديث فى هذا الباب كثيرة والروايات فيها شهيرة منها مارواه على مرفوعا من زار قبرى بعد موتى فكأنما زارنى فى حياتى ومن لم يزر قبرى فقد جفانى وقد استدل به على وجوب الزيارة بعد الاستطاعة وعن انس بسند ضعيف بلفظ مامن احد من امتى له سعة ثم لم يزرنى الا وليس له عذر وعن ابن عدى بسند يحتج به من حج البيت ولم يزرنى فقد جفانى (وكره مالك رحمه الله) قال ابن تيمية وتبعه طائفة فى ذلك (ان يقال زرنا قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اختلف فى معنى ذلك) اى الداعى الى كراهية مالك (فقيل كراهية الاسم) وفى نسخة كراهية للاسم وفى اخرى كراهة الاسم اى اسم الزيارة (لما ورد) اى فى رواية احمد والترمذى وابن حبان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (من قوله عليه السلام لعن الله زوارات القبور) بفتح الزاء وتشديد الواو اى المبالغات فى زيارة القبور وفيه انه عليه السلام انما لعنهن لانهن مأمورات بالقرار فى بيوتهن فلايصلح زيارتها لهن نعم قد يؤخذ منه انه لايسن فى حقهن زيارته عليه السلام كما قال به بعض الاعلام لكن الاصح انه لايكره لهن ذلك اذا قرن بشرائط فيما هنالك (وهذا) اى الاستدلال (يرده قوله) اى فيما رواه مسلم (كنت نهيتكم) وفى نسخة من الكتاب نهيتم (عن زيارة القبور فزوروها) وفى نسخة بزيارة ولا تقولوا هجرا بضم الهاء وسكون الجيم اى كلاما يوجب اثما وفيه بحث اذ يحتمل ان يكون خطاب الرجال بعد خطاب النساء فيكون الحكم الثانى فى حقهم ناسخا لا فى حقهن ويؤيده التعليل فى حقهن بأنهن قليلات الصبر كثيرات

(٢) وقد سقط فى نسخة هذا الشرح السندات فليراجع نسخة المتن وشرح الشهاب قاله المصحح ط

الجزع والفزع لايملكن انفسهن من الصياح والنياح واما التعليل فى حقهم فلان امواتهم فى صدر الاسلام كانوا كفرة فنعوا عن زيارة قبورهم فلما كثر اموات المسلمين اجازهم زيارتهم لما فيها من العبرة لاهل الحياة ومنفعة الدعوة للاموات فهذا حديث اجتمع فيه الناسخ والمنسوخ (وقوله) اى ويرده ايضا قوله فيما مر عن ابن عمر وغيره مرفوعا (من زار قبرى) اى وجبت له شفاعتى او حلت له شفاعتى (فقد اطلق اسم الزيارة) اى فلم تكن الكراهة لاسم الزيارة (وقيل) اى فى توجيه كلام مالك (لان ذلك لما قيل) اى لقول بعضهم (ان الزائر افضل من المزور وهذا) اى الاستدلال (ايضا ليس بشئ) اى معتد به وفى نسخة ليس ببين اى بظاهر فلم يلتفت اليه (اذ ليس كل زائر بهذه الصفة) بل الغالب عكسه فى العرف والعادة (وليس هذا) اى هذا القول (عموما) اى عاما فى كل زائر (وقد ورد فى حديث اهل الجنة زيارتهم لربهم ولم يمنع هذا اللفظ) اى اطلاق لفظ الزيارة (فى حقه تعالى) ففى حق نبيه عليه السلام بالاولى فلا يصح الاستدلال بهذا المبنى على هذا المعنى وزيد فى بعض النسخ هنا (وقال ابوعمران) اى الفاسى وفى كثير من النسخ ابوعمر وهو ابن عبد البر (انما كره مالك ان يقال طواف الزيارة وزرنا قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاستعمال الناس ذلك بعضهم لبعض) اى فيما بينهم (فكره تسوية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مع الناس) اى عمومهم (بهذا اللفظ واحب ان يخص بان يقال سلمنا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وفيه ان السلام ايضا يستعمل عاما فلايكون التعليل تاما (قال وايضا فان الزيارة مباحة بين الناس وواجب شد الرحال) وفى نسخة شد المطى (الى قبره عليه السلام يريد بالوجوب هنا وجوب ندب وترغيب وتأكيد لاوجوب فرض) اى موجب تهديد وفيه ان لفظ الزيارة قضية لغوية كالحج والعمرة والصلاة والزكاة وامثالها والوجوب والندب والنافلة من الاحكام الشرعية (والاولى عندى ان منعه) اى منع هذا القول هنالك (وكراهة مالك له) اى لذلك (لاضافته الى قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه) بكسر الهمزة وفتحها (لو قال زرنا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكرهه) اى مالك ومن تبعه وانما ذلك (لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم لاتجعل قبرى وثنا) اى كالوثن وهو الصنم (يعبد بعدى) اى بعد موتى (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد) اى يسجدون لها كما يسجدون للاوثان كما فعله بعض النصارى (فحمى) اى صان مالك (اضافة هذا اللفظ) اى لفظ الزيارة (الى القبر والتشبه بفعل اولئك) اى العامة (قطعا للذريعة) اى الوسيلة (وحسما) اى قطعا (للباب) اى لفتح هذا الباب (والله اعلم) اى بالصواب وفيه انه قد ورد بروايات متعددة التصريح بهذه اللفظة فلا يلتفت الى هذه العلة منها مارواه ابوداود والطيالسى من زار قبرى كنت له شفيعا او شهيدا ومنها حديث على مرفوعا من زار قبرى بعد موتى فكأنما زارنى فى حياتى ومن لم يزر قبرى فقد جفانى

(وجاء)

وجاء عنه موقوفا من زار قبر رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم كان فى جواره عليه السـلام على انا اذا قلنا زرناه فالمعنى زرنا قبره لانه لايتصور زيارة ذاته حقيقـة ولهذا المعنى ورد من زارنى بعد مماتى فكأنما زارنى فى حياتى بلفظ التشبيه مع ان المعتقد انه وسائر الانبياء فى قبورهم من الاحياء فانهم اولى بذلك من الشـهداء بل قولنا زرنا قبره اولى من زرناه عند التحقيق والله ولى التوفيق هذا وما وقع للشعبى والنخعى وغيرهما مما يقتضى كراهة زيارة القبور شاذ لايعول عليه لمخالفته الاجماع وقد فرط ابن تيمية من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم كما افرط غيره حيث قال كون الزيارة قربة معلوم من الدين بالضرورة وجاحده محكوم عليه بالكفر ولعل الثانى اقرب الى الصواب لان تحريم ما اجمع العلمـاء فيه بالاستحباب يكون كفرا لانه فوق تحريم المباح المتفق عليه فى هذا البـاب نعم يمكن حمل كلام من حرم او كره على صورة خاصة من الزيارة من الاجتمـاع فى وقت خاص على هيئة منكرة او صفة مكروهة من اجتمـاع الرجال والنساء فى وقت واحد لما فيه من اتخاذ قبره عيدا الموجب لما اورد فيه وعيـدا (قال اسحق بن ابراهيم الفقيه ومما لم يزل) اى من قديم الايام (من شـان من حج) اى من ديدن من قصـد بيت الله الحرام (المرور بالمدينة) اى مدينة الاسـلام لزيارته عليه السلام اى اما قبل الحج واما بعـده (والقصد) اى ايضا (الى الصلاة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم) لما ورد فيه من مزيد المضاعفة فى تلك المحـال الكرام اذ قد ورد ان الصلاة فيه بمـائة الف (والتبرك برؤية روضته) اى خصوصا (ومنبره وقبره ومجلسـه) اى محل جلوسه فى المسجد ومكان صلاته عند الاسـطوانات وغيرها (وملامس يديه ومواطئ قدميه) اى فى نحو المنبر (والعمود الذى كان يستند اليه) وفى نسخة يسـند ففى الصحاح سـندت الى الشئ واسـتندت اليه بمعنى (وينزل جبرائيل بالوحى فيه) اى فى حال اسـتناده (عليه وبمن عمره) اى والتبرك بمن عمر مسجده مبنى ومعنى وقيل اى زاره (وقصـده) اى وبمن قصده (من الصحـابة وائمة المسلمين) اى من التابعين واتباعهم من المجتهـدين والعلماء والصالحين (والاعتبار) بالرفع (بذلك) اى بما ذكره (كله) اى جميعه والحاصل انه لامنع من الجمع بين النيات فى تحصيل الطاعات لكن ينبغى ان يكون الغرض الاصلى بعداداء فرض حج الاسلام زيارته عليه السـلام ويتبعها حضور مشاهده الكرام (وقال ابن ابى فديك) بالتصغير وثقـه جماعة واحتج به اصحاب الكتب السـتة (سمعت بعض من ادركت يقول بلغنـا) اى فى الحديث (انه) اى الشـان (من وقف عند قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم فتلا هذه الآية) وهى قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبى) الظـاهر انه يقرأ مابعدها ايضا وهو يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسـلموا تسليما (ثم قال صلى الله تعالى عليك) الاولى ان يزيد وسلم (يا محمد) الاولى ان يقول يا نبى الله ونحوه (من يقولها

سبعين مرة ناداه ملك صلى الله تعالى عليك يافلان) اى باسمه (ولم تسقط له) وفى نسخة لك (حاجة) بل ترفع والمعنى قضيت كل حاجة له دنيوية او اخروية والحديث رواه البيهقى من طريق ابن ابى الدنيا (وعن يزيد بن ابى سعيد المهرى) بفتح ميم وسكون هاء فراء فياء نسبة (قدمت على عمر بن عبد العزيز فلما ودعته قال لى اليك حاجة) اى وهى انك (اذا اتيت المدينة سترى قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حقيقة او مجازا وهو محله وحوله (فاقرأه منى السلام) يجوز قطع همزة وكسر رائه ويجوز وصل اوله وفتح عينه والحديث رواه ابن ابى الدنيا من طريق البيهقى فى الشعب عنه (قال غيره) اى غير المهرى وهو حاتم بن وردان كما رواه البيهقى فى شعب الايمان (وكان) اى عمر بن عبدالعزيز (يبرد) بضم ياء وسكون موحدة وكسر راء اى يوجه ويسير (اليه البريد من الشام) اى الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم القاصد من الشام ليقرأه منه السلام (قال بعضهم رأيت انس بن مالك اتى قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فوقف) اى بين يديه (فرفع يديه حتى ظننت انه افتتح الصلاة فسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انصرف) لايعرف استحباب رفع اليدين فى ذلك المقام عن احد من الاعلام ولعله دعا الله سبحانه وتشفع به عليه السلام (وقال مالك فى رواية ابن وهب) اى عنه (اذا سلم) اى هو او احد (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة) وذهب بعض ارباب المناسك ان الزائر يسلم اولا وهو متوجه الى القبر ثم يدعو الله وهو مستقبل القبلة فوق رأسه عليه الصلاة والسلام (ويدنو) اى ويقرب الى القبر قربا يناسب الادب (ويسلم ولايمس القبر) وكذا جدار قبته وشبابيك حجرته عليه السلام (بيده) ولابفمه لعدم وروده عن الصحابة الكرام ولانه اقرب الى مقام الادب لان ذلك من عادة النصارى على مانقله الغزالى (وقال) اى مالك (فى المبسوطة لا ارى) اى لا اجوز (ان يقف) اى احد (عند قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضى) هذا بظاهره يناقض ماسبق عنه اللهم الا ان يقال هذا بيان الاكمل فتأمل (قال ابن ابى مليكة) بالتصغير تابعى تيمى مؤذن ابن الزبير وقاضيه قال بعثنى ابن الزبير على قضاء الطائف فكنت اسأل ابن عباس واما ابومليكة فصحابى (من احب ان يقف وجاه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بكسر الواو ويضم اى فى مواجهته ومقابلته (فليجعل القنديل) بكسر القاف معروف واما بفتحه فهو عظيم الرأس (الذى فى القبلة) اى فى جهتها (عند القبر على رأسه) اى محاذيا لرأسه (وقال نافع) هو مولى ابن عمر من ائمة التابعين واعلامهم (كان ابن عمر يسلم على القبر) اى على من فيه (رأيته) اى ابن عمر يفعل ذلك (مائة مرة واكثر) وفى نسخة او اكثر بمعنى بل اكثر (يجئ الى القبر فيقول السلام على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام على ابى بكر السلام على ابى) وفى نسخة السلام على ابى حفص وهو كنية عمر وهذا اقرب الى الادب (ثم ينصرف) اى ولم يزد على ذلك

رواه البيهقي وغيره (ورؤى) وفى نسخة ورئ اى ابصر (ابن عمر واضعا يده على مقعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى موضع قعوده (من المنبر ثم وضعها) اى يده (على وجهه) رواه ابن سعد عن عبدالرحمن بن عبدالقارى انه رآه واضعا يده على مقعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وعن ابن قسيط) بفتح قاف فكسر مهملة او بالتصغير وهو الاصح (والعتبي) بضم عين فسكون فوقية فموحدة (كان اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خلا المسجد) اى من عامة الناس (جسوا) بفتح الجيم وتشديد السين المهملة اى حسوا ومسوا (رمانة المنبر) اى العقدة المشابهة للرمانة (التى تلى القبر) يعنى التى كان يأخذها عليه السلام بيمينه (بميامنهم) متعلق بجسوا اى تمسحوا بأيمانهم طلبا لليمن والبركة فى زيادة الايمان وايقان الاحسان (ثم استقبلوا القبلة يدعون) اى الله سبحانه بهذه الوسيلة المشتملة على الفضيلة رواه ابن سعد (وفى الموطأ من رواية يحيي بن يحيي الليثى) هو عالم الاندلس (انه) اى ابن عمر (كان يقف على قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عند قبره كما فى نسخة (فيصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر) اى وهو فى مكان يجمع بينهم فى السلام من غير تغيير المقام فى القيام (وعند ابن القاسم) وهو فقيه مصر (والقعنبى) وهو احد الاعلام روى عنه البخاري ومسلم وغيرها (ويدعو لابى بكر وعمر) اى بدل لفظة وعلى ابى بكر وعمر (قال مالك فى رواية ابن وهب) وهو عالم مصر (يقول المسلم) بتشديد اللام المكسورة اى الزائر (السلام) ويروى سلام (عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته قال) اى مالك (فى المبسوطة ويسلم على ابى بكر وعمر) بأى لفظ كان (قال القاضى ابوالوليد الباجى) بالموحدة والجيم وهو احد الاعلام (وعندى انه يدعو للنبى بلفظ الصلاة) اى بأن يقول الصلاة عليك يانبى الله او الصلاة على رسول الله ولاشك ان الجمع بينها وبين السلام افضل واكمل كما دل عليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (ولابى بكر وعمر) يعنى ويدعو لهما ايضا (كما فى حديث ابن عمر من الخلاف) اى المتقدم حيث جاء فى رواية اخرى عنه انه كان يقول السلام على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام على ابى بكر السلام على ابى وفى رواية اخرى عنه انه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر وقد تقدم ان الصلاة على غير الانبياء تكره استقلالا فكيف يصح قول الباجى عندى انه يدعو للنبى بلفظ الصلاة ولابى بكر وعمر وغايته ان حديث ابن عمر فى الرواية الثانية ان ذكر الصلاة عليهما وقع تبعا اوتغليبا والحاصل ان الافضل هو الجمع بين الصلاة والسلام للنبى الاكمل واما صاحباه فنخصهما بلفظ السلام فتأمل فأنه القول المعول (وقال ابن حبيب) احد الائمة ومصنف الواضحة (ويقول) اى الزائر (اذا دخل مسجد الرسول) اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد كره بعض العلماء اطلاق الرسول من غير الاضافة الى الله سبحانه لتوهم معناه اللغوى (بسم الله وسلام) اى تمام (على رسول الله عليه السلام)

وفى نسخة عليه الصلاة والسلام (السلام علينا) اى وعلى عباد الله الصالحين (من ربنا) اى من جانبه ومن لطفه وكرمه (وصلى الله وملائكته) الاولى زيادة وسلم (على محمد اللهم اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك وجنتك) اى بتوفيق اكتساب طاعتك واجتناب معصيتك (واحفظنى من الشيطان الرجيم) اى من وساوسه وهواجسه (ثم اقصد) فيه التفات اى ثم توجه (الى الروضة) اى الشريفة المطهرة (وهى مابين القبر والمنبر فاركع فيها) اى صل (ركعتين) اى قياما بحق الربوبية كما اقتضته العبودية (قبل وقوفك بالقبر) اى الشريف للزيارة المصطفوية واداء التحية النبوية (تحمد الله تعالى) اى حال كونك تثنى على الله سبحانه (فيهما) اى فى الركعتين وفى نسخة فيها اى فى الصلاة اوفى الروضة (وتسأله) اى الله فيهما اوبعد الفراغ منهما (تمام ماخرجت اليه) اى من المقاصد (والعون عليه) اى فى جميع المراصد (وان كانت ركعتاك) وهما تحية المسجد (فى غير الروضة اجزأتاك) اى كفتاك عن السنة (وفى الروضة) وكذا فى المواضع الفاضلة فى المسجد (افضل) اى لورود الاحاديث فى فضلها (وقد قال عليه الصلاة والسلام مابين بيتى) اى المختص بعائشة المعبر عنه فى رواية مابين قبرى (ومنبرى روضة من رياض الجنة) اماحقيقة بأن ينتقل اليها حال وصولها واما وسيلة بأن تكون العبادة فيها سببا لدخولها وباعثة لوصولها فقد قال القتيبى معناه ان الصلاة والذكر فى هذا الموضع يورثان الجنة فكأنه قطعة منها اقول ولامنع من الجمع والله اعلم (ومنبرى على ترعة) بضم فوقية فسكون راء فعين مهملة اى عتبة اوروضة مرتفعة (من ترع الجنة) رواه احمد بتمامه عن جابر والبزار عن ابى بكر والدارقطنى عن عمر بلفظ قبرى بدل بيتى ورواه بدون الجملة الاخيرة البيهقى عن ابى هريرة والطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر ورواه فقط احمد وابو عوانة عن سهل ابن سعد والترعة فى الاصل الروضة على مكان مرتفع خاصة فان كانت فى مطمئن فهى روضة وورد ارتعوا فى رياض الجنة يعنى مجالس الذكر وفى رواية اذامررتم برياض الجنة فارتعوا وفسر الرياض بالمساجد والرتع بقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك (ثم تقف) خبر معناه امر اى قف ايها الزائر (بالقبر) اى قريبا منه ومقبلا عليه (متواضعا) اى متذللا فى نفسه (متوقرا) اى معظما لمن فى حضرته (فتصلى عليه وتثنى بما يحضرك) اى لديه (وتسلم على ابى بكر وعمر وتدعو لهما) اى بالغفران والرضوان (واكثر من الصلاة) اى الطاعة والعبادة اوالصلاة على صاحب السعادة والسيادة (فى مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل والنهار) اى فى ساعاتهما (ولاتدع ان تأتى مسجد قبا) اى ولاتترك اتيان ذلك المسجد وزيارة ذلك المشهد فانه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يأتيها كل يوم سبت راكبا وماشيا وقباء يمد ويقصر ويؤنث ويذكر ويصرف ويمنع والاشهر الاكثر مده وتذكيره وصرفه (وقبور الشهداء) اى شهداء احد وغيرهم اى ولاتترك اتيان زيارتهم واستدعاء شفاعتهم (وقال مالك رحمه الله فى كتاب محمد)

يعنى واحدا من اصحابه ولعله محمد بن الحسن من اصحاب ابى حنيفة فانه روى عنه الموطأ (ويسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل) اى سلام القدوم والزيارة (وخرج) اى واذا اراد ان يخرج سلام الموادعة (يعنى) اى يريد بذلك وهو (فى المدينة) اولا وآخرا (وفيما بين ذلك) اى احيانا (قال محمد واذا خرج) اى اراد الزائر ان يخرج من المدينة (جعل آخر عهده الوقوف بالقبر) اى للزيارة قياسا على طواف الوداع (وكذلك من خرج) ولو من اهل المدينة (مسافرا) اى حال كونه مريدا للسفر وهذا كله بطريق الاستحباب واستحسان الآداب الموجب لمزيد الثواب (وروى ابن وهب عن فاطمة) اى البتول الزهراء رضى الله عنها (بنت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد) قال الدلجى بفتح تاء الخطاب ولا اعلم من رواه قلت بل الصواب ان المراد بعموم الخطاب وقد سبق روايته مع مخرجها فى الكتاب (فصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة ضبط دخلت بكسر التاء وفصلى بياء المخاطبة (وقل) وفى نسخة وقولى فيه وفيما بعده (اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرجت فصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقل اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك وفى رواية اخرى) اى لابى داود عن ابى حميد واسيد (فليسلم مكان فليصل وفيه) اى فى هذا المروى (ويقول اذا خرج اللهم انى اسئلك من فضلك وفى اخرى اللهم احفظنى) اى احرسنى واعذنى واعصمنى (من الشيطان الرجيم) اى المطرود المبعود (وعن محمد بن سيرين) احد اعلام التابعين (كان الناس) اى الصحابة (يقولون اذا دخلوا المسجد) اى المسجد النبوى او جنس المسجد الالهى (صلى الله وملائكته على محمد) جملة خبرية مبنى انشائية معنى (السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته باسم الله دخلنا) اى لا باسم غيره (وباسم الله خرجنا) والمعنى دخلنا مستعينين باسمه وخرجنا مستمسكين باسمه ففى الحالين بأسمه تعلقنا (وعلى الله توكلنا) اى وفى جميع احوالنا عليه اعتمدنا وجميع امورنا اليه فوضنا (وكانوا يقولون اذا خرجوا) اى حين خروجهم من هنالك (مثل ذلك وعن فاطمة رضى الله تعالى عنها ايضا) اى كما تقدم عنها (كان النبى اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد وسلم) وفى نسخة صلى الله عليه وسلم اخرجه احمد والبيهقى فى الدعوات (ثم ذكر) اى ابن سيرين (مثل حديث فاطمة قبل هذا وفى رواية حمد الله وسمى وصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر مثله) وهذا نقل بالمعنى وقد ثبت باختلاف المبنى فلا عبرة بقول الدلجى لا ادرى من رواها (وفى رواية) اى للترمذى وابن ماجة (بسم الله والسلام) وفى نسخة والصلاة (على رسول الله وعن غيرها) اى وروى عن غير فاطمة من الصحابة من طرق متعددة فلا يضر قول الدلجى لم اقف عليه لان من حفظ حجة على غيره وكذا لا التفات الى قول الحلبى لا اعرفه بعينه لانه يكفى ان المصنف رواه وهو حافظ ثقة حجة (كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد) اى حقيقة

او اذا اراد دخوله (قال اللهم افتح لى ابواب رحمتك) اى الدينية والاخروية (ويسرلى ابواب رزقك) اى الحسية والمعنوية (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه اذا دخل احدكم المسجد فليصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وليقل اللهم افتح لى) اى ابواب رحمتك رواه ابن ماجة والنسائى فى عمل اليوم والليلة وابن حبان وابن خزيمة (وقال مالك فى المبسوط وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من اهل المدينـة) اى كلما دخل به وخرج منه (الوقوف بالقبر) اى للزيارة (وانما ذلك) اى لازم (للغرباء) اى من الزائرين دون المقيمين وهذا كما قاله العلماء من ان الصلاة النافلة فى مكة افضل لاهل الاقامة والطواف افضل للغرباء النازلة (وقال) اى مالك رحمه الله تعالى (فيه) اى فى المبسـوط (ايضا لابأس لمن قدم) بكسر الدال اى نزل (من سفر) اى من اهل المدينة وغيرهم (اوخرج الى سفر ان يقف على قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيصلى عليه ويدعو له) اى بالسلام (ولابى بكر وعمر فقيل له) اى لمـالك (ان ناسا من اهل المدينة لايقدمون) بفتح الدال اى لايجيئون (من سـفر ولا يريدونه) اى ولا يقصدون السـفر غالبا و هم مع ذلك (يفعلون ذلك) اى الوقوف على القبر للزيارة (فى اليوم مرة او اكثر وربمـا وقفوا) اى تأخروا (فى الجمعة) بضم الجيم والميم ويسـكن اى فى الاسبوع (اوفى الايام) اى ولو اكثر من الجمعة (المرة) اى تارة (او اكثر) اى اخرى (عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال مالك رحمه الله لم يبلغنى هذا عن احد من اهل الفقه) اى من المتقدمين (ببلدنا) يعنى المدينة (وتركه واسع) اى جائز يعنى ولو فعله فسائغ شائع لانه كما قال ابن مسـعود مارآه المسلمون حسـنا فهو عند الله حسن والقياس بوقت الوفاة على حال الحياة صحيح ولاشك ان الصحابة كانوا يكثرون السـلام عليه فى حال حياته ويتشرفون بتكرار ملاقاته ويتبركون بأخذ الفيض من انوار بركاته فأى مانع من التردد على بابه والتوسل الى جنابه على انه قد ثبت من صلى عليه نائيا بلغه ومن صلى عليه عند قبره سمعه نعم ان كانت الكثرة توجب الملالة فلاشك ان يقال فى حقها الكراهة كما يشير اليه حديث زرغبا تزدد حبا واما عند كثرة الشوق ومزية الذوق فلاسبيل الى المنع من تلك الحضرة ولو على سبيل المداومة كما يدل عليه حديث ابى بن كعب فى تكثير الصلاة والسـلام عليه والحاصل ان تكثيرها مستحب بالاجماع فايقاعها اولى فى افضل البقاع ولعل السلف الصالح كان عندهم اموراهم من ذلك فكانت تشـغلهم عن كثرة الوقوف هنالك وكذا نقول ان طلب العلم وتحصيله وتدريسه وتصنيفه اذا كان خالصا فى طريقه افضل من كثرة الطواف والزيارة بل اكمل من حج النافلة وقصد العمرة فاندفع بما قررنا وارتفع بما حررنا مايفهم من ظـاهر قوله (ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما اصلح اولها ولم يبلغنى عن اول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك) وقد قدمنا عذرهم انهم كانوا يشتغلون بأمور كانت اهم هنالك (ويكره) اى الوقوف للزيارة من اهل المدينة (الا لمن جاء من سفر او اراده) اى السفر (قال ابن

القاسم ورأيت اهل المدينة اذا خرجوا منها او دخلوها اتوا القبر فسلموا ﴾ لاشك ان الزيارة فى تينك الحالتين اكثر استحبابا واظهر آدابا لكن لايلزم منه انهم لم يكونوا فيما بين ذلك من الواقفين هنالك وقد سبق عن نافع ان ابن عمر كان يسلم على القبر رأيته مائة مرة او اكثر ولاشك انه كان من اهل المدينة فتدبر (قال) اى ابن القاسم (وذلك رأيى) اى المختار المطابق لظاهر قول مالك (قال الباجى) وهو بالموحدة والجيم (ففرق) اى مالك وفى نسخة بفتح فسكون اى فصل وفارق (بين اهل المدينة والغرباء لان الغرباء قصدوا لذلك) اى فى رحلتهم (واهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من اجل القبر والتسليم) اى على صاحبه وفيه انه لايلزمهم ترك ذلك واى مانع لما هنالك فهل ترى احدا قال بأن الغرباء لهم الطواف حول الكعبة لانهم قصدوها فى سفرهم دون اهل مكة حيث لم يقصدوها فى اقامتهم (وقال عليه الصلاة والسلام) كما روى مالك فى الموطأ عن عطاء بن يسار مرسلا وعبد الرزاق عن معمر عن زيد بن اسلم (اللهم لاتجعل قبرى وثنا يعبد) اى صنما يعبد من دون الله تعالى وانما قاله خوفا على امته واهل ملته ان يفعلوا مثل جهلة اهل الكتاب بالنسبة الى قبور انبيائهم ومشاهد اصفيائهم ولذا قال عليه الصلاة والسلام (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد) اى مسجودا بها ومشهودا فيها حيث عبدوها (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام (لاتجعلوا قبرى عيدا) رواه ابى شيبة موصولا عن على وسعيد بن منصور فى سننه مرسلا من طريقين وتقدم تحقيق بيانه وتدقيق برهانه (ومن كتاب احمد بن سعيد الهندى فيمن وقف بالقبر لايلصق به) لانه ناشئ عن قلة الادب مع رسول الرب (ولايمسه) اى لعدم وروده بل ورد النهى عن مسه ولمسه (ولايقف عنده طويلا) اى وقوفا طويلا اوزمانا طويلا خوفا من الرياء والسمعة او من الملالة والسآمة (وفى العتبية) بضم العين المهملة وسكون الفوقية وكسر موحدة وتشديد تحتية منسوبة الى فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبدالعزيز العتبى القرطبى مصنفها وهو من موالى عتبة بن ابى سفيان اخذ عن يحيى بن يحيى الليثى وطبقته (يبدأ بالركوع) اى بصلاة التحية للمسجد (قبل السلام) اى على سيد الانام حين دخوله (فى مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قياسا على حال حياته فأنه قد ورد ان واحدا من الصحابة دخل المسجد فجاء وسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ارجع وصل ركعتين ثم سلم على وفيه ايماء الى تقديم الحرمة الربوبية على تعظيم الخدمة النبوية (واحب مواضع التنفل فيه مصلى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حيث العمود المخلق) بضم ميم وفتح خاء معجمة ولام مشددة مفتوحة اى المبخر او المطلى بالخلوق بفتح اوله وهو نوع من الطيب المعبق (واما فى الفريضة فالتقدم الى الصفوف) اى افضل للمأمومين واما الامام فلاشك ان مقامه افضل مصلاه الا كمل (والتنفل فيه) اى فى مصلاه بل فى جميع مسجده افضل (للغرباء) دون اهل المدينة لحديث ورد بذلك

(احب الى) وكذا الى غيره (من التنفل فى البيوت) ولعل وجهه ان لامضاعفة فى الصلاة فى غير المسجد من مواضع المدينة بخلاف ذلك فى مكة فان الحرم كله تضاعف فيه الحسنة بمائة الف فالنوافل فى البيوت افضل لهم ولوكانوا من الغرباء

فصل

(فيما يلزم من دخل مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الادب) وفى نسخة من الآداب (سوى ما قدمناه) اى من انواع الاستحباب (وفضله) اى فضل مسجده (وفضل الصلاة فيه) اى وما يتعلق به (وفى مسجد مكة) طردا للباب وما يتعلق به من بعض الابواب (وذكر قبره ومنبره) اى وشرف مابينهما وقدره (وفضل سكنى المدينة ومكة) اى سكانهما ومجاورى مكانهما وقدم المدينة بناء على معتقد مالك ومن وافقه على ذلك (قال الله تعالى لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه) واختلف المفسرون فى المراد به (روى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اى مسجد هو قال مسجدى هذا) رواه مسلم والترمذى وصححه والنسائى عن ابى سعيد واحمد عن ابى بن كعب وسهل بن سعد وفى رواية لمسلم هو مسجدكم هذا مسجد المدينة فكان الاولى للمصنف ان يقول فقد ورد او ثبت اذ روى بصيغة المجهول موضوعة للتمريض غالبا (وهو قول سعيد بن المسيب) بفتح الياء وكسرها وهو من اكابر التابعين فكان الاولى ان يؤخره عن قوله (وزيد بن ثابت وابن عمر) ثم يقول بعده (ومالك ابن انس وغيرهم) واما ما ذكره الحلبى من ان اللائق تقديم ابن عمر على زيد بن ثابت فغير ثابت لان زيدا من اكابر الصحابة وممن اخذ عنه ابن عباس وغيره وهو اجل كتبة الوحى وقد ورد فى حقه افرضكم زيد اى اعلمكم بالفرائض وهو امام فى علم القراءة والكتابة وغيرهما وابن عمر من صغار الصحابة والطبقة الثانية منهم رضى الله تعالى عنهم (وعن ابن عباس انه مسجد قباء) اى لانه اسسه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه ايام اقامته بها من يوم الاثنين الى يوم الجمعة وهو اوفق للقصة فى سبب نزول الآية فقد روى ان بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجدا فقالوا قد بنينا مسجدا لذى الحاجة والعلة فصل فيه حتى تتخذه مصلى فقال انا على جناح سفر واذا قدمنا ان شاء الله تعالى صلينا فيه فلما رجع كرروا عليه فنزلت ويؤيده انه روى البخارى فى تاريخه وجماعة عن محمد بن عبدالله بن سلام انه قاله لما اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد الذى اسس على التقوى مسجد قباء قال ان الله تعالى قد اثنى عليكم فى الطهور خيرا افلا تخبرونى فقالوا يارسول الله انا نجد مكتوبا علينا فى التوراة الاستنجاء بالماء ونحن نفعله اليوم كذا ذكره شيخ مشايخنا الحافظ السيوطى فى الدر المنثور .

فى التفسير المأثور ويقويه ماروراه الترمذى وابوداود ان هذه الآية نزلت فى اهل قباء فيه رجال يحبون ان يتطهروا وكذا ماورواه ابن ماجة ان هذه الآية لما نزلت فيه رجال قال عليه الصلاة والسلام واقفا على باب مسجد قباء يامعشر الانصارى ان الله تعالى قد اثنى عليكم فى الطهور فاطهوركم الحديث وعندى ان الجمع ممكن بأن يراد به جنس المسجد الذى اسس على التقوى وان ماذكر من الطهور لاهل قباء لاينافى الحمل على اهل مسجده من الانصار والله اعلم بحقائق الاخبار ودقائق الاسرار (حدثنا هشام) وفى نسخة هاشم (ابن احمد الفقيه بقراءتى عليه قال حدثنا الحسين) بالتصغير والاصح كما فى نسخة الحسن (ابن محمد الحافظ) اى حافظ عصره ومحدث دهره وهو الغسانى (ثنا) اى قال حدثنا (ابو عمر النمرى) بفتح النون وكسر الميم وهو ابن عبد البر حافظ الغرب (حدثنا ابو محمد ابن عبد المؤمن حدثنا ابوبكر بن داسة حدثنا ابو داود) اى صاحب السنن (حدثنا مسدد) بفتح الدال الاولى مشددة (حدثنا سفيان) اى ابن عيينة (عن الزهرى) وهو الامام ابن شهاب (عن سعيد بن المسيب) من قيل فيه انه افضل التابعين (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاتشد الرحال) جمع راحلة وهى الصالحة لان ترحل اويشد الرحل عليها والرحل للبعير كالسرج للفرس والمعنيان يحتملان هنا وفى النهاية الراحلة من الرحيل البعير القوى على الاسفار والاحمال للذكر والانثى والهاء للمبالغة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الناس كابل مائة لاتجد فيها راحلة والمعنى لاينبغى ان تركب دابة لزيارة مسجد من المساجد (الا الى ثلاثة مساجد) لفضلها على غيرها فى كونها مشاهد (مسجد الحرام) بالجر بدل من الثلاثة وفى نسخة المسجد الحرام والمراد به المسجد الذى فى بلد الله الحرام المحترم عند سائر الانام وهو افضلها كمايشير اليه تقديمه فى هذا الحديث ومزيد المضاعفة فيها كما فى اخبار كثيرة وآثار شهيرة (ومسجدى هذا) يعنى مسجد المدينة احترازا من نحو مسجد قباء فلايدل على حصر فضل مسجده على ما كان مشارا اليه فى مشهده (والمسجد الاقصى) وهو الابعد من المساجد بالنسبة الى العرب وهو الذى ببيت المقدس وهو مسجد كثير من الانبياء وقد دخله عليه الصلاة والسلام وصلى فيه فى ليلة الاسراء وقد اخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابو داود وفيه تنبيه نبيه على انه ينبغى للعاقل ان لا يشتغل الا بما فيه صلاح دنيوى وفلاح اخروى ولما كان ماعدا المساجد الثلاثة متساوى المرتبة فى الشرف والفضيلة وكان التنقل والارتحال لاجله عبثا من غير المنفعة نهى الشارع عنه لان لاتشد خبر وقع نفيا واراد به نهيا (وقد تقدمت الآثار فى الصلاة والسلام) ويروى التسليم (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند دخول المسجد) اى مطلق المساجد فبالاولى مراعاتها فى افضل المساجد (وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما) الصواب ترك الياء فى آخره كمابينا وجهه اولا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل المسجد) اى جنسه (قال اعوذ بالله العظيم

وبوجهه الكريم) اى ذاته (وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم) رواه ابوداود (وقال مالك) اى فيما رواه البخارى والنسائى (سمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صوتا) اى عظيما (فى المسجد) اى مسجد المدينة (فدعا بصاحبه) اى طلب صاحب الصوت (فقال ممن انت) يروى من انت (قال رجل من ثقيف) اى من اهل الطائف (قال لو كنت من هاتين القريتين) اى مكة والمدينة اى لفعلت نكالا اولعذبتك اولعزرتك وفى نسخة صحيحة لادبتك (ان مسجدنا) اى اهل المدينة خصوصا (لايرفع فيه الصوت) اى لما ورد من قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى وهو حى حاضر بعد مماته كما كان فى حال حياته فيكون موجبا لمراعاته وقد قال بعض علمائنا ان رفع الصوت فى المساجد ولو بالذكر حرام لما يشوش على اهلها العبادة ويشغل خاطرهم عما تتعلق به الارادة قال الدلجى وقد اتفق العلماء عليه بشهادة الحصر فى حديث انما بنيت المساجد للذكر والعبادة هذا وفى صحيح البخارى بسنده الى السائب بن يزيد هو الكندى وله صحبة كنت قائما فى المسجد فحصبنى رجل فنظرت فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتنى بهذين فجئته بهما فقال ممن انتما اومن اين انتما قالا من اهل الطائف قال لو كنتما من اهل البلد لأوجعتكما ترفعان اصواتكما فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعله سامحهما لكونهما قريبى العهد من الايمان والاسلام وآدابهما اولكونهما من الغرباء فاوجب مراعاة حالهما (وقال محمد بن مسلمة لاينبغى لاحد ان يعتمد) وفى نسخة صحيحة ان يتعمد اى يقصد (المسجد) اى فيه (برفع الصوت ولابشئ من الاذى) اى من دخوله فيه اورميه من بصاق ونحوه (وان ينزهه عما يكره) اى من بيعه وشرائه وحلاقة رأسه وقص ظفره وقتل قملة ونحوها فان المساجد لم تبن لذلك وانما بنيت لذكر الله ولما يناسب هنالك (قال القاضى) يعنى المصنف (حكى ذلك كله القاضى اسمعيل فى مبسوطه) وهو الامام شيخ الاسلام اسمعيل ابن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد الازدى مولاهم البصرى ثم البغدادى المالكى الحافظ صاحب التصانيف ولد سنة تسع وتسعين ومائة وقرأ على قالون وتفقه واخذ علم الحديث وقاله عن ابن المدينى روى عنه جماعة وتفقه عليه طائفة قال الخطيب كان عالما متقنا فقيها شرح مذهب مالك واحتج له وصنف المسند وصنف فى علوم القرآن وله كتاب احكام القرآن لم يسبق الى مثله وكتاب معانى القرآن وكتاب القراآت واستوطن بغداد وولى قضاءها الى ان توفى وقال غيره صنف موطأ وصنف كتابا كبيرا نحو مائة جزء فى الرد على محمد بن الحسن لم يتمه توفى اسمعيل فجأة فى ذى الحجة سنة اثنتين وثمانين ومأتين وروى النسائى فى الكنى عن ابراهيم بن موسى عن اسمعيل القاضى عن ابن المدينى والحاصل انه ذكر فيه (فى باب فضل مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والعلماء كلهم متفقون على ان حكم سائر المساجد هذا الحكم) اقول لكن لاشبهة فى تفاوت مراتب المساجد فى هذا الحكم وغيره من المقاصد (قال القاضى اسمعيل وقال محمد بن مسلمة ويكره فى مسجد الرسول عليه

الصلاة والسلام الجهر) اى رفع الصوت (على المصلين فيما يخلط) بتشديد اللام المكسورة اى يلبس ويشبه (عليهم صلاتهم) اى من جهة قراآتهم وعدد ركعاتهم (وليس مما يخص به المساجد رفع الصوت) اى بالكلام فرفع الصوت مرفوع على انه اسم ليس ومما يخص محله النصب على الخبر والمساجد مرفوع على انه نائب الفاعل (قد كره) بصيغة المفعول اى كره جماعة (رفع الصوت بالتلبية) اى مع كونها ذكرا وسنة (فى مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجد منى) اقول هذا الاستثناء انما هو على مقتضى مذهبه ومختار مشربه والا فالصحيح من مذهبنا انه يكره رفع الصوت مطلقا فى جميع المساجد لانه لافرق فى العلة المانعة منه فى كل المساجد وفى نسخة ومسجدنا قال الانطاكى كذا وقع فى النسخ التى وقفت عليها والظاهر انه تصحيف اذ لا معنى لاضافة المسجد الى القائل هنا ولعل الصواب ومسجد منى فقد قال السروجى فى شرح الهداية وقال مالك لايرفع المحرم صوته بالتلبية فى مساجد الجماعات لانها لم تبن لها الا فى المسجد الحرام ومسجد منى قال وخالف الجماعة فيه وقد لبى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مسجد ذى الحليفة دبر صلاته ورووا تلبيته صلى الله تعالى عليه وسلم ولو لم يرفع بها صوته لما حفظوها منه هذا لفظه بحروفه انتهى كلام الانطاكى وفيه ان تلبيته فى مسجد ذى الحليفة ليس كسائر المساجد اذ هو ليس من مساجد الجماعات بل مسجد موضوع للاحرام وما يتعلق به من الصلاة والتلبية والحاصل ان مذهب الحنفية يستحب التلبية فى المسجد الحرام ومنى وسائر المساجد التى فى بقاع الحرم لانها موضع النسك ولا يستحب اظهارها فى مساجد الامصار والحل لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع رجلا يلبى فقال ان هذا لمجنون انما التلبية اذا برزت كذا فى الكافى وفى احكام المساجد للشافعية يستحب التلبية فى المسجد الحرام وفى مسجد منى وابراهيم بعرفات وفى استحبابه فى سائر المساجد قولان الجديد الاصح انه يستحب والقديم لا لئلا يشوش انتهى وقد علم بما ذكرنا ان الخلاف فى رفع الصوت المشوش واما امر الاضافة فسهل اذا كان القائل مثلا فى مسجد نمرة او مسجد الخيف والله تعالى اعلم (وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه) اى فيما رواه الشيخان (عنه عليه الصلاة والسلام صلاة فى مسجدى هذا) اى مسجد المدينة وقال النووى المضاعفة فيه مختصة بما كان فى زمنه عليه الصلاة والسلام وتحت نظر اصحابه الكرام (خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام قال القاضى) يعنى المصنف (اختلف الناس) اى العلماء فانهم هم الناس (فى معنى هذا الاستثناء) يعنى الا المسجد الحرام هل يفيد الزيادة او النقصان او الاستواء (على اختلافهم) قال الدلجى اى مع اختلافهم والاظهر ان على على بابها والمعنى اختلافا مبنيا على اختلافهم (فى المفاضلة بين مكة والمدينة) اى كون ايتهما افضل فى حق المجاورة (فذهب مالك رحمه الله تعالى فى رواية اشهب) اى ابن عبدالعزيز (عنه) اى عن مالك (وقاله ابن نافع

صاحبه) اى صاحب اشهب او صاحب مالك (وجماعة اصحابه) كذا بالاضافة وفى نسخة وجماعة من اصحابه اى من اصحاب مالك عنه (الى ان معنى الحديث) اى مراده ومقتضاه بحسب مبناه ومفهوم معناه (ان الصلاة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة فى سائر المساجد بألف صلاة الا المسجد الحرام فان الصلاة فى مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة فيه بدون الالف) يعنى فالاستثناء لبيان النقص فى الجملة وسيأتى مايرد هذه المقولة (واحتجوا بما روى) اى فى مسند الحميدى (عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صلاة فى المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما سواه) وفيه انه يدل على ان صلاة فى المسجد الحرام خير من مائة صلاة فى مسجد المدينة لانه داخل فيما سواه من غير ذكر استثناء فى مبناه فلايتم قوله تبعا لهم (فيأتى فضيلة مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بتسعمائة وعلى غيره بالف) وسيأتى ماينافضه ويعارضه بما هو اصح فى هذا الباب مما روى عن عمر بن الخطاب والله اعلم بالصواب (وهذا مبنى على تفضيل المدينة على مكة) اقول بل تفضيل المدينة على مكة مبنى على هذا اذ سبب تفضيل المكانين بموجب تشريف المسجدين والا فلاشك ان مكة لكونها من الحرم المحترم اجماعا افضل من نفس المدينة ماعدا التربة السكينة فانها افضل من الكعبة بل من العرش على ماقاله جماعة على انه لافضيلة فى العبادة بالمدينة خارج مسجدها لعدم تعلق المضاعفة فى الحسنة بها بخلاف مكة وما حولها من الحرم المحترم والله تعالى اعلم والحاصل انه ان ثبت افضلية مسجد المدينة يدل على افضلية المجاورة بها لان المقصود من السكون فيها اتيان العبادة بها (على ما قدمناه وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) وفيه ان روايته الحديث السابق ليس لها دلالة على مذهبه اللاحق (ومالك واكثر المدنيين) اى علماء اهل المدينة وفقهائهم من التابعين (وذهب اهل مكة والكوفة) ومنهم ابو حنيفة واصحابه واحمد بن حنبل وسفيان الثورى وحماد وعلقمة واصحاب الشافعى وغيرهم (الى تفضيل مكة) لحديث النسائى وابن ماجة والترمذى وحسنه وصححه عن عبد الله بن الحمراء قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الحرورة فقال والله انك لخير ارض الله الى الله تعالى ولولا انى اخرجت منك ماخرجت (وهو قول عطاء) وهو من اكابر التابعين (وابن وهب وابن حبيب من اصحاب مالك وحكاه الساجى) بالسين المهملة والجيم محدث البصرة وعنه اخذ الاشعرى مقالة اهل الحديث وله كتاب جليل فى علل الحديث ذكره الشيخ ابو اسحق فى طبقاته فقال اخذ عن الربيع والمزنى وصنف كتاب اختلاف الفقهاء وكتاب علل الحديث وتوفى بالبصرة سنة سبع وثلاث مائة ذكره فى الميزان وقال احد الاثبات ماعلمت فيه جرحا اصلا وقال ابو الحسن بن القطان مختلف فيه فى الحديث وثقه قوم وضعفه آخرون (عن الشافعى) اى نصا فى هذا الباب (وحملوا الاستثناء فى الحديث المتقدم) اى عن ابى هريرة برواية الشيخين (على ظاهره) اى للزيادة (وان الصلاة

فى المسجد الحرام افضل) اى منها فى مسجده عليه الصلاة والسلام (واحتجوا) اى لتفضيل مكة على المدينة (بحديث عبدالله بن الزبير عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) اى صلاة فى مسجدى هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام (وفيه) اى وزيد فى حديث ابن الزبير (وصلاة فى المسجد الحرام افضل من الصلاة فى مسجدى هذا بمائة صلاة) فهذا منطوق وقع صريحا فلا يعارضه مفهوم ولوكان صحيحا والحديث هذا مما ثبت فى مسند احمد بن محمد بن حنبل وغيره من حديث عبدالله بن الزبير ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة فى مسجدى هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام افضل من مائة صلاة فى مسجدى هذا. وقال النووى فى شرح مسلم هذا حديث حسن رواه احمد بن حنبل فى مسنده والبيهقى وغيرهما باسناد حسن انتهى وقد رواه ابن حبان فى صحيحه هذا وقال الدلجى فى قوله بمائة صلاة اسقط منه المضاف الى صلاة اى بمائة الف صلاة اذ قد ورد كذلك عند احمد وابن ماجة عن جابر باسنادين صحيحين بلفظ صلاة فى مسجدى افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه لحديث ابن الزبير هذا روى ابو هريرة صدره وعمر آخره (وروى قتادة مثله) وفى نسخة وروى عن قتادة مثله اى مثل حديث ابن الزبير (فيأتى فضل الصلاة فى المسجد الحرام على هذا) اى القول المحتج المجتمع له بحديث ابن الزبير (على الصلاة فى سائر المساجد) اى ولو مسجد المدينة (بمائة الف) قال الحجازى يروى بمائة والف اقول الظاهر انه تصحيف فى المبنى وتحريف فى المعنى ثم اعلم ان العلماء صرحوا بأن هذه المضاعفة فيما يرجع الى الثواب فثواب صلاة فيه يزيد على ثواب مائة الف فيما سواه ولا يتعدى ذلك الى الاجزاء عن الفوائت حتى لوكان عليه صلاتان فصلى فى مسجد المدينة او المسجد الحرام او المسجد الاقصى صلاة لم تجزئه عنهما وهذا مما لا خلاف فيه بين العلماء خلافا لما يغتربه بعض الجهلاء (ولا خلاف) اى بين علماء الامصار (ان موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم افضل بقاع الارض) اى بشرف قدره وكرمه عند ربه (قال القاضى ابو الوليد الباجى) بالموحدة والجيم (الذى يقتضيه الحديث) اى الوارد فى فضل المسجدين (مخالفة حكم مسجد مكة لسائر المساجد) ومن جملتها مسجده عليه الصلاة والسلام بدليل حمل الاستثناء فى حديث ابى هريرة على ظاهره وحديث عمر رضى الله تعالى عنه صلاة فى المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما سواه (ولا يعلم منه) اى من الحديث المذكور (حكمها) اى حكم مكة (مع المدينة) اى فى ايتهما افضل من الاخرى الا انه يدل على ان المجاورة بمكة والمداومة فى مسجدها بالجماعة افضل من المجاورة بالمدينة لما يترتب عليها من مزيد المضاعفة الا ان حديث حسنات الحرم بمائة الف ان ثبت صريح فى ان نفس مكة افضل من نفس المدينة ماعدا البقعة السكينة ومما يدل عليه ايضا

ماتقـدم من حديث ابن الحمراء فانه حديث صحيح ودلالتـه على المدعى صريح (وذهب الطحاوى) وهو ابوجعفر احمد بن محمد بن سلامة العالم المشهور فى المذهب الحنفى (الى ان هذا التفضيل) اى فى المسجدين (انما هو فى صلاة الفرض) اى لان النافلة فى البيوت افضل (وذهب مطرف) بضم ميم وكسر راء مشددة وهو اليسارى المدنى مولى ميمونة يروى عن خاله مالك ونافع القارى وعنه البخارى وابوزرعة (من اصحابنا) اى المالكية (الى ان ذلك) اى التفضيل الوارد فى الصلاة فيهما (فى النـافلة ايضا) اى منضمة الى الفريضة اخذا بظاهر عموم الحديث وكذا قاله ايضا اصحاب الشـافعى على مانقله الحلبى (قال) اى الطحاوى او مطرف فى تفضيل الصلاة والصوم فيهما (وجمعة خير من جمعة) اى فى غيرها بما سبق فى فضلهما (ورمضان خير من رمضـان) اى كذلك (وقد ذكر عبـد الرزاق فى تفضيل رمضان بالمدينة وغيرها) اى من البلاد والظـاهر على غيرها (حديثا نحوه) اى نحو ماذكر قبله رواه الطبرانى عن بلال بن الحارث رمضان بالمدينة خير من رمضان وجمعة بها خير من جمعة بحذف المفضل عليـه للعموم كذا ذكره الدلجى وفى الجامع الصغير رمضـان بالمدينة خير من الف رمضان فيما سـواها من البلدان وجمعة بالمدينـة خير من الف جمعة فيما سـواها من البلدان رواه الطبرانى والضياء عن بلال بن الحارث المزنى وورد رمضان بمكة افضل من الف رمضان بغير مكة رواه البزار عن ابن عمر (وقال عليه الصلاة والسـلام ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة) رواه احمد والشيخان والنسائى عن عبدالله بن زيد المازنى والترمذى عن ابى هريرة (ومثله) اى مثل هذا اللفظ (عن ابى هريرة وابى سعيد) اى فى الموطأ (وزادا) وفى نسخة صحيحة زاد اى ابو سعيد الخدرى (ومنبرى على حوضى) اى حقيقة او مجازا كما سيأتى (وفى حديث آخر) وقد سبق مخرجه (منبرى على ترعة من ترع الجنة) بضم الفوقية وسكون الراء وقد تقدم معناها (قال الطبرى) الظاهر انه محمد بن جرير (فيه) اى فى الحديث الاول (معنيان احدهما ان المراد بالبيت بيت سكناه) اى مع عائشة فى مبيته ومثواه (على الظاهر) اى المتبادر من المعنى اللغوى للبيت (مع انه روى مابينـه) اى هذا المعنى وهو قوله (بين حجرتى ومنبرى والثانى) اى ثانيهما (ان البيت هنا القبر) اى باعتبار ما آله (وهو قول زيد بن اسلم فى هذا الحديث كما روى) اى فى بعض الروايات (بين قبرى ومنبرى قال الطبرى) اى جمعا بين الروايات (واذا كان قبره فى بيته) اى فى آخر امره (اتفقت معانى الروايات ولم يكن بينها خلاف) فى مبانى الاعتبارات (لان قبره عليه الصلاة والسـلام فى حجرته وهو) اى حجرته وذكره لتذكير خبره وهو (بيته وقوله) اى فى الحديث الآخر (ومنبرى على حوضى قيل يحتمل انه منبره) اى موضعه (بعينـه الذى كان فى الدنيا وهو اظهر) اى من غيره من الاقوال وذلك بان تنقل تلك البقعة بعينها الى ارض الآخرة فيقع من بقع ارض الحوض فيهـا (والثانى ان يكون له هناك منبر) اى عنـد الكوثر

(والثالث ان قصد منبره والحضور عنده لملازمة الاعمال الصالحة يورد الحوض ويوجب الشرب منه قاله الباجي وقوله روضة من رياض الجنة يحتمل معنيين احدهما انه) اى ايضا (موجب لذلك) اى لما سبق هنالك كما بينه بقوله (وان الدعاء والصلاة فيه) اى فيما بين بيته ومنبره (يستحق ذلك من الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال السيوف) كان حقه ان يقول كما روى فانه حديث رواه الحاكم فى مستدركه عن ابى موسى وفى معناه الجنة تحت اقدام الامهات رواه القضاعى والخطيب فى الجامع عن انس رضى الله تعالى عنه (والثانى ان تلك البقعة قد ينقلها الله فتكون فى الجنة بعينها قاله الداودى) قيل هو الذى شرح البخارى (وروى ابن عمر) اى كما رواه مسلم (وجماعة من الصحابة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى المدينة) اى فى فضلها (لا يصبر على لأوائها) بفتح اللام وسكون الهمزة والمد اى ضيق المدينة وعنائها (وشدتها) اى وشدة بلائها (احد الا كنت له شهيدا) مبالغة شاهد اى اشهد له بما اعلم من صبره عليها (او شفيعا) مبالغة شافع اى واشفع له (يوم القيامة) واو ههنا ليست للشك لانه رواه جابر وسعد بن ابى وقاص وابن عمر وابو سعيد وابو هريرة واسماء بنت عميس وصفية بنت ابى عبيدة وهى تابعية على الصحيح لحديثها مرسل عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا اللفظ ويبعد اتفاقهم على الشك وكذا يستحيل اتفاق رواتهم على الشك فأو هنا بمعنى الواو او للتقسيم كما صرح به النووى فيكون شهيدا لبعض شفيعا لباقيهم او شهيدا لمطيعهم شفيعا لمذنبهم او شهيدا لمن مات فى حياته شفيعا لمن عاش بعد وفاته وهذه خصوصية زائدة على شهادته فى القيامة على جميع الامم او على اصفياء هذه الامة وزائدة على شفاعته الكبرى للخلق اجمعين والصغرى للمذنبين وقد ورد شفاعتى لاهل الكبائر من امتى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى قتلى احد انا شهيد على هؤلاء اى شهادة خاصة توجب من يد الرفعة والعلاء والحاصل انه عليه الصلاة والسلام له شهادات متكاثرة وشفاعات متظاهرة فى مواقف الآخرة (وقال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فيمن تحمل) اى رفع حمله وامتعته ونقلها (عن المدينة) وتحول عنها الى غيرها (والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون) رواه الشيخان عن سفيان ابن ابى زهير والمعنى لو علموا خيريتها لما فارقوها او لو كانوا من اهل العلم لعلموا خيريتها ولصبروا على بليتها (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما رواه الشيخان عن جابر (انما المدينة كالكير) بكسر الكاف وهو كير الحداد وهو المبنى من الطين او هو الزق الذى ينفخ به النار والمبنى الكور قاله ابن الأثير (تنفى) اى المدينة (خبثها) بفتحتين او بضم فسكون وهو منصوب على المفعولية (وينصع) بنون ساكنة فصاد مفتوحة فعين مهملة اى ويخلص وقيل يبقى ويذر (طيبها) بفتح طاء مهملة وتحتية مشددة مكسورة او بكسر فسكون وهو مرفوع على انه فاعل ولو روى تنصع بالتأنيث وطيبها بالنصب لكان وجها وجيها قيل هذا القول صدر عنه عليه الصلاة

والسلام على وجه التمثيل لجعل المدينة وما يصيب ساكنها من الجهد والبلاء والقحط والغلاء كمثل الكير يتميز به الخبيث من الطيب فيذهب الوسخ ويبقى نحو الذهب ازكى ماكان واخلص وقد روى فى سبب ورود الحديث ان اعرابيا بايع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب الاعرابى حمى بالمدينة فاتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا محمد اقلنى بيعتى فابى ثم جاء فقال اقلنى بيعتى فابى فخرج الاعرابى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وعن عمر بن عبدالعزيز لما خرج من المدينة التفت اليها وبكى ثم قال نخشى ان نكون ممن نفته المدينة (وقال) اى فى حديث آخر رواه مسلم عن جابر (لايخرج احد من المدينة رغبة عنها) اى للزهد فيها والاعراض عنها وعدم الميل اليها (الا ابدلها الله تعالى خيرا منه) اى راغبا فى سكناها صابرا على بلواها (وروى عنه عليه الصلاة والسلام) كما فى سنن البيهقى والدارقطنى عن عائشة بسند ضعيف (من مات فى احد الحرمين حاجا اومعتمرا) اى قاصدا لاحدهما وهو اعم من قول الدلجى حال كونه محرما بهما (بعثه الله تعالى يوم القيامة لاحساب عليه ولاعذاب وفى طريق آخر) للبيهقى فى الشعب عن عمر والطبرانى عن جابر وسلمان (بعث من الآمنين يوم القيامة) وفى الجامع الكبير من مات فى احد الحرمين استوجب شفاعتى وكان يوم القيامة من الآمنين رواه الطبرانى والبيهقى وضعفه عن سلمان (وعن ابن عمر) اى مرفوعا رواه الترمذى وصححه وابن ماجة وابن حبان (من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها) تحريض على لزومه لها واقامته بها ليتأتى له ان يموت فيها اطلاقا للمسبب على سببه كما فى قوله تعالى ولاتموتن الا وانتم مسلمون (فانى اشفع لمن يموت بها) اى قبل ان اشفع لمن مات فى غيرها قال التلمسانى وروى فانها تشفع وقد اجمعوا على ان الموت بالمدينة افضل مما عداها وقد ورد عن عمر رضى الله تعالى عنه اللهم ارزقنى شهادة فى سبيلك وموتا فى بلد رسولك وقد استجاب الله تعالى دعاءه وجمع له بين ماتمناه (وقال الله تعالى ان اول بيت وضع للناس) اى جعله الله تعالى معبدا لهم وقبلة يعبدونه فيها ويستقبلون ويتوجهون فى عباداتهم اليها (للذى ببكة) وهى لغة فى مكة من بكه اذا دقه لانها تدق اعناق الجبابرة او لان الناس يزاحم بعضهم بعضا فى الطواف وقد روى انه عليه الصلاة والسلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس فقيل كم بينهما فقال اربعون سنة (الى قوله آمنا) تمامه مباركا اى كثير النفع خصوصا لمن حجه او اعتمره وطاف حوله وشاهد حاله وهدى للعالمين اى مرشدا لهم لانه قبلتهم ومتعبدهم فيه آيات بينات اى علامات واضحات على قدرته سبحانه وتعالى وعزته وعظم شانه مقام ابراهيم اى منها مكان قيامه واثر قدم من اقدامه فى حجر صلد قام عليه لرفع الحجارة فى البناء او حين اذن بالنداء ومن دخله اى البيت او حرمه كان آمنا من التعرض فى الدنيا ومن العذاب فى العقبى واما ما يتوهمه بعض العوام من ارجاع الضمير الى المقام فلا يصح فى المرام لانه لايتصور

الدخول فى حقيقة المقام والمعنى حوله من حوادث الايام (قال بعض المفسرين آمنا من النار) ويدل عليه حديث يبعث الله من هذا الحرم سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم فى سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وحديث الحجون والبقيع مقبرتا مكة والمدينة يؤخذ بأطرافهما وينثران فى الجنة وقيل مبناه خبر ومعناه امر اى امنوه ولا تتعرضوا له وهذا توجيه قوله (وقيل كان) وفى نسخة بل كان (يأمن من الطلب) اى طلب الثار (من احدث حدثا) اى جنى جناية من قتل نفس اوقطع جارحة (خارجا عن الحرم ولجأ) بالهمز اى التجأ وعاذ واما قول التلمسانى وروى اولجا بالتنويع فلا يصح فى مقام التفريع (اليه فى الجاهلية) وكذا فى الاحكام الاسلامية على مقتضى قواعد علمائنا الحنفية فانه لا يتعرض اليه مادام فى الحرم المحترم الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى حتى يضطر الى الخروج فاذا خرج منه اقتص منه ولعل عادة الجاهلية كانت على الاطلاق واما فى الاسلام فمن احدث حدثا فى الحرم ولو دخل الكعبة يخرج منها ويقتص منه بالاتفاق (وهذا) اى قوله تعالى ومن دخله كان آمنا (مثل قوله تعالى واذ جعلنا البيت) اى الكعبة وماحولها من ارض الحرم (مثابة للناس) اى مرجعا لهم اومكان مثوبة لهم (وامنا على قول بعضهم) اى من العلماء الحنفية على ماقدمنا عنهم اومعناه يأمن من حجه اواعتمره اودخله من عذاب الآخرة اوموضع امن لا يتعرض لاهله كقوله سبحانه وتعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم (وحكى ان قوما اتوا سعدون) بفتح السين وسكون العين وضم الدال والقياس صرف سعدون وحمدون ولكنهما وقعا غير مصروفين فى كتب الحديث من الاصول المعتمدة (الخولانى) بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو فنون قبل ياء النسبة (بالمنستير) بضم ميم وفتح نون ويكسر وسكون سين مهملة وفوقية مكسورة وتحتية ساكنة فراء مكان بالقيروان (فاعلموه ان كتامة) بضم الكاف ففوقية قبيلة من البربر (قتلوا رجلا واضرموا) بالضاد المعجمة اى اشعلوا واوقدوا (عليه النار طول الليل فلم تعمل) اى لم تؤثر (فيه) اى شيأ كما فى نسخة (وبقى) اى الرجل (ابيض اللون) اى زيادة على ماكان عليه اوتبدل سواده بياضا وهو الاظهر وفى نسخة ابيض البدن (فقال) اى سعدون (لعله) اى المقتول (حج ثلاث حجج) اى مقبولة وهى بكسر الحاء وفتح الجيم الاولى جمع حجة بفتح الحاء اوكسرها (قالوا نعم) اى حج ثلاث حجج (قال حدثت ان من حج حجة) اى واحدة (ادى فرضه) اى ان اقام بشرائطه واركانه (ومن حج ثانية داين ربه) اى اقرضه قرضا حسنا وفى اصل الدلجى دان ربه اى اطاعه وعبده والظاهر انه تصحيف لما فى نسخة من زيادة فينادى غدا ملك من عندالله من كان له عندالله دين فليقم (ومن حج ثالثة حرم الله تعالى شعره وبشره) اى ظاهر جلده من ظاهر جسده (على النار) اى فى الدنيا والآخرة (ولما نظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة)

اى يوم الفتح اووقت هجرته الى المدينة اوفى حجة الوداع (قال مرحبابك) يحتمل التأنيث والتذكير اى سهلاوفضلا (من بيت ماعظمك واعظم حرمتك) اى قدرا رواه الطبرانى فى الاوسط عن جابر (وفى الحديث عنه عليه الصلاة والسلام مامن احد يدعوالله تعالى عند الركن الاسود) هو حيث فيه الحجر الاسود وفى الترمذى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بنى آدم قال الترمذى حسن صحيح وقال المحب الطبرى وقد اعترض بعض الملاحدة فقال كيف يسود الحجر خطايا اهل الشرك والكفران ولايبيضه توحيد اهل المعرفة والايمان واجيب بان بقاءه اسود انما كان للاعتبار ليعلم ان الخطايا اذا اثرت فى الحجر فتأثيرها فى القلوب اعظم واكثر وللحجر الاسود آيات بينات منها انه يطفو على الماء ومنها انه لايسخن بالنار ومنها حفظ الله تعالى له من الضياع منذ اهبط الى الارض مع ماوقع من الامور المقتضية لذهابه كالطوفان ومنها انه يقال هلك تحته ثلاثمائة بمير والله تعالى اعلم (الا استجاب الله تعالى له وكذلك عند الميزاب) لايعرف مخرجه الاانا قد روينا فى رسالة الحسن البصرى الى اهل مكة ان الدعاء يستجاب فى حرمها وعند البيت والركن الاسود والملتزم وتحت الميزاب وهوالذى يقال له ميزاب الرحمة قال الحسن البصرى وسمعت ان عثمان بن عفان اقبل ذات يوم فقال لاصحابه الاتسألونى من اين جئت قالوا وامن اين جئت ياامير المؤمنين قال مازلت قائما على باب الجنة وكان رضى الله تعالى عنه قائما تحت الميزاب يدعوالله تعالى وذكر الازرقى فى تاريخه عن عطاء قال من قام تحت ميزاب الكعبة فدعا استجيب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه (وعنه عليه الصلاة والسلام من صلى خلف المقام ركعتين غفرله ماتقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيامة من الآمنين) رواه الديلمى وابن النجار ولفظهما من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرالله ذنوبه كلها بالغة مابلغت لكن قال السخاوى لايصح وقد ولع به العامة كثيرا لاسيما بمكة حيث كتب على بعض جدرها الملاصق لزمزم وتعلقوا فى ثبوته بمنام وشبهه مما لايثبت الاحاديث النبوية بمثله وقد ذكره المنوفى فى مختصره وقال فيه انه باطل لااصل له والله تعالى اعلم ثم على تقدير صحته فهو محمول على تكفير الصغائر لقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (قال الفقيه القاضى ابوالفضل) يعنى المصنف (قرأت على القاضى الحافظ ابى على رحمه الله) هو ابن سكرة (حدثك) وفى نسخة حدثنا (ابو العباس العذرى) بضم العين وسكون الذال المعجمة (قال ثنا) اى حدثنا (ابواسامة محمد بن احمد بن محمد الهروى) بفتح الهاء والراء منسوب الى هراة بكسر اولها مدينة عظيمة بخراسان (حدثنا الحسن بن رشيق) بفتح الراء وكسر الشين المعجمة هو اليشكرى مصرى مشهور عالى السندلين الحفظ وثقه جماعة وانكر عليه الدارقطنى انه كان يصلح فى اصله ويغيره (سمعت اباالحسن) وفى نسخة اباالحسين (محمد بن الحسن بن راشد) اى الانصارى يروى

(عن)

عن وراق الحميدى (سمعت ابابكر محمد بن ادريس سمعت الحميدى) بالتصغير وهو القرشى المكى الفقيه الامام احد الاعلام وهو من اصحاب الشافعى مات بمكة سنة تسع عشرة ومائتين وهو اول رجل اخرج له البخارى فى صحيحه (قال سمعت سفيان بن عيينة قال سمعت عمرو بن دينار قال سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مادعا احد بشئ فى هذا الملتزم) بضم الميم وفتح الزاء وهو مابين الحجر الاسود وباب الكعبة قال الازرقى ذرعه اربعة اذرع سمى بذلك لان الناس يلتزمونه فى الدعاء ويقال له المدعى والمتعوذ بفتح الواو (الا استجيب له قال ابن عباس وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ) ويروى مذهنا وما بعده (سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا استجيب لى وقال عمرو بن دينار) اى الراوى عن ابن عباس (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجيب لى وقال سفيان) اى ابن عيينة الراوى عن عمرو بن دينار (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من عمرو) اى ابن دينار (الا استجيب لى وقال الحميدى) وهو الراوى عن ابن عيينة (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من سفيان) اى ابن عيينة (الا استجيب لى وقال محمد بن ادريس) يعنى الراوى عن الحميدى (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحميدى الا استجيب لى وقال ابو الحسن) وفى نسخة ابو الحسين (محمد بن الحسن) وهو الراوى عن ابن ادريس (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من محمد بن ادريس الا استجيب لى قال ابو اسامة وما اذكر الحسن بن رشيق) يعنى شيخه (قال فيه شيأ) اى مثل ماسبق عن بقية مشايخ السلسلة وعلى هذا فالمسلسل هنا منقطع (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن بن رشيق الا استجيب لى من امر الدنيا) اى مما طلبته (وانا ارجو ان يستجاب لى من امر الآخرة) اى مما دعوته (قال العذرى) اى الراوى عن ابى اسامة (وانا فما دعوت الله بشئ فى هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابى اسامة الا استجيب لى قال ابو على) وهو تلميذ العذرى وشيخ المصنف (وانا فقد دعوت الله فيه باشياء كثيرة استجيب لى بعضها وانا ارجو من سعة فضله) بكسر السين وفتحها اى واسع كرمه (ان يستجيب لى بقيتها) والاحاديث المسلسلة قل ان تكون متصلة وندر ان تكون صحيحة هذا وقد ذكر شيخ مشايخنا ابو الخير محمد بن الجزرى فى الحصن الحصين انا قد روينا فى استجابة الدعاء فى الملتزم حديثا مسلسلا من طريق اهل مكة كذا ذكره مجملا من غير ان يبينه مفصلا وقد روى سعيد بن منصور والبيهقى فى سننهما من طريق ابى الزبير عن ابن عباس الملتزم بين الركن والباب لايسئل الله تعالى احد فيه شيأ الا أعطاه قال ابو الزبير وقد دعوت الله مرة هناك فاستجاب لى (قال القاضى ابو الفضل) لعله يعنى المصنف نفسه (ذكرنا) وفى نسخة وقد ذكرنا (نبذا) بضم النون وفتح الموحدة فذال معجمة

اى قدرا يسيرا (من هذه النكت) بضم ففتح جمع النكتة وهى النقطة والمراد بها الفوائد اللطيفة والعوائد المنيفة (فى هذا الفصل) اى عظيم الفضل (وان لم تكن) اى النبذ او النكت (من الباب) اى باعتبار الاصل وانما ذكرناها فى اثناء الوصل (لتعلقها بالفصل الذى قبله حرصا على تمام الفائدة) اى وغاية منفعته (والله الموفق للصواب برحمته) وكرمه ولطفه.

القسم الثالث

(فيما يجب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يثبت له ولابد له من وقوعه (ومايستحيل فى حقه أو يجوز عليه وما يمتنع) اى مع امكان وجوده (او يصح من الاحوال البشرية ان يضاف اليه قال تعالى وما محمد الا رسول) اى من جملة الرسل لا من الملائكة الذين لايموتون الا عند النفخة الاولى (قد خلت من قبله الرسل) اى مضوا وانقرضوا او بعضهم ماتوا وبعضهم قتلوا واستمر دينهم فى اممهم وسيخلو محمد كمن قبله (أفأن مات) اى محمد (اوقتل انقلبتم على اعقابكم) وهمزة الانكار التوبيخى منصبة على الانقلاب. وفى الآية الايماء الى موت الناس حتى الانبياء وتمام الآية ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيأ وانما يضر نفسه حيث يجحد ربه وسيجزى الله الشاكرين اى الثابتين على دينهم والصابرين على يقينهم كانس بن النضر عم انس بن مالك فانه لما قيل له فى احد الا ان محمدا قد قتل قال ياقوم ان كان محمد صلى الله عليه وسلم قتل فان ربه حى لايموت وما تصنعون بالحياة بعده قاتلوا على ماقاتل عليه ثم قال اللهم انى اعتذر اليك مما يقولون وابرأ منه ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل (وقال) اى الله سبحانه (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة) اى لا الوهية لها ولا نبوة وانما هى كثيرة الصدق والتصديق بالحق (كانا يأكلان الطعام) وهو مما ينافى الربوبية ولذا قيل هو كناية عن يبولان ويغوطان فهما محتاجان الى اكله اولا ومفتقران الى دفعه ثانيا (وقال وما ارسلنا قبلك) اى احدا (من المرسلين الا انهم) اى ان شأنهم (ليأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق وقال تعالى قل انما انا بشر مثلكم) اى لا ادعى انى ملك وانما اتميز عنكم بأنى (يوحى الى انما الهكم اله واحد فمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء) اى وباقيهم عليهم السلام (من البشر) اى من جنس بنى آدم وهو ابو البشر وسموا بشرا لظهور جلودهم اذ البشرة ظاهر الجلد (ارسلوا الى البشر) اى من نوعهم (ولولا ذلك) اى التناسب بان كان ارسل اليهم الملائكة (لما أطاق الناس مقاومتهم) اى لما استطاعوا مقابلتهم وملابستهم لضعف البنية البشرية وقوة القدرة الملكية فقد ورد ان جبريل قلع قرى قوم لوط من اصولها على جناحه ثم قلبها اى جعل عاليها سافلها وصاح بثمود صيحة فاصبحوا فى ديارهم جاثمين ورأى ابليس يكلم عيسى على عقبة بالارض المقدسة فنفخه بجناحه نفخة فالقاه على اقصى جبل بالهند (والقبول) اى ولما اطاقوا قبول الاحكام واخذ الاسلام (عنهم) اى

فى تبليغهم ما ارسلوا به اليهم اذ الجنسية علة الضم قال الحجازى ويروى عليهم اقول الظاهر انه تصحيف (ومخاطبتهم) اى ولما اطاقوا حال مكالمتهم لهم ومخالطتهم معهم (قال الله تعالى) اى فى جواب جمع اقترحوا وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لاينظرون (ولو جعلناه) اى الرسول الذى اقترحوه (ملكا لجعلناه رجلا) اى لارسلناه فى صورة رجل وهذا معنى قوله (اى لما كان الافى صورة البشر الذى) افرد نظرا الى لفظ البشر وفى نسخة الذين نظرا الى معناه (يمكنهم) يروى يمكنكم (مخاطبتهم) كما كان جبرائيل يتصور له عليه السلام فى صورة دحية وغيره وفى نسخة مخالطتهم (اذلايطيقون) اى جنس البشر (مقاومة الملك ومخالطته ورؤيته اذا كان على صورته) اى وهو على حقيقة ذاته الانادرا على وجه خرق العادة كما وقع لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم انه رأى جبريل فى صورته الاصلية مرتين وتمة جواب المقترحين وللبسنا عليهم مايلبسون اى ولو جعلناه فى صورة رجل لخلطنا عليهم مايخلطون على انفسهم فانهم اذا رأوه فى صورته قالوا ماهذا الابشر مثلكم فيكذبونه كما كذبوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال) اى الله تعالى لنبيه (قل) اى جوابا لقولهم أبعث الله بشرا رسولا انكارا منهم ان يرسل الله بشرا واقرارا بأن يصلح ان يكون الاله حجرا (لوكان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين) اى ظاهرين كما يمشى بنو آدم فيها ساكنين (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا اى لايمكن فى سنة الله ارسال الملك الا لمن هو من جنسه) اى لتمكنه من مخالطته وتلقنه من مخاطبته (او لمن خصه الله تعالى واصطفاه) اى بأن صفى مرآة روحه (وقواه على مقاومته) اى مقابلة الملك ومواجهته (كالانبياء والرسل) فيقومون بدعوة الخلق الى طريق الحق وكأن المصنف ذهب فى الفرق بين النبى والرسول الى ما قاله بعضهم ان الرسول صاحب كتاب وشريعة مجددة والنبى بخلافه (فالانبياء والرسل عليهم السلام وسائط بين الله تعالى) اى بواسطة ملائكته (وبين خلقه) اى المأمورين بطاعته وعبادته (يبلغونهم اوامره) اى ليمتثلوها (ونواهيه) ليجتنبوها (ووعده) اى على طاعتهم (ووعيده) اى على معصيتهم (ويعرفونهم بمالايعلمون من امره) اى من امر ذاته وصفاته وافعاله فى مصنوعاته وقضائه من ايجاد وامداد وافناء وابقاء وغفران ذنب وتفريج كرب ورفع قوم ووضع آخرين (وخلقه) اى ومالم يعلموه من احوال خلقه ابتداء وانتهاء (وجلاله) واى ومن بيان عظمته وهيبته وجماله من رأفته ورحمته وكماله من عنايته ورعايته (وسلطانه) اى علو شانه وظهور برهانه (وجبروته) اى قهره وقدرته (وملكوته) اى عزته وغلبته وحاصل الكل بيان تصرفه فى ملكه ومملكته لاراد لقضائه ولامعقب لحكمه (فظواهرهم) اى الانبياء (واجسادهم وبنيتهم) اى ابدانهم المركبة من اشباحهم وارواحهم او الممتزجة من العناصر الاربعة بالوجه المعتبر (متصفة باوصاف البشر طارئ عليها) اى هو جار وهو من طرأ مهموز الفاء (مايطرأ على البشر من الاعراض) اى

العوارض فى الاجسام (والاسقام) كسائر الآثام (والموت والفناء) اى ولعله عطف تفسير والافالفناء لايطرأ على مطلق الارواح واما الاشباح فقد ورد ان الارض لاتأكل اجساد الانبياء (ونعوت الانسانية) وفى نسخة الآدمية اى من القوى الشهوية والغضبية (وارواحهم وبواطنهم متصفة باعلى) اى باوصاف اعلى (من اوصاف البشر متعلقة بالملأ الاعلى) بل متوجهة بالكلية الى المولى وهو الاولى (متشبهة) يروى مشبهة (بصفات الملائكة) اى فى دوام الذكر والحضور من غير السآمة والفتور وفى القوة على الطاعة والعبادة من غير الملالة ففى البخارى انه اعطى قوة ثلاثين رجلا (سليمة من التغير) اى تغير العقل المورث لتغير النقل (والآفات) اى المنافية لارباب النبوات واصحاب الفتوات (لايلحقها) اى ارواحهم واشباحهم (غالبا عجز البشرية ولاضعف الانسانية) بفتح الضاد وضمها اى فتورها وقصورها فهم اتم افعالا واصدق اقوالا واكمل احوالا الا انهم قديغشاهم فترة لطبيعتهم على نعت العلة لكن لاتخرجهم عن كمال القوة وعلو الهمة (اذلو كانت بواطنهم) اى اسرارهم العلية (خالصة للبشرية) اى من دواعيها (كظواهرهم) اى من لزوم مراعيها (لما اطاقوا الاخذ) اى اخذ العلم وتلقى الوحى (عن الملائكة ورؤيتهم) بالنصب اى ولا اطاقوا ملاقاتهم (ومخاطبتهم) اى مكالمتهم (ومخالتهم) بتشديد اللام اى مخالطتهم كما فى نسخة مخاللتهم بالفك وهى موادتهم ومصاحبتهم (كما لايطيقه) اى ماذكر من الاخذ ومابعده (غيرهم) اى غير الانبياء (من البشر) اى ولو كانوا من الاولياء (ولو كانت اجسامهم) اى اجسادهم كما فى نسخة (وظواهرهم) اى ابشارهم (متسمة) اى متصفة (بنعوت الملائكة وبخلاف صفات البشر لما اطاق البشر) اى من غيرهم (ومن ارسلوا) بصيغة المجهول (اليه) اى من اممهم (مخالطتهم) وفى نسخة مخاطبتهم اى الاخذ منهم والانتفاع بامرهم ونهيهم (كما تقدم) اى مما يدل على هذا (من قول الله تعالى) اى ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا وقل لوكان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا (فجعلوا) بصيغة المجهول اى خلقوا متوسطين بين الارواح الملكية والاشباح البشرية جامعين بين الانوار الباطنية والاسرار الظاهرية فجبلوا (من جهة الاجسام والظواهر مع البشر) اى متشاركين (ومن جهة الارواح والبواطن مع الملائكة) اى متناسبين (كما قال عليه الصلاة والسلام) اى فيما رواه البخارى وغيره (لوكنت متخذا من امتى خليلا) اى حبيبا تتخلل محبته خلال قلبى (لاتخذت ابابكر خليلا) الا ان هذه المحبة الخالصة لقلبى مختصة بمودة ربى كما يشير اليه ماروى عنه عليه الصلاة والسلام لى مع الله وقت لايسعنى فيه ملك مقرب ولانبى مرسل والتحقيق ان المراد بالنبى المرسل ذاته الاكمل فانه فى مقام جمع الجمع يفنى عن ذاته ومقاماته ويستغرق فى مشاهدة ذات الله تعالى وصفاته (ولكن اخوة الاسلام) اى حاصلة بيننا بنعت الدوام ووصف التمام (لكن

(صاحبكم)

صاحبكم) يعنى نفسه الانفس (خليل الرحمن) لتخلل حبه فى قلبه بحيث لايسع فيه غير ربه (وكما قال) اى فيما رواه ابن سعد عن الحسن مرسلا (تنام عيناى ولا ينام قلبى وقال) اى فيما رواه الشيخان عن ابن عمر وابى هريرة وانس وعائشة جوابا لقولهم انك تواصل فكيف تنهانا (انى لست كهيئتكم) اى على صفتكم وماهيتكم (انى اظل) بفتح الظاء المعجمة وتشديد اللام اى اصير او اداوم نهارا (يطعمنى ربى ويسقينى) محلهما النصب على الخبرية لاظل ان كانت ناقصة او على الحالية المتداخلة ان كانت تامة وفى رواية ابيت عند ربى يطعمنى ويسقينى اما بافاضته سبحانه عليه مايقوم مقام طعامه وشرابه يدفع عنه مس الجوع وألم العطش الناشئ لديه ويتقوى به على الطاعة ومايجب القيام اليه اى اوبايصال رزق من الجنة له ليالى صيامه كما ورد انه عليه الصلاة والسلام كان يبيت يلتوى من الجوع ثم يصبح شبعان وهذا مبنى على ان طعام الجنة لايفطر على ماقاله ابن الملقن ان كان يظل على ظاهره الموضوع للنهار وقيل اطعام الله تعالى لايفطر والصحيح الاول وهو ان المراد بالطعام وما يقوم مقامه من القوة لانه لو اكل حقيقة لم يكن مواصلا ويمكن الجمع بأنه يتقوى فى النهار ويأكل من طعام الجنة فى الليل كما يشير اليه رواية ابيت فالوصال حاصل فى الجملة له بخلاف غيره (فبواطنهم منزهة عن الآفات) اى المخلة بنعوتهم الملكية (مطهرة عن النقائص والاعتلالات) اى المملة على الاجسام الحيوانية (وهذه) اى النبذة (جملة) اى قضية مجملة (لن يكتفى بمضمونها كل ذى همة) اى علية (بل الاكثر) اى من ذوى الهمم الجالية (يحتاج) ويروى محتاج (الى بسط) اى للكلام فى احوالهم (وتفصيل) لما يتعلق بافعالهم (على مانأتى به) اى نبينه ونذكره (بعد هذا) اى البيان الاجمالى (فى البابين) اى الموضوعين للمقام التفصيلى (بعون الله تعالى) اى بمعونته وتوفيق هدايته (وهو) اى الله ربى (حسبى) كافى امرى الجليل والقليل (ونعم الوكيل) اى هو افضل من توكل اليه الامور ويعتمد عليه وتطمئن اليه الصدور

الباب الاول

(فيما يختص بالامور الدينية والكلام فى عصمة نبينا وسائر الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف وهذا من ملحقات بعض تلاميذه كما تشير اليه الترضية عنه (اعلم ان الطوارئ) بالهمزة جمع الطارئ وهو مايطرأ ويحدث (من التغيرات) اى الموجبة للفتورات ويروى التغييرات بيائين والاولى هو الاولى كمالايخفى (والآفات) اى الحاصلة بالعاهات (على آحاد البشر) اى عوامهم ويروى اجساد البشر اى ابدانهم (لايخلو ان تطرأ) اى من ان تعرض

(على جسمه) اى جسم البشر (او على حواسه) اى الخمس وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس (بغير قصد واختيار) اى من البشر بل بخلق الله تعالى لها فيه (كالامراض والاسقام) اى الاوجاع والآلام (او بقصد واختيار) اى او ان تطرأ بهما (وكله) اى وكل ماذكر مما يطرأ بغير اختيار او باختيار (فى الحقيقة عمل وفعل) بل وعقد (ولكن جرى رسم المشايخ) اى دأبهم (بتفصيله الى ثلاثة انواع) اى باعتبار مواردها (عقد) بالجر والرفع (بالقلب) اى جزم وقصد به وعزم (وقول باللسان) اى يترجم عن الجنان (وعمل بالجوارح) اى الاعضاء والاركان (وجميع البشر) اى افرادهم من خواصهم وعوامهم (تطرأ عليهم الآفات والتغيرات) بضم الياء التحتية المشددة اى الحالات المختلفة بالانتقال من حالة الى حالة كنعمة ومحنة وملك وهلك ونصر وقهر وكسر وجبر (بالاختيار وبغير الاختيار فى هذه الوجوه كلها والنبى صلى الله عليه وسلم) اى جنسه (وان كان من البشر) اى من جملتهم وعلى طبيعتهم (يجوز على جبلته) بكسر جيم فموحدة وبلام مشددة اى خلقته (ما يجوز على جبلة البشر) اى سائرهم (فقد قامت البراهين القطعية) اى الادلة اليقينية (وتمت كلمة الاجماع) اى ثبتت (على خروجه عنهم وتنزيهه عن كثير من الآفات التى تقع على الاختيار) اى لعصمة الله تعالى لهم منها (وعلى غير الاختيار) اى لكرامتهم على الله سبحانه فيها (كما سنبينه ان شاء الله تعالى فيما نأتى به من التفاصيل) اى تبيين كل منهما فى فصل على حدة

فصل

(فى حكم عقد قلب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو احكامه ولزومه على الشئ وحقيقته (من وقت نبوته اعلم منحنا الله تعالى واياك توفيقه) اى اعطاناه بخلقه فينا جملة دعائية اعتراضية والخطاب عام والمعنى افهم (ان ماتعلق) اى الذى تعلق به قلب النبى (منه) اى بعضه ماهو (بطريق التوحيد) اى توحيد الذات وتفريد الصفات (والعلم بالله) اى بذاته العلية (وصفاته) الثبوتية والسلبية والفعلية والاضافية (والايمان به) اى التصديق بوجوده والتحقيق بكرمه وجوده (وبما اوحى اليه) اى من الوحى الجلى او الخفى ليبلغه او يعمل به (فعلى غاية المعرفة) اى بجزئياته (ووضوح العلم واليقين) اى بكلياته (والانتفاء) اى وعلى غاية التنزه (عن الجهل بشئ من ذلك) اى مما ذكر من العلم المتعلق به سبحانه (او الشك) اى مطلق التردد (او الريب) اى الشبهة (فيه والعصمة) اى وعلى غاية الحفظ (من كل مايضاد) بتشديد الدال اى ينافى (المعرفة بذلك واليقين) اى بما هنالك (هذا) اى الذى ذكرناه اجمالا من نسبته اليه (ماوقع اجماع المسلمين عليه ولايصح) وفى نسخة فلايصح (بالبراهين الواضحة) اى الادلة البينة (ان يكون فى عقود الانبياء سواه) اى غير ماتقدم (ولا يعترض على هذا) بصيغة المجهول

(اى)

اى وليس لاحد ان يعترض على قولنا هذا ويدفعه (بقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام) اى حيث حكى عنه سبحانه اذ قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن اى أما آمنت فالهمزة للتقرير ومعناه حمل المخاطب على الاقرار بايجاب مابعد النفى الموضوع له بلى (قال بلى) آمنت ولاشك فى ايمانى باحيائك الناشئ عن قوتك وقدرتك (ولكن) سألت ما سألت (ليطمئن قلبي اذ لم يشك ابراهيم فى اخبار الله تعالى له باحياء الموتى) اى فى الدنيا والاخرى اذ كان اثبت ايمانا واتم ايقانا (ولكن اراد طمانينة القلب) اى بمشاهدة فعل الرب اذ ليس الخبر كالمعاينة على ماورد فى الاثر (وترك المنازعة) اى بسكون النفس او منازعة اهل المخاصمة (بمشاهدة الاحياء) وفى نسخة لمشاهدة الاحياء فاللام للعلة والباء للسببية (فحصل له العلم الاول) وهو علم اليقين (بوقوعه) اى بوقوع احيائه تعالى (واراد العلم الثانى) وهو عين اليقين (بكيفيته ومشاهدته) اى ملاحظة هيئته والحاصل انه فى مقام استزادة العلم اذلا نهاية لمراتب تجليات الله وتعيناته ولذا قال لأعلم الخلق بالحق وقل رب زدنى علما وهذا الوجه الاول فى دفع الاعتراض الوارد على الخليل الاكمل (الوجه الثانى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام انما اراد اختبار منزلته) اى باعتبار مرتبته ورفعة مكانته (عند ربه وعلم اجابته) اى واراد علم اجابة الله له (دعوته) وفى نسخة اجابة دعوته وينسب الى اصل المصنف (بسؤال ذلك من ربه) اى بطلبه منه ان يريه كيفية الاحياء باعادة التركيب والروح فى الموتى (ويكون) وفى نسخة فيكون (قوله تعالى أولم تؤمن اى تصدق) وفى نسخة صحيحة اى ألم تصدق (بمنزلتك منى وخلتك) بضم الخاء وتشديد اللام اى وكونك خليلا عندى (واصطفائك) اى بالرسالة وغيرها لدى (الوجه الثالث انه سأل زيادة يقين) اى معرفة لقبولها ضعفا (وقوة طمانينة) اى لاجل مشاهدة (وان لم يكن فى الاول) اى فى المقام الاول من علم اليقين (شك) اى تردد وشبهة (اذ العلوم الضرورية) اى البديهية (والنظرية) اى الفكرية (قد تتفاضل فى قوتها) اى وتتناقص فى ضعفها الا انه لابد من ثبوت اصولها من غير تردد فى حصولها (وطريان الشك) اى حدوثه ووقوعه (على الضروريات ممتنع) اى من حيث ذاتها (ويجوز) بفتح الواو المشددة وفى نسخة ويجوز اى طريانها وجريانها (فى النظريات) اذ قد يلم بها الوهم ويندفع عنها الفهم (فاراد) اى ابراهيم (الانتقال من النظر) اى السابق (او الخبر) اى الصادق (الى المشاهدة) اى العينة المفيدة للزيادة اليقينية (والترقى) اى الصعود (من علم اليقين الى عين اليقين فليس الخبر كالمعاينة) وهذا اقتباس من قوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه احمد وابن حبان عن ابن عباس مرفوعا ليس الخبر كالمعاينة ان الله عزوجل اخبر موسى عليه السلام بما صنع قومه فى العجل فلم يلق الالواح فلما عاين ماصنعوا القاها فانكسرت ولايبعد ان قوله ان الله عزوجل يكون مدرجا من قول ابن عباس والله سبحانه وتعالى اعلم

(ولهذا قال سهل بن عبدالله) اى التسترى (سأل) اى ابراهيم (كشف غطاء العيان ليزداد بنور اليقين تمكنا فى حاله) اى بصيرة فى كماله (الوجه الرابع انه لما احتج على المشركين) اى من قومه نمرود وسائر الجنود (بأن ربه يحيي ويميت) كما قال تعالى حكاية عنه اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيي ويميت اى لاغيره بشهادة تعريف الجزئين او بتقدير ضمير الفصل قبل الذى (طلب) جواب لما اى سأل (ذلك) اى ارائة كيفية احياء الموتى (من ربه ليصح احتجاجه) اى عليهم (عيانا) ويلجئهم الحق بيانا وهذا متوقف على صحة كون هذه الواقعة عند نمرود وجنوده وظاهر الآية انه انتقل من هذا الاستدلال وحصل له الزام لغيره فى الحال (الوجه الخامس قال بعضهم) يروى قول بعضهم (هو) اى قوله رب ارنى كيف تحيي الموتى (سؤال) اى طلب من الرب وارد (على طريق الادب المراد) اى المقصود به (اقدرنى) بفتح الهمزة وكسر الدال اى قدرنى وقونى (على احياء الموتى وقوله ليطمئن قلبي) اى حينئذ يكون معناه ليسكن (عن هذه) ويروى من هذه (الامنية) وهى التمنى والتشهى (الوجه السادس إنه أرى) اى اظهر ابراهيم لغيره (من نفسه الشك) اى صورة (وما شك) اى حقيقة (لكن) اى أرى ذلك تأدبا لما هنالك (ليجاوب) بفتح الواو وفى نسخة ليجاب اى ليجيبه ربه (فيزداد قربه) بالاضافة اى كمال قربه بمعرفة منزلته عند ربه وفى نسخة قربة اى عظيمة اذ المجاوبة تؤذن بالمقاربة (وقول نبينا عليه الصلاة والسلام نحن احق بالشك من ابراهيم) ليس اعترافا منه بالشك لهما بل (نفى لان يكون ابراهيم شك وابعاد) اى زجر وطرد (للخواطر الضعيفة ان تظن هذا بابراهيم) اذ قد ورد انه لما نزل واذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيي الموتى سمع قوم ذلك فقالوا شك ابراهيم ولم يشك نبينا (اى نحن) يعنى معاشر الانبياء او جماعة المؤمنين (موقنون بالبعث واحياء الله الموتى) اى ولم نشك فى قدرته على ذلك وفى ظهور هذه الحالة هنالك (فلو شك ابراهيم) اى ولو جاز له (لكنا اولى بالشك منه) وهذا القول منه صلى الله تعالى عليه وسلم (اما على طريق الادب) اى مع ابراهيم لانه بمنزلة الاب (او ان يريد) اى بنحن (امته الذين يجوز عليهم الشك) لفقد عصمتهم (او على طريق التواضع) اى هضم النفس (والاشفاق) اى الخوف من تزكيتها (ان حملت) بضم الحاء وكسر الميم المخففة (قصة ابراهيم على اختبار حاله) بالموحدة اى امتحان كماله كما فى الوجه الثانى ليعلم منزلة قربه من ربه (او) اى وان حملت قصته على (زيادة يقينه) اى ليزداد حصول علم يقينه بوصول عين يقينه (فان قلت فما معنى قوله) اى الله سبحانه وتعالى (فان كنت فى شك) اى قلق واضطراب (مما انزلنا اليك) اى من كتاب ربك (فاسأل) قرئ بالتخفيف والنقل (الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فانهم محيطون علما بصحة ما انزلنا اليك من ربك (الآيتين) يعنى لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين اى فيما انت عليه من الجزم واليقين ولذا قال عليه الصلاة والسلام

لا اشك ولا اسأل ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين فيه زيادة تنبيه وتهييج له على دوام ماهو عليه من اليقين وانتفاء الشك فى امر الدين (فاحذر) اى كل الحذر (ثبت الله قلبك) لوقال قلبى وقلبك لكان اولى (ان يخطر ببالك) بضم الطاء اى ان يمر بخيالك (ماذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس اوغيره) اى من المتقدمين او المتأخرين (من اثبات شك للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اوحى) اى الله كما فى نسخة (اليه وانه من البشر) اى وان الخاطرات ليس بها عبرة (فمثل هذا) اى الخاطر المذموم (لايجوز عليه جملة) لثبوت عصمته من مثل هذا الامر (بل قد قال ابن عباس وغيره) اى باسانيد صحيحة منها مارواه ابن حاتم عنه (لم يشك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسئل) اى احدا ممن قرأ الكتاب من قبله (ونحوه عن ابن جبير) وهو سعيد (والحسن) اى البصرى (وحكى قتادة) اى فيما رواه ابن جرير (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حين جمع الله له الرسل ليلة اسرى به (قال ما اشك ولا اسئل) لنزاهته وبراءة ساحته عن الشك لعصمته (وعامة المفسرين على هذا واختلفوا) اى المأولون (فى معنى الآية) اى آية فان كنت فى شك (فقيل المراد) اى المفاد (بها قل يا محمد للشاك ان كنت فى شك الآية) اى فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك وفيه تنبيه نبيه لمن خالج قلبه شبهة ان يبادر الى دفعها ويطلب معرفتها من اهل العلم بها اذ شفاء العى السؤال كما ورد فى حديث وقد قال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون (قالوا) اى مؤولوا الآية بما ذكر (وفى السورة) اى وفى سورة الآية المذكورة (نفسها مادل) يروى مايدل (على هذا التأويل قوله) اى وهو قوله تعالى وفى نسخة فى قوله اى وهو فى قوله تعالى (قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دينى الآية) اى فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم وامرت ان اكون من المؤمنين (وقيل المراد بالخطاب) اى بقوله تعالى فان كنت فى شك مما انزلنا اليك هم (العرب وغير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومن عداه من الامة فالمعنى فان كنت فى شك ايها المخاطب مثل قوله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا ولا يشكل بقوله مما انزلنا اليك فان القرآن كما انزل الى النبى انزل الى امته قال تعالى قولوا آمنا بالله وما انزل الينا (كما قال) اى الله (لئن اشركت ليحبطن عملك الآية الخطاب له والمراد غيره) كما فى قولهم اسمعى ياجارة اوهو وارد على سبيل الفرض والتقدير كما تفرض المحال فى مقام التقرير (ومثله فلاتك) وفى نسخة فى فلاتك اى ومثل التأويل السابق فى قوله فان كنت فى شك التأويل فى قوله تعالى فلاتك (فى مرية مما يعبد هؤلاء ونظيره) اى مثل فان كنت فى شك الآية (كثير) اى فى القرآن كقوله تعالى ولئن اتبعت اهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى و نصير ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ماجاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين الحق من ربك فلا تكونن من الممترين (قال بكر بن العلاء) من القضاة المالكية (الا تراه)

اى الله تعالى (يقول ولاتكونن من الذين كذبوا بآيات الله الآية) اى فتكون من الخاسرين (وهو عليه الصلاة والسلام كان) اى هو (المكذب) بفتح الذال المعجمة المشـددة وهو منصوب على انه خبر كان (فيما يدعو اليه) اى من التوحيد (فكيف يكون ممن كذب به) يروى يكذب يعنى فدل على انه ليس المراد بالخطاب (فهذا) اى ماذكر (كله) اى جميعه (يدل على ان المراد بالخطاب غيره) اى سواء قلنا الخطاب له او لغيره اولكل من يصلح للخطاب (ومثل هذه الآية) اى آية فان كنت فى شك مما انزلنا اليك فى ان المراد بالخطاب فيها غيره مقصود فى هذا الباب (قوله الرحمن فاسئل به خبيرا المأمور هنا) اى وبيانه ان المأمور فى فاسئل به خبيرا (غير النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم ليسئل النبى والنبى هو الخبير) اى به تبارك وتعالى (المسـؤل) اى الذى ينبغى ان يسئل منه لانه المخبر عن الله تعالى (لا المستخبر السائل) فان هذا شان آحاد الامة او الخبير المسـؤل به غيره عليه الصلاة والسلام اى اسئل عنه تعالى عالما يخبرك بجلال ذاته وكمال صفاته فالباء صلة اسئل بمعنى فتش عنه وعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء او اسـئل احدا خبيرا به فالباء صلة خبيرا مبالغة فى الفاعل بمعنى مخبر اوخابر (وقيل) وفى نسخة صحيحة وقال اى بكر بن العلاء فى آية فان كنت فى شك (ان هذا الشك) وفى نسخة ان هذا الشاك (الذى امر) بصيغة المجهول وفى نسخة امر به (غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بسؤال الذين يقرؤن الكتاب انما هو فيما قصه) اى الله كما فى نسخة وفى اخرى بالنون بدل القاف يعنى فيما حكاه الله تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام فى كتابه (من اخبار الامم) اى السابقة (لافيما دعا اليه من التوحيد والشريعة) وفيه انه لافرق فى نفى الشك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى القصتين على السويتين (ومثل هذا) اى مثل ما اريد به غيره عليه الصلاة والسلام من الخطاب وسؤال الذين يقرأون الكتاب (قوله تعالى واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية) اى أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون (المراد به) اى بالسؤال مجازا (المشركون) اى الموجودون من اممهم لاستحالة سؤاله من مضى منهم والمعنى اسئل من الفيت من اممهم أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون بالاسـتفهام الانكارى التكذيبى (والخطاب مواجهة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مرادا به غيره (قاله القتيبى) بقاف مضمومة وفوقية مفتوحة فتحتية ساكنة فموحدة فياء نسـبة وفى نسخة بضم القاف وسكون الفوقية وفتحها فموحدة فالمراد بهما ابوعبدالله عبدالله بن مسـلم بن قتيبة الدينورى صاحب المصنفات وقد تقدم والاظهر انه المراد والله اعلم وفى اخرى بعين مهملة ففوقية ساكنة فموحدة فالمراد به فقيـه الاندلس محمد بن احمد بن عبـد العزيز العتبى القرطبى مصنف العتبية ويقال لها المستخرجة ايضا من موالى عتبة بن ابى سفيان (وقيل معناه سلنا عمن ارسـلنا من قبلك بحذف الخافض) وهو عن ولم يتعرض لحذف المفعول فى سلنا لوضوحه ولزومه (وتم الكلام ثم ابتدأ) اى الكلام كما فى نسخة بقوله (اجعلنا من دون الرحمن الى آخر

(الآية)

الا ية) اى آلهة يعبدون كما فى نسخة (على طريق الانكار اى ماجعلنا) اى آلهة فلاعبادة لها (حكاه مكى وقيل امر النبى) بصيغة المفعول وفى نسخة بلفظ الفاعل اى امر الله تعالى (لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسأل الانبياء ليلة الاسراء عن ذلك) اى هذا الانباء فقد روى انه عليه الصلاة والسلام ليلة اسرى به بعث الله آدم وولده من الانبياء والمرسلين فاذن جبريل ثم قال يا محمد صل بهم فلما فرغ قال له سل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون (فكان) اى النبى عليه الصلاة والسلام (اشد يقينا) اى فى مراتب الكمال (ان يحتاج الى السؤال) من غيره من الرجال ولو كانوا من الكمل فى الاحوال (فروى انه قال لا اسئل) اى من احد (قد اكتفيت) اى بما ايقنت وعرفت (قاله ابن زيد) اى عبدالرحمن بن زيد بن اسلم وقد تقدم (وقيل امم من ارسلنا) وفى نسخة سل امم من ارسلنا يعنى انه على تقدير مضاف (هل جاؤهم) اى الرسل (بغير التوحيد) استفهام انكارى اى ماجاؤا به بل اتفقوا على خلافه (وهو) اى هذا القيل (معنى قول مجاهد والسدى والضحاك وقتادة) وهم من اكابر التابعين وعمدة المفسرين (والمراد بهذا) اى بقوله واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا (والذى قبله) اى من قوله فان كنت فى شك الى هنا (اعلامه صلى الله تعالى عليه وسلم بما بعثت) بصيغة المجهول اى ارسلت (به الرسل) اى من التوحيد اجماعا (وانه تعالى لم يأذن فى عبادة غيره لاحد) اى من الانبياء والامم (ردا على مشركى العرب وغيرهم فى قولهم انما نعبدهم) كذا وقع فى كثير من النسخ من الاصول لكن التلاوة انما هى مانعبدهم (الا ليقربونا الى الله زلفى) وكذا فى قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكذا دعوى العرب انهم على دين اسمعيل وان ابراهيم كان مشركا كما كانت اليهود والنصارى مدعين ان ابراهيم على دينهم قال تعالى ردا عليهم ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين (وكذلك) اى ومثل ماذكر من الآيات (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه) اى القرآن (منزل) قرئ بالتشديد والتخفيف (من ربك بالحق) ووصف جميعهم بأنهم يعلمون حقيقة مشعر بان جحودهم عن عناد فى كفرهم (فلا تكونن من الممترين) اى الشاكين (اى فى علمهم بانك رسول الله وان لم يقروا بذلك) اى بما ذكر من حقية مالديك وحقية الكتاب المنزل عليك حسدا من عند انفسهم من بعد ماتبين لهم الحق (وليس المراد به) اى بقوله فلا تكونن من الممترين (شكه فيما ذكر فى اول الآية) اى آية فان كنت فى شك اذ المراد به هنا شكهم فى كونه رسول الله وهناك الشك فيما انزل الله تعالى ولم يقع شك منه صلى الله تعالى عليه وسلم (وقد يكون) اى قوله تعالى فلا تكونن من الممترين هنا (ايضا على مثل ماتقدم) اى من انه عليه الصلاة والسلام امر ان يقول للشاك فان كنت فى شك مما انزلنا اليك او على انه المخاطب والمراد غيره (اى قل يا محمد لمن امترى فى ذلك) اى شك فيما هنالك هذا

حق (فلاتكونن من الممترين بدليل قوله اول الآية) وفى نسخة فى اول الآية اى التى فيها والذين آتيناهم الكتاب وهو قوله (افغير الله ابتغى حكما) استفهام انكارى اى اطلب غيره تعالى يحكم بيني وبينكم ليظهر المحق منا والمبطل منكم لايكون ذلك منى ابدا ولا ابتغى غيره احدا (الاية) وهى قوله تعالى وهو الذى انزل اليكم الكتاب اى القرآن مفصلا مبينا فيه الحق والباطل (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب) بكسر الطاء ويروى خاطب (بذلك غيره) اى غير نفسه (وقيل هو) اى امره عليه الصلاة والسلام بالسؤال (تقرير) اى لمشركى قريش يحملهم على الاقرار بما يعرفون من ان الله لم يجعل من دونه آلهة تعبد وتوبيخهم على عبادة الاصنام (كقوله) تعالى اى خطابا لعيسى عليه السلام والمراد بالتوبيخ غيره (ءانت قلت للناس اتخذونى وامى) بفتح الياء وسكونها (الهين من دون الله وقدعلم) اى الله سبحانه (انه) اى عيسى (لم يقل) اتخذونى الخ (وقيل معناه ما كنت فى شك) اى على ان ان نافية بمعنى ماواخطأ الدلجى خطأ فاحشا فى قوله ماهنا مصدرية اى مدة كونك فى شك (فاسئل) اى الذين يقرأون الكتاب لعلمهم بصحة ما انزل اليك من ربك (تزدد) مجزوم على جواب الامر الذى هو سل اى تزد (طمانينة) اى الى طمانينتك (وعلما) اى برهانا ويقينا (الى علمك ويقينك وقيل) اى فى معناه (ان كنت فى شك اى فيما شرفناك) من كرم النبوة التامة وشرف الرسالة العامة (وفضلناك) ويروى وعظمناك (به) اى على غيرك بدلالة مافى التوراة ان الله تعالى قال لابراهيم ان هاجر تلد ويكون من ولدها من يده فوق الجميع وايديهم مبسوطة اليه بالخشوع (فاسألهم عن صفتك فى الكتب) اى السالفة (ونشر فضائلك) اى بين الامم السابقة فنى التوراة يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب بالاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء اى ملة ابراهيم الغراء فان العرب غيروا فيها كثيرا من الاشياء وفى الانجيل على لسان عيسى عليه السلام انا اطلب من ربى وربكم حتى يمنحكم فارقليط اى كاشفا للخفيات فيكون معكم الى الابد وفيه فاما فارقليط روح القدس الذى يرسله ربى باسمى اى بالنبوة هو يعلمكم ويمنحكم جميع الاشياء ويذكركم ماقلت لكم وقد اخبرتكم بهذا قبل ان يكون فاذا كان فآمنوا به (وحكى عن ابى عبيدة) وهو معمر بن المثنى من اكابر ائمة اللغة وله كتب كثيرة فى الصفات والغريب وايام العرب ووقائعها وكان الغالب عليه الشعر والغريب واخبار العرب توفى سنة عشر ومائتين وقد قارب المائة وله تفسير حديث فى الزكاة وكان ابوعبيد القاسم بن سلام يوثقه ويكثر الرواية عنه فى كتبه (ان المراد) اى المفاد من الآية (ان كنت فى شك) اى حاصل آلسنة (من غيرك) اى من جانب غيرك (فيما انزلنا) اليك من الحق والصواب فاسئل الذين يقرأون الكتاب يخبروك بحقيقة هذا الباب (فان قيل

(فان)

فما معنى قوله حتى اذا استيأس الرسل) اى يئسوا من ايمان اممهم او من النصر فى الدنيا عليهم (وظنوا) اى الرسل (انهم قد كذبوا) بصيغة المجهول (على قراءة التخفيف) اى كما قرأ به الكوفيون لان ظاهرها ظنهم انهم قد اخلفوا ما وعدهم الله من النصر مع نزاهتهم من ان يظنوا بربهم ذلك الامر لانه سبحانه لايخلف وعده رسله (قلنا المعنى فى ذلك ما قالته عائشة رضى الله تعالى عنها معاذ الله) اى حاشاه واستجير بالله (ان تظن ذلك) اى الظن المذكور (الرسل بربها) كان الاولى بربهم وكأنه اراد جماعة الرسل (وانما معنى ذلك ان الرسل لما استيئسوا) اى من النصر على مكذبيهم وطالت مدة امهالهم (ظنوا ان من وعدهم النصر) اى به (من اتباعهم) بيان لمن (كذبوهم) بتخفيف الذال والضمير الاول للموعودين من اتباع الرسل وهم المؤمنون والضمير الثانى للرسل اى اخلفوهم ماوعدوهم من نصرهم على عدوهم وتوهموا ان الله تعالى اخلف رسلهم (وعلى هذا) اى مقول عائشة (اكثر المفسرين) فعلى هذا ضمير ظنوا راجع الى الرسل (وقيل ان ضمير ظنوا عائد على الاتباع والامم لا على الرسل) الواو بمعنى او فالمعنى ان اتباعهم ظنوا اذلم يروا لوعدهم النصر نتيجة واثرا ظاهرا بسبب تراخيه عنهم انهم قد كذبوا فيما اخبروا به قومهم من انهم ينصرون عليهم او المعنى ان اممهم المكذبين لهم ظنوا انهم كذبوا اى كذبتهم رسلهم فى قولهم انهم منتصرون عليهم (وهو قول ابن عباس والنخعى وابن جبير) اى من التابعين (وجماعة من العلماء) اى المتقدمين والمتأخرين (وبهذا المعنى قرأ مجاهد) اى شاذة (كذبوا بالفتح) اى بفتح الكاف والذال والتخفيف والمعنى ان الامم ظنوا ان رسلهم كذبوا فى قولهم بالنصر عليهم (فلا تشغل) بفتح التاء والغين وفى نسخة بضم اوله وكسر ثالثه الا انه لغة رديئة (بالك) اى قلبك (من شاذ التفسير بسواه) اى بغير ماذكرناه من قول عائشة وابن عباس وامثالهما ولا يتوهم ان الرسل ظنوا به سبحانه انه اخلفهم ماوعدهم من نصرهم على عدوهم (مما لايليق بمنصب العلماء) بكسر الصاد اى مقامهم ومرتبتهم (فكيف بالانبياء) فما سبق من نسبة الظن المذموم بالاتباع اما ان يحمل على مجرد الخواطر التى لاتدخل تحت التكليف او على ان بعضهم كفروا بذلك وارتدوا عما هنالك (وكذلك) اى مثل آية حتى اذا استيئس الرسل وارد من الاشكال (ماورد فى حديث السيرة) اى سيرة النبى عليه الصلاة والسلام فى ابتداء النبوة (ومبدأ الوحى) اى بالرسالة (من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على ما اخرجه البخارى وغيره (لخديجة) اى بعد ما اخبرها ماجرى له مع جبريل بحراء (لقد خشيت على نفسى ليس معناه الشك فيما آتاه الله) اى من النبوة والرسالة والهداية والمعرفة ويروى فيما أتاه من الله تعالى (بعد رؤية الملك) اى واخباره انه رسول الله (ولكن لعله يخشى ان لا يحتمل قوته) لضعف القوة البشرية (مقاومة الملك) اى مصابرته فانه فى غاية القوة القوية (واعباء الوحى) بالنصب اى

لايحتمل اثقال تحمل الوحى وتبليغه وهو جمع عيئ بكسر العين مهموزا (لينخلع قلبه) كذا فى نسخة مصححة فلعل اللام للعاقبة والاظهر مافى نسخة فينخلع بالفاء منصوبا اى فيزول حينئذ قلبه عن مكانه ويحصن له جنون فى شانه (او تزهق نفسه) اى تخرج روحه (هذا) اى التأويل (على ماورد فى الصحيح) اى صحيح البخارى وغيره (انه قاله) اى القول السابق ويروى انه قال (بعد لقائه الملك او يكون ذلك) اى المقول (قبل لقياه الملك) ويرى قبل لقائه الملك ولعله تكرر منه ذلك (واعلام الله تعالى له) اى وقبل اخباره له (بالنبوة لاول ما اعرضت) بصيغة المجهول كذا فى نسخة مصححة والاظهر انه بصيغة الفاعل والمعنى فى اول ماظهرت او لاجل اول ما برزت (عليه من العجائب) اى خوارق العادة من الامور الغرائب كما بينه بالعطف التفسيرى حيث قال (وسلم عليه الحجر والشجر) الظاهر ان المراد بهما الجنس فانه روى الدولابى بسنده عن ابن عباس قال بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم على رأس خمس سنين من بنيان الكعبة وفى آخره فلما قضى اليه الذى امر به انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منقلبا الى اهله لايأتى على حجر ولا شجر الاسلم عليه الحديث ويحتمل ان يراد بالحجر الافراد ففى صحيح مسلم من حديث جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانى لاعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث الحديث وقد ورد انه الحجر الاسود على مارواه السهيلى وقيل ان الحجر المعروف بالتكلم المركوز فى جدار زقاق بيت خديجة (وبدأته المنامات) اى ابتدأته المقامات العاليات فكان لايرى مناما الا جاء مثل فلق الصبح (والتباشير) اى المقدمات المؤذنة بالبشارات ومنه تباشير الصبح اى اوائله (كما روى فى بعض طرق هذا الحديث) اى حديث مبدأ الوحى (ان ذلك) اى ماذكر من التباشير (كان اولا فى المنام ثم ارى) بصيغة المجهول اى اراه الله (فى اليقظة مثل ذلك) اى الذى رآه فى المنام ويروى مثال ذلك (تأنيسا له عليه السلام) من الانس بالضم ضد الوحشة تسكينا لقلبه (لئلا يفجأه الامر) بفتح الجيم والهمز اى لئلا يرد عليه امر النبوة بغتة (مشاهدة) اى معاينة (ومشافهة) اى مخاطبة (فلا يحتمله) اى قلبه (لاول حالة) بالتنوين ويروى بالاضافة اى فى اول وهلة من احواله (بنية البشرية) بكسر الموحدة وسكون النون لضعفها عن القوة الملكية (وفى الصحيح) اى للبخارى ومسلم (عن عائشة رضى الله تعالى عنها اول مابدئ به) بصيغة المجهول اى ابتدئ به (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحى) بيان لما واول مبتدأ خبره (الرؤيا الصادقة) وفى رواية الصالحة من النوم وانما اخبرت بذلك باخباره عليه الصلاة والسلام اوبعض اصحابه لها بما هنالك والا فهى لم تكن ولدت قبل بدئه به فالحديث من مراسيل الصحابة وهى حجة بلاخلاف (قالت ثم حبب اليه الخلاء) بالمد اى الخلوة والعزلة لفراغ القلب بالذكر والفكر وظهور النور وسرور الحضور والغيبة عما سواه ونفى الشعور واليه اشار الشاعر حيث قال * فصادف قلبا خاليا

فتمكنا * (وقالت الى ان) ورواية الشيخين (جاءه الحق) اى الامر المحقق (وهو فى غار حراء) بكسر الحاء وتخفيف الراء جبل على ثلاثة اميال من مكة يمد ويقصر ويذكر باعتبار المكان فيصرف ويؤنث باعتبار البقعة فلا يصرف والغار الكهف والنقب بالجبل وكذا المغارة (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فيما روى ابن سعد عنه (مكث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بضم الكاف وفتحها اى لبث (بمكة خمس عشرة سنة) بسكون عشرة وبالكسر لغة تميم (يسمع الصوت) اى صوت الملك (ويرى الضوء) اى نوره (سبع سنين ولا يرى شيأ) اى ظاهرا (وثمان سنين يوحى اليه) وهذا انما يتمشى على القول بأنه عليه الصلاة والسلام عاش خمسا وستين سنة والصحيح ان عمره ثلاث وستون سنة فبعد البعثة بمكة ثلاث عشرة على الصحيح وبالمدينة عشرا بلا خلاف وقيل المراد بثلاث وستين ماعدا سنة الولادة والوفاة فبهما يتم خمس وستون وفى المسئلة قول آخر وهو انه عليه الصلاة والسلام عاش ستين سنة وهو محمول على اسقاط الكسر (وقد روى ابن اسحق) اى صاحب المغازى (عن بعضهم) الظاهر ان المراد به بعض الصحابة فان المطلق ينصرف الى الاكمل (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال وذكر جواره) بكسر الجيم ويضم اى مجاورته واقامته متعبدا (بغار حراء) وهو نقب فيه والجملة حالية معترضة بين القول ومقوله وكرر قوله (قال) للتأكيد مع وجود الفصل (فجاءنى) يعنى جبريل (وانا نائم) اى حقيقة او صورة اى مضطجع على هيئة النائم ولا يبعد ان يكون النوم كناية عن الغفلة اوالاستغراق فى الفكرة (فقال اقرأ فقلت ما اقرؤ) اى شئ اقرؤ فما استفهامية ويؤيده رواية وما اقرؤ اوما نافية بدلالة دخول الباء فى خبرها فى رواية البخارى ما انا بقارئ (وذكر) اى ابن اسحق اومن روى عنه (نحو حديث عائشة رضى الله تعالى عنها فى غطه) بفتح معجمة وتشديد مهملة اى فى ضم جبريل عليه السلام ضما شديدا وفى نسخة اياه صلى الله تعالى عليه وسلم (واقرائه له) وفى نسخة اياه (اقرأ باسم ربك) اى صدر هذه السورة قال القاضى فى الاكمال حكمة هذا الغط له عليه الصلاة والسلام دفع اشتغاله عن الالتفات الى شئ من امر الدنيا ليتفرغ لما اتاه به وفعله به ذلك ثلاثا وفيه دليل على استحباب التكرار ثلاثا وقد استدل به بعضهم على جواز تأديب المعلم ثلاثا (قال) النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فانصرف) اى جبريل عليه السلام (عنى وهببت) بفتح الموحدة الاولى اى استيقظت (من نومى) اى استنبهت من غفلتى اواستفقت من استغراقى (كانما صورت) اى مثلث ونقشت وشكلت سورة اقرأ (فى قلبى ولم يكن) اى الشان وخبرها (ابغض الى من شاعر اومجنون) اى من قولهم له ذلك والجملة حالية افادت شدة بغضه نسبة قريش له صلى الله تعالى عليه وسلم بواحد منهما فكيف بهما (قلت) اى فى نفسى اكتم حالى (لاتحدث) بفتح الفوقية على انه حذف منه احدى التائين اى لاتتحدث (عنى قريش بهذا ابدا) اى بقولهم له شاعر اومجنون (ولا عمدن)

بفتح اللام والهمزة وكسر الميم ويفتح وتشديد النون اى لاقصدن (الى حالق) بمهملة وكسر لام اى مكان عال (من الجبل فلاطرحن نفسى منـه فلاقتلنها) اى حذرا من ان يسموه بشاعر او مجنون ولعل هذا بناء على انه ظن ماتبين له من جانب الجن ولذا قال (فبينا انا عامد لذلك) اى قاصد لطرح النفس ومريد لما هنالك (اذ سمعت مناديا ينادى من السماء يامحمد انت رسول الله وانا جبريل) اى مبلغ عن الله تعالى (فرفعت رأسى فاذا) اى ففاجأنى بغتة (جبريل على) ويروى فى (صورة رجل) حال من جبريل اى ممثلا فى صورة رجل او التقدير فظهرلى على صورة رجل (وذكر الحديث) اى بتمامه واقتصرنا على محل مرامه (فقد بين) اى اظهر عليه الصلاة والسلام ويروى بين لك (فى هذا الحديث) اى حديث ابن اسحق (ان قوله) اى النبى عليه الصلاة والسلام (لما قال) لخديجة رضى الله تعالى عنها لقد خشيت على نفسى (وقصده لما قصد) اى من طرح نفسه من الجبل (انما كان قبل لقاء جبريل عليه السلام) اى فى اليقظة اوفى عالم الحضرة (وقبل اعلام الله تعالى له بالنبوة واظهاره) اى الله تعـالى (واصطفائه) اى اجتبائه وفى نسخة واظهار اصطفائه اى اظهار شانه بالرفعة (له بالرسالة ومثله) اى شبيه حديث ابن اسحق ان ماقال لخديجة انه خشى على نفسه انما كان قبل لقاء جبريل (حديث عمرو بن شرحبيل) بضم معجمة وفتح راء وسـكون مهملة وكسر موحدة فتحتية ساكنة وهو غير منصرف ابو ميسرة الهمدانى يروى عن عمر وعلى وعائشة وكان فاضلا عابدا حجة صلى عليه شريح قال الحلبى وهذا الذى ذكره القاضى عياض هنا هو فى رواية يونس عن ابن اسحق بسند الى ابى ميسرة عمرو بن شرحبيل (انه عليه الصلاة والسلام قال لخديجة انى اذا خلوت وحدى سمعت نداء وقد خشيت والله ان يكون هذا) اى ماسمعته من نداء الملك (لامر) اى لما احط به خبرا يرهقنى من امرى عسرا قالت معـاذ الله ماكان الله ليفعل ذلك بك انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث وقاله الدلجى الحديث رواه البيهقى عن عمرو بن شرحبيل (ومن رواية حماد بن سلمة) فيما رواه الطبرانى وابن منيع فى مسـنده موصولا عن حماد عن عمار بن ابى عمار عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم قال لخديجة رضى الله تعالى عنها انى لاسمع صوتا) اى عظيما (وارى ضوأ) اى نورا كريما (واخشى ان يكون بى جنون) ولم يدر ان شانه فيه فنون (وعلى هذا) اى على قوله لاسمع صوتا الحديث (يتأول) بصيغة المجهول (لوصح قوله فى بعض هذه الاحاديث) اى رواياتها (ان الابعد شاعر اومجنون) مقول قوله الذى تنازعه الفعلان قبله واعمل الاول اى يتأول قوله بذلك لخديجة إن صح بحمله على انه كان قبل لقاء الملك واعلام الله تعـالى له انه رسول ولم يكن معنـاه الشك وعبر بالابعد عن نفسـه الاسعد تحاشـيا من ان يقال له شاعر اومجنون (والفاظا) اى وان فى هذه الاحاديث الفاظـا ويروى والفاظها (يفهم منها معانى الشـك فى تصحيح ما رآه) اى

من الضوء وسمعه من الصوت (وانه) اى فى قوله ذلك (كان كله فى ابتداء امره وقبل لقاء الملك له واعلام الله تعالى له انه رسوله) اى مماينفى عنه الشك فيما آتاه الله تعالى واختصه به من المنح الالهية مالم يؤته سواه (فكيف) اى لايكون ذلك فى ابتداء امره (وبعض هذه الالفاظ) اى التى نسب صدورها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (لايصح طرقها) اى اسانيدها لكون بعض من فيها متهما اومجهولا (واما بعد اعلام الله تعالى له اى بأنه رسوله (ولقائه الملك) اى وبعد ملاقاته وتحقق مخاطباته (فلايصح) اى بأن يصدر عنه عليه الصلاة والسلام (فيه ريب) اى شبهة ومرية (ولا يجوز عليه شك) اى تردد (فيما القى اليه) من المعارف الربانية والعوارف السبحانية (وقد روى ابن اسحق عن شيوخه) اى باسانيدهم (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى) بصيغة المجهول اى يعوذ بالعوذ التى يرقى بها من المت به حمى ونحوها (من العين) اى من جهة اصابة العين (قبل ان ينزل عليه) اى الوحى او القرآن وهو بصيغة الفاعل او المفعول مخففا او مشددا ويؤيد الثانى (فلما نزل عليه القرآن) ومنه قوله تعالى وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر (اصابه نحو ما كان يصيبه) اى قبل ذلك (فقالت له خديجة اوجه) بتشديد الجيم المكسورة اى ارسل (اليك من يرقيك) بفتح الياء وكسر القاف (قال اما الآن) اى بعد نزول القرآن (فلا) اى فلا حاجة لى به اكتفاء بربه وكتابه اذ هو هدى وشفاء لقلبه واعلم انه قد وردت احاديث كثيرة بجواز الرقى وكذا فى النهى عنها وجمع بينهما بان الجائز منها ما كان بلسان عربى مما يعرف معناه كاسماء الله تعالى وصفاته وسور كلامه وآياته ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام اعرضوا على رقاكم قال جابر فعرضناها عليه فقال لابأس بها انما هى من مواثيق الجن فكأنه عليه الصلاة والسلام خشى ان يكون فيها مما يقال ويعتقد من الشرك فى زمن الجاهلية وان المنهى عنه منها مالم يكن كذلك او ان يعتقد انها نافعة بنفسها كما اشار اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ماتوكل من استرقى اى حق توكله والحاصل ان تركها مع التوكل افضل لقوله عليه الصلاة والسلام فى حديث من يدخل الجنة بغير حساب هم الذين لايسترقون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون (وحديث خديجة رضى الله تعالى عنها) اى الذى رواه ابن اسحق والبيهقى عن فاطمة بنت الحسين وابو نعيم فى الدلائل موصولا من طريق ام سلمة عن خديجة (واختبارها) اى امتحان خديجة (امر جبريل عليه السلام) اى تحقق امره (بكشف رأسها) اى من شعرها (الحديث) اى بطوله (انما ذلك) اى الاختبار والتردد (فى حق خديجة) اى واقع وحاصل (لتحقق صحة) وفى نسخة صدق (نبوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الذى يأتيه) اى بما يوحى اليه من ربه ويلقيه (ملك ويزول الشك عنها) اى ويرتفع التردد لها الناشئ مما قال لها من نحو لقد خشيت على نفسى واخشى ان يكون بى جنون (لا انها) اى خديجة (فعلت ذلك)

اى كشف رأسها (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لاجل امره (وليختبر) اى هو كافى نسخة اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (حاله بذلك) فيكون على بصيرة من امره هنالك (بل) لانتقال من حال الى حال افاد ان مافعلته خديجة من الاختبار لم يكن بأمر السيد المختار بل نشأ عن ابن عمها ورقة (اذ قد ورد فى حديث عبدالله بن محمد بن يحيى ابن عروة) قال ابوحيان يروى الموضوعات عن الثقاة وقال ابوحاتم الرازى متروك الحديث (عن هشام) وهو اخو عبدالله الراوى وهشام احد الاعلام يروى عنه شعبة ومالك قال ابوحاتم ثقة امام (عن ابيه) اى عروة بن الزبير اى ابن العوام بن خويلد يروى عن ابويه وخالته وعلية وطائفة وعنه جماعة قال ابن سعد كان فقيها عالما كثير الحديث ثبتا مأمونا قال هشام صام الى الدهر ومات وهو صائم (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) ام المؤمنين خالته (ان ورقة) وهو ابن نوفل بن اسد (امر خديجة) وهى بنت خويلد بن اسد (ان تخبر الامر) وفى نسخة تختبر بضم الموحدة اى تمتحن وتجرب (بذلك) اى الذى فعلته من كشف رأسها (وفى حديث اسمعيل بن ابى حكيم) اى فيما رواه ابن اسحق وهو قرشى مدنى يروى عن سعيد بن المسيب وغيره وعنه مالك ونحوه وثقه ابن معين وغيره قال ابن سعد كان كاتبا لعمر بن عبدالعزيز فى خلافته توفى سنة ثلاثين ومائة (انها) اى خديجة (قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن عم) لاجتماعهما فى قصى نسبا لانه عليه الصلاة والسلام محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى وهى خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبدالعزى بن قصى (هل تستطيع ان تخبرنى بصاحبك) اى تعلمنى بمأتاه (اذا جاءك قال نعم) اى استطيع واخبرك به اذا جاءنى (فلما جاءه جبريل) ويروى جاء جبريل اى بعد سؤالها هذا (اخبرها) بمجيئه اليه (فقالت له) اى للنبى عليه الصلاة والسلام (اجلس الى شق) بكسر الشين وتشديد القاف تريد احد جنبيها (وذكر الحديث الى آخره) وفيه فجلس اليه وكشفت رأسها فلم يدخل جبريل (وفيه فقالت ماهذا بشيطان هذا الملك يا ابن عم فاثبت) اى على ما انت عليه (وابشر) اى بكل خير مما لديه (وآمنت به) اى حينئذ او آمنت قبل لكن اطمأنت به فحصل لها عين اليقين بعد علم اليقين فهى اول من آمن به مطلقا او من النساء (فهذا) اى الذى قالته (يدل انها) اى على انها كافى نسخة (مستثبتة) اسم فاعل من باب الاستفعال من الثبات اى طالبة للوثوق (لما) اى لاجل ما وفى نسخة بما اى بسبب ما (فعلته) اى من الاختبار (لنفسها) اى لايقانها (ومستظهرة به) اى مستقوية بما فعلته (لايمانها) اى به عليه الصلاة والسلام (لا للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) تأكيد لقوله لنفسها ولاسقطت من اصل الدلجى فقال عدى باللام لتضمنه معنى الانقياد (وقول معمر) بفتح الميمين بينهما مهملة ساكنة ابن راشد سكن اليمن (فى فترة الوحى) بفتح الفاء اى انقطاعه عنه سنتين ونصف كذا ذكره الدلجى وقال الحلبى الحديث فى صحيح البخارى

فى التعبير وقال الدلجى فيما رواه احمد والبيهقى (لحزن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بكسر الزاء اى صار ذا حزن بسبب فتور الوحى وتأخره عنه (فيما بلغنا عنه) اى وصل الينا من مشايخنا (حزنا) اى عظيما (غدا) اى ذهب (منه) اى من اجله او قصد فيه (مرارا) اى مرة بعد اخرى (كى يتردى) اى يقصد السقوط ويروى كاد يتردى (من) رؤس (شواهق الجبال) اى اعاليها وانما جمع باعتبار تكرار ما قصده (لايقدح) لايخل اى قول معمر (فى هذا الاصل) الذى قدمناه من ان ماقاله لخديجة من الخشية على نفسه لم يكن على الشك فيما منحه الله تعالى (لقول معمر عنه) اى عن النبى عليه الصلاة والسلام (فيما بلغنا) اى بطريق الاجمال (ولم يسنده) ليعلم حال الرجال من الانقطاع والاتصال (ولا ذكر رواته) ليعرف ثقاته (ولا من حدث به) اى من المخرجين (ولا ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) اى فيكون الحديث مرفوعا اوقاله صحابى فيكون موقوفا (ولايعرف مثل هذا) اى والحال انه لايعرف حقية هذا المقال ولاحقيقة هذه الحال وهو انه كاد يلقى نفسه من الجبال (الا من جهة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعله عليه الصلاة والسلام حدث عائشة رضى الله تعالى عنها خبر فترة الوحى وقال فيه لحزنت الى آخره بلفظ التكلم فروته عنه بلفظ الغيبة لحزن الى آخره فبلغ من لم يسمعه منها فقال لحزن فيما بلغنا الى آخره فلا يقدح فيما ذكر قال الحلبى ذكر ابو الفتح بن سيد الناس فى سيرته مالفظه ورويناه من طريق الدولابى حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا عبد الله ابن وهب اخبرنى يونس بن يزيد عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها فذكر نحو ماتقدم وفى آخره ثم لم ينشب ورقة ان توفى وفتر الوحى فترة حتى حزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما بلغنا حزنا الى آخره فهذا لم يكن فيه معمر بالكلية وهذا الذى ذكره هو فى البخارى فى التعبير من قول معمر كاعزاه القاضى اليه وقد وقفت على انه ساقه ابو الفتح من غير كلام معمر والذى يظهر انه من كلام الزهرى ويحتمل ان يكون من كلام غيره والله تعالى اعلم (مع انه) اى مابلغهم من انه حزن (قد يحمل على انه كان اول الامر كما ذكرناه) اى من انه كان قبل ان يلقاء جبريل وفيه انه يدفعه انه وقع فى زمن فترة الوحى ولاشك انه كان بعد لقائه جبريل (او انه فعل ذلك) اى ماذكر من ارادة التردى (لما احرجه) بالحاء المهملة اى من اجل ماضيق عليه البال واوقعه فى حرج ضيق الحال (من تكذيب من بلغه) اى اوصل ما ارسل به اليهم (كما قال الله تعالى فلعلك باخع نفسك) اى ذابحها ومهلكها غيظا والمعنى اشفق على نفسك ان تقتلها (على آثارهم) اى من بعد اختبارهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اى القرآن الجديد الانزال (اسفا) اى من اجل الاسف وهو اشد الحزن اومتأسفا عليهم كما قال الله تعالى فى موضع آخر فلاتذهب نفسك عليهم حسرات بأن تتاهب على فراقهم جمرات (ويصحح معنى هذا التأويل حديث رواه شريك) وهو ابن عبد الله النخعى يروى عنه ابو بكر بن ابى شيبة

وعلى بن حجر وثقه ابن معين وقال غيره سيئ الحفظ وقال النسائى لابأس به (عن عبدالله ابن محمد بن عقيل) بفتح وكسر وهو ابن ابى طالب يروى عن ابن عمر وجابر وعدة وعنه جماعة قال ابوحاتم وغيره لين الحديث وقال ابن خزيمة واحتج به قال الواقدى مات بالمدينة قبل خروج محمد بن عبدالله بن حسن سنة خمس واربعين ومائة (عن جابر بن عبدالله) كما رواه البزار وروى الطبرانى نحوه عن ابن عباس (ان المشركين لما اجتمعوا بدار الندوة) بفتح النون وسكون الدال المهملة وهو مكان اجتماعهم حيث يتشاورون فى مهامهم (للتشاور فى شأن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وهى دار بناها قصى بن كعب وجعل بابها الى الكعبة ليجتمع فيها العرب للمشاورة وللختان وللنكاح واذا قدمت عير نزلت فيها واذا ارتحلت رحلت منها وسميت دار الندوة من الندى بتشديد الياء وهو مجتمع القوم قال الشمنى وهى الآن من الحرم والله تعالى اعلم وهى الزيادة التى تلى ناحية سويقة من المسجد وهى مستقبلة الميزاب وسيأتى قصة مشورتهم واتفاقهم على قتله عليه الصلاة والسلام (واتفق رأيهم على ان يقولوا) اى فى حقه (انه ساحر) كما مر عن ابى جهل وعن الوليد ابن المغيرة (اشتد ذلك عليه وتزمل فى ثيابه) اى تلفف (وتدثر فيها) اى تغطى بها فوق الشعار اعنى مايلى جسده من الثياب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الانصار شعارى والعرب دثارى (فأتاه جبريل عليه السلام فقال) اى مناديا له (يا ايها المزمل) اى تارة واخرى (يا ايها المدثر) لما روى عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت على حراء فنوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يمينى وشمالى فلم أر شيأ فنظرت فوقى فرأيت شيأ وفى رواية عائشة رضى الله تعالى عنها فاذا به على كرسى بين السماء والارض يعنى جبريل فرعبت منه ورجعت الى خديجة فقلت دثرونى دثرونى فقال يا أيها المدثر (اوخاف) اى او انه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك من اجل انه خاف (ان الفترة) اى للوحى انما كانت (لامر) اى لاجل امر صدر عنه (اوسبب منه فخشى ان تكون) اى فترته (عقوبة من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد نهى عن ذلك) وفى نسخة شرع بالنهى عن ذلك اى عن التردى من الجبل لانه كان اول الاسلام ولم تتبين الاحكام (فيعترض به) عليه فى هذا المقام (ونحو هذا) اى من ضيق البال وشدة الحال (فرار يونس عليه الصلاة والسلام) وفيه ست لغات ضم النون وفتحها وكسرها مع ترك الهمز وبه حيث ذهب مغاضبا لقومه متبرما من تكذيبهم تخويفا لهم ان يحل العذاب عليهم ظنا منه ان فراره بغير اذن ربه سائغ اذلم يفعله الا غضبا لربه وغيظا على مخالفى دينه ومع ذلك لاحظ (خشية تكذيب قومه له لما وعدهم به من العذاب) ورجاء ان يؤمنوا به بعد فقده فقد روى انهم لما فقدوه خافوا نزوله عليهم فاستغاثوا بربهم وقالوا ياحى حين لاحى وياحى محيى الموتى وياحى لا اله الا انت وقالوا اللهم ان ذنوبنا قدعظمت وانت اعظم منها واجل افعل بنا ما انت اهله ولاتفعل بنا ما نحن اهله وهذا معنى قوله سبحانه وتعالى

ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لايؤمنون ولوجاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين (وقول الله فى يونس فظن ان لن نقدر عليه معناه ان لن نضيق عليه) كما قال تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله وليس مراده انه سبحانه وتعالى غير قادر عليه لان هذا لم يخطر ببال كافر فضلا عن مؤمن لاسيما نبيا ورسولا روى ان ابن عباس دخل على معاوية فقال يا ابن عباس لقد ضربتنى امواج القرآن البارحة فغرقت فما اجد لنفسى خلاصا الابك ثم قرأ الآية ثم قال اويظن نبى الله ان لايقدر الله عليه فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هذا من القدر اى بسكون الدال او فتحها لامن القدرة (قال مكى طمع فى رحمة الله تعالى) اى سعة كرمه (وان لايضيق عليه مسلكه فى خروجه) بغير اذنه مغاضبا لقومه ليؤمنوا بعد فقده (وقيل حسن ظنه بمولاه انه لايقضى عليه بالعقوبة) لما ورد فى الحديث القدسى انا عند ظن عبدى بى لكنه غفل عن ان حسنات الابرار سيئات المقربين (وقيل نقدر عليه ما اصابه) اى من الابتلاء ببطن الحوت فى الماء وهو بضم اوله فسكون ثانيه فكسر ثالثه مخفف نقدر عليه كذا ذكره الدلجى وهو غير صحيح فالصواب انه مخفف قدر بمعنى قدر مشددا وقد ضبطه الحجازى بضم النون وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة (وقد قرئ) اى فى الشواذ (نقدر بالتشديد) اى بتشديد الدال المكسورة وكذا قرئ نقدر مبنيا للفاعل وللمفعول مخففا ومثقلا (وقيل نؤاخذه) اى فظن ان لن نؤاخذه بعتابه اوعقابه (بغضبه وذهابه) اذكان عليه ان يصابرهم ولا يفارقهم الا بأذن من ربه (وقال) وفى نسخة بلا واو العطف (ابن زيد) وفى نسخة ابوزيد وفى اخرى ابو يزيد والصواب الاول فقد نقل ذلك البغوى فى تفسيره عن ابن زيد والظاهر انه عبدالرحمن بن زيد بن اسلم (معناه أفظن ان لن نقدر عليه على الاستفهام) اى الداخل على صدر الكلام وحذف تخفيفا لدلالة المقام على المرام والمعنى اذ ذهب مغاضبا أفظن ان لن نقدر عليه ويمكن ان يقدر أذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه والتأويل لازم على كل تقدير لما علله المصنف بقوله (ولا يليق) اى لايحسن (ان يظن بنبى) اى فضلا عن رسول (ان يجهل) وروى انه جهل (صفة من صفات ربه) كالقدرة والعلم والارادة ولذا استدل اهل السنة بطلب موسى عليه السلام الرؤية انها ممكنة فى الجملة ليس فيها استحالة خلافا للمعتزلة والحاصل انه لايتصور ان نبيا يظن انه تعالى لايقدر عليه كما قدمناه (وكذلك) اى يحتاج الى تأويل (قوله) اى الله سبحانه وتعالى (اذ ذهب مغاضبا) حيث يتوهم انه ذهب مغاضبا لربه فالصواب تأويله بوجه من الوجوه (الصحيح مغاضبا لقومه لكفرهم) كما مر وهو المناسب ههنا لان المغاضبة مراغمة على ما فى القاموس (وهو قول ابن عباس والضحاك وغيرهما) اى من المفسرين (لا لربه عز وجل اذ مغاضبة الله معاداة له ومعاداة الله تعالى كفر لاتليق بالمؤمنين فكيف

بالانبياء) لاسيما المرسلين (وقيل مستحييا من قومه ان يسموه) بفتح الياء وكسر السين وتخفيف الميم اى كراهة ان يصفوه (بالكذب) اذ قيل انه قال لهم أأجلكم اربعين ليلة فقالوا ان رأينا اسباب الهلاك آمنا وظاهر هذا القيل ان مستحييا تفسير مغاضبا ولم أر هذا المبنى فى كتب اللغة بهذا المعنى فكان الاولى ان يقال استحياء ولايبعد ان يكون حالا اخرى مقدرة لتصحيح الكلام والله تعالى اعلم بالمرام (او يقتلوه) اي ذهب مغاضبا لهم كراهة ان يقتلوه (كما ورد فى الخبر) لم يعرف له من الاثر الا ان الانطاكى قال وهو ماروى انه كان عندهم من كذب ولم يكن له بينة قتل (وقيل مغاضبا لبعض الملوك) اى لاجله (فيما امره) اى يونس (به من التوجه الى امر امره الله تعالى) اى امر الله الملك (به على لسان نبي آخر) اى غير يونس عليهما السلام كان فى زمنه (فقال له يونس غيرى اقوى عليه منى) اى اعتذارا منه او اراد المحجة السهلة حذرا من غلبة المشقة (فعزم عليه) اى حمله سبحانه وتعالى على الجد والصبر على مقاساة شدائد المر (فخرج لذلك) اى من اجل عزمه عليه مالاطاقة لديه (مغاضبا) له تاركا ما امره به لصعوبته لديه ولهذا قال تعالى لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم واصبر لحكم ربك ولاتكن كصاحب الحوت (وقد روى عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (ان ارسال يونس عليه السلام ونبوته) اى المقرونة بالرسالة الى قومه بنينوى اى من الموصل (انما كان بعد ان نبذه الحوت) وقد سقط ان المصدرية بعد بعد فى اصل الدلجى فقال الحوت فاعل المصدر قبله المضاف الى معموله اى قذفه من بطنه (واستدل) اى ابن عباس ويحتمل ان يكون بصيغة المجهول عطفا على روى اى وقد استدل لما روى عنه (بقوله) اى بظاهر قوله تعالى (فنبذناه بالعراء) اى قذفناه من بطن الحوت بمكان عار عن البناء والشجر ونحوها (وهو سقيم) اى اليم من حرارة بطن الحوت (وانبتنا عليه) من كمال رأفتنا وجمال رحمتنا (شجرة من يقطين) يفعيل من قطن بالمكان اذا اقام به قيل هى الدباء لان الذباب لايقع عليها فجعلها الله تعالى فوقه مظلة له كالقبة ويقال ان ريح القرع من ريح يونس بقى فيه منه رائحة الى القيامة (وارسلناه) اى الى مائة الف اويزيدون يعنى فى رأى العين اذا رآهم الرائى قال هم مائة الف او اكثر والمراد وصفهم بالكثرة أو أو بمعنى بل ويؤيده انه قرئ ويزيدون بالواو ووجه الاستدلال ان الاصل فى افادة الواو الترتيب كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام نبدأ بما بدأ الله تعالى به ان الصفا والمروة من شعائر الله ولا يعدل عن هذا المعنى الا اذا عرف دليل خارج عن المبنى وهذا لاينافى قولهم ان الواو لمطلق الجمع وانها لاتفيد الترتيب فان مرادهم انه ليس نصا فى المعنى لاحتمال ارادة غيره من هذا المبنى اذا وجد دليل على هذا المدعى هذا وقيل المراد بأرسلناه ارساله الاول اليهم اوهو ارسال ثان بعد ذلك اليهم او الى غيرهم لما قيل لما آمنوا سألوه ان يرجع اليهم فأبى تحاميا من رجوعه الاقامة فيهم بعد هجرته عنهم وقال الله تعالى

بعث اليكم نبيا (ويستدل ايضا) اى لما روى عن ابن عباس من ان ارساله اليهم انما كان بعد نبذ الحوت له (بقوله) اى الله سبحانه وتعالى خطابا لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ولا تكن) اى حال ضجرك وقلة صبرك (كصاحب الحوت) اى يونس عليه السلام (اذ نادى وذكر القصة) وهى قوله تعالى اذ نادى اى فى بطن الحوت وهو مكظوم اى مملو غيظا لولا ان تداركه وفى قراءة ابن مسعود وابن عباس لولا ان تداركته نعمة من ربه بعود رحمته اليه وقبول توبته عليه وقرأ الحسن تداركه بتشديد الدال على ان اصله تتداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فى شانه تتداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء اى لطرح بالفضاء الخالى عن الماء والبناء وهو مذموم حال اعتمد عليها جواب لولا والمعنى لولا تدارك رحمته وعود نعمته لكان على حال مذمته ومذلته (ثم قال فاجتباه ربه) اى قربه واصطفاه (فجعله من الصالحين) اى الكاملين فى الصلاح والديانة وهم اصحاب النبوة والرسالة (فتكون هذه القصة اذن) اى على هذا (قبل نبوته) اى وارساله اليهم (فان قيل فما معنى قوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه مسلم عن الاغر المزنى (انه) اى الشان (ليغان على قلبى) اى ليغطى ويستر والجار نائب الفاعل وهو بصيغة المجهول من الغين وهو اطباق الغيم فى مرأى العين وهو سحاب لطيف كناية عن حجاب ظريف لما يعرض له عليه الصلاة والسلام مما يصرفه عن دوام ملازمة ذكر الملك العلام على وجه التمام وهو الاستغراق فى بحر الشهود والفناء عن مطالعة ماسوى الله تعالى فى عالم الوجود لما يعرض له مما يصرفه عن ذلك المقام بسبب اشتغاله بامور امته ومصالحها من الاحكام المتعلقة بالخاص والعام او لاجل تصور قصوره فى مقام العبادة على الوجه التام (فاستغفر الله كل يوم) وفى نسخة فى كل يوم وفى نسخة فى اليوم (مائة مرة وفى طريق) اى للبخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فاستغفر الله (فى اليوم اكثر من سبعين مرة) وهى لاتنافى الرواية الاولى على ان حملهما على ارادة الكثرة هو الاولى والحاصل انه كان يعد مايشغله عن ربه فى الصورة ذنبا بالنسبة الى مقامه الاعلى المعبر عنه لى مع الله وقت لايسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل والمحققون على انه اراد بالنبى المرسل ذاته الاكمل فى حاله الافضل المعبر عنه بالاستغراق فى لجة فناء بحر التوحيد وبر التفريد وبهذا تبين لك ان حسنات الابرار سيئات المقربين وكانت رابعة العدوية فى مثل هذه القضية قالت استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير والحاصل ان هذا سحاب غين فى الطريقة وحجاب عين فى الحقيقة وحجب الانبياء والاصفياء من الاولياء لم تكن الا نورانية لطيفة لا ظلمانية كثيفة (فاحذر) اى كل الحذر لخوف عظيم الخطر (ان يقع ببالك) اى ويخطر فى خيالك (ان يكون هذا الغين وسوسة اوريبا) بالموحدة اى شكا وشبهة وفى نسخة بالنون فيكون من قبيل قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون فالمعنى فاحذر ان تتوهم ان يكون هذا الغين رينا اى حجابا شينا (وقع فى قلبه عليه

الصلاة والسلام) اى فينقلب عليك الملام (بل اصل الغين فى هذا) اى المكنى به فى المقام (ماينغشى القلب ويغطيه) عما يقصده من المرام ولعل الحكمة فى ذلك عدم القوة البشرية لدوام ماهنالك (قاله) اى هذا المبنى اللغوى المترتب عليه المعنى الحقيقى (ابوعبيد) وهو معمر بن المثنى كذا ذكره الدلجى وقال الحلبى هو القاسم بن سلام بتشديد اللام انتهى وهو الظاهر فى هذا المقام ويروى قال ابوعبيد (واصله من غين السماء) وفيه ايماء الى مقام العلاء (وهو اطباق الغيم عليها) فهو سحاب عارض لايمنع السماء عن مقام الاعتلاء (وقال غيره) اى غير ابى عبيد (الغين شئ يغشى القلب) بتشديد الشين وتخفيفها اى يستره ويخفيه (ولايغطيه كل التغطية كالغيم الرقيق) وهو السحاب الابيض (الذى يعرض فى الهواء) بالمد (فلايمنع ضوء الشمس) اى بالكلية (وكذلك) اى مثل ماقدمنا لك فيما حذرناك من ان تفهم بالغين نوع وسوسة فى البين (لايفهم) بصيغة المجهول ليكون اعم ولايبعد ان يكون بصيغة الخطاب والمراد به الخطاب العام (من الحديث انه يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين مرة فى اليوم اذ ليس يقتضيه) اى هذا المعنى (لفظه الذى ذكرناه) اى من المبنى (وهو اكثر الروايات وانما هذا عدد للاستغفار لاللغين) وفيه ان الرواية التى ذكرها المصنف بلفظ فاستغفر الله تقتضى ذلك بل الظاهر ان هذا العدد من الاستغفار يترتب على تحقق كل ماوقع من الغين فى عين الابرار نعم هذا لم يرد على ماورد بلفظ وانى لاستغفر الله فان صدر الحديث يشير الى انه قد يغان قلبه عن ربه و آخره يشعر بانه يستغفر الله تعالى كثيرا لاجله اوبسبب غيره وحينئذ يحتمل ان يكون استغفاره لنفسه اولغيره من المؤمنين اوللجمع بينهما وهو ظاهر قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات مع مافيه من تعليم الامة وتحثيثهم على كثرة الاستغفار والتوبة عن المعصية والغفلة والتقصير فى الطاعة والعبادة للاقتداء بسيد الانبياء على ان فى كثرة الاستغفار فتح باب الفناء وانكشاف مقام البقاء (فيكون المراد بهذا الغين) اى والله تعالى اعلم بحقيقته (اشارة الى غفلات قلبه) اى فى مقام المجاهدة (وفترات نفسه) اى فى مرام المشاهدة (وسهوها) اى اشتغالها بما هو اهم عليها (عن مداومة الذكر) اى اللسانى اذلا يمنع مانع عن مواظبة الذكر الجنانى ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك تداركا لما فاته من ذكر اللسان فى درك الفضاء واشعارا بانه قاصر عن القيام بشكر تلك النعماء كما اشار اليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ الحمد لله الذى اذهب عنى مايؤذينى وابقى على ماينفعنى (ومشاهدة الحق) اى فى مقام الفناء والاستغراق المطلق (بما كان) اى بسبب كونه (صلى الله تعالى عليه وسلم دفع اليه) بصيغة المجهول اى رد اليه وحمل عليه (من مقاساة البشر) اى من مكابدة لوازم البشرية من الاكل والشرب وسائر المقتضيات الطبيعية (وسياسة الامة) اى بالاحكام الشرعية (ومعاناة الاهل) اى مقاساة احوال العيال والاولاد والخدام والاحفاد ومكابدة الاقارب القريبة والبعيدة (ومقاومة الولى والعدو)

(اى)

اى مقابلتهما بما يصلح فى معاملتهما (ومصلحة النفس) اى تربيتها وارتياضها حتى تنقاد بتحمل مالها وتحمل ماعليها مما لابد منه معاشا ومعادا (وكلفه) بصيغة المجهول اى وبما كلفه الله تعالى اى حمله (من اعباء اداء الرسالة) اى من اثقال تأديتها واشتغال تبليغها (وحمل الامانة) اى الخاصة والعامة المؤدية الى كمال الديانة كما اشار اليه قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال اى عليها انفسها او على سكانها فابين اى امتنعن من قبول حملها بحسب القابلية حيث لم يخلقوا لها وماجعلهم الله من اهلها وحملها الانسان لكمال قابليته وجمال اهليته انه كان اى فى علمه سبحانه وتعالى باعتبار جنسه ظلوما جهولا ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ففى الآية دلالة على ان افراد المؤمنين لابد لهم من الاستغفار والتوبة ليستحقوا بذلك المغفرة والرحمة كما اشعر به قوله سبحانه وتعالى وكان الله غفورا رحيما للمسيئين والمحسنين (وهو) اى النبى عليه الصلاة والسلام (فى كل هذا) اى ماذكرناه من اختلاف مقامه ويروى فى هذا كله (فى طاعة ربه وعبادة خالقه) فلايكون الاستغفار على الحقيقة من التوبة عن المعصية وانما هو من حالة ادنى الى حالة اعلى فان السير فى الله تعالى لايبلغ احد منتهاه (ولكن) اى الاستغفار مع هذا له سبب وهو انه (لما كان صلى الله تعالى عليه وسلم ارفع الخلق عندالله مكانة) اى رتبة (واعلاهم درجة) اى قربة (واتمهم به معرفة وكانت حاله عند خلوص قلبه) اى عن ملاحظة غير ربه (وخلو همته وتفرده بربه) عن شهود غيره (واقباله بكليته) اى قلبا وقالبا (عليه) اى بتفويض جميع اموره اليه والقائه نفسه كالميت بين يديه (ومقامه هنالك ارفع حاليه) اى بالنسبة الى غير ذلك وجواب لما قوله (رأى عليه الصلاة والسلام حال فترته عنها) اى صورة (وشغله بسواها) اى ضرورة (غضا) بتشديد المعجمة الثانية اى نقصا وانحطاطا (من على حاله) اى رفيع كماله وبديع جماله (وخفضا عن رفيع مقامه) ومنيع مرامه (فاستغفر الله تعالى من ذلك) وطلب المقام الاعلى فيما هنالك (هذا) اى التأويل الذى حررناه (اولى وجوه الحديث واشهرها) اى واظهرها فيما قررناه وفى نسخة واشهدها اى وابينها وادلها فيما ذكرناه (والى معنى ما اشرنا به) اى اليه كما فى نسخة وفى نسخة والى ما اشرنا به فيه من تأويل الحديث (مال كثير من الناس وحام حوله) اى دار فى جوانبه اهل الاستنباط (فقارب) اى بامره (ولم يرد) اى احد حكمه وقيل لم يصله على انه من ورد (وقد قربنا غامض معناه) اى مشكل معناه مع مايتعلق بجلى مبناه (وكشفنا للمستفيد محياه) بضم الميم وتشديد الياء اى نقاب وجهه وحجاب امره وفى نسخة مخباه بخاء معجمة وتشديد موحدة اى مخفيه واصله الهمز كما فى قوله الا يسجدوا لله الذى يخرج الخبأ فكانه ابدل للتخفيف مراعاة للسجع (وهو) اى التأويل المذكور (مبنى على جواز الفترات) اى التكاسل فى الطاعات والتغافل عن العبادات (والغفلات)

اى عما يجب عليهم من الامور فى الاوقات (والسهو) اى الغلط او اللهو فى بعض الامور والحالات (فى غير طريق البلاغ) اى تبليغ الآيات وما يتعلق بامور الرسالات (على ماسيأتى) اى فى بعض المقامات (وذهب طائفة من ارباب القلوب ومشيخة المتصوفة) بفتح الميم وكسر الشين وسكونها اى مشايخهم فى الطريق المطلوب (ممن قال بتنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا) اى عما ذكر من نحو الفترة والغفلة (جملة) اى جميعا بطريق الاجمال من غير تفصيل واستثناء بعض الاحوال (واجله) بتشديد اللام اى وعيده عليه الصلاة والسلام جليلا وفى مقام الكمال جميلا (ان يجوز عليه) اى من ان يصدر عنه وفى نسخة بصيغة المجهول مشددة الواو اى من ان يصدر تجويز ماسبق عليه (فى حال) اى من الحالات ووقت من الاوقات (سهو) اى ذهول فى المقامات (او فترة) اى قصور فى الطاعات وكسور فى المقامات ومال (الى ان معنى الحديث) اى المذكور بحسب المآل ان المراد بالغين (مايهم خاطره) من اهمه الامر اذا ازعجه واقلقه (ويغم فكره) بفتح الياء وضم الغين المعجمة لا كما توهم الحلبى من انه بكسرها كما قبله وفى نسخة بضم اوله أى ويشغل سره (من امر امته) اى اهل دعوته واجابته (عليه الصلاة والسلام لاهتمامه بهم وكثرة شفقته عليهم) اى بوصف الدوام (فيستغفر لهم) اى فى ساعات من الايام فالاستغفار راجع الى عصاة امته عليه الصلاة والسلام (قالوا) اى الطائفة المتصوفة (وقد يكون الغين ههنا) اى فى هذا الحديث (على قلبه السكينة) اى الوقار والطمانينة (التى تتغشاه) وفى نسخة تغشاه اى تتنزل عليه مما يخشع له قلبه ويسكن روعه (لقوله تعالى فانزل الله سكينته عليه ويكون استغفاره عليه الصلاة والسلام عندها) اى عند نزولها وحال حصولها (اظهارا للعبودية) يروى لعبوديته (والافتقار) الى التجليات الربوبية (وقال ابن عطاء استغفاره وفعله) اى تضرعه وخضوعه واظهار خوفه (هذا تعريف للامة) اى تعليم لهم (يحملهم) جملة استينافية او حالية اى يبعثهم ويحثهم (على الاستغفار) اقول وهذا المعنى لاينافى ماسبق عن بعض الابرار (قال غيره) اى غير ابن عطاء (ويستشعرون) من الشعور اى ويدركون من تعريفه لهم الاستغفار (الحذر) من الوقوع فى المعاصى على وجه الاصرار ووقع فى اصل الدلجى الحصر اى الحبس لانفسهم على الطاعة وفى نسخة الحظر اى المنع لها عن المعصية والحاصل انهم حينئذ يقعون فى الحذر والخوف على انفسهم (ولا يركنون الى الامن) اى لايميلون ولا يسكنون اليه ولا يعتمدون عليه (وقد يحتمل ان تكون هذه الاغانة) فى القاموس غين على قلبه غينا تغشته السهوة او غطى عليه والبس او غشى عليه او احاط به الرين كاغين فيهما انتهى وبهذا علم ان الاغانة فى لغة مبنى الغين والمراد بها ان هذه الغشية (حالة خشية واعظام) اى ومقام هيبة (تغشى قلبه فيستغفر ربه حينئذ شكرا لله وملازمة لعبوديته) اى ومحافظة على مداومة عبودية مولاه (كما قال فى ملازمة العبادة)

اى التى هى اخص من العبودية (افلا اكون عبدا شكورا) حين قام عليه الصلاة والسلام فى صلاة الليل حتى تورمت قدماه فقيل له اتتكلف هذا وقد غفرلك ماتقدم من ذنبك وماتأخر قال افلا اكون عبدا شكورا والحديث روى الترمذى والفاء للعطف على مقدر تقديره ءاترك الصلاة اعتقادا على الغفران فلا اكون عبدا شكورا للرحمن وقدقال فى حق نوح عليه السلام انه كان عبدا شكورا وقال عزوجل وقليل من عبادى الشكور وقيل المعنى ان غفران الله تعالى اياى سبب لان اصلى شكرا له فكيف اتركه ثم تخصيص العبد بالذكر للاشعار بان العبودية تقتضى صحة النسبة وليست تتصور الا بالعبادة وهى عين الشكور فالمعنى الزم العبادة وان غفرلى لاكون عبدا شكورا وكان من سأله ظن ان سبب تحمل مشقة العبادة اما خوف معصية اورجاء مغفرة فافاده ان لها سببا آخر اتم واكمل وهو الشكر على التأهل لها مع اكمال المغفرة واجزال النعمة وقدروى عن على كرم الله تعالى وجهه ان قوما عبدوا رغبة فتلك عبادة التجار وان قوما عبدوا رهبة فتلك عبادة العبيد وان قوما عبدوا شكرا فتلك عبادة الاحرار كذا نقله عنه صاحب ربيع الابرار (وعلى هذه الوجوه) اى الاخيرة كما فى نسخة وهى من قوله وقالوا وقد يكون الغين الى آخره (يحمل ماروى فى بعض طرق هذا الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه) بكسر الهمز اى الشان (ليغان على قلبى فى اليوم اكثر من سبعين مرة فاستغفرالله تعالى) ولايخفى ان هذه الرواية تؤيد ان المراد بالعدد فى الحديث السابق هو الغين المرتب عليه الاستغفار لا الاستغفار المجرد عن الغين كما قدمناه (فان قلت فما معنى قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه تعالى وسلم ولوشاءالله لجمعهم) اى الخلق باجمعهم (على الهدى) بتوفيقهم للايمان وترك العصيان لكن لم تتعلق المشيئة بما هنالك فلم يجمعهم على ذلك واما تأويل المعتزلة بأن يأتيهم باية ملجئة تجمعهم عليه لكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة فمردود عليهم لان المشيئة لاتتعلق بالخارج عن الحكمة والحكم الالهية لانهاية لها ولاغاية لمعرفتها بل اكثرها مجهول عندنا (فلا تكونن من الجاهلين) اى بصفات الله تعالى المقتضية لذلك فان منها الجلالية التى توجب هلاك الكفار وانتقامهم بالنار خالدين فيها ابدا ومنها الجمالية التى توجب الرحمة على المؤمنين وانعامهم بالجنة خالدين فيها ابدا (وقد قال) اى والحال انه قد قال وفى نسخة وقوله اى وما معنى قوله (لنوح عليه السلام فلا تسألنى ماليس لك به علم انى اعظك ان تكون من الجاهلين) وحاصل الاشكال نهاهما عن كونهما من الجهال فأجاب عنه بقوله (فاعلم انه لايلتفت فى ذلك الى قول من قال فى آية نبينا عليه الصلاة والسلام) وهى الآية الاولى (فلا تكونن ممن يجهل ان الله تعالى لوشاء لجمعهم على الهدى) لانه عليه الصلاة والسلام لم يكن جاهلا بهذا المقام ولايجوز جهل الانبياء بصفاته الكرام لكن لايلزم من نهيه عن كونه منهم انه منهم كما قال تعالى فى آيات كثيرة كقوله فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بايات الله فتكون

من الخاسرين فان المراد به التهييج والتثبيت على تحقيق ذلك المرام والتعريض بأن من كان على خلاف ذلك الاعتقاد فهو جاهل بالرشاد وضال عن طريق السداد (وفى آية نوح) وهى الآية الثانية (ولاتكونن ممن يجهل ان وعدالله حق) اى واخباره صدق (لقوله) اى لتصريح نوح نفسه (وان وعدك الحق اذفيه) اى فيما قاله هذا القائل الجاهل مجترئا بقوله عليهما تفسيرا للآيتين (اثبات الجهل بصفة من صفات الله تعالى) اى تجويزا مكانذلك لان النهى غالبا لايكون الا هنالك والا فقدسبق انه لايلزم من قوله فيهما اثبات الجهل لهما بصفة من صفات الله تعالى (وذلك) اى الجهل المذكور (لايجوز على الانبياء) بل ولاعلى العلماء والاولياء (والمقصود) اى من نهى الانبياء عن هذه الاشياء (وعظهم ان لايتشبهوا فى امورهم) اى من احوالهم واقوالهم واعمالهم وفى نسخة ان لايتسموا بتشديد التاء اى لايتصفوا (بسمات الجاهلين) بكسر السين المهملة اى بصفاتهم (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى ايماء الى ذلك (انى اعظك وليس فى آية منهما دليل على كونهم على تلك الصفة) اى صفة الجهل (التى نهاهم عن الكون عليها) اى الاتصاف بها (فكيف) اى لايكون الامر كذلك (وآية نوح قبلها فلا تسألنى) فيه قراآت اى فلا تطلبنى (ماليس لك به علم) من نجاة ابنك (لحمل مابعدها) اى مابعد هذه الآية وهو قوله انى اعوذبك ان اسئلك ماليس لى به علم (على ماقبلها) وهو قوله فلاتسألنى ماليس لك به علم (اولى) لصراحتهما بعدم علمه بموجب ترك نجاة ابنه. (لان مثل هذا) اى سؤال ماليس له به علم من نجاة ابنه (قديحتاج الى اذن) من ربه ليقدم عليه بأمره (وقد تجوز أباحة السؤال فيه ابتداء) اى فى ابتداء الحال قبل النهى عن السؤال (فنهاه الله تعالى ان يسئله عما طوى) اى زوى الله تعالى (عنه علمه واكنه) بتشديد النون اي ستره وكتمه (من غيبه) اى عن ادراكه بالبصر اوالبصيرة ومن بيان لما وقوله (من السبب) بيان للغيب فكانه قال من الغيب الذى هو السبب (الموجب لهلاك ابنه) وفى نسخة لاهلاك ابنه مع انه قال تعالى واهلك الا من سبق عليه القول لكن لما كان على وجه الاجمال حمله على هذا السؤال ليتبين له جلة الاحوال وقال الماتريدى ظن انه على دينه اذكان يظهرله ذلك ويبطن كفره نفاقا هنالك والالما تأتى له ان يقول ان ابنى من اهلى وقيل انه غلب عليه الشفقة الوالدية ومقتضى الطباع البشرية والاظهر قول الما تريدى ولذا قال المصنف (ثم اكمل الله نعمته عليه) اى هنالك (باعلامه ذلك بقوله انه ليس من اهلك) اى الموعودين بالنجاة كما قدمنا الاشارة اليه بأداة المستثناة اوالمعنى ليس من اهلك حقيقة وان كان ابنك صورة حيث خالفك سيرة كما بينه سبحانه وتعالى بقوله (انه عمل) اى ذوعمل (غيرصالح) وفى قراءة الكسائى انه عمل غير صالح بصيغة الفعل ونصب غير والمراد بعمل غيرصالح الكفر فكل من كان من ذرية الانبياء ولم يكن من الاتقياء فلم يكن من اهلهم وان كان من نسلهم ولنا ورد آلى كل تقى (يحكى معناه

مكي وكذلك) اي ومثل امره سبحانه وتعالى لنوح عليه السلام (امرنبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الآية الاخرى بالتزام الصبر) في آية ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى أتاهم نصرنا (على اعراض قومه) اي عن الايمان به (ولا يحرج) بالحاء المهملة وفتح الراء اي لايضيق صدرا (عند ذلك) اي الاعراض (فيقارب) اي حالك (حال الجاهل بشدة التحسر) كما يشير اليه صدر الآية وهو قوله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض اوسلما في السماء فتأتيهم بآية اي ملجئة الى الايمان بالانبياء والمعنى لاتقدر على ذلك فلاتكونن من الجاهلين بما هنالك (حكاه ابوبكر بن فورك) بضم الفاء وفتح الراء وجوز فيه الصرف وعدمه (وقيل معنى الخطاب) اي وجهه (لامة محمد) على ان الخطاب له والمراد غيره او الخطاب لغيره ابتداء (اي فلاتكونوا من الجاهلين حكاه ابومحمد مكي وقال) اي مكي (مثله في القرآن كثير) اي من الآيات التي فيها الخطاب له والمراد امته اوالتي لايصلح فيها الخطاب له حقيقة فالمراد به خطاب غيره من الامة (فبهذا الفضل) اي الذي اوجب لهم مزيد الفضل (وجب القول) وفي نسخة فهذا الفضل اوجب القول وفي اخرى يوجب القول (بعصمة الانبياء منه) اي مما ذكر من الجهل بالله تعالى وصفاته ومن السهو واللهو والفترة والغفلة (بعد النبوة قطعا) اي جزما من غير تردد وشبهة (فان قلت فاذا قررت عصمتهم من هذا وانه لايجوز عليهم شئ من ذلك) اي والشرك من جملة ذلك بل هو اعظم ما هنالك (فما معنى وعيد الله تعالى) وفي اكثر النسخ المصححة فما معنى اذا وعيد الله تعالى بالتنوين بمعنى حينئذ وبجر وعيد وكان الاظهر ان يقال فاذا ما معنى وعيد الله تعالى (لنبينا عليه الصلاة والسلام على ذلك ان فعله وتحذيره منه) بناء على ان الوعيد والتحذير غالبا انما يكون فيمن يتصور فيه فعل ذلك لا فيمن يكون معصوما من وقوعه فيما هنالك وصورة الوعيد والتحذير وقعت كثيرة في حق نبينا عليه الصلاة والسلام (كقوله لئن اشركت ليحبطن عملك الآية) اي ولتكونن من الخاسرين وقبله ولقد اوحي اليك والى الذين من قبلك اي من الانبياء والرسل فتوحيد الخطاب باعتبار كل واحد منهم واطلاق الاحباط ظاهر على مقتضى مذهبنا والشافعية يحملونه على انه خاص بهم اوعلى تقييده بموتهم عليه (وقوله ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك الآية) وهي قوله تعالى فان فعلت فانك اذا من الظالمين (وقوله اذا لاذقناك ضعف الحيوة الآية) يعني قوله تعالى ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اي لقاربت ان تميل الى مرادهم فادركك تثبيتنا وعصمتنا فلم تقارب الركون اليهم فضلا عن ان تركن اليهم اذا اي لو قاربت الركون اليهم فرضا وتقديرا لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة مضاعفين والاصل عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا فحذف الموصوف واقيم صفته مقامه ثم اضيفت والمعنى ان المعصوم لايتصور منه الركون الى

الكفر الموجب للعذاب (وقوله لاخذنا منه باليمين) وهو جواب لوفي قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل اى لو افترى علينا مالا يصح نسبته الينا لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين اى لاهلكناه وعذبناه وهذا تصوير لقتله صبرا بافظع مايفعله الملوك قهرا فيؤخذ بيمينه فيضرب عنقه فينقطع وتينه وهو عرق يقال له حبل الوريد مناط القلب فاذا قطع مات صاحبه والمعنى ان المعصوم لايفترى على الله تعالى حتى يتفرع عليه ماهدد به (وقوله وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) والمعنى ان المعصوم لايتصور منه اطاعة ارباب الضلال حتى يضلوه عن طريق الوصال (وقوله فان يشأ الله يختم على قلبك) اى بعد قوله ام يقولون افترى على الله كذبا فالمعنى ان يشأ يجعلك ممن يختم على قلبه حتى يجترئ بالكذب على ربه او المعنى يختم على قلبك فينسيك كلام ربك وقيل المعنى يربط عليه بالصبر فلايشق عليه مقالة اهل الكفر فلا اشكال حينئذ (وقوله وان لم تفعل) اى ما امرت به من تبليغ جميع ما انزل اليك (فما بلغت رسالته) قرئ بالافراد والجمع اى حق رسالته اوفكأنك مابلغت شيأ منها (وقوله اتق الله) كذا فى نسخة وقبله يا ايها النبى اتق الله كما فى اخرى اى دم على تقواه (ولاتطع الكافرين والمنافقين) اى فيما يؤدى الى وهن فى الدين ومن المعلوم ان المعصوم لايكون الا متقيا ولا يتصور فيه ان يطيع كافرا فما معنى امره بالتقوى ونهيه عن اطاعة غير المولى (فاعلم) ايها المخاطب الاعم (وفقنا الله تعالى واياك) للطريق الاقوم (انه عليه الصلاة والسلام لايصح) اى له (ولا يجوز عليه ان لايبلغ) اى شيأ مما امر به (ولاان يخالف امر ربه ولا ان يشرك به ولا يتقول على الله تعالى) اى ولا ان يتكلف بالقول عليه (مالا يجب) اى مالاينبغى ان يقال ولم يؤذن فى ذلك المقال (اويفترى عليه) اى من تلقاء نفسه (اويضل) بصيغة المجهول وفى نسخة بفتح الياء وكسر الضاد (او يختم على قلبه) بالبناء للمفعول (او يطيع الكافرين) اى اعم من المنافقين (لكن) وفى نسخة ولكن الله تعالى (يسر امره) اى سهله (بالمكاشفة والبيان فى البلاغ) اى فى تبليغه (للمخالفين) اى من اليهود والنصارى والمشركين (وان ابلاغه ان لم يكن بهذه السبيل) اى الطريق المرضى (فكأنه مابلغ) والمعنى انه عليه الصلاة والسلام كان خائفا من وقوع تقصير له فى هذا المقام ولذا عقبه (وطيب نفسه) اى اراحه من تعبه (وقوى قلبه) بتوفيق ربه وتحقيق امره (بقوله والله يعصمك من الناس) اى مما بين الناس من ان تقع منك معصية او تقصير فى طاعة وهذا المعنى هو المناسب لهذا المقام كما يشير اليه السابق واللاحق للكلام وهو قوله تعالى والله لايهدى القوم الكافرين وهو لاينافى ماذكر بعضهم فى معناه انه سبحانه وتعالى يعصمه من تعرض الكفار له بقتل ونحوه ففيه تنبيه نبيه على انه لابد له من اكمال تبليغه وهذه التسلية له عليه الصلاة والسلام (كما قال لموسى وهرون عليهما السلام لاتخافا اننى معكما) اى بحافظكما وناصركما على اعدائكما وهذا كله (لتشتد بصائرهم) اى لتتقوى سرائرهم

(فى الابلاغ) ويروى فى البلاغ اى فى باب تبليغ الرسالة (واظهار دين الله تعالى) فى كل حالة (ويذهب) بضم اليـاء وكسر الهاء وفى نسخة بفتحهـا اى وليزيل اوبزول (عنهم خوف العدو المضعف) بتخفيف العين وتشديدها اى الموهن (للنفس) وفى نسخة صحيحة لليقين (واما قوله تعالى ولو تقول علينـا بعض الاقاويل الآية) وقد سبقت (وقوله اذا لاذقناك ضعف الحيوة فمعناه ان هذا) يجوز كسر همزه وفتحه والاشـارة الى ماذكر من الأخذ والاذاقة (جزاء من فعل هذا) اى الافتراء والميل الى كلام الاعداء (وجزاؤك لوكنت) اى فرضا وتقديرا (ممن يفعله) اى يتصور له فعله (وهو لايفعله) اى لايجئ منه فعله وفى هذا مبالغة للزجر عما ذكر لغيره ممن يتصور منه فعله (وكذلك) اى ومثل ماتقدم من التأويل (قوله وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) اى ولوكان الخطاب له بظاهره (فالمراد غيره) مبالغة فى زجره عن مخالفة امره (كما قال) اى الله تعالى مخاطبا للامة يا أيها الذين آمنوا على سبيل الحقيقة (ان تطيعوا الذين كفروا الآية) اى يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين وقد نزلت حين قال المنافقون للمؤمنين بأحد عند انهزامهم اذ ارجف بقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذبا ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا فى دينهم ولوكان محمد نبيا لما قتـل ثم العبرة بعموم اللفظ لابخصوص السـبب (وقوله) اى وكذلك قوله تعالى (فأن يشأ الله يختم على قلبك ولئن اشركت ليحبطن عملك وما اشبهه فالمراد غيره) اى حقيقة ولوكان الخطاب له مجازا فيكون فيه تعريض لاستيقاظ الامة من نوم الغفلة (وان هذه) اى العقوبة المتفرعة (حال من اشرك) ومآل وبال من كفر ومن لم يوحد الله تعالى به وما اقر (والنبى عليه الصلاة والسلام لايجوز عليه هذا) اى الاشراك لعصمته من ذاك اجماعا (وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين) مبتـدأ وكأن المصنف قدر فيه اما اوتوهم فأخبر عنه بقوله (فليس فيه انه اطاعهم) اذ لايلزم من النهى عن الاطاعة مخالفة الطاعة (والله سبحانه ينهاه عما يشـاء) حيث قال ولاتطع الكافرين (ويأمره بما يشاء) حيث قال اتق الله (كما قال ولاتطرد الذين يدعون ربهم الآية) اى بالغداة والعشى يريدون وجهه ماعليك من حسابهم من شئ ومامن حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين (وما كان طردهم عليه الصلاة والسلام ولا كان من الظالمين) والتحقيق فى مقام العصمة انه لايأمره بالموافقة ولا ينهاه عن المخالفة لانه لايتصور منه هذه الحـالة فاما ان يحمل الآيتان على ماسـبق من سائر الآيات او على انه اريد به التهييج والاثبات او الامتنان عليه بهذه العصمة والثبات فى الحياة الى الممات

﴿ فصل ﴾

(واما عصمتهم من هذا الفن) اى من نوع المعصية مع الاجماع على عصمتهم من الكفر (قبل النبوة فللناس فيه خلاف) ففى شرح العقائد للعلامة التفتازانى الانبياء معصومون من الكذب خصوصا فيمـا يتعلق بأمر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة اما عمدا

فبالاجماع واما سهوا فعند الاكثرين وفى عصمتهم من سائر الذنوب تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحى وبعده بالاجماع وكذا عن تعمد الكبائر عند الجمهور خلافا للحشوية واما سهوا فجوزه الاكثرون واما الصغائر فتجوز عمدا عند الجمهور خلافا للجبائى واتباعه وتجوز سهوا بالاتفاق الا مايدل على الخسة كسرقة لقمة وتطفيف حبة لكن المحققون اشترطوا ان ينبهوا عليه فينتهوا عنه هذا كله بعد الوحى واما قبله فلادليل على امتناع صدور الكبيرة وذهب المعتزلة الى امتناعها والحق منع مايوجب النفرة كعهر الامهات والفجور والصغائر الدالة على الخسة اذا تقرر هذا فمانقل عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام مما يشعر بكذب او معصية فماكان منقولا بطريق الآحاد فمردود وما كان بطريق التواتر فمصروف عن ظاهره ان امكن والا فمحمول على ترك الاولى اوكونه قبل البعثة وتفصيل ذلك فى الكتب المبسوطة (والصواب انهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله تعالى وصفاته) اى الثبوتية والسلبية والفعلية والاضافية (والتشكك وروى او التشكك والاول اولى ومعناه التردد (فى شئ من ذلك) اى من جميع جهاته المتعلقة بالامور الدينية والاخروية (وقد تعاضدت الاخبار والآثار) اى وتعاونت وتواترت الانباء (عن الانبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة) اى منقصة الجهل فى مرتبة المعرفة (منذ ولدوا) فهم معصومون قبل البلوغ ايضا عن الكفر والاصرار على المعصية (ولنشأتهم) اى وبخلقتهم وفطرتهم وتربيتهم (على التوحيد والايمان) اى فى اعلى مراتب الايقان ومناقب الاحسان (بل على اشراق انوار المعارف) واطلاع اسرار العوارف (ونفحات الطاف السعادة) ورشحات اشراف الزيادة (كما نبهنا عليه فى الباب الثانى من القسم الاول) اى فى فصل الخصال المكتسبة (من كتابنا هذا ولم ينقل احد من اهل الاخبار) اى لا من الكفار ولا من الابرار (ان احدا) من الناس (نبئ) وروى تنبأ اى جعل نبيا فى مقام الاستيناس (واصطفى) اى اختير عليهم (ممن عرف بكفر واشراك) عطف خاص على عام (قبل ذلك) اى قبل ظهور النبوة واظهار الرسالة (ومستند هذا الباب) اى مرجع هذا النوع من الكلام (النقل) اى الثابت فى مقام المرام (وقد استدل بعضهم) اى على عصمة الانبياء من بعض افراد المعصية على تقدير وقوعها منهم (بأن القلوب تنفر عمن) وروى عن كل من (كانت هذه سبيله) فيفوت غرض التبليغ وتحصيله (وانا اقول ان قريشا) وهم عمدة قبائل العرب (قد رمت نبينا عليه الصلاة والسلام بكل ما افترته) اى ذمته بجميع ماقدرت عليه من نسبته الى المسبة (وعير) بتشديد التحتية اى وعاب (كفار الامم انبياءها بكل ما امكنها) اى من المعايب (واختلقته) بالقاف اى اخترعته من جميع المثالب (مما نص الله تعالى عليه) اى صرح به من الجنون والسحر والشعر والتعلم والافتراء وطلب الجاه وامثال ذلك وفى نسخة بالقاف بدل النون (ونقلته الينا الرواة) اى عن كفار الامم من الطعن فى الرسل (ولم نجد فى شئ من ذلك) اى من نص الحق ورواية

الخالق (تعييرا لواحد منهم) يحتمل ان يكون الواحد معرفا وقع مضافا اليه وان يكون تعييرا مفعول لم نجد ولو احد متعلق به (برفضه) اى بترك نبى (آلهته) اى من الاصنام بعد ما كان يلتزم عبادتها (وتقريعه) اى وبتوبيخه (بذمه) متعلق بتعيير الواحد منهم (بترك ما كان قدجامعهم) اى وافقهم (عليه) اى فى اول امره ولو فى حال صغره (ولوكان) اى وجد لاحد منهم (هذا) اى الامر المخالف للدين المنافى لتوحيد ارباب اليقين (لكانوا) اى الكفار (بذلك) اى باظهار ماذكر (مبادرين) اى مسارعين الى تعييره فى تغييره (ويتلونه) اى تغيره وانتقاله (فى معبوده) اى معبود غيره (محتجين) اى مستدلين على تقريعه وتوبيخه (ولكان توبيخهم) اى لومهم (له بنهيهم عما كان يعبد قبل) اى قبل دعوى النبوة (افظع) بالفاء والظاء المعجمة اى اشنع فى النسبة (واقطع) اى امنع (فى الحجة من توبيخه بنهيهم عن تركهم آلهتهم) التى يدعون من دون الله (وماكان يعبد آباؤهم من قبل ففى اطباقهم على الاعراض عنه) اى عن توبيخ احد منهم بعبادة غيرالله (دليل على انهم لم يجدوا سبيلا اليه) اى الى نقله (اذلوكان لنقل) اى عنهم (وماسكتوا عنه) فأنهم كانوا يفترون عليه مالم يكن فيه موجودا فكيف اذا وجدوا اليه سبيلا محققا مشهودا (كمالم يسكتوا عند تحويل القبلة) اى صرفها عن الكعبة الى بيت المقدس اوعن بيت المقدس الى الكعبة ويروى عن تحويل القبلة (وقالوا) اى كفار مكة او اليهود (ماولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) اولا من الكعبة اوبيت المقدس (كما حكاه الله عنهم) بقوله سيقول السفهاء من الناس الآية (وقداستدل القاضى القشيرى) لعله ابونصر عبدالرحيم ابن الاستاذ ابى القاسم القشيرى (٢) صاحب الرسالة اجمع على جلالته وامامته ارتفع على امام الحرمين وعلى ابيه واعتقل لسانه فى آخر عمره وكان دائم الذكر وكان لايتكلم الاباى القرآن توفى سنة اربع عشرة وخمسمائة بنيسابور ولابى القاسم القشيرى ولد آخر اسمه عبدالرحمن كنيته ابو منصور احد اولاده من فاطمة بنت الاستاذ ابى على الدقاق وكان مستوعب العمر بالعبادة مستغرق الاوقات بالذكر والتلاوة مات سنة اثنتين وثلاثين واربع مائة بمكة مجاورا وكان له ولد آخر اسمه عبدالله اكبر اولاده وكان من اكابر الامة فقها واصولا وكان والده يحترمه ويعامله معاملة الاقران مولده سنة اربع عشرة واربعمائة ومات بسنة سبع وسبعين واربعمائة قال الحلبى هذا الذى عرفته من اولاده ولم أرفيهم احدا قاضيا والله سبحانه وتعالى اعلم والحاصل انه استدل (على تنزيههم) اى براءة ساحتهم (عن هذا) عن مثل ما ذكر من الشرك والكفر (بقوله تعالى واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم) اى عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى التوحيد والديانة (ومنك الآية) اى ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم فخص اولو العزم من الرسل وقدم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اما لتعظيم رتبته واما لتقديم حقيقة نبوته بتقديم روحه ونوره فى عالم ظهوره الاولى فى بدء امره و آخر عصره فهو كالعلة الغائية متقدم الوجود

(٢) اقول الصواب عبدالرحيم بن الامام عبدالكريم بن هوازن الاستاذ ابونصر بن الاستاذ ابى القاسم القشيرى كما قاله الشهاب طليراجع ما

متأخر الشهود وتتمة الآية واخذنا منهم ميثاقا غليظا اى عظيما ولعل هذا الميثاق فى عالم الارواح اوكان لهم ميثاق خاص فى ضمن عموم ميثاق اهل الاشباح (وبقوله تعالى واذ اخذالله ميثاق النبيين الى قوله تعالى لتؤمنن به ولتنصرنه) اى لما آتيتكم بفتح اللام وقرأ حمزة بكسرها وقرأ نافع لما آتيناكم من كتاب وحكمة اى نبوة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فقيل المراد برسول فرد من افراد هذا الجنس فالتنوين للتنكير وقيل المراد به رسولنا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصوصه فيكون التنوين للتعظيم ويؤيده انه عليه الصلاة والسلام قال لوكان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى ثم هذا الميثاق يحتمل فيما قدمناه ان يكون جملة ويحتمل ان كل نبى حين اعطائه سبحانه وتعالى له النبوة اخذ منه هذه البيعة على هذه الموافقة والمتابعة (قال) اى القاضى القشيرى (فطهره الله تعالى فى الميثاق) باماطة ما لايليق بكريم قدره واحاطة مايناسب تعظيم امره (وبعيد ان يأخذ) اى الله تعالى (منه الميثاق قبل خلقه ثم يأخذ ميثاق النبيين بالايمان به ونصره) اى وباعانة دينه وتقوية امره (قبل مولده بدهور) اى بازمنة طويلة (ويجوز عليه الشرك) يروى الشك ويجوز فى يجوز تشديد الواو المفتوحة اوالمكسورة (اى وغيره من الذنوب) اى الكبائر وكذا الاصرار على الصغائر فهذا هو المستبعد غاية البعد والواو للحال (هذا) اى امكان صدور الكفر والشرك منه (مالا يجوزه الا ملحد هذا معنى كلامه) اى القشيرى ولعله اقتصر بعض مرامه (فكيف يكون ذلك) اى مجوزا (وقد اتاه جبريل) كما رواه مسلم عن انس (وشق قلبه) اى صدره كما فى نسخة (صغيرا) اى حال صغره وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه (واستخرج منه علقة) اى تكون للشيطان بها علقة (وقال هذا حظ الشيطان منك) اى صورة لو تركناها على تلك الحالة بلا طهارة كاملة تكون حائلة (ثم غسله) اى جبريل فى طست من ذهب بماء زمزم حتى ذهب عنه الحجاب الصورى وانكشف له النقاب النورى (وملأه حكمة) اى ايقانا واتقانا (وايمانا) اى تصديقا وبرهانا ثم لأمه واعاده فى مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعنى ظئره فقالوا ان محمدا قدقتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال انس فكنت ارى اثر المخيط فى صدره كذا فى المصابيح (كما تظاهرت) اى تواترت وتظافرت (به اخبار المبدأ) اى احاديث بدء خلقته وظهور آثار نبوته الى منتهى لعثه فى اسرار رسالته ولايخفى انه عليه الصلاة والسلام شق صدره مرتين مرة فى حال صباه عند مرضعته حليمة ومرة ليلة المعراج على ما تقدم والله تعالى اعلم (ولايشبه) بتشديد الموحدة المفتوحة اى لايلتبس (عليك) الامر فى تصويب العصمة عن المعصية قبل النبوة (بقول ابراهيم فى الكوكب والقمر والشمس هذا ربى) فانه بظاهره ينافى ما قدمناه على اطلاقه واجمعوا على انه لم يكن فى حال كبره (فانه قدقيل كان هذا فى سن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال) اى فى قضية الربوبية (وقبل لزوم التكليف) اى بالامور الشرعية (وذهب معظم الحذاق)

جمع حاذق بالذال المعجمة المهرة المتقنين (من العلماء والمفسرين الى انه) اى ابراهيم (انما قال ذلك) اى هذا ربى (مبكتا) بتشديد الكاف المكسورة اى حال كونه موبخا (لقومه ومستدلا عليهم) اى ببطلان دينهم وماتخيل اليهم (وقيل) كان الظاهر ان يقال فقيل بفـاء التفريع لتبيين وجه التبكيت والتقريع (معناه الاستفهام) اى المقـدر فى الكلام (الوارد موارد الانكار) اى لتتميم المرام (والمراد فهذا ربى) وفيه انه يكفى ان يقال هذا ربى (وقال الزجاج قوله هذا ربى اى على قولكم) يعنى فى زعمكم (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى حكاية عما يقوله يوم القيامة مخاطبا للكفرة (اين شركائى اى عندكم) وفى رأيكم (ويدل على انه) أى ابراهيم (لم يعبد شيأ من ذلك) اى ماذكر من الكوكب والقمر والشمس (ولا اشرك بالله تعالى قط) اى أبدا (طرفة عين) اى غمضة ولمحة (قول الله تعالى عنه) اى حكاية (اذ قال لابيه وقومه ماتعبدون) انكارا عليهم (ثم قال) اى بعد جوابهم كما قال له تعالى حكاية عنهم قالوا نعبد اصناما فنظل لها عاكفين (افرأيتم) اى اخبرونى (ماكنتم تعبدون انتم و آباؤكم الاقدمون) اى اسلافكم المتقدمون (فانهم عدولى) اى فلا اعبد شيأ منها (الارب العالمين) استثنـاء منقطع اى لكنه ودوذلى فاعبده وحده لانه موصوف بنعوت الكمال الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين والذى اطمع ان يغفرلى خطيئتى يوم الدين (وقال) اى الله تعالى فى حقه ويروى وقوله (اذ جاء ربه بقلب سليم اى من الشرك) وسـائر العقائد الدنية والاخلاق الردية (وقوله) اى كما حكاه عنه سبحـانه (واجنبنى) اى وبعدنى (وبنى) اى من صلبى (ان نعبد الاصنام) وثبتنا على دين الاسلام (فان قلت فما معنى قوله) اى بعد غيبوبة القمر واقوله (لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين قيل انه) اى معناه (ان لم يؤيدنى) اى ربى (بمعونته) اى توفيقه وعصمته (اكن مثلكم فى ضلالتكم وعبادتكم) اى لآلهتكم فهو انما قال ذلك المقال (على معنى الاشـفاق والحذر) عن ان يقع فى الوبال بحسب المآل (والا فهو معصوم فى الازل من الضلال) والاظهر انه اظهار تلذذ بتلك الحال وتحدث بنعمة الله الملك المتعال هذا والازل هو القدم واصله لم يزل فلما نسب اليه اختصر فقيل يزلى بالياء ثم ازلى بالهمز بدلا منه (فان قلت فما معنى قوله) اى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن فى ملتنا) اقسموا ليكونن احد الامرين اما اخراجهم من قريتهم اوعودهم فى ملتهم ولم يكونوا قط على طريقتهم (ثم قال) اى الله تعالى (بعد) اى بعد ذلك (عن الرسل) هذه البعدية لان الآية الآتية انما هى فى شعيب حيث قال له قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن فى ملتنـا قال اولو كنا كارهين (قد افترينا الآية) فهذا جواب عن شعيب ومن تبعه من المؤمنين ويمكن حمل العود على التغليب لا كما قال المصنف عن الرسل اللهم الا ان يتكلف ويقال التقدير قد افترينا نحن معاشر

الانبياء وطائفة المؤمنين من الاولياء على الله كذبا اى فى دعوى التوحيد ان عدنا فى ملتكم بعد اذنجانا الله منها وعصمنا من الركون اليها (فلا يشكل عليك لفظة العود) بناء على توهم انه بمعنى الرجوع فى هذا المقام (وانما تقتضى) اى حينئذ (انهم) اى الانبياء (انما يعودون) ويروى انهم يعودون (الى ماكانوا) ويروى لما كانوا (فيه من ملتهم) اى فان هذا المعنى خطأ فاحش والعود معان (فقد تأتى هذه اللفظة فى كلام العرب) اى احيانا (لغير ماليس له ابتداء) كذا فى بعض النسخ والصواب كما فى بعضها لما ليس له ابتداء كما بينه بقوله (بمعنى الصيرورة كما فى حديث الجهنميين) على مافى الصحيحين عن ابى سعيد الخدرى (عادوا حمما) بضم الحاء المهملة وفتح الميم اى صاروا فحما سودا قد امتحشوا (ولم يكونوا) اى الجهنميون (قبل ذلك) اى كذلك كما فى نسخة يعنى حمما ويروى قبل بضم اللام وبعده كذلك (ومثله قول الشاعر) ولم يعرف قائله وثبت ان عمر بن عبد العزيز انشده وكأنه تمثل به وقيل انه لامية بن ابى الصلت فى سيف بن ذى يزن وقيل لابى الصلت بن ربيعة الثقفى وقيل للنابغة الجعدى وفى نسخة ومثله قوله (فعادا بعد) ببناء الدال على الضم (ابوالا) وهذا عجز بيت صدره

تلك المكارم لاقعبان من لبن * شيبا بماء فعادا بعد ابوالا

وفى بعض النسخ المعتمدة البيت بكماله اى هذه المناقب الجميلة وهى المكارم التى يترتب عليها المراتب الجزيلة ولاقعبان ضبط بكسر النون على انه تثنية القعب وهو بفتح القاف وسكون العين المهملة فوحدة القدح الضخم ويروى الرجل وفى بعض النسخ بفتح النون على البناء وشيبا بصيغة المجهول اى خلطا فعادا اى القعبان والمراد مافيهما من اللبن بذكر المحل وارادة الحال كقوله تعالى واسئل القرية بعد اى بعد شربهما اى صارا ابوالا واستحالا بها مآلا (وما كانا) اى لبن القعبين (قبل) اى قبل شربهما (كذلك) اى ابوالا هنالك واما ماذكره الانطاكى شاهدا على ان عاد بمعنى صار من قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم ومن قول النعمان بن قتادة انه دخل على عمر بن عبد العزيز فقال له من انت يافتى فقال

انا ابن الذى سالت على الخد عينه * فردت بكف المصطفى احسن الرد

فعادت كما كانت لاحسن حالها * (٢) فيا حسنها عينا ويا حسنها ايد

وكان قد اصيبت عين قتادة يوم احد ووقعت على وجنته فردها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر بن عبد العزيز بمثل هذا فليتوسل الينا المتوسلون فلا يخفى ان العود فيهما بمعنى الرجوع فليس ذكرهما فى محله (فان قلت فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فليس) اى فنقول ليس (هو من الضلال الذى هو الكفر) اى اجماعا لما سبق من الدليل نقلا وعقلا واختلف فى المراد به (قيل ضالا عن النبوة) اى غافلا عنها او غير عارف بها (فهداك اليها) ويروى وهداك ذكره الحجازى وهو الملائم للآية (قاله الطبرى) وهو محمد بن جرير (وقيل وجدك بين اهل الضلال فعصمك من ذلك)

(٢) وفى رواية * فيا حسن ما عين ويا حسن مارد

اى الحال (وهداك الى الايمان) على وجه الكمال (والى ارشادهم) اليه بحسن المقال (ونحوه عن السدى وغير واحد وقيل ضالا عن شريعتك اى لاتعرفها) الا بالهام اووحى (فهداك اليها) اى تارة بالوحى الجلى واخرى بالخفى (والضلال هنا التحير) اى الناشئ عن عدم المعرفة (ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يخلو بغار حراء) بالصرف وعدمه على ماسبق ضبطه (فى طلب مايتوجه به الى ربه) من قطع العلائق ودفع العوائق (ويتشرع به) اى ويطلب شرعا يمشى فى طبقه ويعمل على وفقه ويروى يسرع من الاسراع بالسين المهملة وعند شارح قائلا انه بخط المؤلف يشرع بضم الياء وسكون الشين المعجمة وكسر الراء رباعيا من اشرع جعله شريعة (حتى هداه الله تعالى الى الاسلام) اى الى شرائعه الاعلام وتفاصيله من الاحكام (قال) وفى نسخة حكى (معناه) اى معنى الكلام الذى قدمناه (القشيرى) اى الاستاذ اوولده (وقيل لاتعرف الحق) اى الا مجملا (فهداك اليه) اى مفصلا (وهذا مثل قوله تعالى وعلمك مالم تكن تعلم) اى من امور الدين واحكام اليقين (قاله على بن عيسى) الظاهر ان هذا هو الرمانى المتكلم النحوى على ماذكره الحلبى ويروى قال على بن عيسى (قال ابن عباس لم تكن له ضلالة معصية) بالاضافة وفى نسخة ضلالة فى معصية اى لاجلها يقع فى وبالها بل ضلالة طاعة لم يدر طريق كمالها (وقيل هدى بين امرك بالبراهين) اى الادلة القاطعة والبينة الساطعة (وقيل وجدك ضالا بين مكة والمدينة) اى ماتدرى ماحياك ومماتك (فهداك الى المدينة) وجعلها محل حياتك ومنزل وفاتك وهدى بك اقواما كانوا عن الحق غافلين وآخرين كانوا له مذعنين وآخرين كانوا له معاندين (وقيل المعنى ووجدك) اى هاديا (فهدى بك ضالا) يعنى فقدم وأخر مراعاة للفواصل وهذا بعيد عن القواعد القوابل (وعن جعفر) اى الصادق (بن محمد) أى الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن على رضى الله عنهم (ووجدك ضالا) اى حال بدء التجلى الاول (عن محبتى لك فى الازل اى لاتعرفها) على الوجه الاكمل (فمننت عليك بمعرفتى) لتعرف بها محبتى (وقرأ الحسن بن على ووجدك ضال) اى بالرفع على انه فاعل اى متحير فى الحال (فهدى اى اهتدى بك) فى المال ونال مقام الوصال (وقال ابن عطاء ووجدك ضالا اى محبا لمعرفتى) فهداك الى طريق محبتى وسبيل مودتى (والضال المحب) اى فى بعض اللغات (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى حكاية عن بنى يعقوب مخاطبين لابيهم (انك لفى ضلالك القديم اى محبتك القديمة ولم يريدوا ههنا) ويروى هنا اى الضلال (فى الدين اذ لو قالوا ذلك فى نبى الله) اى يعقوب (لكفروا) اى بيقين (ومثله) اى فى مبناه ومعناه (عند هذا) اى ابن عطاء (قوله) اى الله سبحانه حكاية عنهم (انا لنراها فى ضلال مبين اى محبة بينة) اى ليوسف ومودة ظاهرة من كثرة التلهف والتأسف وفسر بعضهم الضلال فى هذه الآية بالخطأ حيث اختار محبة الصغيرين على محبة اولاده الكبار العشرة الذين هم عصبة وارباب قوة وشوكة (وقال الجنيد) هو ابو القاسم

القواريرى نسبة لبيع القوارير وهو الزجاج المشهور بسيد الطائفة وشيخ الطريقة اصله من نهاوند ومولده ومنشأه بالعراق كان شيخ وقته وفريد عصره وكلامه فى الحقيقة معروف مدون وتفقه على ابى ثور احد اصحاب الشافعى وكان يفتى فى حلقته وعمره عشرون سنة كذا ذكره السبكى وقال بعضهم تفقه على مذهب سفيان الثورى وصحب خاله السرى السقطى والحارث بن اسد المحاسبى وابى حمزة البغدادى توفى سنة سبع وتسعين ومائتين آخر ساعة من يوم الجمعة ببغداد ودفن بالشونيزية عند خاله السرى ذكره السبكى فى طبقات الشافعية ونقل عنه انه كان يقول الافضل للمحتاج ان يأخذ من صدقة التطوع وخالفه غيره وقال الاخذ من الزكاة افضل لانها اعانة على واجب انتهى ولعله اراد التورع فان دائرة التطوع اوسع فى باب التبرع وكان يقول ما اخذنا التصوف عن القيل والقال ولكن بالجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات وكان يقول طريقتنا مضبوطة بالكتاب والسنة من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لايقتدى به وقال ذات يوم ما اخرج الله الى الارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الا وجعل لى فيه حظا ونصيبا وكان كل يوم يفتح حانوته ويسبل سترا ويصلى فيه اربعمائة ركعة (ووجدك متحيرا فى بيان ما انزل اليك فهداك لبيانه) اى لاظهاره لديك ماخفى عليك (لقوله تعالى وانزلنا اليك الذكر الآية) اى لتبين للناس مانزل اليهم ويؤيده قوله تعالى لاتحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وقوله عزوجل ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدنى علما (وقيل وجدك) اى ضالا بينهم (لم يعرفك احد بالنبوة) منهم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الكلمة الحكمة ضالة المؤمن (حتى اظهرك الله تعالى فهدى بك السعداء) وابعد عنك الاشقياء (ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها) اى فى هذه الآية (انه وجدك ضالا عن الايمان) اقول ولوفرض ان يقال يجب ان يأول بتفاصيل احكامه كما فى قوله تعالى ماكنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان (وكذلك) اى ومثل وجدك ضالا مما يورث اشكالا ويدفع حالا ومآلا (فى قصة موسى عليه الصلاة والسلام قوله تعالى فعلتها اذا وأنا من الضالين اى من المخطئين الفاعلين شيأ بغير قصد) اى تعمد قتل (قاله ابن عرفة) وهو من كبار المفسرين المعتبرين المشهور بالعبدى المؤدب يروى عن ابن المبارك وغيره وعنه الترمذى وابن ماجة وابن ابى حاتم والصفار وثقه ابن معين مات سنة سبع وخمسين ومائتين بسامرا وعاش مائة وسبعا اوعشرا قيل المراد به نفطويه ولايبعد ان يكون المعنى من الذاهلين الى مايفضى اليه الوكز ويؤيده قراءة ابن مسعود من الجاهلين (وقال الازهرى) هو الامام اللغوى ابومنصور محمد بن احمد بن الازهر الهروى صاحب تهذيب اللغة وغير ذلك مات سنة سبعين وثلاث مائة (معناه من الناسين وقدقيل ذلك) اى المعنى الذى ذكر (فى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى اى ناسيا كما قال تعالى ان تضل احديهما) بفتح همزة ان وكسرها

(فان قلت فما معنى قوله تعالى ماكنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان فالجواب) اى على وجه الصواب (ان السمرقندى) وهو الامام ابو الليث (قال معناه ماكنت تدرى قبل الوحى ان تقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال) اى السمرقندى او بكر القاضى واقتصر الدلجى على الاول لزيادة البيان (ولا الايمان) يروى واراد الايمان (الذى هو الفرائض والاحكام) وحاصله نفى تفاصيل شرائع الايمان والاسلام (قال وكان قبل) اى قبل الوحى (مؤمنا بتوحيده) اى لربه اجمالا (ثم نزلت الفرائض) اى من الصلاة والصيام والزكاة وحج بيت الله الحرام (التى لم تكن يدريها) اى اصلها اوتفصيلها (قبل) اى قبل الوحى (فزاد بالتكليف) اى بتكليف كل فرض (ايمانا) اى ايقانا به واحسانا لقيامه (وهذا) ويروى وهو (احسن وجوهه فان قلت فما معنى قوله تعالى وان) مخففة اى وانه (كنت من قبله) اى قبل وحينا (لمن الغافلين فاعلم انه ليس بمعنى قوله والذين هم عن آياتنا غافلون) فان الغفلة عن آيات الله بمعنى الاعراض عنها وعدم الالتفات اليهـا ونفى الايمان بما يترتب عليها من توحيد الله تعالى وتحقيق قدرته فيهـا اوتخصيص ارادته بها كفر لايجوز ان يكون وصف مؤمن من الاولياء فضلا عن ان يكون نعت نبى من الانبياء (بل) المعنى (كما حكى ابوعبيد والهروى) اى عن المفسرين المعتبرين وتبعهما غيرهما (ان معناه لمن الغافلين عن قصة يوسف) اى بقرينة سـابقها ولاحقها (اذلم تعلمها الا بوحينا) كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن اى هذه السـورة وان كنت من قبله لمن الغافلين عن هذه القصة فيكون اظهارك اياها لك معجزة (وكذلك) اى من المشكلات (الحديث الذى يرويه عثمان بن ابى شيبة بسنده) اى حيث قال عن جرير عن سفيان الثورى عن عبـدالله بن محمد بن عقيل (عن جابر رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قدكان يشهد) يروى شهد (مع المشركين مشاهدهم) اى محاضرهم وهى لاتخلو عن اصنامهم فانها كانت فى الكعبة وحولها قريبا من ثلاث مائة صنم وكان من حسـن خلقه يعاشرهم لكونه من عشـائرهم كما قيل ودارهم مادمت فى دارهم والفرق بين المداراة والمداهنـة مما لايخفى (فسمع) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ملكين خلفه احدهما يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم) انت اونحن (خلفه) ونتبرك بظله (فقال الآخر كيف اقوم خلفه وعهـده باستسلام الاصنام) اى قريب ولعل المراد به رؤيتها ومشاهدتها او مخالطتهم ومصاحبتهم ويؤيده قوله (فلم يشهدهم بعد) اى واعتزلهم بانفراده عنهم فى غار حراء ان كان هذا قبل الوحى اوفى مسجد دار الخيزران ان كان بعده وهذا كله على تقدير ان يصح نقله وفى اصل الانطاكى باستلام الاصنام وهو تناولها باليد اوالفم (فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جدا) بكسر الجيم وتشديد الدال المهملة اى انكارا بليغا (وقال هذا موضوع) اى بحسب المراد (اوشبيه) يروى يشبه بتشديد الموحدة المفتوحة (بالموضوع) اى فى

ايراد الاسناد (وقال الدارقطني يقال ان عثمان وهم) بكسر الهاء ويفتح اى غلط واخطأ (فى اسناده) اى اسناد هذا الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابوبكر بن احمد بن حنبل قال ابى ابوبكر اخو عثمان احب الى من عثمان فقلت ان يحيى بن معين يقول ان عثمان احب الى فقال ابى لا وقال الازدى رأيت اصحابنا يذكرون ان عثمان روى احاديث لايتابع عليها قال وقد يغلط وقد اعتمده الشيخان فى صحيحهما الى آخر كلامه ثم قال الا ان عثمان كان لايحفظ القرآن فيما قيل ثم ذكر له تصانيف فى القرآن (والحديث بالجملة منكر) انكره الذهبي وغيره من العلماء (غير متفق على اسناده) اذ ليس هو فى شئ من الكتب الستة (فلا يلتفت اليه) وان كان رواه ابويعلى الموصلى فى مسنده حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا جرير بن عبدالحميد الضبي عن سفيان الثورى عن عبدالله ابن محمد بن عقيل عن جابر بن عبدالله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشهد مع المشركين مشاهدهم الحديث ورواه البيهقي ايضا وفيه الكلام الذى تقدم والله اعلم (والمعروف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه) اى خلاف مايتوهم من الحديث المذكور وهو كونه استسلم الاصنام (عند اهل العلم) اى بالسير (من قوله) بيان لقوله خلافه (بغضت الى الاصنام) بصيغة المجهول اى بغضها الله الى من حال الصغر الى الكبر فانه يخالف ان يقع منه الاستسلام للاصنام ولعل الاستسلام كناية عن القرب منها وعدم التبعد عنها كما ان بعض المريدين تكلم مع سكران فى طريقه حال توجهه الى بعض المشايخ المكاشفين فقال له اشم منك رائحة الخمر وما ذاك الا لقربه منه وعدم تبعده عنه وبالجملة باب التأويل واسع فهو اولى من الطعن فى الحديث مع انه مشهور شائع (وقوله) اى ومن قوله (فى الحديث الآخر الذى روته ام ايمن) كما رواه ابن سعد عن ابن عباس عنها وهى حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاته وام اسامة رضى الله تعالى عنهما (حين كلمه عمه) اى ابوطالب (وآله) اى واقاربه (فى حضور بعض اعيادهم) اى بأن يحضرها على وفق مرادهم (وعزموا عليه فيه) اى الحوا وبالغوا (بعد كراهته) روى كراهيته اى الطبيعية (لذلك) اى المخرج (فخرج معهم) اى كرها (ورجع مرعوبا) اى مخوفا (فقال كلما دنوت منها) اى من الاصنام واحدا بعد واحد (من صنم تمثل لى شخص) روى رجل (ابيض طويل يصيح بى وراءك) اى الزمه وقيل ارجع وراءك والمعنى تأخر وتباعد (لاتمسه) من المساس اى لاتمسكه اولا تقربه (فما شهد) اى فلم يحضر (بعد) اى بعد ذلك (لهم) اى للكفار (عيدا) اى محضر عيد (وقوله) اى ومن قوله (فى قصة بحيرا) بفتح موحدة وكسر مهملة مقصورا وممدودا وقد رواها ابن سعد عن نفيسة بنت منبه (حين استحلف) اى بحيرا (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باللات والعزى اذ لقيه) اى بحيرا (بالشام) اى فى قريب منها (فى سفرته مع عمه ابى طالب وهو) اى النبي عليه السلام (صبي) اى غير بالغ (ورأى) اى بحيرا (فيه علامات

(النبوة)

النبوة فاختبره بذلك) اى فامتحنه بحيرا بذلك الاستحلاف (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسئلني بهما) اى باللات والعزى (فو الله ما ابغضت شيأ قط بغضهما) اى مثل بغضهما (فقال له بحيرا فبالله) اى فاسئلك بالله انلا اقول شيأ (الا ما اخبرتنى عما اسألك عنه فقال سل عما بدا) بالالف اى ظهر (لك) الحديث (وكذلك المعروف من سيرته عليه الصلاة والسلام وتوفيق الله تعالى له) اى فى تحقيق مراعاة شرائع الاحكام (انه كان قبل نبوته يخالف المشركين) اى من قبيلة قريش (فى وقوفهم) اى عشية عرفة (بمزدلفة فى الحج) اى معللين بأنهم من خواص الحرم المحترم فلايخرجون بالكلية من الحرم خلافا لغيرهم حيث كانوا يقفون بعرفات وهذا مبنى قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس وقوله فاذا افضتم من عرفات (فكان يقف هو) اى النبى عليه الصلاة والسلام مخالفا لقومه (بعرفات) اى مراعاة لسابقة شرائع الاحكام (لانه) اى موضع عرفات (كان موقف ابراهيم عليه السلام) بل وموقف سائر الانبياء من آدم وغيره عليهم الصلاة والسلام وقد بينت هذه المسئلة فى رسالة مستقلة والله تعالى اعلم

فصل

(قال القاضى ابوالفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (قدبان) اى ظهر (بماقدمناه عقود الانبياء) اى ماعقد عليه قلوبهم (فى التوحيد والايمان) اى الاجمالى قبل الوحى والتفصيلى بعده (والوحى) اى الجلى والخفى (وعصمتهم فى ذلك) اى عماينافى ماهنالك (على مابيناه) اى فيماقررناه وحررناه (فاما ماعدا هذا الباب) بالنصب او الجر اى غير باب التوحيد ومايتعلق به من التفريد (من عقود قلوبهم) اى ثبوتها ورسوخها (فجماعها) بكسر الجيم اى ما اجمع عليه اوجلتها (انها) اى قلوبهم (مملوءة علما ويقينا) اى مقرونين (على الجملة) اى من غير تفصيل فى المسئلة (وانها) اى قلوبهم (قد احتوت) اى اشتملت (من المعرفة) اى فى الجزئيات (والعلم) فى الكليات (بأمور الدين) اى جميعها (والدنيا) ممايحتاج اليه (مالا شئ فوقه) اى شيأ لامزيد عليه (ومن طالع الاخبار واعتنى بالحديث) اى اهتم بالآثار (وتأمل ماقلناه وجده) اى مطابقا لماذكرناه (وقد قدمنا منه فى حق نبينا عليه الصلاة والسلام فى الباب الرابع اول قسم) اى فى اول قسم (من هذا الكتاب) اى فى فصل ذكر معجزاته فى اواخر القسم الاول (ماينبه على ماوراءه) اى من فصل الخطاب (الا ان) اى لكن (احوالهم فى هذه المعارف تختلف) اى بحسب اختلاف متعلقاتها (فاما ماتعلق منها بأمر الدنيا فلا يشترط فى حق الانبياء العصمة من عدم معرفة الانبياء ببعضها) كماتوهمت الشيعة فانه يرده قول الهدهد لسليمان عليه الصلاة والسلام احطت بما لم تحط به (او اعتقادها) اى او من عدم اعتقادهم اياها (على خلاف ماهى عليه) اى على خلاف حقيقتها كما يشير اليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للانصار وهم يؤبرون

النخل لاعليكم ان لا تفعلوا فتركوا تأبيره فلم يلقح منه ذلك الا قليل فقال انتم اعرف بدنياكم وكذا رجوعه الى رأى الحباب بن المنذر ببدر على ماس (ولا وصم) بسكون الصاد المهملة اى لاعيب لهم ولا عتب (عليهم اذ همتهم) اى توجههم وعزيمتهم وفى نسخة هممهم (متعلقة بالآخرة وانبائها) اى اخبارها من احوالهنا واهوالها (وامر الشريعة وقوانينها) اى ضوابطها الكلية المشتملة على المسائل الجزئية (وامور الدنيا) اى باعتبار توجه الهمة اليها مبتدأ خبره (تضادها) كتضاد الضرتين والكفتين وقد ورد من احب آخرته اضر بدنياه ومن احب دنياه اضر بآخرته فآثروا ما يبقى على مايفنى (بخلاف غيرهم) اى غير الانبياء واتباعهم وهم العلماء والاولياء (من اهل الدنيا) كالكفار والفجار (الذين) قال الله فيهم (يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا) اى لا باطنها من انها تعبر ولا تعمر (وهم عن الآخرة هم غافلون) اى مع انهم فى امر دنياهم عاقلون (كما سنبين هذا فى الباب الثانى ان شاء الله تعالى ولكنه) اى الشان (لايقال) اى مع هذا (انهم) اى الانبياء (لايعلمون شيأ من امر الدنيا) اى على وجه الاطلاق (فان ذلك يؤدى الى الغفلة) اى الى نسبة الغفلة (والبله) بفتحتين اى البلاهة المنافية لكمال العقل والفطانة فقيل الابله الذى لاعقل له وقيل الابله الكثير الغفلة ويقال الابله ايضا للذى طبع على الخير فهو غافل عن الشر وعليه الحديث اكثر اهل الجنة البله (وهم المنزهون عنه) اى عن مثل ذلك فانهم الكاملون المكملون فيما هنالك (بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا) اى لينبهوهم من غفلتهم ويمنعوهم عن بلاهتهم (وقلدوا) بصيغة المجهول اى وتقلدوا (سياستهم) اى محافظتهم عما يضرهم (وهدايتهم) اى دلالتهم الى ماينفعهم (والنظر فى مصالح دينهم) يروى صلاح دينهم (ودنياهم) اى المرتبطة بامور اخراهم (وهذا) اى ماذكر (لايكون) اى لايتصور (مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية) نعم قد يكون لهم عدم علم ببعضها لعدم التفاتهم اليها فى الامور الجزئية (واحوال الانبياء وسيرهم) اى عند العلماء (فى هذا الباب معلومة) وفى الكتب مسطورة (ومعرفتهم بذلك كله مشهورة واما ان كان هذا العقد) اى عقد قلوبهم (مما يتعلق) يروى فيما يتعلق (بالدين) اى باموره (فلا يصح من النبى الا العلم به ولا يجوز عليه جهله جملة) اى باسرها (لانه لايخلو) اى من احد امرين (ان يكون) اى النبى عليه الصلاة والسلام (حصل عنده ذلك) اى العلم (عن وحى من الله فهو مالا يصح الشك منه) اى من النبى عليه السلام (فيه على ماقدمناه) من انه لايصح منه الا العلم بما اوحى (فكيف الجهل) اى فكيف يصح الجهل منه به (بل حصل له علم اليقين اويكون) اى او ان يكون النبى (فعل ذلك) وفى نسخة عقد ذلك (باجتهاده فيما لم ينزل عليه فيه شئ) بصيغة المفعول او الفاعل (على القول) اى قول بعض العلماء (بتجويز وقوع الاجتهاد منه) اى من النبى (فى ذلك) اى فيما لم ينزل

عليه فيه شئ وهو الحق المبنى (على قول المحققين) اى من علماء الدين وكبراء المجتهدين (وعلى مقتضى حديث ام سلمة) ام المؤمنين (انى انما اقضى بينكم برأيى) اى احيانا (فيما لم ينزل على فيه شئ خرجه) اى خرج حديث أم سلمة (الثقاة) اى من الرواة كأبى داود (وكقصة اسرى بدر) وهى معروفة وسيأتى بيانها وقد نزل فيها ما كان لنبى ان تكون له اسرى حتى يثخن فى الارض (والاذن للمتخلفين) اى من المنافقين عن غزوة تبوك حيث نزل فيها عفا الله عنك لم اذنت لهم (على رأى بعضهم) اى بأن ماصدر عنه كان باجتهاد منه وقيل لايجوز له الاجتهاد بالرأى المبنى على الظن لقدرته على علم اليقين بالوحى بانتظاره ورد بأن انزال الوحى ليس فى قدرته وتحت اختيـاره مع انه قال تعالى لتبين للناس مانزل اليهم (فلا يكون ايضا مايعتقده مما يثمره اجتهاده الاحقا) اى وصدقا (وصحيحا) اى صريحا (هذا هو الحق الذى لايلتفت) اى معه (الى خلاف من خالف فيه) اى ممن اجاز عليه الخطأ فى الاجتهاد كما فى نسخة فقال بمنع اجتهاده مطلقا او بمنعه فى غير الاسرى والحروب وجوازه فيهما بل اجتهاده حق وصواب فيما لم ينزل عليه فيه شئ (لاعلى القول بتصويب المجتهدين) فيما لاقاطع فيه من مسائل الفروع (الذى هو الحق والصواب عندنا) اى على ماذهب اليه الاشعرى والباقلانى ومختار ابى يوسف ومحمد وابن شريح بأن كل مجتهد مصيب (ولاعلى القول الآخر) وهو مذهب الجمهور (بأن الحق فى طرف واحد) وان مصيبه من المجتهدين فى كل مسئلة واحد مكلف بأصابته لقيام امارة عليه واشـارة اليه فان اصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر واحد ولااثم عليه بخلاف اجتهاد النبى فان الصواب عدم خطأه فى هذا الباب (لعصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الخطأ فى الاجتهاد فى الشرعيات) واما القول بانه قد يخطئ وينبه عليه فمما لايلتفت اليه واما ماسبق من عتابه فى قصة اسرى بدر واذن المتخلفين عن تبوك فمحمول على انه كان خلاف الاولى (ولان القول فى تخطئة المجتهدين) اى على القول بأن المصيب واحد منهم لابعينه (انما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تأمله وتفكره (واجتهاده انمـا هو فيما لم ينزل عليه فيه شئ ولم يشرع له قبل) مبنى على الضم اى قبل نظره واجتهاده وفى نسخة قبل هذا (هذا) اى ماتقدم (فيما عقد عليه) اى النبى كما فى نسخة (صلى الله تعالى عليه وسلم قلبه) اى عزم عليه واستقر لديه (فاما مالم يعقد عليه قلبه من امر النوازل الشرعية) اى ممـا يحتاج الى بيان الامر فيه رعاية للرعية (فقد كان لايعلم منها اولا) اى قبل الوحى والاذن (الا ماعلمه الله شيأ شيأ) اى فشيأ على وجه التـدريج بحسب مايقتضيه الحكم والحكمة من الفعل والترك (حتى استقر علم جملتها) اى اجمالا وتفصيلا ويروى علم جميعهـا (عنده) بعد وصوله الى مقام يوجب كمالا وتكميلا (اما بوحى من الله او اذن له ان يشرع فى ذلك) اى فيما ابداه (ويحكم بما اراه الله) كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم

بين الناس بما اراك الله اى وحيا جليا اوالهاما خفيا (وقدكان ينتظر الوحى فى كثير منها) اى من النوازل ولم يبادر الى الاجتهاد فيها ولعله فى الامور الكلية لافى المسائل الفرعية المعلومة من القواعد الشرعيـة (ولكنه لم يمت حتى اسـتفرغ) اى استوفى واستجمع وفى نسخة استقر اى ثبت واستمر (علم جميعها عنده عليه الصلاة والسلام) كما يدل عليه قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم (وتقررت معارفها لديه على التحقيق ورفع الشك) بصيغة المجهول اى ارتفع التردد (والريب) اى الشبهة (وانتفى الجهل) اى بأن ينسب فى شئ اليه (وبالجملة فلا يصح منه) اى من النبى عليه الصلاة والسلام (الجهل بشئ من تفاصيل الشرع الذى امر بالدعوة اليه اذلا تصح دعوته الى مالايعلمه) اى الى مالاعلم به لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (واما ماتعلق بعقده) اى بجزم قلبه فى معرفة ربه (من ملكوت السموات والارض) اى ظواهرها وبواطنهما (وخلق الله تعالى) اى وسائر مخلوقاته العلوية والسفلية (وتعيين اسمائه الحسنى) اى المشتملة على نعوت الجمال وصفات الجلال كمايقتضيه ذات الكمال (وآياته الكبرى) اى العظمى من عجائب مخلوقاته وغرائب مصنوعاته (وامور الآخرة) من نشر وحشر وشدائد احوالها ومكايد اهوالها (واشراط الساعة) اى علاماتها من قطيعة الارحام وقلة الكرام وكثرة اللئام وكثرة الظلم من الانام (واحوال السعداء) فى جنة النعيم (والاشقياء) فى محنة الجحيم (وعلم ماكان) فى بدء الامر (ومايكون مما لم يعلمه) ويروى فيما لايعلمه (الابوحى فعلى ماتقدم) جواب اما اى فمحمول على ماسبق (من انه معصوم فيه لايأخذه فيما اعلم به) بصيغة المجهول (منه شك) اى تردد (ولاريب) اى شبهة لقوله تعالى فلاتكونن من الممترين (بل هو فيه على غاية اليقين) فى طريق الدين المبين (لكنه) اى الشان اوالنبى عليه الصلاة والسلام (لايشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك) بل ربما يقال انه لايتصور له الاستقصاء بما هنالك (وان كان عنده من علم ذلك) اى بعضه مما حكم له فى القدر (ماليس عند جميع البشر) اى افرادا وجمعا (لقوله) اى النبى (عليه الصلاة والسلام) فيما رواه البيهقى (انى لااعلم الاماعلمنى ربى ولقوله) فيما رواه الشيخان عنه عليه الصلاة والسلام حكاية عن ربه اعددت لعبادى الصالحين مالاعين رأت ولا اذن سـمعت (ولاخطر على قلب بشر بله ما اطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم) بصيغة المفعول وقرأ حمزة بصيغة المتكلم (من قرة اعين) اى مماتلذبه وبله اسم فعل بمعنى دع واترك (وقول موسى للخضر عليهما السـلام هل اتبعك على ان تعلمن) وفى قراءة باثبات الياء (مما علمت رشدا) وقرأ ابو عمرو بفتحهما اى علما ذارشد وفيه ان المفضول قد يتميز بشئ لم يكن عند من هو افضل منه كما يشهدله قصة الهدهد مع سليمان عليه السلام (وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما رواه الديلمى عن انس رضى الله تعالى عنه (اسئلك باسمائك الحسنى ماعلمت منها ومالم اعلم وقوله) فيما رواه احمد (اسئلك بكل اسم هولك) اى

خاصة (سميت به نفسك اواستأثرت به) اى انفردت بعلمه عن غيرك ويروى واستأثرت به (فى علم الغيب عندك) قيل اسماء الله اربعة آلاف اسم الف استأثر بها والف اعلمها الملائكة والف اعلمها الانبياء والف فى الكتب المنزلة منها تسعة وتسعون فى القرآن وواحد فى صحف ابراهيم وثلاث مائة فى التوراة ومثلها فى الزبور ومثلها فى الانجيل (وقد قال تعالى وفوق كل ذى علم عليم) اى من هو اعلم منه (قال زيد بن اسلم وغيره حتى ينتهى العلم الى الله تعالى) اوفوق العلماء كلهم من هو اعلم منهم وهو الحكيم العليم (وهذا ما لاخفاء به اذ معلوماته تعالى لايحاط بها) وقد قال تعالى ولايحيطون به علما وقال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء (ولا منتهى لها) اى لمعلوماته سبحانه وتعالى ازلا وابدا فلايتصور ان يحيط به عام البشر (هذا) اى ما ذكر (حكم عقد النبى) اى جزم قلبه (فى التوحيد) اى فى توحيد ربه (والشرع) اى المكلف به من امره ونهيه (والمعارف الآلهية) اى الاسرار الربانية (والامور الدينية) اى والانوار المنبعثة عن الاحوال الدينية والافعال الاخروية

﴿ فصل ﴾

(واعلم ان الامة مجمعة) وفى نسخة مجتمعة (على عصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حفظه وحمايته (من الشيطان) لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان (وكفايته) اى وعلى كفاية الله له وفى نسخة وحراسته (منه) اى من ضرره الظاهرى والباطنى كما بينه بقوله (لافى جسمه) اى ظاهر جسده (بانواع الاذى) كالجنون والاغماء (ولا على خاطره بالوساوس) اى على وجه الالقاء وفى نسخة بالوسواس اى بجنسه الذى يوسوس فى صدور سائر الناس (وقد اخبرنا القاضى الحافظ ابوعلى) اى ابن سكرة (رحمه الله قال حدثنا ابوالفضل بن خيرون) بالمنع والصرف (العدل) اى الثقة (حدثنا ابوبكر البرقانى) بفتح الموحدة هوالحافظ الامام احد الاعلام احمد بن محمد بن احمد بن غالب الخوارزمى الشافعى شيخ بغداد (حدثنا ابوالحسن الدارقطنى) وهو شيخ الاسلام والدارقطن محلة ببغداد (حدثنا اسمعيل الصفار) بتشديد الفاء (حدثنا عباس) بالموحدة والسين المهملة (الترقفى) بفتح المثناة الفوقية ثم راء ساكنة ثم قاف مضمومة ثم فاء مكسورة ثم ياء النسبة ثقة متعبد اخرج له ابن ماجة (حدثنا محمد بن يوسف) هذا هو الفريانى وعاش اثنتين وتسعين سنة (حدثنا سفيان) اى الثورى على ماهو الظاهر (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم بن ابى الجعد) الاشجعى الكوفى يروى عن عمر وعائشة مرسلا وعن ابن عباس وابن عمر وعنه الاعمش وجماعة ثقة (عن مسروق) اى ابن الاجدع الهمدانى احد الاعلام يروى عن ابى بكر وعمر ومعاذ ومعاوية قال الشعبى وكان اعلم بالفتيا من قريش وقال ابواسحق حج مسروق فما نام الاساجدا وقالت امرأة مسروق كان يصلى حتى تورم قدماه اخرج له الائمة الستة (عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مامنكم من احد) من زائدة مؤكدة (الا وقدوكل)

وفى نسخة الا وكل وهو بصيغة المجهول وفى نسخة الا وكل الله (به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة) وفى رواية من الملك (قالوا واياك يارسول الله) اى وانت وكل بك قرينك من الجن (قال واياى) اى وقد وكل بى قرينى (ولكن الله تعالى اعانى عليه فاسلم) بفتح الميم اى انقاد وقيل آمن وفى نسخة بضمها اى اسلم من شره (زاد غيره) اى سفيان احد رواته (عن منصور فلا) ويروى ولا (يأمرنى الا بخير) هذا الحديث اخرجه المصنف كما ترى من حديث مسروق عن ابن مسعود والحديث فى مسلم لكن من حديث سالم بن ابى الجعد عن ابيه عن ابن مسعود وانما كثر اخراجه من هذه الطريق دون طريق مسلم لما فيها من العلو مع صحة الاسناد كذا ذكره الحلبى وقال الدلجى هذا الحديث فى البخارى ولعله بسند آخر والله تعالى اعلم (وعن عائشة بمعناه) لايعرف مخرج مبناه وروى فى الباب ايضا عن ابن عباس بسند احمد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس منكم احد الا وقد وكل به قرينه من الشياطين قالوا وانت يارسول الله قال نعم ولكن الله اعانى عليه فاسلم (وروى فاسلم بضم الميم) اى وفتح همزة المتكلم من السلامة (اى فاسلم انا منه) اى فاخلص (وصحح بعضهم هذه الرواية ورجحها) اى من جهة الدراية وممن صححها سفيان بن عيينة فانه زعم ان الشيطان لايسلم كما نقله الغزالى فى الاحياء (وروى فاسلم) اى بصيغة الماضى المعلوم (يعنى القرين انه انتقل من حال كفره الى الاسلام فصار لايأمر) كرواية البخارى (الا بخير كالملك وهو ظاهر الحديث) اى بناء على الفعل الماضى مع انه يحتمل ان يكون معناه انقاد واستسلم ويؤيده رواية المتكلم (وروى بعضهم فاستسلم) اى اذعن وانقاد وذكر ابن الاثير رواية فاسلم بفتح الميم ورواية فاسلم بضم الميم ورواية حتى اسلم اى انقاد كذا لفظه ثم قال ويشهد للاول يعنى رواية فتح الميم الحديث الآخر كان شيطان آدم كافرا وشيطانى مسلما (قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (فاذا كان هذا حكم شيطانه وقرينه المسلط) اى باعتبار جنسه (على بنى آدم) وفى نسخة على كل احد من بنى آدم (فكيف) اى الظن (بمن بعد) اى من شياطين الجن (عنه) اى عن النبى عليه الصلاة والسلام ويروى منه (ولم يلزم صحبته ولا اقدر) بصيغة المجهول اى مكن ولاجعل له قدرة (على الدنو منه) اى القرب من حضوره والمعنى اى يقع فى وهم انه عليه الصلاة والسلام لايسلم منه لابل الاولى ان يسلم بدليل انه لم يكن له عليه كغيره من النبيين سلطان (وقد جاءت الآثار بتصدى الشيطان) اى بتعرضه (له فى كل موطن) اى من الصلاة وغيرها وفى نسخة فى غير موطن اى فى مواطن كثيرة (رغبة) اى لاجل الميل والتوجه (فى اطفائة نوره) ويأبى الله الا ان يتم نوره (واماتة نفسه) اى اهلاك ذاته واعدام صفاته (وادخال شغل) بضم فسكون وبضمتين وبفتح فسكون اى اشغال بال (عليه اذ يئسوا) اى جنس الشيطان (من اغوائه) اى اضلاله وافساد امره (فانقلبوا خاسرين) اى فرجعوا خائبين خاسئين ذليلين صاغرين (كتعرضه) اى الشيطان (له فى صلاته فاخذه

(النبى)

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسره) اى استولى عليه وقهره ويروى فأسره (ففي الصحاح) اى البخاري ومسلم وغيرهما (قال ابوهريرة رضي الله تعالى عنه عنه عليه السلام) اى مرفوعا (ان الشيطان عرض لى) اى ظهر (قال عبدالرزاق) اى الصنعانى زيادة على ما في الصحيحين (في صورة هر) لما اوتوه من قوة التشكل كالملائكة الا ان الملك لايتصور الا بشكل حسن بخلاف الشيطان (فشد) بتشديد الدال اى حمل (على يقطع على الصلاة). حال او استيناف وابعد الدلجى فى قوله حذفت لام العلة منه للعلم بها وهو مأول بمصدر (فامكننى الله منه) اى فاقدرنى من اخذه واسره وقوانى على قهره (فذعته) بذال معجمة وقيل مهملة قال النووى وانكر الخطابي المهملة وصححها غيره وصوبه وان كانت المعجمة اوضح واشهر انتهى وعند ابن الحذاء فى حديث ابن ابي شيبة فذعته بذال وغين معجمتين وفتح عين مهملة مخففة وتشديد فوقية اى خنقته خنقا شديدا.اودفعته دفعا عنيفا اومعكته فى التراب كالغط فى الماء وفى رواية ابن ابى الدنيا عن الشعبى مرسلا اتانى شيطانى فنازعنى. ثم نازعنى فاخذت بحلقه فو الذى بعثنى بالحق ما ارسلته حتى وجدت برد لسانه على يدى ولولا دعوة اخى سليمان اصبح طريحا فى المسجد (ولقد هممت) اى قصدت (ان اوثقه) أى اربطه (الى سارية) اى اسطوانة وفى رواية بسارية من سوارى المسجد (حتى تصبحوا) اى تدخلوا فى الصباح او تصيروا (تنظرون) وفى نسخة ناظرين (اليه فذكرت) اى فتذكرت (قول اخى) اى فى النبوة (سليمان) اى ابن داود وفى رواية دعوة اخى سليمان اى دعاءه (رب اغفرلى) قدم طلب المغفرة فانه الامر الدينى على المطلب الدنيوى المشار اليه بقوله (وهب لى ملكا الآية) اى لاينبغى لاحد من بعدى اى لايتسهل اولا يصح اولا يكون لاحد غيرى لتكون معجزة مختصة بى (فرده الله خاسئا) اى خائبا خاسرا قال المصنف فى شرح مسلم كما نقله عنه النووى انه مختص بهذا فامتنع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من ربطه اما لانه لم يقدر عليه لذلك واما لانه لما تذكر ذلك لم يتعاط ذلك لظنه انه لايقدر عليه اوتواضعا وتأدبا انتهى او ايماء لكونه معجزة مختصة به (وفى حديث ابى الدرداء) وهو عمير وقيل اسمه عامر ولقبه عويمر واختلف فى اسم ابيه على سبعة اقوال وبنته الدرداء روى عنه ابنه بلال وزوجته ام الدرداء توفى بدمشق سنة احدى وثلاثين وقد اسلم عقيب بدر الا انه فرض له عمر والحقه بالبدريين لجلالته (عنه عليه الصلاة والسلام) فيما رواه مسلم (ان) بفتح الهمزة ويجوز كسرها (عدو الله ابليس جاءنى بشهاب) اى بشعلة مضيئة مقتبسة (من نار ليجعله فى وجهى) اى ليحرقه (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصلاة) جملة حالية معترضة بين ماروواه ابوالدرداء من لفظه صلى الله تعالى عليه وسلم وبين ماذكره بمعناه لبيان وقت مجيء عدو الله الى حبيب الله (وذكر) اى ابوالدرداء (تعوذه بالله منه ولعنه له) بلفظ اعوذ بالله منك العنك بلعنة الله تعالى وقوله عليه الصلاة والسلام (ثم اردت اخذه وذكر) اى ابو الدرداء (نحوه) اى نحو حديث ابى هريرة

رضى الله تعالى عنه من قوله ولقد هممت ان اوثقه (وقال لاصبح موثقا) بفتح المثلثة اى مقيدا (يتلاعب به ولدان اهل المدينة) اى صبيانهم وصغارهم (وكذلك) اى وكما فى حديث ابى الدرداء (فى حديثه) فيما رواه البيهقى عن عبد الرحمن بن حبيش (فى الاسراء) اى الى بيت المقدس والسماء (وطلب عفريت له) برفع طلب مضافا وفى نسخة بجره اى طلب خبيث متمرد يعفر اقرانه اى يصرعهم ويفزعهم ويمرغهم فى التراب ويهلكهم (بشعلة نار فعلمه جبريل عليه السلام مايتعوذ به منه وذكره) اى هذا الحديث (فى الموطأ) بهمزة اوألف وهو كتاب للامام مالك وفى حديث البخارى ان عفريتا تفلت على البارحة ليقطع على صلاتى فامكننى الله منه فاخذته فذعته ولولا دعوة اخى سليمان لربطته بسارية من سوارى المسجد فاصبح يلعب به ولدان المدينة (ولما لم يقدر) اى عدو الله (على اذاه بمباشرته) اى اياه (تسبب بالتوسط الى عداه) بكسر العين وهو اسم جمع اى اعدائه من كفار قريش وغيرهم (كقضيته مع قريش فى الائتمار) اى التشاور (بقتل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتصوره) اى ابليس (فى صورة الشيخ النجدى) وانما انتسب اللعين بذلك لانهم قالوا لاتدخلوا معكم احدا من اهل تهامة فان هواهم مع محمد عليه الصلاة والسلام ومجمل القصة انه جاءهم وهم بدار الندوة بمكة وقد بلغهم اسلام الانصار من اهل المدينة فى العقبة فجزعوا ولدفعه اجتمعوا فدخل عليهم وقال انا من نجد سمعت اجتماعكم وان تعدموا منى رأيا ونصحا لكم فقال ابو البخترى ارى ان تحبسوه فى مكان وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها فقال ابليس بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه منكم فقال هشام بن عمرو ارى ان تحملوه على جمل فتخرجوه من ارضكم فلا يضركم مايصنع فقال بئس الرأى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم فقال ابوجهل ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيفترق دمه فى القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا عقله اى ديته عقلناه فقال صدق الفتى فتفرقوا على رأيه فأخبره جبريل عليه السلام بذلك وامره ان لايبيت فى مضجعه واذن له بالهجرة الى المدينة فخرج واخذ قبضة من تراب وجعل ينثره على رؤسهم ويقرؤ وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لايبصرون ومضى الى الغار من ثور هو وابوبكر الى آخر القصة فنزل واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين (ومرة اخرى) اى وكتصوره (فى غزوة يوم بدر فى صورة سراقة بن مالك) وهو ابن جعشم الكنانى على مارواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (وهو قوله تعالى واذ زين لهم الشيطان اعمالهم الآية) يعنى وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم اى مجيركم من بنى كنانة فانكم لاتغلبون ولاتطاقون لكثرتكم عددا وعددا واوهمهم ان لهم الغلبة ابدا حتى قالوا اللهم انصر احدى الفئتين وافضل الملتين

(فلما)

فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه اى رجع القهقرى وكانت يده فى الحارث بن هشام. فقال له الى اين تريد انتخذلنا أفرارا من غير قتال فدفع فى صدر الحارث وقال انى برئ منكم انى ارى مالا ترون انى اخاف الله وانطلق متبرئا من افعالهم ويائسا من احوالهم لما رأى من امداد الله تعالى المؤمنين بالملائكة الدال على انهم النصرة والغلبة فانهزم الكفرة فقيل هزم الناس سراقة فقال والله ماشعرت بمسيرتكم حتى بلغنى خبر هزيمتكم فلم يعلموا انه الشيطان حتى اسلم بعضهم (ومرة) اى وتصوره كرة اخرى (ينذر بشأنه) اى يخبر بحاله صلى الله تعالى عليه وسلم ليخوف الناس منه ويحذرهم عنه (عند بيعة العقبة) اى عقبة منى السفلى ليلة بايع الانصار على انه ان اتاهم آووه ونصروه ودفعوا عنه كما يحمى الرجل عن جريمه قال الامام ابو الليث فى تفسيره وقد هاجر اليهم بعد هذا بحولين (وكل هذا) اى وجميع ماذكر (فقد كفاه الله امره وعصمه) اى حفظه ومنعه (ضره) بفتح اوله وضمه (وشره) ويروى من ضره وشره (وقد قال عليه الصلاة والسلام) اى فيما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ان عيسى عليه الصلاة والسلام كفى) بصيغة المجهول اى وقى (من لمسه) اى جسه وحسه (فجاء) الفاء للتفريع فلما قصد (ليطعن) بفتح العين ويضم اى ليضرب (بيده فى خاصرته) اى جنبه (حين ولد) اى حين خرج من بطن امه (فطعن فى الحجاب) اى المشيمة وهى الغشاء الذى يكون الجنين فى داخله وقيل حجاب بين الشيطان وبين مريم والله تعالى اعلم والظاهر ان عيسى عليه السلام مختص بهذا الاكرام خلافا لما ذكره الدلجى من تعميم الانبياء فى هذا المرام ففى حديث البخارى وغيره مامن مولود يولد الا ويمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها وذلك لدعاء جدته ربها ان يعيذامه وذريتها من الشيطان الرجيم (وقال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان عن عائشة (حين لد فى مرضه) بضم اللام وتشديد الدال اى سقى دواء من احد شقى فمه بغير اذنه لغشيانه وظن انه اصابه وجع فى جنبه وذلك يوم الاحد وتوفى يوم الاثنين الذى يليه مع الزوال فلما افاق قال لايبقى فى البيت احد الالد قال ذلك عقوبة لهم (وقيل له خشينا ان تكون بك ذات الجنب) وهو علم لدمل كبير وهو قرحة تظهر فى باطن الجنب الايسر وتنفجر الى داخل قلما يسلم صاحبها (فقال) اعاده لطول الفصل (انها من الشيطان ولم يكن الله ليسلطه على) وضمير انها الى لدهم له وانثه باعتبار صنعتهم لا كما قال الدلجى باعتبار صدوره مرة واحدة ثم نسبه الى الشيطان لانه كان بسبب وسوسته لهم بذلك حتى فعلوا مالم يأذنهم هنالك (فان قيل) اذا كان الله لم يسلطه عليه (فامعنى قوله واما ينزغنك من الشيطان نزغ) اى نازغ وناخس منه (فاستعذ بالله الاية) اى قوله تعالى انه سميع عليم اى سميع لمقالك وعليم بحالك (فقد قال بعض المفسرين) اى لدفع هذا الاشكال الوارد فى السؤال (انها) اى الاية راجعة الى قوله واعرض عن الجاهلين) اى المصدر بقوله خذ العفو اى ماسهل

من اخلاق الناس من غير كلفة ومشقة حذرا من النفرة عن الحضرة وأمر بالعرف اى المعروف من الفعل الجميل وهذه الآية اجمع مكارم اخلاق الانام بشهادة قول جبريل له عليهما السلام وقد سأله عنها فقال لاادرى حتى اسأل ربى ثم رجع فقال يامحمد ان ربك امرك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك (ثم قال) اى الله سبحانه وتعالى اوبعضهم فى تفسير قوله (واما ينزغنك اى يستخفنك) يعنى يزعجك ويحملك على الخفة ويزيل حلمك (غضب يحملك على ترك الاعراض عنهم) اى مثلا (فاستعذبالله) ولاتطع من سواه (وقيل النزغ هنا الفساد كما قال) اى الله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام لابيه ومن معه تحدثا بنعمة ربه وجاء بكم من البدو (من بعد ان نزغ الشيطان بينى وبين اخوتى وقيل ينزغنك) اى معناه (يغرينك) اى من الاغراء بالغين المعجمة والراء وهو الالزام وفى نسخة يغوينك بالواو من الاغواء (ويحركنك) اى بالقيام فى طلب ماله من المرام (والنزغ ادنى الوسوسة) اى حديث النفس والخطرة التى ليس بها عبرة (فأمره الله تعالى انه متى تحرك عليه غضب على عدوه) اى مثلا (اورام الشيطان) اى قصد (من اغرائه به) اى تسليطه وفى نسخة من اغوائه اى من اضلاله (وخواطر ادانى وساوسه) اى مقدمات هواجسه (مالم يجعل) بصيغة المجهول اى لم يقدر الله تعالى (له سبيل اليه) اى بحيث يتسلط عليه (ان يستعيذ منه فيكفى امره) بصيغة المفعول ونصب امره ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل اى فيكفى الله امره ويدفع شره وضره (وتكون) اى استعاذته من وسوسته (سبب تمام عصمته) وظهور حالته عند امته مع افادة تعليمه لاهل ملته (اذ لم يسلط عليه باكثر من التعرض له) اى بمجرد وسوسته (ولم يجعل له قدرة عليه) اى لعصمته (وقد قيل فى هذه الآية غير هذا) اى من الاقاويل فى باب التأويل (وكذلك) اى وكعصمته عليه الصلاة والسلام من ابليس ووسوسته (لايصح ان يتصور له الشيطان فى صورة الملك ويلبس) بفتح الياء وكسر الباء اوبضم اوله وتشديد الموحدة اى يخلط (عليه) ويشكك فى امره اليه (لافى اول الرسالة ولابعدها) اى بالاولى (والاعتماد فى ذلك) اى فى عدم صحة تصور الشيطان له فى صورة الملك (دليل المعجزة) فانما هى للتثبيت له بالعصمة والتأييد له بالحكمة وتوضيحه انه لما كانت المعجزة قائمة مقام قول الله تعالى صدق عبدى لمدعى النبوة فمحال ان يجد الشيطان اليه سبيلا بالغلبة (بل لايشك النبي) اى من الانبياء (ان مايأتيه من الله الملك ورسوله) اى انه هو المرسل اليه بوحيه لديه وفى نسخة على يديه (حقيقة) اى من غير تردد فيه (اما بعلم ضرورى يخلقه الله تعالى له) اى فيعتمد عليه (او ببرهان يظهره لديه) وفى نسخة على يديه (لتتم كلمة ربك) اى ايها المخاطب بالخطاب العام وفيه ايماء الى مافى التنزيل من قوله وتمت كلمة ربك (صدقا) فى الاخبار والاعلام (وعدلا) فى الاحكام نصبهما على التمييز اوالحالية لا كما قال الدلجى على المفعولية (لامبدل لكلماته)

ولامحول لارادته (فأن قيل فامعنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) هذا صريح في الفرق بينهما والاظهر ان الرسول من اوحى اليه وامر بالدعوة والنبي اعم والله تعالى اعلم (الا اذا تمنى) اى قرأ وتلا (القى الشيطان في امنيته) اى تلاوته وقراءته مما يشغله به عن استغراقه فى بحور العوارف واشتغاله بكنوز المعارف (الآية) اى فينسخ الله مايلقي الشيطان اى يبطله ويزيله ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل مايلقي الشيطان الآية (فاعلم ان للناس فى معنى هذه الآية إقاويل) اى كثيرة شهيرة (منها) اى من تلك الاقاويل (السهل) اى الهين المقبول (والوعر) اى الصعب الوصول وفى نسخة صحيحة بدله (والوعث) بسكون العين ويكسر وبالمثلثة الطريق العسير ومنه ماورد اللهمانى اعوذ بك من وعثاء السفر اى شدائد مشقته (والسمين) اى الكلام المتين القوى (والغث) بفتح الغين المعجمة وتشديد المثلثة اى المهزول الضعيف الردى (واولى مايقال فيها) اى فى الآية (ماعليه الجمهور من المفسرين) كما ذكره البغوى ايضا (ان التمنى ههنا التلاوة) يقال تمنيته اذا قرأته وفى مرثية عثمان رضى الله تعالى عنه * تمنى كتاب الله اول ليله * وآخره لاقى حمام المقادر* (والقاء الشيطان فيها) اى فى تلاوته (شغله) بفتح اوله وضمه وفى نسخة اشغاله اى شغل الشيطان اياه (بخواطر) اى ردية (واذكار من امور الدنيا) اى الدنية (للتالى) اى للقارئ من النبي فضلا عن غيره (حتى يدخل عليه) من الادخال اى يوصل اليه الشيطان اوشغله اياه (الوهم) اى السهو والخطاء (والنسيان فيما تلاه) اى فيما قرأه من جهة مبناه اوطريق معناه (او يدخل غير ذلك فى) وفى نسخة على (افهام السامعين من التحريف) فى لفظ التنزيل ومبناه (وسوء التأويل) اى فى معناه (مايزيله الله تعالى وينسخه) اى يدفعه ويرفعه (ويكشف لبسه) بفتح اوله اى ويبين خلطه ويظهر غلطه (ويحكم آياته) اى ويثبت بيناته (وسيأتى الكلام على هذه الآية بعد) اى بعد ذلك فى فصل (بأشبع من هذا) اى ابسط واوسع (ان شاء الله تعالى وقد حكى السمرقندى) اى الامام ابو الليث الحنفى (انكار قول من قال بتسلط الشيطان) ويروى بتسليط الشيطان (على ملك سليمان وغلبته عليه وان مثل هذا لايصح) يعنى فاذا كان لايصح تسلط الشيطان على ملك سليمان من الامور الدنيوية فبالاحرى ان لايصح له التسلط على الانبياء فيما يتعلق بالامر الدينى والاخروى (وقد ذكرنا) اى وسنذكر (قصة سليمان مبينة بعد هذا ومن قال) اى ونذكر من قال فى تأويله (ان الجسد) اى فى قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا (هو الولد الذى ولد له) اى ناقصا جاءت به احدى نسائه فالقته القابلة على كرسيه وذلك حين قال لاطوفن الليلة على نسائى كلهن الحديث (وقال ابو محمد مكى فى قصة ايوب وقوله) اى وفى قوله اى الله سبحانه وتعالى حكاية عنه (انى مسنى الشيطان بنصب) بضم وسكون وقرأ يعقوب بفتحهما اى بتعب (وعذاب) زيد فى نسخة اركض برجلك هذا مغتسل

بارد وشراب (انه) اى الشان (لايجوز لاحد ان يتأول) اى الآية برأيه ويزعم (ان الشيطان هو الذى امرضه والقى الضرر فى بدنه) لعدم قدرته على ذلك ولوقدر عليه لم يدع صالحا الا نكبه هنالك (ولا يكون ذلك) اى ما اصابه من المرض والضر العرض (الا بفعل الله تعالى وامره ليبتليهم) اى ليمتحنهم كما ورد اشد الناس بلاء الانبياء (ويثبتهم) من التثبيت او الاثبات اى يؤيدهم بالعصمة ويقويهم بالحكمة وفى نسخة ويثيبهم من الاثابة اى ويجازيهم على بلائهم ثوابا جزيلا وثناء جميلا واسناد المس الى الشيطان مجاز مراعاة للادب فى تعظيم الرب اقتداء بابراهيم حيث قال واذا مرضت فهو يشفين حيث لم يقل امرضنى مع ان ايوب عليه السلام ماحكى مجرد ضرر المرض بل شكاما حصل له من نصب وعذاب كان الشيطان لهما من الاسباب فقد روى ان ابليس اعترض امرأته فى هيئة ليست كهيئة بنى آدم فى العظم والجسم والجمال على مركب ليس من مراكب الناس كالخيل والبغال فقال لها انت صاحبة ايوب هذا الرجل المبتلى قالت نعم قال لها هل تعرفيننى قالت لاقال انا اله الارض وانا الذى صنعت بصاحبك ماصنعت لانه عبد اله السماء وتركنى فاغضبنى فانت لوسجدت لى سجدة واحدة رددت عليك المال والاولاد وعافيت زوجك فرجعت الى ايوب فأخبرته بما قال لها قال قد اتاك عدو الله ليفتنك عن دينك فعند ذلك قال مسنى الضر من طمع ابليس فى سجود حرمتى له ودعائه اياها الى الكفر بالله سبحانه وتعالى (قال مكى وقد قيل ان الذى اصابه به الشيطان ما وسوس به الى اهله فان قلت فما معنى قوله تعالى) اى حكاية (عن يوشع) غير منصرف للعلمية والعجمة وهو ابن نون (وما انسانيه) بكسر الهاء وضمها لحفص (الا الشيطان) اى ان اذكره (وقوله) اى وما معنى قوله تعالى (عن يوسف عليه السلام) اى فى حقه (فانساه الشيطان ذكر ربه) بأن وسوس له بخواطر مما يورثه ان يكل امره الى غير ربه مستعينا به فى خلاصه من السجن وتمامه الحديث رحم الله اخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة فى كشف الشدائد والضراء وان حمدت فى الجملة الا انها غير لائقة بالانبياء والكمل من الاولياء (وقول نبينا عليه الصلاة والسلام) اى وما معنى قوله كما فى رواية مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (حين نام عن الصلاة) اى صلاة الفجر (يوم الوادى) اى الذى امر بلالا ان يكلأ له فيه الفجر فغلبه النوم حتى مسهم حر الشمس (ان هذا واديه شيطان) ارتحلوا ثم قضى صلاة الصبح بعد ارتحالهم منه وهو مؤذن بجواز تأخير الفائتة بعذر فهو مخصص لعموم حديث البخارى من فاتته صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك (وقول موسى عليه السلام) اى وما معناه (فى وكزه) اى القبطى وهو ضربه فى صدره بجمع كفه الذى صار سبب قتله (هذا من عمل الشيطان) اى لصدوره منه قبل ان يؤذن له فى ضربه اوقتله وجعله من عمل الشيطان وتسميته ظلما واستغفاره منه جار على

كريم عادة الانبياء من استعظام ماتركه اولى من الاشياء (فاعلم ان هذا الكلام) اى منهم عليهم الصلاة والسلام (قد يرد فى جميع هذا) اى مماحكى عنهم (مورد مستمر) بالنصب وفى نسخة على مورد مستمر (كلام العرب) اى مجرى دأبهم ومطرد عادتهم (فى وصفهم كل قبيح من شخص او فعل بالشيطان او فعله) اقبح منظره وسوء فعله فى طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض لاخير فيه (كما قال تعالى) فى مذمة شجرة الزقوم (طلعها) اى ثمرها (كأنه رؤس الشياطين) لتناهى قبحه وهول منظره وهو تشبيه تخييلى كتشبيه الفائق فى حسن عظيم بملك كريم قال تعالى ان هذا الا ملك كريم (وقال) اى وكما قال (صلى الله تعالى عليه وسلم) على ماروا الشيخان (فيمن يريد ان يمر بين يدى المصلى) واول الحديث اذا صلى احدكم الى شئ يستره فاراد احد ان يجتاز بين يديه فليدفعه فان ابى (فليقاتله فانما هو شيطان) اى انسى او جنى شبهه به تقبيحا لمروره بين يديه لمشابهة فعله فى قبح امره لشغل خاطره واذهاب خشوعه وخضوعه به (وايضا) مصدر من آض اذا رجع اى ونرجع ونقول (فان قول يوشع) لموسى وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره (لايلزمنا الجواب عنه) وفى نسخة عليه (اذ لم يثبت له فى ذلك الوقت) اى وقت كونه فى خدمة موسى (نبوة مع موسى) بل يظهر فيه انه لم يكن نبيا وانه كان تابعا لملازمته (قال تعالى واذ قال موسى لفتاه والمروى انه انما نبئ بعد موت موسى وقيل قبيل موته) ويروى قبل موته اى موت موسى نعم يلزم الجواب عنه لمن قال بعصمة الانبياء قبل النبوة و بعدها اذلا سبيل للشيطان عليهم مطلقا وقد يقال للشيطان هضما لنفسه وتأدبا مع ربه (وقول موسى) اى فى حال وكز القبطى هذا من عمل الشيطان (كان قبل نبوته بدليل القرآن) فأنه يدل على ان قتله كان قبل هجرته الى مدين اذ وقع سببا لها وقد روى انه لما قضى الاجل مكث بعده عند صهره شعيب عشرا اخرى ثم استأذنه فى العود الى مصر واتفق له ذلك السفر وارساله كان بعد رجوعه من مدين الى فرعون وفيه انه لم يحتمل انه كان نبيا ولم يكن رسولا لقوله تعالى قبل هذه القصة ولما بلغ اشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين ودخل المدينة الآية (وقصة يوسف) اى وهو فى السجن (قد ذكر) ويروى قد ذكرنا (انها كانت) اى كلها كما فى نسخة (قبل نبوته) اى على قول بعضهم والا فقد قال بعضهم انه نبئ فى الجب بدليل قوله تعالى واوحينا اليه لتنبئنهم بأمرهم هذا وهم لايشعرون نعم رسالته كانت متأخرة (وقد قال المفسرون فى قوله انساه الشيطان) اى ذكر ربه بعد قول يوسف له اذكرنى عند ربك (قولين) اى تأويلين (أحدهما ان الذى انساه الشيطان ذكر ربه احد صاحبى السجن) وهو الشرابى (وربه) اى وسيده (الملك) بكسر اللام (اى انساه) اى الشيطان الشرابى (ان يذكر) من الذكر او التذكير والاول اوفق بقوله اذكرنى (للملك) وفى نسخة الملك (شان يوسف عليه السلام) اى لينجيه من السجن وما فيه من تعب المقام

ونصب اللام (وايضا فان مثل هذا) اى الانساء (من فعل الشيطان ليس فيه تسلط) اى بالاغواء (على يوسف عليه الصلاة والسلام) اى ولوكان حينئذ من الانبياء (ويوشع) اى وعليه وهو ولد ولده (بوساوس) ويروى بوسواس (ونزغ) اى خطر من هواجس (وانما هو) اى فعل الشيطان (بشغل خواطرها) اى بسببه وفى نسخة بصيغة المضارع وفى اخرى شغل بصيغة المصدر وفى اخرى اشتغال خواطرها (بأمور اخر وتذكيرها من امورها ماينسيهما مانسيا. واما قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا وادبه شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسته له بل ان كان بمقتضى ظاهره) اى سببا لغفلته (فقد بين امر ذلك الشيطان بقوله) فى رواية مالك والبيهقى عن زيد بن اسلم (ان الشيطان اتى بلالا) اى حين قال له صلى الله تعالى عليه وسلم اكلأ لنا الفجر اى احفظ وقته لنا (فلم يزل يهدئه) بضم الياء وكسر الدال بالهمز من الاهداء او التهدية اى يسكنه عن الحركة (كما يهدأ الصبى) بصيغة المجهول بأن يضرب عليه بالكف على وجه اللطف لينام من غير العنف (حتى نام) اى بلال فلم يستيقظ حتى ضربهم حر الشمس فقال ماهذا يابلال فقال اخذ بنفسى الذى اخذ بنفسك يارسول الله (فاعلم ان تسلط الشيطان فى ذلك الوادى الذى عرس به) بتشديد الراء اى نزل به فى الليل او آخره هو واصحابه حين قفلوا من غزوهم اى رجعوا (انما كان) اى فى الجملة (على بلال الموكل بكلاءة الفجر) بكسر الكاف وفتح اللام ممدودة وفى نسخة بكلاءته الفجر اى حراسته ليخبرهم بطلوع الفجر ووقت صلاته (هذا) اى التأويل (ان جعلنا قوله ان هذا وادبه شيطان تنبيها على سبب النوم عن الصلاة واما ان جعلناه) اى قوله ذلك (تنبيها على سبب الرحيل عن الوادى وعلة لترك الصلاة به وهو دليل مساق حديث زيد بن اسلم) كما رواه مالك والبيهقى (فلا اعتراض به فى هذا الباب لبيانه) اى بيان حديثهما (وارتفاع اشكاله) على منهج الصواب

فصل

(واما قوله عليه الصلاة والسلام فقامت) ويروى فقد قامت (الدلالة) اى جنس الدلالات (اللائحة) وفى نسخة صحيحة الدلائل الواضحة (بصحة المعجزة على صدقه) من الآيات الساطعة والبينات القاطعة كانشقاق القمر وغيره من خوارق العادة (واجمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ) اى تبليغ الشرائع والاحكام من الله الملك العلام لسائر الانام (انه معصوم فيه من الاخبار) بكسر الهمزة اى الاعلام (عن شئ منها بخلاف ماهو به) اى من المقصود والمرام والمعنى بخلاف الواقع (لاقصدا) اى بسبب (ولاعمدا) اى لاعن سبب (ولاسهوا) اى خطأ (ولاغلطا) اى نسيانا وفى نسخة لاقصدا اوعمدا ولاسهوا اوغلطا (أما تعمد الخلف) بضم اوله وهو

(اخلاف)

اخلاف الوعد وهو فى الآتى كالكذب فى الماضى وروى واما تعمده بالخلف (فى ذلك) اى فيما تقدم من امر البلاغ (فمنتف) اى ممتنع عقلا ونقلا (بدليل المعجزة القائمة مقام قول الله تعالى صدق) اى عبدى كما فى نسخة (فيما قال اتفاقا) بين علماء الامة (وباطباق اهل الملة اجماعا) اى فى الجملة (واما وقوعه) اى الخلف (على جهة الغلط فى ذلك فبهذه السبيل) اى فمنتف أيضا بدليل المعجزة المذكورة او بهذه الطريقة المسطورة بعينها (عند الاستاد) بالدال المهملة وقيل بالمعجمة (ابى حامد (٢) الاسفراينى) بكسر الهمزة وفتح الفاء بلدة بخراسان بنواحى نيسابور وهو امام المتبحرين فى علوم الدين كلاما واصولا وفروعا وابوابا وفصولا توفى بنيسابور يوم عاشوراء سنة ثمانى عشرة واربعمائة (ومن قال بقوله) اى ممن تابعه وشايعه فى انه منتف لصدوره (من جهة الاجماع فقط) لانه حجة قاطعة (وورود الشرع) اى ومنتف ايضا من جهة ورود الكتاب والسنة وفى نسخة وورد الشرع (بانتفاء ذلك الغلط) لقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم (وعصمة النبى) اى ومنتف أيضا من جهة عصمته قطعا (لا من مقتضى المعجزة نفسها عند القاضى ابى بكر الباقلانى) بكسر القاف وتشديد اللام وقد تقدم عليه الكلام وهو الامام المالكى (ومن وافقه لاختلاف بينهم) اى بين الاستاذ والقاضى ومقلديهما (فى مقتضى دليل المعجزة لانطول بذكره) فى هذا الباب (فنخرج عن غرض الكتاب) ونورث السآمة والملالة من الاطناب (فلنعتمد على ما وقع عليه اجماع المسلمين انه لايجوز عليه) اى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (خلف فى القول فى ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبر به عن ربه وما اوحاه اليه) ويروى وبما اوحاه اليه (من وحيه لا على وجه العمد ولا على غير عمد) اعاد حرف النفى سابقا ولا حقا تأكيدا لعدم جواز خلفه فيما ذكره حقا وصدقا (ولا فى حال الرضاء) بكسر الراء وتضم اى المحبة وفى نسخة حالى الرضى وفى اخرى حين الرضى (والسخط) بفتحتين وبضم وكسر اى الغضب والكراهة (والصحة والمرض وفى حديث عبدالله بن عمرو) اى ابن العاص بن وائل السهمى كما رواه احمد وابو داود والحاكم وصححه (قلت يا رسول الله اكتب) باستفهام مقدر او مقرر بابدال والمعنى أأكتب (كل ما اسمع منك قال نعم (اكتب عنى كل ما سمعت منى) قلت فى الرضى والغضب قال نعم فانى لا اقول فى ذلك كله) اى فى الذى اقوله (الا حقا) لما عصمه ربه من الزلل والخطل فى القول والعمل (ولنرد) بفتح النون وكسر الراء من الورود اى ولنذكر (ما اشرنا) اى فيما حررنا (اليه من دليل المعجزة) ويروى فى دليل المعجزة (عليه) اى على ماقررنا (بيانا) اى برهانا (فنقول اذا قامت المعجزة على صدقه) اى النبى (وانه لايقول الاحقا ولا يبلغ) بالتشديد والتخفيف اى ولا يخبر (عن الله تعالى الاصدقا) بحيازته رعاية الامانة وحماية الصيانة والديانة (وان المعجزة قائمة مقام قول الله له صدقت فيما تذكره عنى) وروى مقام

(٢) هكذا وقع فى نسخة هذا الشرح والصواب ابى اسحق قاله المصحح ط

قول الله تعالى صدق عبدى فيما يذكره (وهو يقول انى رسول الله اليكم لابلغكم) بالتشديد والتخفيف اى لاخبركم (ما ارسلت به اليكم وابين لكم مانزل عليكم) بالبناء للفاعل مخففا او المفعول مثقلا لتفوزوا بكرم السيادة وعظم السعادة (وما ينطق عن الهوى ان هو) اى ماهو (الاوحى يوحى وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) كما فى آية اخرى (وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا) ونحو هذا من الا يات فى الكتاب (فلا يصح ان يوجد منه فى هذا الباب) اى فى باب البلاغ عن ربه (خبر بخلاف مخبره) بضم الميم وفتح الموحدة اى ما اخبربه (على اى وجه كان) من قصد اوغيره (فلو جوزنا عليه الغلط والسهو) اى نسبتهما اليه (لما تميزلنا) اى لما امتاز خبره (من غيره) اى من خبر غيره قال الحجازى سياق الكلام يدل على ان الضمير فى ذلك عائد الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ولاختلط الحق بالباطل فالمعجزة مشتملة على تصديقه جملة واحدة من غير خصوص) بتقييد حاله (فتنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فيما طريقه البلاغ (عن ذلك كله) اى عن الاخبار بشئ منه بخلاف ماهوبه قصدا وسهوا وغلطا (واجب برهانا) اى دليلا عقليا (واجماعا) اى اتفاقا نقليا (كما قاله ابو اسحق) اى الاسفراينى على ماتقدم والله اعلم

فصل

(وقد توجهت ههنا) اى فى هذا المبحث (لبعض الطاعنين) اى فى الدين (سؤالات) اى من الملحدين (منها ماروى) اى فيما اخرجه ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم بسند منقطع عن سعيد بن جبير (من ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ والنجم) اى سورته (وقال) اى وقرأ (افرأيتم اللات) صنم كان لثقيف بالطائف او لنخلة من قريش وهى مؤنثة من لوى لانهم كانوا يلوون على طاعتها ويعكفون على عبادتها اويلتوون عليها اى يطوفون لديها وقيل مؤنث لفظة الجلالة (والعزى) تأنيث الاعز شجرة كانت لغطفان تعبدها بعث اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها (ومناة) بالقصر ويمد صخرة كانت لهذيل وخزاعة تعبدها وتتقرب بها وتعتكف لديها (الثالثة الاخرى) صفتان للتأكيد (قال) اى جرى على لسانه اوحكى الشيطان بعد بيانه (تلك الغرانيق العلى) جمع غرنوق بضم المعجمة والنون وبكسرها وفتح النون ويقال غرنيق بضمها وفتح النون وسكون الراء والياء ويقال كقنديل وهى فى الاصل الذكور من طير الماء طويل العنق قيل هو الكركى ويقال للشاب الممتلئ شبابا وحسنا وبياضا اريد بها ههنا الاصنام اذ كانوا يزعمون انها تقربهم الى الله تعالى وشفعاؤهم عند الله فشبهوها بالطير الذى يعلو فى الهواء ويرتفع الى السماء (وان شفاعتها) ويروى وان شفاعتهن (لترتجى) بصيغة المجهول اى تتوقع وتؤمل فى التجاوز

(عن)

عن الذنب والزلل (ويروى ترتضى) اى بدل ترتجى اى تقبل (وفى رواية ان شفاعتها لترتجى وانها لمع الغرانيق العلى) بضم العين اى العالية (وفى اخرى والغرانقة العلى) والغرانقة ايضا جمع غرنيق (تلك للشفاعة ترتجى فلما ختم) اى النبى عليه الصلاة والسلام (السورة) اى سورة النجم (سجد) اى لله امتثالا لامر ربه (وسجد معه) اى جميع من كان حاضرا (المسلمون) اى الابرار (والكفار) اى الفجار (لما سمعوه) بفتح اللام وتشديد الميم اوبكسر اللام وتخفيف الميم (اثنى على آلهتهم) اى بقوله تلك الغرانيق الى آخره (وما وقع) اى ومنها ماوقع (فى بعض الروايات ان الشيطان القاها) اى الكلمات السابقة فى مدح الآلهة (على لسانه) اى وجرى على لسانه من غير شعور له على بيانه والاظهر انه كان على حكاية لسانه ومنوال بيان (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمنى) اى فيما خطر بباله (ان لونزل) ويروى انزل (عليه شئ يقارب بينه وبين قومه وفى رواية اخرى ان لاينزل عليه شئ ينفرهم عنه) بتشديد الفاء اى يبعدهم عن قربه حتى ينفعهم برسالة ربه (وذكر) اى صاحب تلك الرواية (هذه القصة) ابتلاء للمحنة المشتملة على القصة ويروى هذه السورة (وان جبريل جاءه فعرض عليه السورة) ويروى هذه السورة اى سورة النجم (فلما بلغ الكلمتين) اى وجرى ماسبق من احدى الحالتين (قال له ماجئتك بهاتين فحزن بذلك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) خشية الفتنة فى حق الامة (فانزل الله تعالى) اى عليه (تسلية له وما ارسلنا من قبلك من رسول ولانبى الآية) فقد روى ابن جرير وسعيد بن منصور عن محمد بن كعب ومحمد بن قيس قالا جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ناد لقريش كثير اهله فتمنى ان لا يأتيه من الله تعالى مايفرقهم عنه فانزل الله تعالى والنجم فقرأها فلما بلغ افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى القى الشيطان عليه عليه الصلاة والسلام تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فتكلم بها ثم مضى يقرؤ حتى ختمها فسجد وسجدوا معه جميعا ورضوا بما تكلم به فلما امسى اتاه جبريل فعرضها عليه فلما بلغ تلك الغرانيق العلى قال ماجئتك به قال افتريت على الله وقلت مالم يقل فما زال مغموما حتى نزل وما ارسلنا من قبلك من رسول ولانبى فطابت نفسه وفى هذه الرواية الفاظ ماتصح بحسب الدراية (وقوله) اى ومنها قوله او انزل عليه ايضا قوله (وان كادوا ليفتنونك) اى ان الشان قاربوا اى ليضلونك (الآية) اى عن الذى اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اذا لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات ثم لاتجد لك علينا نصيرا وردت فيما ارادته قريش منه عليه الصلاة والسلام ان يبدل الوعد وعيدا اوالوعيد وعدا بقولهم له اجعل لنا آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى نؤمن بك وكذا ما اقترحته ثقيف عليه من ان يضيف الى الله تعالى مالم ينزل عليه بقولهم له لاندخل فى امرك حتى تعطينا مانفتخر به على العرب لانعشر ولانحشر ولانحنى فى صلاتنا وكل ربا لنا

فهولنا وكل ربا لغيرنا فهو موضوع عنـا وان تمتعنا باللات سنة ولا نكسرها بأيدينا عند رأس الحول بل ترسل انت اليها من يكسرها وان تمنع من قصد وادى وج يعضد شجرة فاذا سـألتك العرب لم فعلت ذلك فقل امرنى الله تعالى به ثم جاؤا بكاتب فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتعشرون ولا تحشرون فقالوا ولاتخنون وهو ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام عمر فسل سيفه وقال اسعرتم قلب نبينا يامعشر ثقيف اسعر الله تعالى قلوبكم نارا فقالوا لسنا نكلمك انما نكلم محمدا فنزلت (فاعلم اكرمك الله تعالى ان لنا فى الكلام على مشكل هذا الحديث) اى الوارد فى قصة سورة النجم (مأخذين) اى طريقين نمنع بهما من يتشـبث بهذه الروايات اويثق بها من الحكايات (احدهما فى توهين اصله) اى تضعيف نقله (والثانى على تسليمه) اى على تقدير وقوعه (اما المأخذ الاول) والمخلص المعول (فيكفيك) فى توهينه ورد تبيينه (ان هذا حديث) اى منكر من جهة الرواية والدراية حيث (لم يخرجه احد من اهل الصحة) كاصحاب الكتب الستة (ولا رواه ثقة) اى عن ثقة (بسند سليم) اى سالم من الاضطراب والعلة بل ولا رواه ثقة بسند (متصل) اى مرفوعا اوموقوفا بل رواه جماعة باسـانيد ضعيفة واهية مقطوعة اوموضوعة اومرفوعة (وانما اولع) بصيغة المجهول اى تولع (به و) تعلق (بمثله المفسرون) اى المعتمدون على اقاويل ضـعيفة (والمؤرخون) بتشـديد الراء المكسورة بعد همزة وتبـدل واوا اى ارباب التواريخ (المولعون) بضم الميم وفتح اللام اى الحريصون (بكل غريب) اى بنقل كل مروى فيه غرابة (المتلقفون) اى المبتلعون وفى نسخة الملفقون بتشديد الفاء المكسورة بعدها قاف اى المرقعون الملقطون (من الصحف) من دون سماع رواية وتصحيح دراية (كل صحيح وسقيم) اى ثابت وضعيف ثم اعلم ان ابا الفتح اليعمرى قال فى سيرته الكبرى مالفظه بلغنى عن الحافظ عبد العظيم المنذرى انه كان يرد هذا الحديث من جهة الرواة بالكلية وكان شيخنا الحافظ عبد المؤمن بن خلف يخالفه فى ذلك انتهى وذكر الحلبى انه قال بعض شيوخى فيما قرأته عليه حين ذكر هذا الكلام انه باطل لايصح منـه شئ لامن جهة النقل ولامن جهـة العقل (وصدق القاضى بكر بن العلاء المالكى حيث قال لقد بلى) بضم الموحدة وكسر اللام اى ابتلى (الناس) وامتحنوا (ببعض اهل الاهواء) اى المبتدعة وفى نسخة بتقصى اهل الاهواء اى بتقصصهم على ماذكره الانطاكى (والتفسير) اى اهل التفسير بالآراء المخترعة (وتعلق بذلك) اى بحديث سورة النجم (الملحدون) اى المائلون عن الحق (مع ضعف نقلته) اى رواته (واضطراب رواياته) اى من جهة اختلاف عبـاراته وفى نسخة روايته (وانقطاع اسناده) الموجب لعـدم اعتماده وفى نسخة اسانيده (واختلاف كلماته) المقتضية لتفاوت دلالاته ويروى كلمته (فقـائل) اى منهم (يقول انه) اى النبى عليـه الصلاة والسلام قرأها (فى الصلاة وآخر يقول قالها) اى المقالة حين قرأها (فى نادى قومه)

اى مجلسهم ومتحدثهم (حين نزلت عليه السورة) أى سورة النجم (وآخر يقول قالها وقد اصابته سنة) بكسر سين وتخفيف نون اى نعاس (وآخر يقول بل حدث نفسه) اى خطر فى باله تلك المقالة (فسها) اى فجرى على لسانه ماحصل له به الملالة (وآخر يقول ان الشيطان قالها على لسانه) اى حاكيا صوته فى تقرير بيانه وهذا اقرب الاقوال بالنسبة الى نزاهة شانه لكن يشكل قوله (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما عرضها على جبريل قال ماهكذا اقرأتك وآخر يقول بل اعلمهم الشيطان) اى وسوس لهم (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قرأها فلما بلغ النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك) اى اعلام الشيطان واغواءه (قال والله ماهكذا نزلت) بصيغة المجهول مشددا او المعلوم مخففا (الى غير ذلك) اى مع غير ماذكر من الحكايات الناشئة عن اضطراب الروايات (من اختلاف الرواة) اى الذين يقال فى حقهم انهم غير الثقاة والحاصل ان الاضطراب وقع من جميع الجهات (ومن حكيت هذه الحكاية عنه من المفسرين) اى المعتبرين كابن جرير وابى حاتم وابن المنذر (والتابعين) اى المعتمدين كالزهرى وقتادة وامثالهما (لم يسندها احد منهم) اى اسنادا متصلا يصلح اعتمادا (ولا رفعها الى صاحب) اى للرواية (واكثر الطرق) اى الاسانيد (عنهم فيها ضعيفة واهية) اى منكرة جدا ولوكانت متصلة (والمرفوع فيه) اى قليل ويروى فيها وفى رواية منه (حديث شعبة) وهو امام جليل (عن ابى بشر) بكسر موحدة وسكون شين معجمة تابعى صدوق ثقة اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن سعيد بن جبير) من اجلاء التابعين (عن ابن عباس قال) كذا فى نسخة (فيما احسب) اى اظن (الشك فى الحديث) جملة معترضة من كلام المصنف يعنى شك الراوى بقوله فيما احسب فى نفس الحديث لافى كونه مرويا عن ابن عباس والحاصل ان سعيد بن جبير وان كان معتمدا لكن تردد (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان بمكة) فى هذه القضية او بغيرها والسورة مكية بلا خلاف فيها (وذكر القصة) وكان حق المصنف ان يذكر القصة كما ثبت فى الرواية وقد بينها الدلجى بقوله اى قصة نزول سورة النجم وهو فى نادى قومه بعد تمنيه ان لاينزل عليه مايفرق قومه عنه او ينزل عليه مايطيب نفوسهم به عسى ان يؤمنوا فنزلت عليه سورة النجم فقرأها فلما بلغ افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال تلك الغرانيق العلى ففرح المشركون ثم ختمها وسجد وسجد من حضر المسلمون والكفار (قال ابو بكر البزار) بتشديد الزاء وراء فى آخره حافظ مشهور (هذا الحديث لانعلمه روى) اى لانعرف انه روى (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بأسناد متصل يجوز ذكره) اى ويعتمد عليه فى الجملة (الا هذا) اى الاسناد الى ابن عباس (ولم يسنده) اى الحديث (عن شعبة الا امية بن خالد) ثقة توفى سنة احدى ومأتين اخرج له مسلم (وغيره) اى غير امية ممن رواه (يرسله عن سعيد بن جبير) اى بحذف رجاله من اصحابه كابن عباس

(وانما يعرف) اى اتصال سنده (عن الكلبى) وهو محمد بن السائب المفسر الاخبارى النسابة والاكثرون على انه غير ثقة خصوصا اذا روى (عن ابى صالح عن ابن عباس) اى موقوفا عليه وابو صالح هذا يروى عن مولاته ام هانئ وعن على وعنه السدى والثورى وعدة واخرج له اصحاب السنن الاربعة قال ابوحاتم وغيره لايحتج به وقد تقدم انه لم يسمع من ابن عباس (فقد بين لك ابوبكر) اى البزار (رحمه الله تعالى) جملة دعائية (انه لايعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا) اى سوى طريق شعبة لقوة اسناده اذ كل رجاله ثقات (وفيه) اى فى حديث شعبة (من الضعف مانبه عليه) اى البزار وغيره من اختلاف عباراته واضطراب رواياته وانقطاع اسناده وارساله واختلاف مواطن حالاته (مع وقوع الشك منه) اى مع ماوقع له فيه من الشك (كماذكرناه) من انه (الذى لايوثق به) الذى صفة للشك والضمير فى به يعود اليه اى مع وقوع الشك الذى لايوثق به (ولا حقيقة) لصحة الحديث (معه واما حديث الكلبى فممالايجوز الرواية عنه) اى عن الكلبى مطلقا (ولاذكره) اى لهذا الحديث اصلا (لقوة ضعفه وكذبه) اى وكثرة كذبه ولذا ضعفه الجمهور (كما اشار اليه البزار رحمه الله تعالى والذى منه) اى من حديث سورة النجم (فى الصحيح) من رواية الشيخين عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ والنجم) اى من غير زيادة (وهو بمكة) اى قبل الهجرة (فسجد معه المسلمون والمشركون) ولم يبين ماسبب سجدة المشركين (والجن والانس) اى الحاضرون (هذا) اى الذى ذكرناه (توهينه) اى تضعيفه (من طريق النقل فاما من جهة المعنى) اى الذى يدركه العقل (فقد قامت الحجة) اى القاطعة (واجمعت الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم ونزاهته) اى براءة ساحته (عن مثل هذه الرذيلة) اى الخصلة الدنية ويروى النقيصة اى المنقصة (قبل النبوة) ولو قبل البلوغ فكيف يتصور وقوعها بعد تمام النبوة ونظام الرسالة لاسيما وقت التلاوة ودرجها فى القراءة والحاصل ان له عليه الصلاة والسلام عصمة ثانية (اما من تمنيه ان ينزل عليه سورة مثل هذا من مدح آلهة غير الله تعالى وهو) اى مثل هذا التمنى (كفر) فلايصح نسبته اليه صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم الا ان يكون وقعت خطرة لديه (او ان يتسور) اى او من ان يتسلط (عليه الشيطان) من تسور تصعد السور وهو الحائط المرتفع ومعناه هنا التسلط مجازا (ويشبه) بتشديد الموحدة اى يلبس (عليه القرآن) ويخلط عليه الفرقان (حتى يجعل فيه ماليس منه) اى ولايصح ان يكون منه (ويعتقد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان من القرآن ماليس منه) اى حقيقة (حتى ينبهه عليه جبريل عليهما السلام) مع ان ذلك من الواضحات عند كل مؤمن موحد انه ليس من الآيات البينات (وذلك) اى ماذكر من التمنى والتسور والاعتقاد (كله ممتنع فى حقه عليه الصلاة والسلام او يقول) اى او من ان يتفوه (ذلك النبى من قبل نفسه عمدا) اى حال كونه ذا عمد (وذلك) اى تعمده

(كفر)

(كفر اوسهوا) اى حال كونه ساهيا (وهو معصوم من هذا كله) اى مما يكون كفرا سواء حال عمده او سهوه بخلاف سهوه فى غير الكفر او المعصية فانه يجوز جريانه عليه (وقد قررنا) اى مرارا (بالبراهين) اى الادلة الواضحة (والاجماع) اى اتفاق جميع الامة (عصمته عليه الصلاة والسلام من جريان الكفر على قلبه) اى باعتقاد جنانه (اولسانه) اى جريانه بموجب عصيانه (لاعمدا ولا سهوا) تأكيد لما افاده ماقبله من نفى جريان الكفر عليه مطلقا (او ان يتشبه) اى اومن ان يتلبس (عليه مايلقيه الملك) اى يوحيه اليه من ربه (مما يلقى الشيطان) ويوسوس اليه من نكره ويروى مما يلقيه الشيطان (او يكون) اى او من ان يكون (للشيطان عليه سبيل) اى بالتسلط وقد قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين (او ان يتقول) اى او من ان يفترى (على الله تعالى) وهو لايتقول على الله (لاعمدا ولا سهوا مالم ينزل عليه) بصيغة المجهول او المعروف (وقد قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل) اى افترى علينا ممالم يوح اليه بالفرض والتقدير (الآية) اى لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وقدسبق مايتعلق بمعناه وقيل فى تحقيق مبناه ان من صلة اى لاخذناه والاولى ان يقال فيه تضمين والتقدير لانتقمنا منه باليمين اى بالقوة القاهرة والقدرة الباهرة (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (ولولا ان ثبتناك لقدكدت تركن اليهم شيأ قليلا) اى قاربت تميل ادنى ميل (اذا) اى حينئذ (لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات) اى عذابا مضاعفا فى الدنيا وبعد الوفاة (الآية) اى ثم لاتجد لك علينا نصيرا اى معينا يكون دافعا عنا العقوبة (ووجه ثان) لتوهين هذه القضية (وهو استحالة هذه القصة نظرا) اى من جهة دلالة العقل لعصمته من مدح الآلهة واثبات شفاعتها (وعرفا) اى من جهة استبعاد العادة ان يصدر عن الانبياء مدح الشرك مع ذمهم له وحثهم على التوحيد على وجه التأكيد (وذلك) اى بيانه (ان هذا الكلام) اى المنقول فى هذا المقام (لوكان) اى بالفرض والتقدير (صحيحا كما روى) اى كما نقلوه صريحا (لكان بعيد الالتئام) بل عديم النظام (لكونه متناقض الاقسام) اى متباين المرام (ممتزج المدح بالذم) فى الشرك بأن ذم الكفر فى آيات بينات ومدح فى هذه الآيات المخترعات مع انه خلاف اجماع الانبياء والمرسلين فى جميع الحالات (متخاذل التأليف) بالخاء والذال المعجمتين متفاعل من الخذلان وهو ترك النصرة اى متخالفة فى ارتباط المرام (والنظم) اى ونظم الكلام وقد قال تعالى افلايتدبرون القرآن ولوكان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فمعناه انه من عندالله ولم يجدوا فيه اختلافا كثيرا ولايسيرا (ولما) بفتح لام وتخفيف ميم (كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولامن بحضرته من المسلمين) اى من اكابر الصحابة (وصناديد المشركين) اى رؤسائهم فى مكة من قريش وغيرهم (ممن لايخفى عليه ذلك وهذا) اى ومثله (ممالايخفى على ادنى متأمل) اى من افراد الموحدين (فكيف ممن) وفى نسخة صحيحة بمن (رجح) بفتح الجيم

المخففة اى غلب (حلمه) اى تأنيه وتثبته فى امر الدين اوعقله (واتسع فى باب البيان) اى بيان المرام (ومعرفة فصيح الكلام علمه) بقوة فطرة وقدرة فطنة (ووجه ثالث) فى توهين هذه القصة (انه) اى الشان (قد علم من عادة المنافقين ومعاندى المشركين) وفى نسخة ومعاندة وفى اخرى ومعاداة المشركين (وضعفة القلوب والجهلة من المسلمين نفورهم) بالرفع نائب فاعل علم اى تنفر المذكورين (لاول وهلة) اى فى اول ساعة فى دعوى النبوة (وتخليط العدو) اى وعلم انقلابهم (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاقل فتنة) اى لادنى مايؤدى الى فساد ومحنة (وتعييرهم) اى وعلم تعييبهم (المسلمين) بمتاركة المشركين (والشماتة بهم) اى وعلم شماتة الكافرين بالمؤمنين (الفينة بعد الفينة) بالفاء والنون المفتوحتين بينهما تحتية ساكنة اى الحين بعد الحين والساعة بعد الساعة ويقال بال وبدونها وضبط الحلبى الشمات بضم الشين المعجمة وتشديد الميم وهو جمع شامت جمع تكسير واما الشمات بكسر الشين وتخفيف الميم الخائبون بلا واحد قال فى القاموس وهو من الشماتة التى هى الفرح ببلية العدو وفى نسخة الشمات بفتح الشين وتخفيف الميم وهو جنس الشماتة (وارتداد من فى قلبه مرض) اى وعرف هذا ايضا (ممن اظهر الاسلام لادنى شبهة) علة للردة (ولم يحك احد فى هذه القصة سببا) اى للطعن والمذمة مع العلل المتقدمة (سوى هذه الرواية الضعيفة الاصل) المخالفة للنقل والعقل (ولوكان ذلك) اى صحيحا فيماذكر هنالك (لوجدت قريش) اى كفارهم (بها) اى بهذه القصة (على المسلمين الصولة) اى الاستطالة والغلبة (ولاقامت بها اليهود عليهم الحجة) اى فى ان هذه غير الطريقة المحجة كيف وقال تعالى ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا والله ولى المؤمنين (كما فعلوا) اى انكروا كفار قريش (مكابرة) اى معاندة (فى قصة الاسراء حتى كانت فى ذلك) اى فى اظهار ماذكر فيها (لبعض الضعفاء ردة) اى سبب ارتداد وفتنة مع انه لم يكن فيه مايوجب كفرا وانما كان يتوهم منه ان يكون كذبا لوقوعه عجبا وهو مقتضى خوارق العادات مطلقا (وكذلك ماروى) يروى ماورد (فى قصة القضية) اى فى امر قضية الحديبية وذلك انه عليه الصلاة والسلام رأى رؤيا عام الحديبية انه دخل مكة هو واصحابه فصده المشركون فرجع الى المدينة فكان رجوعه بعدما اخبر انه يدخلها فتنة لبعضهم قال تعالى وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس اى امتحانا لشأنهم واختبارا فى ضعف ايمانهم حيث قال بعض المنافقين والله مارأينا المسجد الحرام وقوة ايمان الصحابة برهانهم حيث قال الصديق ماخبرنا انا ندخلها هذه السنة وانا سندخلها ان شاء الله من غير شك وشبهة (ولافتنة اعظم من هذه البلية لو وجدت) اى لو صحت هذه القضية (ولا تشغيب) بالشين والغين المعجمتين اى لاتهييج للشر والفتنة والفساد (للمعادى) اى للعدو من اهل العناد (حينئذ اشد من هذه الحادثة

(لو)

لو امكنت) اى وقوعها فى الجملة (فما روى عن معاند فيها كلة ولاعن مسلم) وروى عن متكلم وهو اولى (بسببها بنت شفة) اى لفظة تخرج من الشفة (فدل على بطلها) بضم اوله مصدر اى على بطلان هذه الرواية (واجتثاث اصلها) اى استيصال نقلها لمخالفة الدراية (ولاشك فى ادخال بعض شياطين الانس اوالجن هذا الحديث على بعض مغفلى المحدثين) بفتح الفاء المشددة اى الغافلين عن الدراية فى الرواية (ليلبس به على ضعفاء المسلمين) اى مايوجب الفتنة وقد قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولوشاء ربك مافعلوه فذرهم ومايفترون وروى مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال سيكون فى آخر الزمان ناس يحدثونكم بمالم تسمعوا انتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم وعنه عليه الصلاة والسلام يكون فى آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الاحاديث مالم تسمعوا انتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم لايضلونكم ولايفتنونكم (ووجه رابع) اى فى توهين هذه القصة (ذكر الرواة هذه القصة) وفى نسخة لهذه القضية اى الواقعة فى سورة النجم (ان فيها نزلت وان كادوا ليفتنونك) اى ليضلونك (الآيتين) اى عن الذى اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا ولولا ان ثبتناك الآيتين (وهاتان الآيتان تردان الخبر الذى رووه) اى تنافيانه وتعارضانه (لان الله تعالى ذكر انهم كادوا ليفتنونه) اى قاربوا (حتى يفترى) اى فلم يقع شئ (وانه) اى الله سبحانه وتعالى (لولا ان ثبته لكاد) ويروى لقد كاد ان (يركن اليهم) اى وقد ثبته فلم يقرب ان يميل اليهم ادنى ميل فلم يتحقق شئ (فمضمون هذا) اى ما ذكر من الآيتين (ومفهومه ان الله تعالى عصمه من ان يفترى وثبته حتى لم يركن) يروى حتى لم يكن يركن (اليهم شيأ قليلا فكيف كثيرا وهم يروون) الواو للحال اى وهم راوون (فى اخبارهم الواهية) اى الضعيفة المنكرة (انه زاد على الركون) اى الميل اليهم (والافتراء) اى على الله تعالى بتبديل الوعد والوعيد عليهم (بمدح آلهتهم وانه) اى ويروون انه (قال عليه الصلاة والسلام) حين قال له جبريل ماجئتك بهذا (افتريت على الله تعالى وقلت مالم يقل) اى اعترافا بذنبه وتصديقا لكلام ربه (وهذا) الذى ذكروه من الرواية (ضد مفهوم الآية) اى من عدم ركونه اليهم بحسب الدراية (وهى) اى الآية بصريح مفهومها (تضعف الحديث) وتدفعه (لوصح) لان دلالة القرآن قطعية ورواية الحديث ظنية (فكيف ولاصحة له) اى لااصل هذه القضية (وهذا) اى مفهوم هذه الآية (مثل قوله تعالى فى الآية الاخرى ولولا فضل الله عليك ورحمته) اى بالنبوة والعصمة (لهمت طائفة منهم) اى من المنافقين (ان يضلوك) عن القضاء بالحق بين الخلق (ومايضلون الا انفسهم ومايضرونك من شئ) لان وبال ضلالهم راجع اليهم وضرر شرهم عائد عليهم (وقد روى عن ابن عباس) كما رواه ابن ابى حاتم وغيره (كل مافى القرآن كاد) اى بمعنى قارب (فهو مالايكون) يروى مالم يكن اى اذا كان الكلام

موجبا لان نفس المقاربة تدل على عدم المواقعة ففي القاموس كاد يفعله قارب ولم يفعل مجردة تنبئ عن نفي الفعل ومقرونة بالجحد تنبئ عن وقوعه ﴿ قال الله تعالى يكاد سنا برقه يذهب بالابصار ولم يذهب ﴾ اى بها ويروى لم يذهبها وكذا قوله تعالى يكاد البرق يخطف ابصارهم ولم يخطفها ﴿ وقال ﴾ اى الله سبحانه ﴿ اكاد اخفيها ولم يفعل ﴾ وفيه بحث اذ ما اظهرها الله لاحد كما يدل عليه سائر الآيات نحو ان الله عنده علم الساعة وقوله يسئلونك عن الساعة ايان مرساها فيم انت من ذكراها الى ربك منتهاها وقوله يسئلونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو نعم قيل فى الآية اكاد اخفيها عن نفسى فيصح قوله ولم يفعل لانه لم يتصور وانما ذكره للمبالغة فتدبر او يقال اكاد اخفى مجيئها فلا اقول هى آتية للمبالغة فى ارادة اخفائها فيصح قوله ولم يفعل حينئذ ايضا وقد يقال اخفيها بمعنى اظهرها لانه من الاضداد والله سبحانه وتعالى اعلم بما اراد هذا وقال فى القاموس وقد يكون كاد بمعنى اراد ومنه قوله اكاد اخفيها اى اريد اخفاءها عن غيرى ﴿ وقال القشيرى القاضى ﴾ مر ذكره ﴿ ولقد طالبته ﴾ يروى ولقد طالبه ﴿ قريش ﴾ اى كفارهم ﴿ وثقيف ﴾ اى قبيلتهم من اهل الطائف ﴿ اذ مر بآلهتهم ﴾ اى معرضا عنها غير مقبل عليها ﴿ ان يقبل بوجهه اليها ﴾ ويلتفت ببصره اليها ﴿ ووعدوه الايمان به ﴾ اى والحال انهم وعدوه الايمان به بسبب اقباله ﴿ ان فعل فما فعل ﴾ اى الاقبال الصورى فى الحال الضرورى ﴿ وماكان ﴾ وفى نسخة ولا كان اى ما صح منه ﴿ ليفعل ﴾ اى الاقبال المذكور او ما كان الله بحسب تقديره ان يفعل بنبيه الرفيع هذا الفعل الشنيع نقلا وعقلا فى تصويره فكيف يتصور مدحها فى صلاة اوغيرها وادراجها فى سورة وآيها ﴿ وقال ابن الانبارى ﴾ وهو الامام الحافظ ابوبكر محمد بن القاسم بن بشار النحوى كان من اعلم الناس بالادب والنحو ولد سنة احدى وسبعين ومائتين روى عنه الدارقطنى وابن حيوة والبزار وغيرهم كان صدوقا دينا من اهل السنة صنف التصانيف الكثيرة وصنف فى القرآن والغريب والمشكل والوقف والابتداء روى عنه انه قال احفظ ثلاثة عشر صندوقا وقيل انه كان يحفظ مائة وعشرين تفسيرا بأسانيدها وقيل انه يحفظ ثلاثمائة الف شاهد فى القرآن وقد املى كتاب غريب الحديث قيل انه خمس واربعون الف ورقة وكتاب شرح الكافى وهو نحو الف ورقة وكتاب الاضداد وهو كبير جدا وكتاب الجاهليات فى سبعمائة ورقة وكان رأسا فى نحو الكوفيين توفى ليلة عيد النحر ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة ﴿ ماقارب الرسول ﴾ اى الركون الى الكفرة ﴿ ولاركن ﴾ اى ولامال اليهم فيما قصدوه لثبوت تثبيت الله تعالى اياه المفهوم من لولا الامتناعية فى الآية ﴿ وقد ذكرت ﴾ بصيغة المجهول ﴿ فى معنى هذه الآية ﴾ اى آية وان كادوا ليفتنونك ﴿ تفاسير اخر ﴾ اى ضعيفة سخيفة ﴿ ماذكرناه من نص الله تعالى على عصمة رسوله يرد سفسافها ﴾ اى رديئها واصله مايطير من غبار الدقيق اذا نخل والتراب اذا اثير ﴿ فلم يبق فى الآية ﴾ اى فى معناها

(الا ان الله امتن على رسوله بعصمته وتثبيته مما) وفى نسخة بما (كاده به الكفار) اى مكروا (ورامو من فتنته) اى وقصدوا بعض محنته وبليته ليفترى على ربه ما يخالف مقتضى نبوته ورسالته (ومرادنا من ذلك) اى ماذكرناه كله (تنزيه) اى براءة ساحته (وعصمته) اى حمايته بما يجب من الرعاية (وهو مفهوم الآية) عند ارباب العناية واصحاب الهداية (واما المأخذ الثانى) اى فى الكلام على مشكل هذا الحديث (فهو مبنى على تسليم الحديث لو صح) اى اسناده (وقد اعاذنا الله تعالى) اى اجارنا (من صحته) اى تصحيحه (ولكن على كل حال) وفى نسخة ولكن على ذلك من حال (فقد اجاب عن ذلك) اى عما نسب اليه من مدح الآلهة ويروى على ذلك (ائمة المسلمين بأجوبة منها الغث) بفتح معجمة وتشديد مثلثة اى الضعيف مما لايجدى نفعا (والسمين) اى القول الذى يدفع الشبهة دفعا (فمنها) اى من الاجوبة (ما روى قتادة ومقاتل) قال الحلبى مقاتل اثنان مفسران لكل منهما تفسير وينقل عنهما فاما الاول فهو مقاتل بن حيان البلخى الخراسانى الخراز احد الاعلام روى عن الضحاك ومجاهد وعكرمة والشعبى وخلق وعنه ابن المبارك وآخرون عابد كبير القدر صاحب سنة وصدوق وثقه ابن معين وابوداود وغيرهما وقال النسائى ليس به بأس وروى ابو الفتح اليعمرى عن وكيع انه قال ينسب الى الكذب قال الذهبى واحسبه التبس عليه مقاتل بن حيان بمقاتل بن سليمان فان ابن حيان صدوق قوى الحديث والذى كذبه وكيع فابن سليمان مات قبل الخمسين ومائة اخرج له مسلم والاربعة واما ابن سليمان فروى عن مجاهد والضحاك قال ابن المبارك ما احسن تفسيره لو كان ثقة وقال ابن حبان كان يأخذ من اليهود والنصارى من علم القرآن الذى يوافق كتبهم وكان يشبه الرب بالمخلوقات وكان يكذب فى الحديث توفى مقاتل بن سليمان سنة خمسين ومائة انتهى ولا يدرى من اراد القاضى منهما والحاصل ان قتادة ومقاتل رويا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اصابته سنة) بكسرة ففتحة اى نوم وغفلة (عند قراءته هذه السورة) اى النجم (فجرى هذا الكلام) اى مدح الآلهة (على لسانه بحكم النوم) اى غلبته عليه (وهذا لايصح) اى اصلا لا فى النوم ولا فى اليقظة (اذ لا يجوز على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مثله) اى مثل ما نسب اليه (فى حالة من احواله) اذ ثبت انه ينام عيناه ولا ينام قلبه وايضا فان كل اناء يترشح بما فيه فمثل هذا لايتصور من النبى النبيه (ولا يخلقه الله تعالى على لسانه) مما لايناسب عظمة شانه (ولا يستولى الشيطان عليه فى نوم) ولذا لم يكن يحتلم (ولا يقظة) بالاولى (لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الباب) اى باب الكفر والمعصية ولو صورة وقال الانطاكى يريد فيما كان طريقه البلاغ عن الله تعالى (من جميع العمد والسهو) اجماعا (وفى قول الكلبى) وهو محمد بن السائب مات سنة ست واربعين ومائة وسبق ذكره قريبا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حدث نفسه) اى خطر فى خاطره (فقال ذلك الشيطان) اى الملقى فى نفسه (على لسانه) اى سهوا

قال الدلجى وهو باطل اذلم يجعل الله للشيطان عليه كغيره من الانبياء سبيلا واقول لايبعد ان يكون مراد الكلبى ان الشيطان قال ذلك على لسانه وفق صوته وحكاية بيانه (وفى رواية ابن شهاب) اى الامام الزهرى (عن ابى بكر بن عبدالرحمن) اى ابن الحارث بن هشام ابن المغيرة المخزومى احد الفقهاء السبعة على قول يروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وعائشة ولد زمن عمر وكف بصره باخره ويسمى الراهب اخرج له الائمة الستة توفى سنة اربع وتسعين (قال وسها) اى النبى عليه الصلاة والسلام فيما جرى على لسانه اوسها عن بيـان حاله والقاه الشـيطان فى مقاله ويؤيده ظاهر قوله (فلما اخبر بذلك قال انما ذلك من الشيطان) اى من القائه وكان المصنف ذهب الى ان المعنى من وسوسته ولذا قال (وكل هذا) اى جميع ماذكرناه اى بحسب ظاهره (لايصح ان يقوله عليه الصلاة والسلام لاسهوا ولاقصدا ولايتقوله الشيطان على لسانه) اى حقيقة (وقيل لعل النبى صلى الله عليه وسلم قاله اثناء تلاوته على تقدير التقرير) اى التسليم فى صحته اوعلى تقدير استفهام الانكار المقصود منه حمل المخاطب على الاقرار بأن الذى يضر وينفع انما هو الا له الواحد القهار (والتوبيخ للكفار كقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا ربى) اى هذا الحقير اوالمخلوق مثل ربى (على احد التأويلات) فى تلك الحالات (وكقوله بل فعله كبيرهم هذا) اى على وجه التورية التى هى من معاريض الكلام ففيها غنية عن الكذب فى المرام (بعد السـكت) وهو وقفة لطيفة على فعله كما اختاره بعض ارباب الوقوف (وبيان الفصل بين الكلامين) اى السابق واللاحق وفى رواية بين الكلمتين اشارة الى ان التقدير بل فعله فاعله مطلقا او فاعله الذى تعرفونه ثم قال مبتـدأ كبيرهم هذا وجعل الدلجى هذا من المتن وقال ماعزى لنبينـا صلى الله تعالى عليه وسلم بعد السكت اى بينه وبين ماتلاه قبله وبيان الفصل بين الكلامين اى كلام الله تعالى وماعزى اليه ويؤيده قوله (ثم رجع الى تلاوته) اى بقية السـورة (وهذا) التأويل (ممكن مع بيان الفصل) بين الكلامين (وقرينة) اى ومع قرينة (تدل على المراد) اى من انه انما قاله توبيخـا وتقبيحا لقولهم وتقريعا وتسـفيها لعقولهم (وانه ليس من المتلو) اى من القرآن (وهذا) اى التأويل وفى نسخة صحيحة وهو (احد ماذكره القاضى ابوبكر) اى الباقلانى او ابن العربى المالكيـان (ولايعترض على هذا بماروى انه كان فى الصلاة) اى والكلام مبطل فيها (فقد كان الكلام قبل) اى قبل النهى عنه (فيها غير ممنوع) منه كما قرر فى حديث ذى اليدين حتى نزل قوله تعالى وقوموا لله قانتين اى ساكتين (والذى يظهر ويترجح فى تأويله) اى فى تأويل ماعزى اليه صلى الله تعالى عليه وسـلم (عنده) اى عند القاضى ابى بكر (وعند غيره من المحققين) اى من سائر العلماء المجتهدين المدققين (على تسليمه) اى فرض وقوعه (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان كما امره ربه) اى بقوله ورتل القرآن ترتيلا (يرتل القرآن ترتيلا) اى يقرؤه مترسلا (ويفصل الآى تفصيلا) اى ويبينها تبيينا مبينا (فى قراءته) اى من كمال تؤدته

(كمارواه الثقات عنه) يروى كماقال الثقات فمن عائشة وقد سئلت عن قراءته لو اراد سامعها ان يعد حروفها لعدها (فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكتات) اى خلال تلاوة الآيات (ودسه) اى ادخاله على وجه الخفاء (فيها) اى فى السكتات اوفى اثناء القرآءات (ما اختلقه من تلك الكلمات محاكيا نغمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى صوته ولهجته (بحيث يسمعه) من السماع او الاسماع (من دنا اليه) اى قرب (من الكفار) اى دون الابرار (فظنوها من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشاعوها) اى افشوها بينهم (ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة) باللام والباء اى بسبب حفظهم سورة النجم (قبل ذلك) اى قبل دس الشيطان ماهنالك (على ما انزلها الله تعالى وتحققهم من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذم الاوثان وعيبها) اى وعيبه اياها (على ماعرف منه) ولايخفى ان مابين السكتات لايتصور فيه جميع تلك الكلمات المختلقة ويبعد كون كل كلمة فى حال سكتة فالظاهر انه بعد قراءته عليه الصلاة والسلام ومذمته الاصنام بقوله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وقع له عليه الصلاة والسلام سكتة طويلة لعارض من نحو شغله اوفكره فانتهز الشيطان الفرصة والقى تلك الجملة وسمعها الكفار دون الابرار وهذا ليس كماتوهم الدلجى ورد قول المحققين بأن هذا قول غير مرضى لايذانه بأن الشيطان كان له عليه سبيل بتمكنه من دسه خلال تلاوته كلام ربه انتهى هذا ولايخفى ان شيخ الاسلام خاتمة الحفاظ ابن حجر العسقلانى فى شرحه للبخارى اطال فى ثبوت هذه القصة وان لها طرقا صحيحة وطرقا اخر كثيرة صريحة تدل على اصل القضية فلابد من تأويلها وهذا احسن ماقيل فى التأويل ان الشيطان القى ذلك فى سكتة من سكتاته ولم يتفطن له عليه الصلاة والسلام وسمعه غيره فأشاعه بين الانام واما ماذكره البغوى من ان الاكثرين على انها جرت على لسانه سهوا ونبه عليه وقرره الشيخ ابو الحسن البكرى على مانقله عنه شيخنا عطية السلمى انه لايقدح ذلك فى العصمة لكونه من غير قصد كحركة المرتعش فقد رده صاحب المدارك من ائمتنا فى تفسيره حيث قال اجراء الشيطان ذلك على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم جبرا بحيث لم يقدر على الامتناع عنه ممتنع لان الشيطان لايقدر على ذلك فى حق غيره ففى حقه اولى والقول بأنه جرى ذلك على لسانه سهوا وغفلة مردود ايضا لانه لايجوز مثل هذه الغفلة عليه حال تبليغ الوحى ولوجاز لبطل الاعتماد على قوله ثم اختار ما اختاره العسقلانى قال وكان الشيطان يتكلم فى زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويسمع كلامه فقد روى انه نادى يوم احد ألا ان محمدا قدقتل وقال يوم بدر لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم (وقد حكى موسى ابن عقبة) اى ابن ابى عياش (فى مغازيه نحو هذا) اى نحو ماذكر عن المحققين قال الحلبى هو مولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد زوج الزبير روى عنها وعن علقمة بن وقاص وعروة وخلق وعنه مالك والسفيانان وجماعة ثبت ثقة اخرج له الائمة الستة ومغازيه

اصح المغازى كماقاله الامام مالك بن انس وهى مجلدة لطيفة وله اولاد فقهاء محدثون ووقع فى بعض النسخ محمد بن عقبة والاول هو الصواب (وقال ان المسلمين لم يسمعوها وانما القى الشيطان ذلك فى اسماع المشركين وقلوبهم) اى صدور الشاكين (ويكون ماروى) اى فيمامر (من حزن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لهذه الاشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة وقد قال الله تعالى) فى هذه تسلية (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الآية) اى الا اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته اى فى اثناء قراءته ماليس من تلاوته (فمعنى تمنى تلا) اى قرأ والامنية معناها التلاوة (قال الله تعالى لايعلمون الكتاب الا امانى) وهى جمع امنية (اى تلاوة) اى مجرد قراءة خالية عن دراية (وقوله) اى فى بقية الآية (فينسخ الله مايلقى الشيطان اى يذهبه) اى يفنيه ويعدم اعتباره (ويزيل اللبس به) بفتح اللام اى خلط الحق بالباطل بسببه (ويحكم آياته) فى التنزيل ثم يحكم الله آياته اى يثبتها (وقيل معنى الآية هو مايقع للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم من السهو) اى الناشئ من النسيان (اذا قرأ فينتبه) من الانتباه اوالتنبه اى فيتفطن (لذلك) ويتذكر لماهنالك (ويرجع عنه وهذا) التأويل (نحو قول الكلبى فى الآية انه حدث نفسه وقال اذا تمنى اى حدث نفسه) يعنى على طريق السهو (وفى رواية ابى بكر بن عبدالرحمن نحوه) وهذا السهو بطريق النسيان الغالب على الانسان اجمعوا على جوازه منه عليه الصلاة والسلام وقد قال تعالى سنقرئك فلاتنسى الا ماشاء الله (وهذا السهو فى القراءة انما يصح) اى صدوره عنه عليه الصلاة والسلام (فيما ليس طريقه تغيير المعانى وتبديل الالفاظ) اى المبانى (وزيادة ماليس من القرآن) اى فى وجوه السبع المثانى (بل السهو عن اسقاط آية منه اوكلمة) اوانتقال من كلمة اوآية الى اخرى لايترتب عليه فساد المعنى (ولكنه) اى مع هذا (لايقر) بصيغة المجهول وتشديد الراء اى لايترك (على هذا السهو بل ينبه عليه) من التنبيه من باب التفعيل بصيغة المجهول وكذا قوله (ويذكر به) اى بماوقع له لينتهى عنه (للحين) اى فى وقته (على ماسنذكره فى حكم مايجوز عليه من السهو ومالايجوز) اى عليه من السهو (ومما يظهر فى تأويله ايضا ان مجاهدا روى هذه القصة والغرانقة العلى) بضم المهملة (فان سلمنا القصة) اى صحتها (قلنا لايبعد ان هذا) اى ماوقع فيها (كان قرآنا) اى ثم نسخ تلاوته (والمراد بالغرانقة العلى وان شفاعتهن لترتجى الملائكة على هذه الرواية) اى رواية مجاهد الغرانقة العلى ولايظهر وجه تخصيص هذا التأويل بهذه الرواية اذ يصح على ماتقدم من الروايات ايضا كمالايخفى على ارباب الدراية (وبهذا فسر الكلبى الغرانقة العلى) اى فى روايته ولايلزم منه انه لايجوز هذا التفسير لرواية غيره (انها الملائكة وذلك) اى الباعث له على تفسيرها بها هنالك (ان الكفار) اى من قريش وغيرهم (كانوا يعتقدون الاوثان) وفى نسخة ان الاوثان (والملائكة بنات الله تعالى كماحكى الله تعالى عنهم) اى بقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا الآية وذمهم بقوله أفاصفاكم

(ربكم)

ربكم بالبنين وبقوله واتخذ من الملائكة اناثا انكم لتقولون قولا عظيما وبقوله اصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون افلا تذكرون (ورد عليهم فى هذه السورة) وهى النجم (بقوله ألكم الذكر وله الانثى فانكر الله كل هذا) اى الذى ذكره (من قولهم ورجاء الشفاعة من الملائكة صحيح) وهذا التأويل وامثاله يتعين لئلا يلزم كفر صريح وبه يندفع قول الدلجى وهذا التأويل وان كان صحيحا فى نفسه فمباين للمقام يأبى عن سياق الكلام قلت ويمكن تأويل سائر الروايات على وجه يحصل به الالتئام على ان التأويل من شانه ان يكون خلاف ظاهر المرام وانما يحتاج اليه للتخلص عما يرد فى الكلام من الملام (فلما تأوله المشركون على) حسب غرضهم من فساد عقيدتهم (ان المراد بهذا) وفى نسخة بذلك (الذكر آلهتهم) اى مدح آلهتهم ورجاء شفاعتهم (ولبس) من التلبيس (عليهم الشيطان) اى ابليس (ذلك) اى ماتوهموه (وزينه فى قلوبهم والقاه اليهم) ان المراد به مافهموه مماسمعوه (نسخ الله تعالى ما القى) ويروى مايلقى (الشيطان) اى ازال ماكان موجبا لالقائه وباعثا لاغوائه (واحكم آياته) اى اثبت بقية آياته (ورفع تلاوة تلك اللفظتين) اى احديهما وفى نسخة صحيحة تينك اللفظتين (اللتين وجد الشيطان بهما) اى بسبب مايتوهم من ظاهرها (سبيلا) ويروى سببا (للتلبيس) وفى نسخة للالباس اى للشبهة المفتنة للناس والاشتباه والالتباس (كما نسخ كثير من القرآن) اى دراسته (ورفعت تلاوته) اى مع حكمه اوبدونه منها آية الرجم ومنها على ماورد لوكان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى ثالثا ولن يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب (وكان فى انزال الله تعالى لذلك حكمة) وفى نسخة حكم اى له سبحانه وتعالى ايضا (ليضل به من يشاء ويهدى به من يشاء) كما قال الله تعالى يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا (وما يضل به الا الفاسقين) اى الخارجين عن طريق وفاقه الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه (وليجعل) اى ليصير الله تعالى (مايلقى الشيطان) اى ممايلبس به (فتنة للذين فى قلوبهم مرض) اى داء شك من المنافقين (والقاسية قلوبهم) من المشركين المعاندين (وان الظالمين) من الجنسين (لفى شقاق بعيد) خلاف بعيد عن طريق سديد (وليعلم الذين اوتوا العلم) اى من المؤمنين (انه) اى مانزله ثم نسخه (الحق من ربك فيؤمنوا به) اى زيادة على ايمانهم (فتخبت له قلوبهم) اى تطمئن زيادة على ايقانهم (الآية) اى وان الله لهادى الذين آمنوا بالدين القويم الى صراط مستقيم (وقيل ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ هذه السورة) اى النجم (وبلغ ذكر اللات) بالنصب على الحكاية وبالجر على الاعراب (والعزى ومناة الثالثة الاخرى خاف الكفار ان يأتى) اى النبى عليه الصلاة والسلام (بشئ من ذمها) اى زيادة على عيبها (فسبقوا الى مدحها بتلك الكلمتين) وفيه ماسبق ان الصواب كما فى نسخة بتينك الكلمتين (ليخلطوا) اى ليرموا (به) بالتخليط (فى تلاوة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويشغبوا) بتشديد الغين المعجمة اى يثيروا الشر ويهيجوا الفتنة وفى نسخة

يشنعوا من التشنيع اى ليعيبوا ويعيروا (عليه على عادتهم وقولهم) اى وعلى منهج مقالتهم (لاتسمعوا لهذا القرآن) اى مهما قدرتم (والغوافيه) اى تشاغلوا عند قراءته برفع اصواتكم اذا عجزتم (لعلكم تغلبون) عليه فى قراءته (ولسب هذا الفعل) يعنى الالقاء (الى الشيطان) مع انه فعلهم (لحمله لهم عليه) لانه السبب الداعى اليه (واشاعوا ذلك) اى ماسبقوا به الى مدحها افتراء منهم (واذاعوه) اى افشوه فيمابينهم (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) اى هو الذى قاله افتراء منهم فى نسبته اليه (لحزن لذلك من كذبهم وافترائهم عليه فسلاه الله تعالى) عن حزنه (بقوله وما ارسلنا من قبلك من رسول الآية) ايماء الى ان هذا من سنة الله التى قد خلت فى عباده واشعارا بأن الكفرة من شياطين الانس وانهم من اتباع شياطين الجن (وبين) اى ميز الله تعالى (للناس الحق) المنزل (من ذلك) اى مما ذكره (من الباطل) الملقى (وحفظ القرآن) اى جميع كلماته (واحكم آياته ودفع مالبس) بتشديد الموحدة (به العدو) من الاباطيل (كاضمنه الله تعالى) اى تكفله وتضمن حفظه المفهوم (من قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) اى من زيادة ونقص وتحريف وتبديل ولم يكل حفظه الى غيره بل تولاه بنفسه بخلاف الكتب الالهية المنزلة قبله فانه لم يتول حفظها بل استحفظها الربانيين والاحبار فاختلفوا فيها وحرفوها وبدلوها وهذا لاينافى ان حفظ القرآن بحسب مبناه ومعناه فرض كفاية لان المعنى انه تعالى تكفل حفظ القرآن بهم وانه لم يكلهم فى مراعاته الى انفسهم بل يكون دائما فى عون حماتهم (ومن ذلك) اى من سؤالات بعض الطاعنين فى مراتب النبيين (ماروى من قصة يونس) وفى نسخة فى قصة يونس (عليه السلام انه وعد قومه العذاب عن ربه) اى وخرج من عند قومه (فلما تابوا) اى بعد خروجه وظهور مقدمة وعيده (كشف عنهم العذاب) قيل يوم جمعة فى عاشوراء (فقال لاارجع اليهم كذابا ابدا) اى ولو بحسب الصورة استحياء من قومه (فذهب مغاضبا) اى على هيئة الغضبان على قومه اوعلى قوله وكان عليه اولا ان يصابرهم منتظرا من ربه الاذن له فى خروجه وثانيا ان يرجع اليهم حيث تاب الله عليهم (فاعلم اكرمك الله تعالى) بالعقيدة الثابتة (انه) اى الشان وفى نسخة ان (ليس فى خبر من الاخبار الواردة فى هذا الباب) لافى السنة ولا فى الكتاب (ان يونس قال لهم انه) اى الله سبحانه وتعالى (مهلكهم) وفى نسخة يهلكهم وفى اخرى مهلككم وعلى التسليم فيكون مقيدا بما ان ثبتوا على كفرهم فلايستقيم ان يقول لاارجع اليهم كذابا ابدا الابظاهره (وانما فيه) اى وانما الوارد فى حقه من الاخبار (انه دعا عليهم بالهلاك) اى ان اصروا على الاشراك (والدعاء) انما هو انشاء بطلب (ليس بخبر يطلب صدقه من كذبه لكنه) اى يونس (قال لهم ان العذاب مصبحكم وقت كذا وكذا) فيه ان هذا اخبار لاانشاء (فكان ذلك) اى مجيئه لهم فيما هنالك وفى نسخة كذلك اى كما قال فلايكون كذابا ابدا غايته انه لما اغامت السماء غيما شديدا اسود بدخان سود سطوح بيوتهم لبسوا المسوح وعجوا فى السوح

مظهرين الايمان والتوبة النصوح (ثم رفع الله عنهم العذاب وتداركهم) برحمته المخصوصة بهم فى هذا الباب (قال الله تعالى فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس) استثناء منقطع من القرى اذ المراد اهلها اى لكن قومه او متصل من ضمير آمنت والجملة فى معنى النفى اى ما آمنت قرية من القرى المحكوم على اهلها بالهلاك الا قوم يونس (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى الآية) اى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين (وروى فى الاخبار) اى فى بعض الآثار (انهم رأوا دلائل العذاب ومخايله) اى مظانه جمع مخيلة اى مظنة او سحابة فيها عقوبة وفى الحديث انه عليه الصلاة والسلام اذا رأى مخيلة اقبل وادبر وفى رواية اذا رأى فى السماء اختيالا تغير لونه خشية ان يكون عذابا ارسل كما وقع لقوم هود فاذا امطرت سرى عنه (قاله ابن مسعود) كما رواه ابن مردويه عنه مرفوعا وابن ابو حاتم موقوفا (وقال سعيد بن جبير غشاهم) اى غطاهم الله تعالى (العذاب كما يغشى الثوب القبر) وفى نسخة كما يغشى السحاب القمر (فان قلت فما معنى ماروى) عن ابن جرير عن عكرمة مولى ابن عباس من (ان عبدالله بن ابى سرح) بفتح السين المهملة وسكون الراء وفى آخره مهملة اسلم قبل الفتح وهاجر وكتب الوحى ثم ارتد ثم اسلم ومات ساجدالله (كان يكتب لرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد مشركا) ويروى ارتد كافرا (وسار) وفى نسخة وصار اى رجع (الى قريش) اى بمكة (فقال لهم انى كنت اصرف محمدا) اى اغيره (حيث اريد) اى من تغيير كلامه وتعبير مرامه (كان يملى على عزيز حكيم فاقول) اى استفهاما (أعلى حكيم) وفى نسخة فاقول اوعليم حكيم (فيقول نعم كل صواب) اى فى نفس الامر اذ نزل عليه بهذا كتاب فيكون من السبعة الاحرف التى نسخ من كل باب (وفى حديث آخر) كما رواه ابن جرير عن السدى (فيقول له النبى صلى الله عليه وسلم اكتب كذا) كناية عما كان يأمره بكتابته فى املاء نظرته (فيقول) اى ابن ابى سرح (اءكتب كذا) بألف استفهام ملفوظة او محذوفة واغرب الدلجى فى تقدير انما اكتب كذا (فيقول) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما فى نسخة (اكتب كيف شئت ويقول له اكتب عليما حكيما فيقول اكتب سميعا بصيرا فيقول له اكتب كيف شئت) وهذا على اطلاقه غير صحيح فقد روى ان اعرابيا سمع قارئا يقرؤ فان زللتم من بعد ماجاءتكم البينات فاعلموا ان الله غفور رحيم بدل عزيز حكيم ولم يكن قارئا فانكره وقال ان كان هذا كلام الله فلا يذكر الغفران عند الزلل لانه اغراء عليه بالعمل (وفى الصحيح) اى فى البخارى من طريق عبدالعزيز وفى مسلم من طريق ثابت كلاهما (عن انس رضى الله تعالى عنه ان نصرانيا كان يكتب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ما اوحى اليه (بعد ما اسلم) وقرأ البقرة وآل عمران (ثم ارتد) كافرا فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فاعجبوا به فمالبث ان قسم الله عنقه فيهم الحديث (وكان يقول مايدرى محمد ما كتبت) اى له كما فى نسخة والمعنى مايشعر بكتابتى فيما غيرت سهوا اوقصدا وفى نسخة ما يدرى محمد الا

ما كتبت له (فاعلم ثبتنا الله واياك على الحق) اى البين دليلا (ولا جعل للشيطان وتلبيسه الحق) اى تخليطه (بالباطل الينا سبيلا ان مثل هذه الحكاية) ولو على طريق الرواية (اولا لاتوقع فى قلب مؤمن ريبا) اى شكا وشبهة (اذ هى حكاية عن من ارتد وكفر بالله) وفى حال كفره رواه (ونحن) اى معاشر المحدثين من علماء المسلمين (لانقبل رواية المسلم المتهم) اى فى عدالته بالكذب والمعصية (فكيف بكافر) اى مستحق العقوبة (افترى هو ومثله) من الكفرة والفجرة (على الله ورسوله ماهو اعظم من هذا) الافتراء المروى عنهما فلاعبرة بهما (والعجب لسليم العقل) وفى نسخة اسليم القلب (يشغل بمثل هذه الحكاية سره) اى الا بارادة انه يدفع شره (وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين) اسم فاعل من ابغض ضد احب وروى منغص من التنغيص وهو التكدير وروى بالقاف من النقص (مفتر على الله ورسوله ولم ترد) اى هذه الحكاية (عن احد من المسلمين ولا ذكر احد من الصحابة انه شاهد) لابرؤية ولا بسماع قضية (ماقاله وافتراه على نبى الله وانما كان حقه ان يقول وقدقال تعالى انما (يفترى الكذب الذين لايؤمنون بايات الله واولئك هم الكاذبون) فيه اقتباس من القرآن الكريم اشعارا بأنه نزل ردا لقولهم انما يعلمه بشروانه على الله مفتر (وما وقع من ذكرها فى حديث انس) ولو فى الصحيح (وظاهر حكايتها) ولو بالتصريح (فليس فيه مايدل على انه) اى انسا (شاهده) اى الحاكى حال اسلامه وفى نسخة شاهدها اى الحكاية اوالقضية (ولعله حكى ماسمع) اى من غيره وهكذا بغير انتهاء امره الى تحقق سنده (وقد علل البزار حديثه ذلك) اى لذلك اولعلة خفية قادحة فى اسناد ذكر هنالك (وقال) اى البزار (رواه ثابت) وفى نسخة عنه اى عن انس (ولم يتابع عليه) بصيغة المجهول (ورواه حميد) اى الطويل لطول كان فى يده مات وهو قائم يصلى وثقوه على انه كان يدلس (عن أنس رضى الله تعالى عنه قال) اى البزار (واظن حميدا انه سمعه من ثابت) اى فدلس وروى عن انس (قال القاضى الامام) الظاهر انه المصنف ويؤيده انه فى نسخة قال القاضى ابو الفضل رحمه الله (ولهذا والله تعالى اعلم لم يخرج اهل الصحيح) وفى نسخة اهل الصحة (حديث ثابت ولا حميد) فيه بحث اذ سبق ان حديثهما فى الصحيحين وكانه اراد غير هذا الحديث المتنازع فيه (والصحيح حديث عبدالله بن عزيز بن رفيع) وهو تابعى جليل ثقة روى عن ابن عباس وابن عمر وعنه شعبة وابو بكر بن عياش توفى سنة ثلاث ومائة واخرج له الائمة الستة (عن انس الذى خرجه اهل الصحة) اى كلهم (وذكرناه) اى سابقا (وليس فيه عن انس قول شئ من ذلك) اى مما حكى (من قبل نفسه فى جميع الروايات الا من حكايته عن المرتد النصرانى) على ما تقدم والله تعالى اعلم (ولو) وفى نسخة فلو (كانت) اى تلك الرواية او الحكاية (صحيحة) اى فرضا وتقديرا (لما كان فيها) اى فى مضمونها (قدح) اى طعن له (ولا توهيم) اى نسبة الى وهم وفى نسخة ولا توهين اى نسبة الى وهن وضعف فى ضبط (للنبى صلى الله تعالى عليه

(وسلم)

وسلم فيما اوحى اليه) اى من عند ربه (ولاجواز للنسيان والغلط عليه والتحريف) اى الزيغ والميل (فيما بلغه) اى اوصله من الحق الى الخلق (ولا طعن فى نظم القرآن) اى لامن جهة مبانيه ولامن طريق معانيه (وانه من عندالله تعالى) اى العزيز الحميد (اذ ليس فيه) اى فيما قاله الكاتب (لوصح) اى قوله (اكثر من ان الكاتب قال له) اى للنبى عليه الصلاة والسلام (عليم حكيم اوكتبه) اى قبل ان يتم النبى عليه الصلاة والسلام كلامه وفى نسخة اذا كتبه (فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك هو) اى مثل ماقلته اوكتبته (فسبقه لسانه او قلمه لكلمة اوكلمتين مما نزل على الرسول قبل اظهار الرسول لها) اى لتلك الكلمة (اذ كان ماتقدم مما املاه الرسول يدل عليها) او يشير اليها (ويقتضى وقوعها) اى فى محلها اللائق بها (بقوة قدرة الكاتب على الكلام) حيث كان من فصحاء الانام (ومعرفته به) اى بالكلام نظما ونثرا فى ترتيب المرام (وجودة حسه) اى ادراكه ودرايته (وفطنته) اى سرعة فهمه عند سماع روايته ونظير ذلك ماوقع لعمر رضى الله تعالى عنه فى موافقته حيث روى انه لما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الآية فلما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا آخر قال عمر رضى الله تعالى عنه فتبارك الله احسن الخالقين فقال له النبى عليه الصلاة والسلام كذلك انزلت (كما يتفق ذلك للعارف) بأساليب الكلام (اذا سمع البيت) من الشعر (ان يسبق) فهمه لقوته (الى قافيته) قبل التمام (اومبتدأ الكلام) اى او اذا سمع ابتداء الكلام (الحسن) فى النثر فانه يسبق طبعه (الى مايتم به) اى قبل تمام المرام كما فى وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اسأتم فلها (ولا يتفق ذلك) التوافق (فى جملة الكلام) اى مما لاتدل فاتحته على خاتمته (كما لايتفق ذلك فى آية) اى كاملة (ولاسورة) اى شاملة (وكذلك) اى يأول (قوله عليه الصلاة والسلام) لعبدالله بن ابى سرح (كل صواب) اى كل ماقلته اوكتبته (ان صح) سنده ويروى ان صحت اى اسانيده (فقديكون هذا فيما) كان (فيه من مقاطع الآى) اى رؤسها ومواقفها ويروى الآيات (وجهان) اى جائزان فى صدر الاسلام (وقراءتان) اى متواتران (انزلتا جميعا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) الا ان احديهما صارت شاذة (فاملى احديهما وتوصل الكاتب بفطنته) ببركة صحبته وانعكاس مرآته (ومعرفته بمقتضى الكلام) ومايتعلق بفصاحته وبلاغته (الى الاخرى) اى قبل ذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لها كما فى نسخة (فذكرها) اى الكاتب (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذكره لها) كما قدمناه على مايشير اليه قوله تعالى يكاد زيتها يضئ ولولم تمسسه نار نور على نور عند ظهور الايمان يهدى الله لنوره من يشاء كعمر ويضل من يشاء كابن ابى سرح ويضرب الله الامثال للناس ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور بل له نار فى غاية من ظهور والامور مختبوءة تحت حجب ظلال وستور (فصوبها)

اى القراءة الاخرى (له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بحسب الموافقة (ثم احكم الله من ذلك) اى مما ذكر من عليم حكيم بدل غفور رحيم ونحوه مما تقدم هنالك (ما احكم) اى اثبته (ونسخ ما نسخ) اى ازاله لحكمة اقتضت هنالك كقوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما وقوله وبلغوا عنا انا لقينا ربنا فرضى عنا نزل فيمن قتل ببئر معونة من القرآن ثم نسخ (كما قد وجد ذلك) الاختلاف الآن ايضا (فى بعض مقاطع الآى مثل قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز) اى القوى القادر على ثوابهم وعقابهم (الحكيم) فى ارادته من تعذيبه واثابته (وهذه قراءة الجمهور) وهم السبعة او العشرة (وقد قرأ جماعة) اى بطرق شاذة (فانك انت الغفور الرحيم وليست) اى هذه الجملة (فى المصحف) وفى نسخة من المصحف اى فهى متلوة لا مكتوبة ولذا صارت شاذة (وكذلك كلمات جاءت على وجهين فى غير المقاطع) بل فى اثناء الآى من المواضع (قرأ بهما معا) اى كليهما (الجمهور وثبتتا فى المصحف) اى فى مصحف الامام او جنس المصاحف العثمانية (مثل وانظر الى العظام) اى عظام الحمار (كيف ننشرها) بالراء وهى قراءة نافع وابن كثير وابى عمرو اى نحييها (وننشزها) بالزاء فى قراءة الباقين اى نحركها ونرفع بعضها الى بعض فى تركيبها (ويقض الحق) بضاد معجمة مكسورة فى قراءة ابى عمرو وابن عامر وحمزة والكسائى وحذف ياؤه فى الرسم على خلاف القياس تنزيلا للوقف منزلة الوصل اى يقضى القضاء الحق (ويقص الحق) بضم صاد مهملة مشددة اى يتبعه ويحكيه ويأمر به (وكل هذا) اى ما ذكر من الخلاف فى القراءة او الرواية (لا يوجب ريبا) يورث شبهة (ولا يسبب) بتشديد الباء الاولى مكسورة اى لا يصير سببا وفى نسخة صحيحة لا ينسب (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم غلطا) اى سهوا (ولا وهما) بفتح الهاء وسكونها اى توهما (وقد قيل ان هذا) اى قول ابن ابى سرح لقريش بعد ردته كنت اصرف محمدا كيف اريد (يحتمل ان يكون فيما يكتبه) اى فيما كان يكتبه مكاتيب (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على لسانه (الى الناس) اى من الملوك وغيرهم (غير القرآن فيصف) اى ابن ابى سرح (الله) سبحانه وتعالى بصفات تليق به من سميع بصير وعليم خبير وعليم حكيم وغفور رحيم حسب ما يوافق سجع الكلام ووفق المرام (ويسميه فى ذلك الكتاب) اى المكتوب (كيف شاء) على نهج المطلوب ويروى بما شاء وكثيرا ما يقع مثل ذلك الاختلاف بين المملى والمملى عليه ثم يحصل الائتلاف

فصل

(هذا القول) اى الذى تقدم (فيما طريقه البلاغ) اى التبليغ فى باب الرسالة (واما ما ليس سبيله سبيل البلاغ من الاخبار التى لا مستند لها الى الاحكام) المتعلقة بالامور

الدنيوية فيحسن المعاش وتحسين الزاد (ولا اخبار المعاد) بفتح الميم اى احاديث الأحوال الاخروية فيابد الآباد (ولا تضاف الى وحى) اى الهى جلى اوخفى (بل فيامور الدنيا) اى ليس لها تعلق بالاخرى (واحوال نفسه) اى من حكاية غده وامسه (فالذى يجب) اى اعتقاده كافي نسخة (تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبرئته (عن ان يقع خبره) اى حديثه (في شئ من ذلك) اى مما قدمناه هنالك (بخلاف مخبره) بضم الميم وفتح الموحدة اى بضد ما اخبر به (لاعمدا ولا سهوا) اى نسيانا (ولا غلطا) اى خطأ (وانه معصوم من ذلك) اى من جميع ماذكر (في حال رضاه وسخطه) بفتحتين وبضم فسكون اى كراهته وغضبه (وجده) بكسر الجيم وهو ضد الهزل (ومزحه) فانه كان يمزح ولا يقول الا حقا ومنه قوله لامرأة لاتدخل الجنة عجوز (وصحته ومرضه) اى لسلامة قلبه وصحة لسانه (ودليل ذلك) اى ماذكر (اتفاق السلف) اى من الصحابة والتابعين (واجماعهم عليه) اى على انه لايصدر شئ منه بخلاف اخباره عنه (وذلك) اى بيانه (انا نعلم من دين الصحابة) اى دينهم (وعادتهم مبادرتهم) اى مسارعتهم (الى تصديق جميع احواله) اى افعاله واقواله (والثقة) اى الاعتماد (بجميع اخباره) اى احاديثه وآثاره (في اى باب كانت) من اطواره (وعن اى شئ) وفى نسخة وفى اى شئ (وقعت) اى اخباره (وانه) اى الشان وفي نسخة صحيحة وانهم (لم يكن لهم توقف) اى تلبث وتمكن (ولا تردد في شئ منها) اى من صحة اقواله وافعاله وثبوت احواله (ولا استثبات) اى ولا طلب ثبات لشأ عن تردد بعد نقل ثقاة (عن حاله عند ذلك هل وقع فيها سهو اولا) لكمال متابعتهم في اقواله وموافقتهم لافعاله حتى ورد انه عليه الصلاة والسلام لما خلع نعله في الصلاة ورمى بها خلعوا نعالهم ورموا بها وكذلك فيطرح الخاتم تبعا له صلى الله تعالى عليه وسلم (ولما احتج ابن ابي الحقيق) بضم المهملة وفتح القاف الاولى وسكون التحتية (اليهودى) من يهود خيبر (على عمر) فيمارواه البخارى في حديث اجلاء يهود خيبر (حين اجلاهم) اى اخرجهم عمر (من خيبر) وهو وطنهم ويروى عن خيبر (باقرار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) متعلق باحتج اى استدل اليهودى بتقريره عليه الصلاة والسلام (لهم) في ابقائهم فيها (واحتج عليه عمر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لابن ابى الحقيق (كيف بك اذا اخرجت من خيبر) بصيغة المجهول المخاطب (فقال اليهودى كانت) اى مقالته عليه الصلاة والسلام (هزيلة) تصغير هزلة وهى المرة من الهزل (من ابى القاسم) كنيته عليه الصلاة والسلام بابنه القاسم (قال له عمر كذبت ياعدوالله) وانما كذبه لنسبته له عليه الصلاة والسلام لما لايليق به من الهزل وللاشارة الى ان كلامه كله قول فصل وما هو بالهزل فانه كان اخبارا عماسيقع من عزة الاسلام وقوة الاحكام فيكون معجزة جزيلة لاهزيلة رذيلة (وايضا فان اخباره وآثاره) اى من اقواله وافعاله (وسيره) اى سائر

احواله (وشمائله) جمع شمال بالكسر وهو الخلق اى الجبلة من صفات كماله ونعوت جماله (معتنى) اى مهتم (بها) وهو بصيغة المجهول وكذا (مستقصى) اى مستوفى (تفاصيلها ولم يرد) اى وما ورد (فى شئ منها) اى من اقواله وشمائل احواله (استدراكه صلى الله تعالى عليه وسلم لغلط فى قول قاله او اعترافه بوهم) اى بوقوع سهو (فى شئ اخبر به ولو كان ذلك) اى ماذكر من الغلط والوهم واقعا (لنقل) اى الينا (كما نقل) على مارواه مسلم عن طلحة وانس ورافع بن خديج (من قصة رجوعه عليه الصلاة والسلام) وفى نسخة فى قصته عليه الصلاة والسلام ورجوعه (عما اشار به على الانصار فى تلقيح النخل) اى تأبيرها وهو جعل شئ من النخل الذكر فى الانثى وذلك انه مر بهم وهم يلقحونها فسألهم عن ذلك فاخبروه فقال لعلكم لو لم تفعلوا لكان خيرا فتركوا فلم تثمر على العادة فقال لهم انتم اعلم بدنياكم وقال انما انا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من رأيي فانما انا بشر (وكان ذلك) اى قوله عليه الصلاة والسلام للانصار (رأيا) اى من نفسه (لاخبرا) عن وحى من ربه ومن ثمه قال انتم اعلم بدنياكم وفيه تنبيه نبيه على انه لايشترط فى حق ارباب النبوة العصمة على الخطأ فى الامور الدنيوية التى لاتعلق لها بالاحكام الدينية والاحوال الاخروية لتعلق هممهم العليا بعلوم العقبى وغيرهم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا (وغير ذلك من الامور التى ليست من هذا الباب) اى باب تنزيه عليه الصلاة والسلام عن ان يقع خبره خلاف مخبره فى فصل الخطاب (كقوله) فيما رواه الشيخان عن ابى موسى الاشعرى قال ارسلنى اصحابى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسأله الحملان الى غزوة تبوك فقال والله وفى نسخة زيادة انى لااحملكم وماعندى مااحملكم عليه ثم اتى صلى الله تعالى عليه وسلم بذود غر الذرى فاعطاه اياها فقال تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه فرجع اليه فأخبره فقال ما انا حملتكم ولكن الله حملكم (والله لااحلف على يمين) اى على عقد وعزم ونية قال الانطاكى اى على شئ مما يحلف عليه وسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين (فأرى غيرها) اى فعل غير المحلوف عليه يعنى فاعلم ان تركها (خيرا منها) اى من بقائها (الا فعلت الذى حلفت عليه) كترك حملانهم (وكفرت عن يمينى وقوله) فيما رواه الشيخان عن ام سلمة (انكم تختصمون الى الحديث) تمامه ولعل بعضكم الحن بحجته من بعض فمن اقتطعت له من حق اخيه شيأ فكأنما اقتطع له قطعة من النار (وقوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الائمة الستة عن الزبير من امره عليه الصلاة والسلام للزبير بن العوام ان يسقى نخله ولايستوعب ثم يرسل الماء الى جاره من الانصار فقال الانصارى ان كان ابن عمتك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (اسق) بفتح الهمزة (يازبير) اى نخلتك اوحديقتك (حتى يبلغ الماء الجدر) بفتح الجيم وكسرها وسكون الدال المهملة وبالراء لغة فى الجدار والمراد ههنا اصل الحائط كما ذكر النووى وقيل اصول الشجر وقيل جدر المشارب التى يجتمع فيها الماء فى اصول الشجر وفى نسخة

(الجدر)

الجدر بضمتين وهو جمع الجدار فاستوعب له عليه الصلاة والسلام بعد ان امره ان يسقى بدون استيعاب رعاية لجاره (كاستنبين كل مافى هذا) اى الذى ذكرناه (من مشكل مافى هذا الباب والذى بعده ان شاء الله تعالى مع اشباهها) اى نظائرها مما وقع فى هذا الكتاب ويروى مع اشباههما (وايضا فان الكذب متى عرف) اى صدوره (من احد فى شئ من الاخبار) ولو جزئيا وهو بفتح الهمزة ويروى فى شئ والاخبار فهو بكسر الهمزة (بخلاف ماهو) متعلق بعرف حال من ضميره (على اى وجه كان) من المزاح ونحوه (استريب بخبره) بصيغة المجهول وكذا قوله (واتهم فى حديثه) وهو تفسير لماقبله قال ابوبكر لعمر رضى الله تعالى عنهما عليك بالرائب من الامور واياك والرائب منها اى الزم الصافى الخالص منها واترك المشتبه منها فالاول من راب اللبن يروب والثانى من رابه يريبه اى اوقعه فى الشك ومنه قوله عليه الصلاة والسلام دع مايريبك الى مالا يريبك بضم الياء وفتحها (ولم يقع قوله فى النفوس موقعا) اى لم يؤثر فيها تأثيرا تقبله وتطمئن به (ولهذا) اى ولكون الكذب يورث الريبة فى الخبر والتهمة فى الاثر (ترك المحدثون) وفى نسخة ماترك المحدثون على ان ماموصولة وقال الدلجى مامزيدة لتأكيد معنى الترك وهو غريب (والعلماء) اى المجتهدون فهو اعم مماقبله (الحديث) اى نقله (عمن عرف) اى شهر (بالوهم) بفتح الحاء اى الغلط وبسكونها اى السهو (والغفلة) اى الذهول وعدم اليقظة (وسوء الحفظ) بقلة الضبط (وكثرة الغلط) فى المتن والسند (مع ثقته) اى اعتماده فى ديانته وامانته فى روايته وقدحكى ان البخارى امتنع عن الرواية ممن اخذ بذيله تحديبا لدابته ان فى حجره شعيرا ونحوه (وايضا فان تعمد الكذب فى امور الدنيا معصية) ويروى منقصة اى خصلة تورث المذمة عاجلا والعقوبة آجلا اذ هى الخروج عن الطاعة (والاكثار منه) اى من تعمد الكذب (كبيرة باجماع) اى من العلماء الاعلام كابى حنيفة ومالك وغيرهما من غير نزاع (مسقط للمروءة) ومخل بالعدالة (وكل هذا) اى ماذكر (مما ينزه عنه منصب النبوة) بفتح الميم وكسر الصاد اى ساحة الرسالة (والمرة الواحدة) مبتدأ وصفة مؤكدة له (منه) اى من الكذب (فيما) ويروى عما (يستشنع) بصيغة المجهول من مادة الشناعة وهى القباحة وكذا قوله (ويستبشع) من البشاعة وهى الكراهة وفى نسخة ويشاع من الاشاعة وفى اخرى ويشيع بالياء او النون من التشييع او التشنيع اى فيما يستقبح ويستكره (مما يخل بصاحبها) اى المرة (ويزرى بقائلها) اى يعيبه وينقصه ويحقره (لاحقة بذلك) خبر المبتدأ اى متصلة بماينزه عنه منصب النبوة (واما فيما لايقع هذا الموقع) اى من الامر المستبشع كالكذبة الواحدة فى حقيرة من الدنيا (فان عددناها) اى هذه المعصية (من الصغائر فهل تجرى على حكمها) اى حكم المرة الواحدة من الكذب (فى الخلاف فيها) اى قبل البعثة هل يصدر من الانبياء صغيرة اولا (مختلف فيه) وقدسبق بيان الخلاف (والصواب تنزيه النبوة) اى صاحبها اوذاتها مبالغة (عن قليله)

اى الكذب (وكثيره) اى بالاولى (وسهوه وعمده) بخلاف غيرها من الصغائر اذ فيها القولان المشهوران للسلف والخلف (اذ عمدة النبوة) اى مدار امورها المقرونة بالرسالة (البلاغ) اى تبليغ الاحكام (والاعلام) اى بما يتعلق به حق الانام (والتبيين) اى تبيين ماانزل اليهم من الابهام (وتصديق ماجاء به النبى) اى فيما جاء به النبى عليه الصلاة والسلام (وتجويز شئ من هذا) اى الذى يخل بمنصب النبوة سواء كان صغيرة اوكبيرة قليلة اوكثيرة (قادح فى ذلك) اى فى العمدة التى هى ابلاغ النبوة (ومشكك فيه) اى وموقع فى الريبة (مناقض للمعجزة) اى التى هى عبارة عن قول الرب صدق عبدى (فلنقطع عن يقين) اى لاعن ظن وتخمين وفى نسخة على يقين (بانه) اى الشان (لايجوز على الانبياء خلف) اى تخلف كما فى نسخة اى مخالفة وقوع (فى القول) من اقوالهم (فى وجه من الوجوه) اى فى حال من احوالهم (لابقصد ولا بغير قصد ولا نتسامح) اى نحن وفى نسخة بصيغة المجهول اى ولاينبغى ان يتسامح ويتساهل وفى اخرى ولابتسامح بباء الجر والتنوين (مع من تسامح) بصيغة الماضى وفى نسخة بصيغة المضارع الغائب كلاهما من باب التفاعل وفى نسخة سامح من باب المفاعلة وفى اخرى ولا بتسامح بتسامح على لفظ المصدر (فى تجويز ذلك) اى الخلف فى القول (عليهم) ولوكان (حال السهو مما) وفى نسخة فيما (ليس طريقه البلاغ نعم) كذا فى بعض النسخ المصححة ولم يتعرض له احد من المحشين ولم يظهر لنا وجهه المستبين (وبأنه) اى وكذا نقطع بأنه (لايجوز عليهم الكذب قبل النبوة) اى اظهارها (ولا الاتسام) بتشديد التاء افتعال من الوسم وهو العلامة اى ولايجوز الاتصاف (به فى امورهم) المتعلقة بآخرتهم (واحوال دنياهم لان ذلك) اى الكذب لوصدر عنهم (كان يزرى) اى يحقرهم (ويريب بهم) اى يوقع اممهم فى التهمة فيما جاؤا به عن ربهم (وينفر القلوب عن تصديقهم بعد) اى بعد ارسالهم بما امروا بتبليغ احوالهم (وانظر احوال عصر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قريش وغيرها من الامم) اى من العرب والعجم (وسؤالهم) بالنصب او الجر (عن حاله) اى تحول شانه (فى صدق لسانه وماعرفوا به) بتشديد الراء مبنيا للمفعول او الفاعل مشددا اومخففا اى والذى عرف قريش (من ذلك) اى صدق لسانه (واعترفوا به) حين سئلوا عنه (مما عرف) بصيغة المفعول ويروى واعترفوا بما عرف به اى علم من تحقق شأنه (واتفق النقل) ويروى واتفق اهل النقل (على عصمة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اى من الكذب ونحوه (قبل وبعد) اى قبل البعثة وبعدها (وقد ذكرنا من الآثار فيه) اى فيما يتعلق به (فى الباب الثانى اول الكتاب مايبين لك صحة ما اشرنا اليه) من تنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكذب ونحوه مما يشين لديه ومن جملته قوله تعالى قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لايكذبونك بالتشديد والتخفيف اى لاينسبونك الى الكذب قبل النبوة ولا بعدها

فصل

(فان قلت فما معنى قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث السهو) اى الحديث الدال على السهو على ماوراه الشيخان (الذى حدثنا به الفقيه ابو اسحق ابراهيم بن جعفر حدثنا القاضى ابو الاصبغ) بفتح الهمزة والموحدة بعدها غين معجمة (ابن سهل) هو القاضى عيسى بن سهل (قال حدثنا حاتم بن محمد) تقدم (حدثنا ابوعبدالله بن الفخار) بفتح الفاء وتشديد الخاء المعجمة (حدثنا ابو عيسى) اى الترمذى على ماصرح به الدلجى وقال الحلبى تقدم انه يحيي بن عبدالله بن يحيي بن يحيي بن كثير الليثى (حدثنا عبدالله) قال الحلبى تقدم مرارا انه ابو مروان عبدالله بن يحيي بن يحيي الليثى (حدثنا يحيي) تقدم انه يحيي بن يحيي الليثى (عن مالك) اى ابن انس الامام (عن دواد بن الحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وثقه جماعة توفى سنة خمس وثلاثين ومائة اخرج له الائمة الستة (عن ابى سفيان) تابعى ثقة مولى ابن ابى احمد اخرج له الائمة الستة (انه قال سمعت اباهريرة رضى الله تعالى عنه) قال الحلبى الحديث اخرجه من الموطأ كما ترى وهو فى مسلم والنسائى من رواية ابى سفيان عن ابى هريرة واخراجاه جميعا عن عقبة عن مالك فان قلت لم لم يخرجه القاضى من مسلم فالجواب ان بينه وبين مالك فى الموطأ سبعة اشخاص ولو رواه عن مسلم كان كذلك ولكن الموطأ عندهم مقدم على غيره ايضا الموطأ يقع له من بعض الطرق اعلى مما ذكره بدرجة فيعلوله على مسلم ولكن لواخرجه من عند النسائى كان يقع له اعلى من الموطأ عن ابى هريرة (يقول صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر) وقيل الظهر (فسلم فى ركعتين) اى بعد فراغه منهما ومن تشهدها (فقام ذواليدين) وسمى به لان فى يديه او احدها طولا وقيل لانه كان يعمل بكلتا يديه ووهم هنا الزهرى مع سعة علمه فقال ذوالشمالين ولا يصح لان ذا الشمالين استشهد ببدر وذواليدين شهد قصة ابى هريرة واسلام ابى هريرة بعد خيبر تأخر موته حتى روى عنه متأخروا التابعين كمطير وقيل انهما واحد هذا لايصح لان ذا الشمالين خزاعى وذا اليدين سلمى (فقال يارسول الله اقصرت الصلاة) على بناء المفعول من القصر ضد الاتمام او بفتح فضم صاد وتاء تأنيث على صيغة الفاعل بمعنى النقص قاله ابن الاثير وقال النووى كلاهما صحيح والاول اشهر واصح وقال المزى الصحيح بناء قصرت لما لم يسم فاعله من قبل الرواية ومن قبل الدراية لان غيرها قصرها ولموافقة لفظ القرآن ان تقصروا من الصلوة انتهى ولايخفى ان هذا يشير الى احتمال وجه آخر وهو ان يكون قصرت بفتحتين وتاء الخطاب وحينئذ يطابق قوله (ام نسيت) بفتح فكسر ثم تاء خطاب (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جوابا له (كل ذلك لم يكن) روى بالرفع والنصب فعلى الاول مبتدأ خبره لم يكن وعلى الثانى خبر

كان مقدم عليها والمعنى كل ذلك لم يقع من قبلي بل انما كان من عند ربي ليس الحكم في امتي من جهتي (وفي الرواية الاخرى ماقصرت) بصيغة الغائبة للفاعل اى الصلاة كما في نسخة (ومانسيت) بصيغة المتكلم ومايحتمل نافية واستفهامية ويؤيد الاول انه في رواية اخرى لم انس ولم تقصر وفي نسخة ولانسيت (الحديث بقصته) اى مشهور في روايته (فاخبر بنفي الحالين) اى معا بناء على ما اختاره المصنف من ان مانافية (وانها لم تكن) اى حالة منهما اى مطلقا اوالقضية اصلا وفي رواية انهما لم يكونا اى النقص والنسيان (وقد كان احد ذلك) اى احد ماذكر من الحالتين في الواقع (كما قال له) وفي نسخة كما قال ذواليدين (قد كان بعض ذلك يارسول الله) فهذا يرجح كون مانافية (فاعلم وفقنا الله واياك ان للعلماء في ذلك اجوبة بعضها بصدد الانصاف) اى متمسك بطريق الانصاف في الرجوع الى الحق (ومنها) اى وبعضها (ماهو بنية التعسف والاعتساف) التعسف هو الخروج عن الجادة وركوب الامر بالمشقة وفي معناه الاعتساف وانما جمع بينهما للمبالغة ورعاية الفاصلة والمراد بالنية القصد والتوجه بالطوية وفي نسخة بتيه بكسر الفوقية فياء ساكنة فهاء وفسره الحلبي بالكبر والاظهر انه بمعنى التحير في تيه الضلالة وبيداء الجهالة ولذا فسره التلمساني بعدم الاهتداء (وها انا اقول) مبتدأ وخبر قرنا بتنبيه في حق نبي نبيه (اما على القول) اى قول بعضهم (بتجويز الوهم) بفتح الهاء وسكونها اى السهو (والغلط فيما ليس طريقه من القول البلاغ) بالنصب اى الابلاغ وفي نسخة من البلاغ اى من جهة التبليغ (وهو) اى هذا القول هو (الذى زيفناه) اى ضعفناه (من القولين) اعنى الجواز وعدمه (فلا اعتراض بهذا الحديث وشبهه) ولا اشكال في تجويز نحوه (واما على مذهب من يمنع السهو والنسيان في افعاله) اى الشاملة لاقواله عليه الصلاة والسلام (جملة) اى جميعها مجملة (ويرى انه) اى ويعتقد انه عليه الصلاة والسلام (في مثل هذا عامد لصورة النسيان) اى كالعامد في هذه الصورة (ليسنه فهو صادق في خبره لانه لم ينس ولا قصرت ولكنه على هذا القول تعمد هذا الفعل في هذه الصورة) ليسنه (لمن اعتراه مثله) اى اصابه نحوه من الامة فيقتدى به في تدارك الحالة (وهو قول مرغوب عنه) اى مردود لنسبته الى التعمد في القضية (نذكره) وفي نسخة ونذكره (في موضعه) اى مع بيان ضعفه (واما على حالة السهو) اى على كون السهو محالا (عليه في الاقوال وتجويز السهو عليه فيما ليس طريقه القول) اى التبليغ (كما سنذكره) اى على القول الاصح (ففيه اجوبة) اى مرضية (منها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عن اعتقاده وضميره) اى بحسب ظنه في قوله كل ذلك لم يكن (اما انكار القصر فحق وصدق باطنا وظاهرا) فلا شبهة فيه (واما النسيان فاخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتقاده) اى وفق اجتهاده (وانه لم ينس في ظنه فكأنه قصد الخبر بهذا) اى بعدم نسيانه

(عن)

(عن ظنه وان لم ينطق به) اى وان لم يصرح به وان لم يقل لم انس فيما اظن به (وهذا) ويروى وهو (صدق ايضا) لاريبة فيه ولاشبهة (ووجه ثان ان قوله ولم انس راجع) اى مفعوله (الى السلام اى انى سلمت قصدا وسهوت عن العدد اى لم اسه فى نفس السلام وهذا محتمل) اى من جهة العربية (وفيه بعد) اى عن صحة حمل القضية (ووجه ثالث وهو ابعد) ويروى ابعدها اى من النقل والعقل فى تحقيق المعنى (ماذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ) اى المبنى (من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجتمع القصر والنسيان بل كان أحدهما) وهذا بحسب مفهوم المعنى وهو غير معتبر عند الجمهور (ومفهوم اللفظ) اى المعتبر (خلافه) اى مخالف له لاسيما (مع الرواية الاخرى الصحيحة وهو قوله ماقصرت الصلاة وما نسيت) وفى نسخة ولا نسيت فانه دال على نفى وجودهما كليهما سواء تكون نافية او استفهامية وايضا لوكان مفهومه ماتقدم لم يقل ذو اليدين قد كان بعض ذلك يارسول الله (هذا) اى الوجه الثالث (مارأيت فيه لائمتنا) اى المالكية اوالاعم فيشير الى انه مما ظهر له والله تعالى اعلم (فكل من هذه الوجوه) اى الثلاثة (محتمل اللفظ) وفى نسخة محتمل للفظ اى للمبنى وان كان الاخيران بعيدين فى المعنى (على بعد بعضها) وهو الوجه الثانى (وتعسف الآخر منها) وهو الوجه الثالث (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (والذى اقول) اى واختاره (ويظهر لى انه اقرب من هذه الوجوه كلها ان قوله لم انس انكار للفظ الذى نفاه عن نفسه) لان اصل النسيان الترك فكره عليه الصلاة والسلام ان يقول تركت باختيارى (وانكره على غيره) جملة حالية اى وقد انكره عليه الصلاة والسلام فيما رواه الشيخان عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (بقوله بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كذا وكذا ولكنه نسى) بضم النون وتشديد السين المكسورة اى انساه الله اياها ولابى عبيد بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت ليس هو نسى ولكنه نسى وهو ابين من الاول لكن فيه ان ظاهر الحديث يخص النسيان بآى القرآن فلايعم سائر الاقوال والافعال من الشان ولعله مقتبس من قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى الاماشاء الله اى ما اراد الله تعالى انساءك اياه فينسيكه ربما يعم الحكم كما نبه عليه المصنف وقال (وبقوله فى رواية الحديث الآخر) وفى نسخة فى بعض رواية الحديث الآخر (لست انسى) بفتح الهمزة والسين (ولكنى) وفى نسخة ولكن (انسى) بصيغة المجهول مشددا ويجوز مخففا (فلما قال له السائل) وهو ذواليدين (اقصرت الصلاة ام نسيت انكر قصرها كما كان) اى فى نفس الامر (ونسيانه) اى وانكر نسيانه هو (من قبل نفسه) اى باختياره وتقصير من جانبه (وانه) اى الشان (ان كان جرى شئ من ذلك فقد نسى) بصيغة المجهول مشددا (حتى سأل غيره) اى الصحابة كأبى بكر وعمر رضى الله عنهما بقوله احق مايقول ذواليدين قالوا نعم (فتحقق انه نسى) بصيغة المجهول مشددا اى انساه الله (واجرى عليه ذلك) بالبناء للمفعول وكذا قوله (ليسن) اى ليقتدى

وفي نسخة بالبناء للفاعل اى ليجعله سنة تقتدى بها الامة (فقوله على هذا المالس ولم تقصر) للبناء للفاعل او المفعول (وكل ذلك) اى وقوله كل ذلك وفي نسخة اذكل ذلك (لم يكن صدق) خبر لقوله فقوله (وحق) تأكيد (لم تقصر) اى كما في نفس الامر (ولم ينس حقيقة) اى من قبل نفسه (ولكنه نسى) اى انساه الله تعالى اياه فكراهته عليه الصلاة والسلام نسبة النسيان الى النفس انما هى لاستناد الحوادث كلها الى الله تعالى اذهو المقدر لها وللاشعار بانه لم يقصد الى نسيانه ولم يكن باختياره فلم ينسب الى تقصيره (ووجه آخر) يؤذن بالفرق بين السهو والنسيان (استثرته) اى استخرجته من استثار بالمثلثة من باب الافتعال واصله استثورته ومنه قوله تعالى فأثرن به نقعا والمعنى استنبطته (من كلام بعض المشايخ) اى مأخوذ من متفرقات كلامه في تحقيق مرامه (وذلك انه) اى بعض المشايخ (قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو ولاينسى ولذلك نفى عن نفسه النسيان قال) اى بعض المشايخ (لان النسيان غفلة وآفة) اى بلية ناقصة ولذا قال تعالى فلاتنسى اى باختيارك الاماشاءالله بأن ينسيك من غير تقصير منك (والسهو انما هو شغل) بضم وسكون وبضمتين وفي نسخة بالاضافة الى بال اى اشتغال حال وهو لاينافى صاحب كمال لانه يتنبه منه بادنى تنبيه فيه (قال) اى ذلك البعض (فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو في صلاته ولايغفل) بضم الفاء اى ولايذهل (عنها) بالكلية (وكان يشغله عن حركات الصلاة) اى وسكناتها من قراءتها وركوعها وسجداتها (مافى الصلاة شغلا بها) اى بتحصيلها وتكميلها من حضور ومرور وخضوع وخشوع وتدبر قراءة في مبانيها اومعانيها (لاغفلة عنها) بصرف الخاطر الى غيرها من الامور الدنيوية والاحوال الدنية بل لاستغراق وقع له فيها مما لاينافيها (فهذا) اى القول بهذا المبنى (ان تحقق) بصيغة المفعول اوالفاعل اى ثبت (على هذا المعنى لم يكن في قوله ماقصرت) اى هى (ومانسيت) اى انا (خلف) بضم اى اخلاف (في قول) لعصمته عليه الصلاة والسلام من الخلف في الكلام والله تعالى اعلم بحقيقة المرام (وعندى ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ماقصرت ومانسيت بمعنى الترك الذى هو احد وجهى النسيان اراد والله تعالى اعلم انى لم اسلم من ركعتين تاركا لاكمال الصلاة ولكنى نسيت ولم يكن ذلك من تلقاء نفسى والدليل على ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح انى لانسى اوانسى لاسن) وهذا واضح واثر التكرار عليه لائح (واما قصة كلمات ابراهيم عليه السلام المذكورة) اى في الحديث كما في نسخة (انها كذباته) جمع كذبة بفتح فكسر في المفرد والجمع خلافا للتلمساني حيث قال بفتح الذال جمع كذبة بسكونها (الثلاث المنصوصة) اى الصريحة (في القرآن) ففيما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات (منها اثنتان قوله انى سقيم) في الصافات فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم (وبل فعله كبيرهم هذا) في سورة الانبياء قالوا اانت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم قال بل

فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون (وقوله للملك عن زوجته) اى سارة حين اخذها وسأله عنها فقال (انها اختى) اى فى الاسلام خشية ان يقتلها لوقال انها زوجتى ولقد نجاها الله منه بما اعتراه من الخوف واخدمها هاجر ام اسمعيل ابى العرب جد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم احد الذبيحين على ماورد قال الحلبى فان قيل ما الحكمة فى عدوله عن قوله هذه زوجتى الى هذه اختى وظاهر الحال انه لوقال هذه زوجتى ربما كان الملك لايتطرق الى امرأة زوجها معها ان كان يعمل بالشرع ولكنه صار كما وصف فى الحديث فما يبالى اكانت زوجة ام اختا بخلاف ما اذا قال هذه اختى ربما كان يقول الملك زوجنيها ويكون عدو له عن امرأتى الى اختى ادعى لاخذ الملك لها فالجواب ماقاله بعض مشايخى فيما قرأته عليه عن ابن الجوزى انه وقع له ان القوم كانوا على دين المجوس وفى دينهم ان الاخت اذا كانت مزوجة كان اخوها الذى هو زوجها احق بها من غيره وكان ابراهيم عليه السلام اراد ان يستعصم من الجبار بذكر الشرع الذى يستعمله فاذا الجبار يراعى دينه وقد اعترض على هذا الجواب بأن الذى جاء بمذهب المجوس زرادشت وهو متأخر عن ابراهيم عليه السلام واجيب بأن لمذهبهم اصلا قديما ادعاه زرادشت وزاد عليه خرفات اخر انتهى وقيل كان من عادة ذلك الجبار ان لايتعرض الا لذات الازواج ولذلك قال الخليل لها ان يعلم انك امرأتى يغلبنى عليك وحكى ان الملك كان بمصر واراد ابراهيم ان يجتاز منها هو ومن معه من المؤمنين وكانوا ثلاثمائة وعشرين رجلا وجمع بينهما حناطه الذى يبيع طعامه وهو الذى وشى بسارة وحملها الى الملك فأهوى اليها بيده مرارا فلم يستطع وابراهيم ينظر اليهما من خارج القصر بعد ان امر الملك بأخراجه ومثل الله تعالى لابراهيم القصر كالقارورة حتى انه ينظر من خارجه كل ما كان فى داخله (فاعلم اكرمك الله تعالى ان هذه) اى كلمات ابراهيم عليه الصلاة والسلام (كلها خارجة عن الكذب) بفتح فكسر ويجوز كسر اوله وسكون ثانيه (لافى القصد ولا فى غيره) اى من السهو والخطأ والنسيان (وهى) اى الكلمات الثلاث (داخلة فى باب المعاريض التى فيها مندوحة عن الكذب) اى سعة وفسحة عنه ومنه قول ام سلمة لعائشة قد جمع ذيلك فلا تندحيه اى لاتوسعيه وتنشريه ارادت قوله تعالى وقرن فى بيوتكن وهذا مأخوذ من حديث ابى عبيد وغيره عن عمران بن حصين يرفعه ان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب وهو جمع معراض من التعريض ضد التصريح من القول فهى فى الحقيقة صدق عرض بها ليتوصل الى غرضه من مكايدة قومه والزامهم الحجة فى ذات الله تعالى ومرضاة ربه فمعاريض الكلام ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيأ ومراده شئ آخر وقد كان السلف يورون عند الحاجة والضرورة فقد روى عن ابراهيم النخعى انه كان اذا طلبه فى الدار من يكرهه قال للجارية قولى له اطلبه فى المسجد وكان الشعبى اذا طلبه احد يكرهه يخط دائرة ويقول للجارية ضعى الاصبع فيها وقولى ليس ههنا (اما قوله انى سقيم فقال الحسن)

اى البصرى (وغيره معناه سأسقم) من باب فرح وكرم والاول افصح (اى ان كل مخلوق معرض لذلك) بتشديد الراء المفتوحة اى معرض للسقم ومقابل له (فاعتذر لقومه من الخروج) اى تفاديا منه (معهم الى عيدهم) اى محل اجتماعهم (بهذا) التعريض روى انه ارسل اليه ملكهم ان غدا عيدنا فاخرج معنا وقد اراد التخلف عنهم فنظر الى نجم فقال ان هذا النجم ماطلع قط الا اسقم اى مشارف للسقم وهو الطاعون لانه كان اغلب اسقامهم وكانوا يرهبون العدوى فنفروا عنه وتخلصوا منه (وقيل بل سقيم بما قدر على من الموت) اى عرض لهم بأن من كان هدفا للمنايا وغرضا للبلايا فهو سقيم بما قدر عليه من الموت كما روى ان رجلا مات فجأة فقيل مات وهو صحيح فقال اعرابى اصحيح وفى عنقه الموت (وقيل بل سقيم القلب بما اشاهده) ويروى بما شاهدته (من كفركم) بالرب الاحد (وعنادكم) بالميل عن طريق الحق والادب (وقيل بل) قال سقيم لانه (كانت الحمى تأخذه عند طلوع نجم معلوم) له اولهم (فلما رآه اعتذر بعادته) التى تعتريه عند طلوعه وتغيره فى حالته (وكل هذا) اى ماذكر من الاجوبة (ليس فيه كذب) اى صريح (بل خبر صحيح صدق) اى هو قول حق (وقيل بل عرض) بتشديد الراء اى ورى فى قوله (بسقم حجته عليهم) اى بعدم نفع موعظته لديهم (وضعف ما اراد بيانه لهم من جهة النجوم التى كانوا يشتغلون بها) اى تعظيما لها اذ عمدة الناظر فيها التخمين وهو لايجدى نفعا فى مقام اليقين قيل كان القوم نجامين اى متعاطين لعلوم النجوم فاوهمهم انه استدل بامارة فى علم النجوم على انه سقيم وعرض بسقم حجته وضعف ما اراد من بيان بينته (وانه) اى ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان (اثناء نظره فى ذلك) اليهم (وقبل استقامة حجته عليهم فى حال سقم) بفتحتين وبضم فسكون اى تغير باله (ومرض) حاله لديهم فجعل بسقم حجته وضعف موعظته سقما مجازا عن تعب القلب (مع انه) اى ابراهيم عليه الصلاة والسلام (لم يشك هو) بل تيقن ايقانه (ولاضعف ايمانه) بل قوى كل ساعة برهانه (ولكنه ضعف) اى بيانه (فى استدلاله عليهم وسقم نظره) اى فكره فيمايتوجه اليهم (كما يقال حجة سقيمة ونظر معلول) اللغة الفصحى معل اومعلل فقد قال ابن الصلاح قول الفقهاء والمحدثين معلول مردود عند اهل العربية وقال النووى انه لحن وقال صاحب المحكم والمتكلمون يستعملون لفظة المعلول كثيرا ولست منها على ثقة لان المعروف انما هو اعله فهو معل اللهم الا ان يكون على ماذهب اليه سيبويه فى قولهم مجنون ومسلول من انهما جاآ على جننته وسللته وان لم يستعملا فى الكلام استغناء عنهما بأفعلت واذا ارادوا جن وسل فانما يقولون حصل فيه الجنون والسل (حتى الهمه الله باستدلاله) اى الواضح لديهم (وصحة حجته عليهم بالكواكب والشمس والقمر مانصه الله تعالى) اى ماصرحه وفى نسخة ماقصه اى حكاه حيث ذكر تبيانه (وقدمنا) وفى نسخة وقد قدمنا (بيانه) اى مايوضح

(حجته)

حجته وبرهانه (واما قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية) اى فاسئلوهم ان كانوا ينطقون (فانه علق خبره) اى بفعل كبيرهم (بشرط نطقه) مع غيره (كأنه قال ان كان ينطق) اى كبيرهم (فهو فعله) مع علمه بأنه لاينطق فهو (على طريق التبكيت) اى التوبيخ والتقريع (لقومه) فى اعتقادهم الفاسد وزعمهم الكاسد فى الوهية كواكب وحجارة لاتضر ولاتنفع وتعظيمهم لها وعبادتهم اياها (وهذا) القول بهذا المعنى (صدق) اى وحق (ايضا ولا خلف فيه) اصلا (واما قوله اختى فقد بين فى الحديث) اى الذى رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه لم يكذب ابراهيم فذكره (وقال انك) وفى نسخة فانك (اختى فى الاسلام وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة) وقد روى انها كانت بنت عمه ومثل هذه قد يقال لها الاخت فى النسب ايضا (فان قلت هذا) وفى نسخة فهذا (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد سماها) اى الكلمات الثلاث (كذبات وقال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات وقال فى حديث الشفاعة ويذكر كذباته) على مارواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (فمعناه) اى معنى وصفها بكونها كذبات (انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا فى الباطن) اى فى نفس الامر (الا هذه الكلمات) اى الثلاث وهى انى سقيم وفعله كبيرهم وهذه اختى (ولما كان مفهوم ظاهرها خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام) اى خاف (من مؤاخذته) وفى نسخة بمؤاخذته (بها) لعلو شان الانبياء عن الكناية بالحق فى باب الانباء فيقع ذلك منهم موقع الكذب من غيرهم فان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار (واما الحديث) اى الذى رواه الشيخان عن كعب بن مالك (كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد غزوة) اى ويريد سترها (ورى بغيرها) بتشديد الراء من التورية وهى الاخفاء وكأنه جعل الشئ وراءه وجعل غيره نصب عينه وقيل روى ستر مقصده واظهر غيره بأن سئل عن طريق لايريده فانه كان عليه الصلاة والسلام يسأل عن ناحية وطريقها ويخرج الى غيرها لئلايأخذ العدو حذره (فليس فيه خلف فى القول وانما هو ستر لمقصده) وفى نسخة ستر مقصده بالاضافة وفى اخرى ستر بصيغة الماضى ونصب مقصده اى اخفى جهة قصده خوفا من اشتهاره (لئلايأخذ عدوه حذره) بكسر اوله اى احترامه واحترازه (وكتم وجه ذهابه) بالاضافة وفى نسخة بصيغة الماضى وفى اخرى كتم لوجه ذهابه اى جهة مقصده وطريق مطلبه (بذكر السؤال عن موضع آخر والبحث عن اخباره) اى احوال الموضع الآخر (والتعريض بذكره) اى التلويح به وعدم التصريح بمقصده وقد ورد استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان وفى الصحيح الحرب خدعة (لا انه يقول تجهزوا الى غزوة كذا او وجهتنا) بكسر الواو اى جهة قصدنا (الى موضع كذا خلاف مقصده) ليكون خلفا (فهذا لم يكن) ولا يتصور ان يكون منه عليه الصلاة والسلام (والاول) وهو التعريض (ليس فيه خبر يدخله الخلف) بضم الخاء اى الاخلاف فيترتب عليه

الكذب فى القول (فان قلت فامعنى قول موسى عليه الصلاة والسلام وقد سئل اى الناس اعلم فقال انا اعلم) بناء على ظنه (فعتب الله تعالى عليه ذلك) حيث لم ينتظر الوحى هنالك اولم يفوض (اذلم يرد العلم اليه تعالى) بأن يقول الله تعالى اعلم اويقول انا والله اعلم ومن هنا تأدب العلماء فى اجوبتهم بقول والله تعالى اعلم (الحديث) رواه الشيخان عن ابى بن كعب مطولا (وفيه قال) اى الله تعالى (بل) وفى رواية بلى (عبدلنا بمجمع البحرين) وهو ملتقى بحرى فارس والروم ممايلى المشرق وقال السهيلى هو بحر الاردن وبحر القلزم وقيل غيره (اعلم منك) اى فى بعض العلوم لمافى الحديث ياموسى انى على علم علمنيه الله تعالى لاتعلمه وانت على علم علمكه الله لااعلمه وذكر السهيلى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان حكمة الله تعالى فى جمع موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام عند مجمع البحرين انهما بحران احدهما اعلم بالظاهر اعنى علم الشرعيات وما يتعلق بالذات والصفات وهو موسى عليه السلام والآخر اعلم بالباطن واسرار الملكوت من الكائنات وهو الخضر عليه السلام فكان اجتماع البحرين بمجمع البحرين هذا وقدروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى عليه الصلاة والسلام ذكر الناس يوما حتى فاضت العيون ورقت القلوب فادركه رجل فقال اى رسول الله هل فى الارض احد اعلم منك قال لافعتب الله تعالى عليه اذلم يرد العلم الى الله تعالى (وهذا) اى قول موسى انا اعلم (خبر قد انبأنا الله تعالى انه ليس كذلك فاعلم انه) اى الشان (وقع) وفى نسخة قد وقع (فى هذا الحديث من بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هل تعلم احدا) اى من الناس (اعلم منك) بنصب اعلم على انه مفعول ثان وفى نسخة برفعه فتقديره هو اعلم منك (فاذا كان جوابه على علمه) اى مبنيا على ماغلب عنده من علمه (فهو) اى قوله انا اعلم بهذا الوجه (خبر حق وصدق لاخلف فيه ولاشبهة) مؤكدات لكونه خبرا حقا (وعلى الطريق الآخر) اى المروى عن ابى بن كعب كامر (فمحمله على ظنه) اى الغالب (ومعتقده) انه اعلم بحسب علمه (كما لوصرح به) اى بظنه ومعتقده كان يقول انا اعلم فيما اظن واعتقد وانما ظن ذلك واعتقد بما ذكر هنالك (لان حاله) اى مرتبته (فى النبوة) المؤيدة بالرسالة (والاصطفاء يقتضى ذلك) اى كونه اعلم الناس فى زمانه (فيكون اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسبانه) بكسر اوله لابضم اوله كماوهم الدلجى اى ظنه (صدقا لاخلف فيه) فلا اشكال فيه اصلا (وقديريد بقوله انا اعلم) متعلقا خاصا وهو مابينه بقوله (بما يقتضيه وظائف النبوة من علوم التوحيد) المتعلقة بالذات والصفات (وامور الشريعة) اى وظائف العبادات (وسياسة الامة) اى بحدودها الزواجر والمنهيات وهو لاينافى ان يكون غيره اعلم منه فى غيرها كما ورد انتم اعلم بأمور دنياكم وكما عرف فى قضية الهدهد قوله احطت بمالم تحط به وكما وقع لعمر فى موافقاته فانه قديكون فى المفضول مالا يكون فى الفاضل مما لاينقص فى فضله ومن هنا ورد فى معرفة الانساب

علم لاينفع وجهل لايضر بل وقد يكون بعض العلوم مضرته اكثر من منفعته فلامحذور حينئذ ان يكون بعض افراد الامة اعلم بوجه من صاحب النبوة (ويكون الخضر اعلم منه) اى من موسى ولوكان من امته على القول بولايته اونبوته (بأمور اخر) اختص بها (مما لايعلمه احد الا باعلام الله تعالى) له اياها (من علوم غيبه) الخاص به وفى نسخة من علوم غيبية (كالقصص المذكورة فى خبرها) من قضية السفينة والغلام والجدار (فكان موسى اعلم) الناس مطلقا (على الجملة) اى عموما (بما تقدم) من علوم النبوة والرسالة وامور الشريعة واحكام السياسية (وهذا) اى الخضر عليه الصلاة والسلام (اعلم على الخصوص بما اعلم) بصيغة المجهول اى بما اعلمه سبحانه وتعالى (ويدل عليه) اى على ان ما اعلمه خاص (قوله تعالى وعلمناه من لدنا) اى مما يختص علمه بنا (علما) بطريق الوحى الجلى والخفى (وعتب الله) بسكون التاء اى ويدل عليه عتابه سبحانه وتعالى (ذلك) اى قوله انا اعلم (عليه فيما قاله العلماء) اى المحدثون (انكار هذا القول عليه لانه) كما فى حديثه (لم يرد العلم اليه كما قالت الملائكة لاعلم لنا الا ماعلمتنا اولانه) اى الله سبحانه وتعالى (لم يرض قوله) اى لم يستحسن قول موسى عليه الصلاة والسلام انا اعلم (شرعا) اى من جهته رعاية لامته والمعنى لم يرض ان يكون قوله شرعا يقتدى به (وذلك) اى وسببه (والله اعلم لئلايقتدى به فيه من لم يبلغ كماله) اى كمال موسى من جهة مرتبته (فى تزكية نفسه) اى طهارة حالته (وعلو درجته من امته) متعلق بيقتدى (فيهلك) بالنصب اى يضيع من يقتدى به من امته فى قوله انا اعلم من غير تفويض واستثناء (لما تضمنه) اى قوله انا اعلم (من مدح الانسان نفسه) اى عند اطلاقه وقد قال الله تعالى فلاتزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى (ويورثه ذلك) القول وهو انا اعلم (من الكبر والعجب) الا ان يكون تحدثا بنعمة ربه ظاهرا وباطنا (والتعاطى) الاجتراء على الاعطاء واخذ الاشياء (والدعوى) الخارجة عن المعنى (وان نزه عن هذه الرذائل) اى المذكورة (الانبياء) بشرف مقاماتهم ورفع درجاتهم وان تفاوتت فى الفضائل والفواضل وحسن الشمائل (فغيرهم بمدرجة سبيلها) بفتح الميم والراء اى مسلك طريقها وفى نسخة سيلها اى ممرها (ودرك ليلها) بفتح الراء بأن يدركه ظلامها وفى اصل التلمسانى نيلها بالنون اى يدركه فيصيبه ضررها ويحصل له خطرها (الا من عصمه الله تعالى) من الاتصاف بها او التخلص عنها (فالتحفظ منها اولى لنفسه) قبل وقوعه فيها (وليقتدى به) بصيغة المجهول اى ليقتدى غيره به (ولهذا) اى التحفظ او الاقتداء (قال صلى الله تعالى عليه وسلم تحفظا من مثل هذا) اى مدح النفس ومايترتب عليه له ولغيره (مما قدعلم به) بصيغة المجهول وفى نسخة اعلم به (انا سيد ولد آدم) اى يوم القيامة على مارواه مسلم وغيره (ولافخر) اى لااقوله افتخارا لنفسى بل تحدثا بنعمة ربى (وهذا الحديث) يعنى سئل اى الناس اعلم (احدى حجج القائلين بنبوة الخضر لقوله) وفى نسخة بقوله اى الخضر (فيه) اى فى حديثه (انه)

وفى نسخة انا (اعلم من موسى) وهكذا وقع فى كثير من الاصول وهو غير الصواب لان الضمير المضاف اليه القول عائد حينئذ على الخضر والضمير المجرور بفى عائد على الحديث السابق وليس فيه ان الخضر قال انا اعلم من موسى فالصواب مافى بعض النسخ وهو لقوله فيه انا اعلم من موسى ويكون الضمير المضاف اليه القول عائدا الى الله والضمير المنصوب بان عائدا على الخضر وقد سبق ان فى الحديث بل عبد لنا بمجمع البحرين اعلم منك (ولا يكون الولى اعلم من النبى) اى جنس الانبياء وفى نسخة من نبى وفيه انه لايجوز ان يكون الولى اعلم من النبى مطلقا لاكما بينه الخضر مقيدا (واما الانبياء فيتفاضلون فى المعارف) كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وكذا فى الدرجات كما قال ورفع بعضهم درجات (وبقوله وما فعلته عن امرى) اى من رأيى بل فعلته بأمر ربى (فدل على (انه يوحى) اما بواسطة ملك اوبدونها وايضا ليس لولى ان يقدم على قتل صبى بمجرد ماينكشف له باعلام او الهام انه كافر فى علم الله سبحانه وتعالى (ومن قال انه ليس بنبى قال يحتمل ان يكون فعله) للامور الثلاثة او قتل الصبى فان غيره لايحتاج ان يكون (بامر نبى آخر) كان فى زمانه (وهذا) القول (يضعف) اى ضعفا ظاهرا (لانه ماعلمنا انه كان فى زمن موسى عليه الصلاة والسلام نبى غيره الا اخاه هرون وما نقل احد من اهل الاخبار) اى الاحاديث (فى ذلك) اى فى كون نبى غيرهما حينئذ (شيأ يعول عليه) اى يعتمد ويستند اليه ويستعان به لديه (واذا جعلنا) اى قول السائل لموسى هل تعلم احدا (اعلم منك ليس على العموم) اى على اطلاقه (وانما هو) اى قوله اعلم محمول (على الخصوص وفى قضايا معينة لم يحتج الى اثبات نبوة الخضر) وفيه انه يشكل قتله الصبى على ماقدمنا فلابد من القول بنبوته اوبوجود نبى غير موسى وهرون فى مدته (ولهذا قال بعض الشيوخ كان موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله تعالى والخضر اعلم) بالرفع او النصب (فيما رفع اليه) بصيغة المجهول (من موسى) متعلق بأعلم وهذا بعينه فى نفس الحديث تقدم (وقال آخر) اى من الشيوخ (انما الجئ) اى اضطر (موسى الى الخضر للتأديب) اى التهذيب (لا للتعليم) ويرده قوله هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا الايات

فصل

(واما مايتعلق بالجوارح) اى بالاركان (من الاعمال ولايخرج) بالواو لابالفاء كما فى نسخة لان جواب لماسيجئ والجملة فيما بينهما معترضة والتقدير والحال انه لايخرج (من جملتها) ويروى عن جملتها اى الاعمال (القول باللسان فيما عدا الخبر الذى وقع فيه الكلام) من قسميه الذى سبيله البلاغ والذى ليس سبيله البلاغ من المرام (والاعتقاد) اى ولايخرج من جملتها ايضا الاعتقاد (بالقلب) لان محله الجنان يروى فى القلب (فيما عدا التوحيد) وما يتبعه من الايمان والاسلام والاحسان ومراتب الايقان والاتقان مما عقدت عليه

قلوب الانبياء (وما قدمناه من معارفه المختصة به) اى بالقلب واحواله فانها لاتخرج من جملتها لانها من اعماله (فاجمع المسلمون) اى السلف المعتمدون (على عصمة الانبياء من الفواحش) اى قولا وفعلا وعقدا وهى الذنوب التى فحش قبحها وحرم على هذه الامة ومن قبلها (والكبائر الموبقات) بكسر الموحدة اى المهلكات وهوعطف تفسير ويروى والموبقات والاولى مختصة بارتكاب السيئات والاخرى باجتناب العبادات (ومستند الجمهور) اى اكثر العلماء (فى ذلك) اى فى القول بعصمتهم (الاجماع الذى ذكرناه) من المسلمين المتقدمين (وهو مذهب القاضى ابى بكر) اى ابن الطيب الباقلانى المالكى (ومنعها) اى عصمتهم (غيره) اى غير القاضى (بدليل العقل) لعدم احالته منع عصمتهم لامكانه فى نفسه (مع الاجماع) اى مع تكاثر قيامه عليها (وهو) اى الاجماع (قول الكافة) اى عامة المتأخرين (واختاره الاستاد) بالدال المهملة والمعجمة (ابواسحق) الاسفرائنى الشافعى ولعل هذا الخلاف لفظى والجواز وعدمه عقلى والا فلا خلاف فى عصمة الانبياء عن الكفر قبل النبوة وبعدها وانما الخلاف فيما عداه من الكبائر والصغائر والجمهور على عصمتهم من الكبائر بخلاف ماسيأتى من الخلاف فى الصغائر (وكذلك لاخلاف انهم معصومون من كتمان الرسالة) لقوله تعالى ياايها الرسول بلغ ماانزل اليك من ربك (والتقصير فى التبليغ) اى ومن التقصير فيه لقوله فلعلك تارك بعض مايوحى اليك (لان ذلك) وفى نسخة لان كل ذلك اى كل واحد من الكتمان والتقصير (تقتضى العصمة) بالنصب (منه المعجزة) بالرفع ويروى مقتضى العصمة منه المعجزة (مع الاجماع على ذلك) اى على ماذكر من ان عصمتهم من قبل الله تعالى باختيارهم وكسبهم واقتدارهم بمعنى انه تعالى لم يخلق فيهم كفرا ولاذنبا كبيرا (من الكافة) اى من جهة عامة العلماء (والجمهور قائل) يروى والجمهور قائلون (بأنهم معصومون من ذلك من قبل الله معتصمون باختيارهم وكسبهم الاحسينا النجار) وفى نسخة خلافا للنجار من المعتزلة (فانه قال لاقدرة لهم) ويروى لاقوة لهم (على المعاصى اصلا) وهو بنون وجيم مشددة حسين بن محمد واليه ينسب النجارية وهم اتباعه وهم يوافقون القدرية فى بعض اصولهم من نفى الرؤية ونفى الحياة والقدرة ويقولون بحدوث الكلام والقدرية يكفرونهم بسبب مخالفتهم اياهم فى بعض المسائل وهم اكثر من عشر فرق فيما بينهم كالبرغوثية والزعفرانية والمستدركية وغيرهم وهم فرقة من ثلاث وسبعين فرقة (واما الصغائر فجوزها) اى وجودها ووقوعها (جماعة من السلف وغيرهم) من الخلف كامام الحرمين منا وابى هاشم من المعتزلة حيث جوزوا الصغائر غير المنفرة (على الانبياء وهو مذهب ابى جعفر الطبرى وغيره من الفقهاء) اى المجتهدين (والمحدثين والمتكلمين) اى فى اصول الدين والمراد بعض من كل منهم (وسنورد بعد هذا) اى فى فصل الرد على من اجاز الصغائر على الانبياء (ما احتجوا به) اى ما استدلوا به من الادلة (وذهبت طائفة

اخرى الى الوقف) اى التوقف فى امرهم (وقالوا العقل لايحيل وقوعها) اى الصغائر ولا الكبائر (منهم ولم يأت فى الشرع) اى من الكتاب والسنة (قاطع بأحد الوجهين) اى بجواز صدورها عنهم (وذهبت طائفة إخرى من المحققين من الفقهاء والمتكلمين الى عصمتهم من الصغائر) المختلف فى وقوعها منهم (كعصمتهم من الكبائر) اى المتفق على عدم صدورها عنهم (قالوا لاختلاف الناس فى الصغائر) اى فى تعريفها وتبيينها (وتعيينها) اى وعدم تميزها (من الكبائر واشكال ذلك) اى ولاشتباه تعينها من بين الكبائر فقال بعضهم هى كل مايجب فيه حد وقيل ماورد فيه وعيد وقيل هى امر نسبي وتوقف بعضهم عن الفرق (وقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) اى ولقوله (وغيره ان كل ماعصى الله به فهو كبيرة) كما رواه ابن جرير عنه (وانه) بفتح الهمز اى وان الشان (انما سمى منها الصغير باضافته الى ماهو اكبر منه) كاللمس والقبلة والمعانقة والمعالجة بالنسبة الى المجامعة فكل باعتبار مافوقه صغير وماتحته كبير وكلها معصية حتى الخلوة بالاجنبية (ومخالفة البارى تعالى فى اى امر كان يجب كونها كبيرة) اى من حيث انها مخالفة لصاحب الكبرياء والعظمة والا فلا شبهة فى تفاوت مراتب المخالفة ولذا قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقال عزوجل والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم اى الصغائر وقد انشد صلى الله تعالى عليه وسلم * ان تغفر اللهم فاغفر جما * واى عبد لك لاالما * وعن ابى العالية اللمم مابين حد الدنيا وحد الآخرة اى بين مايجب به الحد فى الدنيا كشرب الخمر والزنا وبين ما اوعد الله عليه العقاب فى العقبى كعقوق الوالدين واكل الربا واموال اليتامى ظلما (قال القاضى ابو محمد عبد الوهاب) اى البغدادى المالكى صاحب الرحبة كان فقيها ديناله تصانيف جيدة العبارة منها كتاب المعونة فى شرح الرسالة توفى بمصر سنة اثنتين واربعمائة ودفن بالقرافة الصغرى فيما بين قبة الامام الشافعى وباب القرافة بالقرب من ابن القاسم واشهب (لايمكن ان يقال فى) وفى نسخة ان فى (معاصى الله تعالى صغيرة) لما يلزم منه احتقار المعصية (الا على معنى انها تغتفر) وفى نسخة تغفر (باجتناب الكبائر) اى معها لابمعين اجتنابها فانه مذهب المعتزلة بل بشرط اجتنابها لكن بسبب اعمال حسنة بينها الشارع وعينها (ولا يكون لها) فى المؤاخذة بها (حكم مع ذلك) اى مع غفران الله تعالى لها (بخلاف الكبائر اذا لم يتب منها) بصيغة المفعول او الفاعل (فلا يحبطها) اى لايذهبها ولا يرفعها اولايهدمها ولايبطلها (شئ) اى من الطاعات وان كان ظاهر قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات يشمل الصغائر والكبائر الا ان علماء اهل السنة اجمعوا على ان المكفرات مخصوصة بالصغائر ويجوز ان الله تعالى يعذب عليها ويغفر مافوقها (والمشيئة فى العفو) اى فيما عدا الكفر (الى الله تعالى) كما قال تعالى ان الله لايغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفى نسخة فى العفو عنها اى

(عن)

عن الصغائر والكبائر لاعن الصغائر كما هو المتبادر (وهو) اى ماذهبوا اليه من عصمة الانبياء من الكبائر والصغائر (قول القاضى ابى بكر) اى الباقلانى من المالكية رحمه الله تعالى (وجماعة ائمة الاشعرية) من باب عطف العام على الخاص اذ هو من اكابرهم (وكثير من ائمة الفقهاء) كاتباع الماتريدية (وقال بعض ائمتنا) اى من اهل السنة او المالكية (ولايجب) اى ولايثبت (على القولين) وهما قول العصمة وعدمها عقلا (ان يختلف) وكان الاظهر ان يقول ويجب على القولين ان لايختلف (انهم) اى فى ان الانبياء (معصومون عن تكرار الصغائر وكثرتها اذ يلحقها ذلك) التكرار (بالكبائر) المختلف فى عصمتهم منها فان من جملة الكبائر الاصرار على الصغائر فقد ورد لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار (ولا فى صغيرة) اى ولايجب ايضا ان يختلف فى صغيرة (ادت الى ازالة الحشمة) اى المهابة (واسقطت المروءة) بالهمزة ويجوز ابدا لها وادغامها وهى الفتوة وكمال الرجولية (واوجبت الازراء) بتقديم الزاء على الراء اى الحقارة (والخساسة) اى الدناءة (فهذا) اى النوع من الصغائر (ايضا مما يعصم منه) ويروى عنه (الانبياء اجماعا لان مثل هذا يحط منصبه) اى يضع منصب النبى ويروى منصب المتسم اى الموصوف به (ويزدرى) بفتح اوله على ان الباء للتعدية فى قوله (بصاحبه) اى يحقره وينقصه (وينفر) بتشديد الفاء اى يطرد (القلوب عنه) اى عن قبول كلامه وحصول مرامه (والانبياء منزهون عن ذلك بل يلحق بهذا) اى فى التنزه (ما كان من قبيل المباح) الذى لاتبعة على فاعله ولامذمة (فادى الى مثله) اى الى شبه ماينزهون عنه (لخروجه بما ادى اليه من اسم المباح الى الحظر) بفتح الحاء المهملة وسكون الظاء المعجمة اى المنع (وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم من مواقعة المكروه) اى فعله اوقوله (قصدا وقد استدل بعض الائمة على عصمتهم من الصغائر بالمصير) متعلق باستدل اى بمرجع الامم (الى امتثال افعالهم) اى افعال الانبياء (واتباع آثارهم وسيرهم) ويروى سيرتهم اى احوالهم واقوالهم (مطلقا) اى من غير قيد ان تقع افعالهم واقوالهم قصدا كما قال تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى (وجمهور الفقهاء على ذلك من اصحاب مالك والشافعى وابى حنيفة) رحمهم الله تعالى لم ينصف المصنف فى ترتيب ذكر الائمة لاسيما فى تأخير ابى حنيفة عن الشافعى مع انه مقدم على الكل مدة ورتبة (من غير التزام قرينة) دالة على وقوع قصد وتعمد فى افعالهم (بل مطلقا عند بعضهم وان اختلفوا فى حكم ذلك) اى فى حكم اتباعهم من وجوب اوندب هنالك (وحكى ابن خويزمنداذ) بضم الخاء المعجمة وفتح الواو المخففة وسكون التحتية وفتح زاء اوكسرها وكسر ميم وسكون نون فدال مهملة فالف فذال معجمة اوفذالين معجمتين بينهما الف تفقه على الابهرى وهو ضعيف فى الرواية مات فى حدود الاربعمائة (وابو الفرج) هو المالكى صاحب كتاب الحاوى مات سنة ثلاثين وثلاث مائة (عن مالك التزام ذلك) اى

ماصدر عنهم (وجوبا وهو قول الابهرى) بفتح الهمزة والهاء بلد عظيم بين قزوين وزنجان وجبل بالحجاز قال التلمسانى هم جماعة آكبرهم التميى مات سنة خمس وسبعين وثلاث مائة (وابن القصار) بتشديد الصاد (وآكثر اصحابنا) اى المالكية (وقول آكثر اهل العراق) اى الثورى واصحاب ابى حنيفة (واحمد بن سريج) بسين مهملة مضمومة وفى آخره جيم وهو ابو العباس البغدادى اخذ عن الانماطى بلغت مصنفاته اربعمائة توفى سنة ست وثلاث مائة وعمره سبع وخمسون سنة قال الشيخ ابو اسحق تفضل على جميع اصحاب الشافعى حتى على المزنى (والاصطخرى) بكسر الهمزة ونفتح وبفتح الطاء وسكون الخاء المعجمة وهو شيخ ابن سريج صنف كتبا كثيرة منها ادب القضاء استحسنه الائمة وكان زاهدا متقللا من الدنيا وكان فى اخلاقه حدة ولاه المقتدر بالله قضاء سجستان ثم حسبة بغداد ولد سنة اربعين ومائتين وتوفى ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاث مائة ودفن بباب حرب (وابن خيران) بالخاء المعجمة وسكون التحتية فراء فالف فنون البغدادى مات سنة عشرين وثلاث مائة كان اماما جليلا وربما كان يعتب على ابن سريج فى ولايته للقضاء ويقول هذا الامر لم يكن فى اصحابنا انما كان فى اصحاب ابى حنيفة وطلبه الوزير ابن الفرات بأمر الخليفة للقضاء فامتنع فوكل ببابه وختم عليه بضعة عشر يوما حتى احتاج الى الماء فلم يقدر عليه الا بمناولة بعض الجيران فبلغ الخبر الى الوزير فأمر بالافراج عنه وقال ماردنا بالشيخ ابى على الاخيرا اردنا ان نعلم ان فى مملكتنا رجلا يعرض عليه قضاء القضاة شرقا وغربا وفعل به مثل هذا وهو لا يقبل (من الشافعية) اى المذكورون هو ومن قبله من علماء الشافعية ذهبوا الى وجوب اتباع افعال الانبياء (وآكثر الشافعية على ان ذلك ندب وذهبت طائفة) اى منهم اوغيرهم (الى الاباحة) الا اذا قام دليل على الوجوب او الندب (وقيد بعضهم الاتباع) اى وجوبا اوندبا (فيما كان من الامور الدينية وعلم به مقصد القربة) اى التقرب فى الاحوال الاخروية (ومن قال بالاباحة فى افعاله) اى فى اتباع افعال النبى عليه الصلاة والسلام (لم يقيد) اى اتباعهم بما تقدم (قال) اى ذلك البعض (ولو جوزنا عليهم الصغائر) اى فضلا عن الكبائر (لم يمكن الاقتداء بهم فى افعالهم) لعدم علمنا بمقاصدهم واحوالهم (اذ ليس كل فعل من افعاله) اى كثيره منهم ويروى من افعالهم (يتميز مقصده) بكسر الصاد اى مطلبه اوقصده كما فى نسخة اى نيته ومستور طويته (به) اى بعمله الذى قصده اهو (من القربة) واجبا اوندبا (او الاباحة) مما لا يترتب على فعله مدح ولا ذم ولا ثواب ولا عقاب (او) من (الحظر) اى المنع حراما او مكروها اوخلاف الاولى (اوالمعصية) اى المخالفة فى الجملة ويروى والمعصية (ولا يصح ان يؤمر المرء بامتثال امر لعله معصية لاسيما) اى خصوصا (عند من يرى من الاصوليين) اى فى الفقه (تقديم الفعل) من الادلة (على القول اذا تعارضا) وجهل المتأخر منهما وهم اصحاب الشافعى فاما عندنا فيرجح القول على الفعل لانه ادل على كونه للقربة لاحتمال ان الفعل وقع

(وفق)

وفق العادة او بحسب مايناسب تلك الحالة ولذا قال اصحابنا ان الاعتمار من التنعيم افضل منه من الجعرانة خلافا للشافعية مع ان عمرة عائشة كانت متأخرة حيث وقعت عام حجة الوداع وعمرة الجعرانة كانت سنة الفتح (ونزيد) اى نحن (هذا) المبحث (حجة) اى تزيل شبهة من زعم عدم امكان الاقتداء بالانبياء لابهام افعالهم من بين ماسبق من الاشياء (بأن نقول من جوز الصغائر ومن نفاها عن نبينا عليه الصلاة والسلام) وكذا عن سائر الانبياء عليهم السلام (مجمعون على انه) اى كغيره منهم (لايقر) بضم ياء وفتح قاف وتشديد راء واخطأ الحلبي فى قوله يقر بكسر القاف وتبعه غيره من المحشين وقال الانطاكى اى لايقر غيره على منكر والصواب ماقدمناه وان المعنى لايبقى ولايترك (على منكر من قول او فعل) بل ينبه ويذكر لينتهى عنه ولم يتكرر واختلفوا هل من شرط ذلك الفور أم يصح على التراخى قبل وفاته عليه الصلاة والسلام والصحيح الاول (وانه) اى النبي عليه الصلاة والسلام (متى رأى شيأ) اى علم من امته قولا اوفعلا (فسكت صلى الله تعالى عليه وسلم عنه) اى لم ينكر على فاعله (دل) سكوته (على جوازه) ويسمى مثل هذا تقريرا (فكيف يكون هذا) التقرير (حاله فى حق غيره ثم يجوز) مضارع جاز وفى نسخة بصيغة المفعول من التجويز وفى اخرى بصيغة المتكلم منه والمعنى كيف يتصور (وقوعه منه فى نفسه وعلى هذا المأخذ) اى المذكور سابقا (تجب عصمتهم من مواقعة المكروه كما قيل اذ الحظر) اى المنع عن ترك الاقتداء على وجه الحرمة وكان الاظهر ان يقول اذ الوجوب (اوالندب على الاقتداء بفعله ينافى الزجر والنهى عن فعل المكروه) اى لغيره (وايضا فقد علم من دين الصحابة) اى دأبهم وعادتهم (قطعا الاقتداء بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف توجهت فى كل فن) وفى نسخة وفى كل فن اى ومن دينهم الاقتداء بافعاله فى كل فن اى نوع من افعاله قصدا اوسهوا من غير تفرقة بين فعل من افعاله (كالاقتداء باقواله) اى اتفاقا (فقدنبذوا خواتمهم) اى طرحوها (حين نبذ خاتمه) بكسر التاء وفتحها على مارواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام اتخذله خاتما من ذهب ثم نبذه فاقتدوابه وروى انه عليه الصلاة والسلام اتخذ خاتما من ذهب ثم نبذه ثم اتخذ خاتما من ورق (وخلعوا نعالهم) كما رواه احمد وابو داود (حين خلع صلى الله تعالى عليه وسلم) ويروى خلع نعله ولفظ الحاكم عن ابى سعيد صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى نعليه ثم نزع فنزع الناس نعالهم وعن ابى سعيد الخدرى قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى باصحابه اذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره فلما رأى القوم ذلك القوا نعالهم فلما قضى صلاته قال ما حملكم على القائكم نعالكم قالوا رأيناك القيت نعليك فقال ان جبريل اخبرنى ان فيهما قذرا الحديث ويناسب الباب حديث الصلاة الى القبلتين ومتابعة الصحابة له فى الجهتين (واحتجاجهم) بالرفع اى ومن دين الصحابة استدلالهم بجواز محاذاة القبلة حال قضاء

الحاجة استقبالا واستدبارا (برؤية ابن عمر اياه) كما فى حديث الشيخين عنه قال رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (جالسا لقضاء حاجته مستقبلا بيت المقدس) ورواية المصابيح مستدبر القبلة مستقبل الشام مع نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاستقبال والاستدبار فى تلك الحال كما فى حديث الشيخين عن ابى ايوب اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا اوغربوا فجمع الشافعى بينهما بحمل رواية ابن عمر على البناء ورواية ابى ايوب على الفضاء وهو عندنا محمول على الضرورة اوعلى ماقبل النهى (واحتج غير واحد) من الصحابة او الائمة اى كثير (منهم فى غير شئ) اى واحد بل فى اشياء كثيرة ويروى فى رؤية شئ (مما بابه العبادة او العادة بقوله) اى الصحابى كانس رضى الله تعالى عنه فيما رواه الشيخان انه قدم من سفر فرؤى على حمار يصلى لغير القبلة يومى فقيل له فقال (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله) ولعله عليه الصلاة والسلام كان فعله خارج البلد فاخذ انس بجوازه مطلقا وكذا ابن عمر سئل عن اشياء فعلها فقال رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله (وقال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث الموطأ عن عطاء بن يسار ان رجلا قبل امرأته وهو صائم فوجد من ذلك وجدا شديدا اى حزن حزنا كبيرا فارسل امرأته تسأل عن ذلك فدخلت على ام سلمة فذكرت لها ذلك فأخبرتها ام سلمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل وهو صائم فاخبرت زوجها فقال لسنا مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحل الله لرسوله مايشاء فرجعت امرأته الى ام سلمة فوجدت عندها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال هذه المرأة فأخبرته ام سلمة فقال (هلا اخبرتيها) بتشديد الموحدة واشباع كسرة التاء ياء وفى نسخة هلا اخبرتيها اى المرأة التى سألتك (انى اقبل وانا صائم) فقالت قد اخبرتها وذهبت الى زوجها فاخبرته فقال لسنا مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحل الله لرسوله مايشاء فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انى اتقاكم لله واعلمكم بحدوده (وقالت عائشة رضى الله عنها محتجة) اى مستدلة بجواز تقبيل الرجل وهو صائم (كنت افعله انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لايعرف مخرجه على ماذكره الدلجى وانما المعروف غسلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى اناء واحد على مارواه الترمذى وكذا فى الترمذى عن عائشة اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) كما مر فى حديث الموطأ (على الذى اخبر) بصيغة المجهول (بمثل هذا) اى تقبيله وهو صائم (عنه) اى عن النبى عليه الصلاة والسلام (فقال يحل الله لرسوله مايشاء وقال انى لاخشاكم لله واعلمكم بحدوده) وروى ان رجلا جاء يستفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تدركنى الصلاة يعنى صلاة الفجر وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وانا تدركنى الصلاة وانا جنب فاصوم فقال الرجل يحل الله لرسوله مايشاء فغضب عليه الصلاة والسلام وقال لانى لاخشاكم لله واعلمكم بحدوده اى محارمه حيث قال تعالى تلك حدود الله فلاتقربوها مبالغة فى الزجر عنها واما قوله تعالى تلك حدود الله فلاتعتدوها فالمراد منها سهام المواريث المعينة وتزوج الزائدة على الاربع وزيادة الحد على جلد المائة فى الزانى والزانية ونحوها من الاحكام المبينة (والآثار) اى الاحاديث والاخبار (فى هذا الباب (اعظم) وفى نسخة اكثر (من ان نحيط) اى نحن (بها) وفى نسخة من ان يحاط عليها (لكنه يعلم من مجموعها على القطع) فى مدلولها (اتباعهم) اى الصحابة (افعاله واقتداؤهم بها ولو جوزوا عليه المخالفة فى شئ منها) اى من افعاله (لما اتسق) اى لما استوى وما انتظم ولا تحقق (هذا) الذى سبق (ولنقل عنهم) اى خلاف ماهنالك (وظهر بحثهم عن ذلك ولما انكر عليه الصلاة والسلام على الآخر قوله واعتذاره بما ذكرناه) بأن الله يحل لرسوله مايشاء (واما المباحات) ولو على سبيل المشتبهات (فجائز وقوعها منهم) بل متحقق صدورها عنهم (اذ ليس فيها قدح) اى منع (بل هى مأذون فيها وايديهم كايدى غيرهم من الامم مسلطة عليها) بجواز الامتداد اليها فقد ورد فى الحديث ان الله سبحانه امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات مارزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون وقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا كلو من الطيبات واعملوا صالحا (الا انهم) اى الانبياء وكذا اتباعهم الكمل من الاصفياء (بما خصوا به من رفيع المنزلة) ومنبع الحالة (وشرحت) اى وبما اتسعت (له صدورهم من انوار المعرفة) اى واسرار الحكمة (واصطفوا) بصيغة المجهول مخففة الفاء من الاصطفاء اى واختيروا (به) فى علو حالهم (من تعلق بالهم) اى قلبهم وتعلق حالهم ويروى من تعلق بالتنوين وبالهم بتشديد الميم (بالله والدار الآخرة) فى مآلهم (لايأخذون) اى لايتناولون شيأ (من المباحات الا الضرورات) لزهدهم فى الدنيا وتوجههم الى العقبى وطلبهم رضى المولى فيكتفون بها (ممايتقوون) اى استعانة (به على سلوك طريقهم) فى تقوية ابدانهم وتهيئة زادهم لمعادهم (وصلاح دينهم) المتوقف على اصلاح شانهم (وضرورة دنياهم) المعينة على امور اخراهم مما لابد منه ولا محيص عنه (وما اخذ على هذه السبيل) اى وفق الشريعة والطريقة (التحق) ضبط بصيغة المجهول والمعلوم اى انقلب (طاعة وصار قربة) لان استعمال المباحات وافعال العادات اذا اقترنت بتزيين النيات وتحسين الطويات طاعات انقلبت وعبادات كما قد تنقلب بفساد النيات مكروهات بل محرمات وهذا معنى قول سيد السادات ومنبع السعادات انما الاعمال بالنيات (كما بينا منه) اى من بعض تحقيق هذا الكلام وتدقيق هذا المرام (اول الكتاب) اى فى اوله (طرفا) اى نبذا طرفا (فى خصال نبينا عليه الصلاه والسلام فبان لك) اى تبين (عظيم فضل الله على نبينا) اى خصوصا كما قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما (وعلى سائر

انبيائه) يروى الانبياء (عليهم الصلاة والسلام) كاقال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض (بأن جعل افعالهم قربات وطاعات) اى عبادات وان كانت فى صورة عادات فان عادات السادات سادات العادات (بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية) بخلاف المحرومين من هذه المرتبة فان عباداتهم رسوم وعادات وطاعاتهم عين المخالفة فى الحالات كاقال بعض ارباب الحال من لم يكن للوصال اهلا فكل طاعاته ذنوب

فصل

(وقد اختلف فى عصمتهم) اى الانبياء (من المعاصى) اى جملة المناهى (قبل النبوة) واظهار الرسالة (فنعها قوم) بناء على عموم العصمة الشاملة للاحوال المتقدمة والمتأخرة (وجوزها آخرون) حيث خصوا العصمة بحال النبوة (والصحيح ان شاءالله تنزيههم من كل عيب) اى سابق ولاحق (وعصمتهم من كل مايوجب الريب) اى شبهة مخالفة علام الغيب (فكيف) لايكون الامر كذلك والعجب من ذكر الخلاف هنالك (والمسئلة) اى والحال انها مع ثبوت المخالفة (تصورها كالممتنع) اى المستحيل فى الذهن حصولها (فان المعاصى) كالكبائر (والنواهى) كالصغائر (انما تكون) اى فى حيز المنع (بعد تقرر الشرع) اى ثبوته من الاصل والفرع (وقد اختلف الناس فى حال نبينا عليه الصلاة والسلام قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا للشرع) وفى نسخة لشرع (قبله أم لافقال جماعة لم يكن متبعا لشئ) اى من التكاليف اولشرع كافى نسخة (وهذا قول الجمهور فالمعاصى على هذا القول) ويروى هذا الوجه (غير موجودة ولامعتبرة فى حقه حينئذ اذ الأحكام الشرعية) من الوجوب والمندوب والحرام والمكروه (انما تتعلق بالاوامر والنواهى وتقرير الشريعة) اى بأصولها وفروعها كماهى وهذا بالنسبة الى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهر لكن يشكل بالنسبة الى اولاد ابراهيم عليه السلام مثلا كاسمعيل واسحق واولاد يعقوب على القول بنبوتهم فانه لاشك انهم كانوا متبعين شريعة ابيهم اوجدهم وكذا بالنسبة الى سليمان عليه السلام فانه كان على دين ابيه داود بل وكذا داود وسائر انبياء بنى اسرائيل حيث كانوا على شريعة ابراهيم عليه السلام وانما نسخ فى التوراة والانجيل بعض الامور وايضا بنو اسمعيل وهم العرب كانوا يتدينون بدين ابراهيم عليه السلام ويفتخرون به وانما حدث كفرهم بعبادتهم الاصنام واحداث بعض الاحكام من نحو السائبة والحام وتجويز اكل الميتة ونحوها من الحرام وكان فى جبلتهم وطريقتهم تحريم الزنى وقتل النفس بغير حق وتقبيح اكل مال اليتيم والسرقة ومذمة الكذب وامثالها مما اتفق الانبياء القدماء على قبح افعالها واقوالها فينبغى ان يرجع الخلاف الى كيفية عبادته لا انه عليه السلام كان قبل النبوة فى مرتبة اباحته (ثم اختلفت حجج القائلين بهذه المقالة عليها) اى على صحة تلك الحالة او المقالة (فذهب سيف السنة)

اى القاطع فى الحجة المبينة (ومقتـدى فرق الامة) اى فى علم الكلام والمسـائل المهمة (القاضى ابوبكر) اى ابن الطيب البـاقلانى المالكى (الى ان طريق العلم بذلك) اى بكونه عليه الصلاة والسلام متبعا للشرع فى عبادة ربه هنالك (النقل) اى الينا ووصل لدينـا اى فوائد الاثر (وموارد الخبر من طريق السـمع) اى الوارد على السنة نقلة يكونون فى مرتبة الجمع (وحجته) اى القاضى ابى بكر (انه) اى الشان (لوكان ذلك) اى وقع هنالك (لنقل) اى الينا ووصل لدينا (ولما امكن كتمه وستره فى العادة) اى فى جرى العادة الغالبة علينا (اذ كان) اى نقل خبره (من مهم امره واولى ما اهتبل به) بضم الفوقية وكسر الموحدة اى اغتنم به فى انتهاز فرصة لكونه تعبده (من سيرته ولفخر) بفتح الخاء اى لافتخر (به اهل تلك الشريعة) على امته (ولاحتجوا به عليه) اى باتباع شريعة قبله بعد ادعاء نبوته (ولم يؤثر) اى لم يرو (شئ من ذلك جملة) فى سيرته من سريرته وعلانيته وفيه ان الظاهر المتبادر من حاله عليه الصلاة والسـلام انه كان قبل النبوة على دين جده الخليل عليه السلام فى امر التوحيد وحج البيت السعيد وما كان معروفا من ملته وما الهمه الله سبحانه من معرفتـه مع انه لا احتجاج لاحد من ارباب الملل اذ كان بعضهم يدعى النبوة بعد متابعة بعض الانبياء السـابقة كما وقع لانبياء بنى اسرائيل عليهم الصلاة والسلام (وذهبت طـائفة الى امتناع ذلك عقلا) حيث لم يجدوا بتصريح القضيـة نقلا (قالوا لانه) اى الشان (يبعد ان يكون متبوعا من عرف) ويروى من كان (تابعا وبنوا هذا على التحسين والتقبيح) العقليين (وهى طريقة غير سديدة) اى غير مستقيمة (واستناد ذلك الى النقل كما تقدم للقاضى ابى بكر اولى واظهر) وقد قدمنا من بيان النقل مايبطل مابنوا عليه اساس العقل ومما يقويه ان موسى عليه السلام لما قتل القبطى قبل النبوة استغفر ربه وعد قتله معصية ولاشـك انه كان على دين من قبله من انبياء بنى اسرائيل وتابعا ثم صار بعد ذلك متبوعا وانما العقل يمنع فى الجملة امتناع كون واحد تابعا ومتبوعا من جهة واحدة لا من جهة مختلفـة الا ترى الى قوله تعالى فآمن له لوط فانه كان تابعا لابراهيم عليه السلام فى عموم ملته ومتبوعا فى خصوص امته ونظير ذلك كون عيسى عليه السـلام متبوعا فى اول امره ويكون تابعا لنبينا صلى الله تعالى عليه وسـلم فى آخر عصره (وقد قالت طائفة اخرى بالوقف فى امره عليه السلام) اى فى شأنه قبل بعثته للعجز عن معرفته (وترك قطع الحكم عليـه) اى على حاله هنالك (بشئ فى ذلك اذ لم يحل) من الاحالة وفى نسخة اذ لا يحيـل اى لم يمنع (الوجهين منها العقل ولا استبان عندهـا) اى تلك الطائفة او المسئلة (فى احدها) اى احد الوجهين (طريق النقل وهو مذهب ابى المعالى) اى ابن ابى محمـد الجوينى المعروف بامام الحرمين من اتباع الشـافعى وقد وافقه فى ذلك الغزالى ولا ادرى نصف العلم والعجز عن درك الادراك ادراك (وقالت فرقة ثالثة انه) ويروى ومالت فرقة ثالثـة الى انه (كان عاملا بشرع من قبله) اى فى الجملة لاستحـالة

ان يكون عليه الصلاة والسلام مباحيا قبل البعثة (ثم اختلفوا) اى الفرقة الثالثة (هل يتعين ذلك الشرع أم لا فوقف بعضهم عن تعيينه) لعدم مايدل على تبيينه (واحجم) بتقديم الحاء على الجيم اى تأخر وبعكسه اى تقدم اوتأخر فهو من الاضداد (وجسر بعضهم) اى اجترأ واقتحم ومنه قول الشاعر

من راقب الناس مات غما * وفاز باللذة الجسور

والمعنى اقدم (على التعيين وصمم) اى عزم عليه وجزم (ثم اختلفت هذه المعينة) بكسر التحتية صفة الفرقة (فيمن كان يتبع) من ارباب النبوة قبل البعثة (فقيل نوح) وهو بعيد بحسب الزمان وكذا باعتبار معرفة احكام هذا الشان مع ان دينه منسوخ لظهور نبوة خليل الرحمن (وقيل ابراهيم) وهو الظاهر المتبادر والاظهر انه تابع لاسمعيل فانه كان رسولا بعد الخليل وهو على ملته ولم يعرف تبديل فى شريعته (وقيل موسى) وهذا لايصح اذ ملته نسخت بعيسى (وقيل عيسى) وفيه ان موسى وعيسى انما كانا مبعوثين الى بنى اسرائيل ولم يكن نبينا منهم (صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فهذه جملة المذاهب فى هذه المسئلة) حكى القاضى المؤلف هذه الاقوال الاربعة وبقى قولان احدها آدم وهذا حكى عن ابن برهان بفتح الموحدة وثانيهما ان جميع الشرائع شرع له حكاه بعض شراح المحصول عن المالكية واظن ان هذا هو الاوجه من الاوجه السابقة واللاحقة وهو المناسب لمقامه عليه الصلاة والسلام من مرتبة الجمع فى المرام ولانه كان مظهرا لاسم الذات المستجمع لجميع الصفات غايته انه كان قبل البعثة على تلك الحالة الجامعة بطريق الاجمال وبعدها على وجه التفصيل فى مراتب الكمال فلاينافى قوله تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان وهذا هو غاية الايقان ونهاية الاتقان والله المستعان (والاظهر فيها) اى فى المسئلة (ماذهب اليه القاضى ابوبكر) الباقلانى (وأبعدها مذاهب المعينين) بكسر الياء المشددة (اذ لوكان شئ من ذلك لنقل) الينا (كما قدمناه ولم يخف) اى عن احد (جملة) اى جميعا هنالك (ولاحجة لهم فى ان عيسى عليه السلام آخر الانبياء) اى انبياء بنى اسرائيل (فلزمت شريعته من جاء بعدها) وفى نسخة بعده (اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى عليه السلام) كما يدل عليه قوله تعالى واذ قال عيسى ابن مريم يابنى اسرائيل انى رسول الله اليكم (بل الصحيح انه لم يكن لنبى دعوة عامة الالنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) فان دعوته عامة للجن والانس بل الى الخلق كافة كما بينته فى الصلاة العلية بخلاف دعوة نوح فانه كان مختصا للانس دون الجن وسليمان كان مبعوثا اليهما الا انه مخصوص ببنى اسرائيل والله تعالى اعلم بحقيقة الاقاويل (ولا حجة ايضا للآخر) يروى للآخرين (فى قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) لان امره باتباعها انما كان بعد الوحى اليه والكلام قبله (وللآخر) اى ولا للآخرين (فى قوله تعالى شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا) فانه ايضا بعد الوحى ومع هذا (فيحمل

هذه الاية) وفى نسخــة فيحتمل وفى اخرى فتحمل هذه الآية كما قبلها (على اتباعهم فى التوحيد) اى توحيد الذات وتفريد الصفــات وما يتعلق به من امور النبوات والفروع الكليات المجمع عليها فى جميع الحالات لاختلاف كل نبى فيما جاء كما قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا (كقوله تعالى اولئك) اى المذكورون من الانبياء والاصفياء (الذين هدى الله) اى هديهم واجتباهم واصطفاهم ومن متابعة الهوى زكاهم ونجاهم وعن المعاصى عصمهم ونحاهم (فبهديهم اقتده) بســكون الهاء للسكت وفى قراءة بكسر الهاء وفى رواية باشباعها والضمير الى المصدر فتدبر (وقد سمى الله تعالى فيهم) اى فى الذين هدى الله (من لم يبعث) اى بالنبوة (ولم تكن له شريعة تخصه كيوسف بن يعقوب على قول من يقول انه ليس برســول) وهذا مردود بقوله تعــالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات الآية نعم لم يعرف له شريعة تخصه وهو ليس من لوازم الرســالة (وقد سمى الله تعالى جماعة منهم) اى من الانبياء (فى هذه الآية شرائعهم) وفى نسخة وشرائعهم (مختلفة لايمكن الجمع بينها) اى فى الاحوال المؤتلفة (فدل) اى اختلافهم (ان المراد) بهديهم (ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى) بنعت التفريد ولايبعــد ان يكون بعض الشرائع المجمع عليها داخلا فى الامر بالاقتداء بجميع افراد الانبياء (وبعد هذا) الذى تقرر وتحرر (فهل يلزم من قال بمنع الاتباع هذا القول) بالرفع (فى سائر الانبياء غير نبينا) عليه وعليهم الصلاة والسلام (او يخالفون بينهم) اى ويفرقون بينه وبينهم ففيه تفصيل مبنى على اصولهم (اما من منع الاتباع عقلا فيطرد) بتشديد الطاء اى فيستمر (اصله) ولم يختلف نقله من منعه (فى كل رسول) من غير تفرقة (بلامرية) بكسر الميم ويضم اى بغير شك وشبهة (واما من مال الى النقل فاينما تصور له) بصيغة الفاعل وقيل بالمفعول (وتقرر اتبعه) وعمل كما يقتضى امره (ومن قال) ويروى من يقول (بالوقف فعلى اصله) من غير مفارقة لفصله (ومن قال بوجوب الاتباع) اى قبل الوحى (لمن قبله) من الانبياء (فيلتزمه) اى القول بموجبه (بمساق حجته فى كل شئ) وفى نسخة فى كل نبى

فصل

(هذا) الذى قدمناه من فصل العصمة (حكم ماتكون المخالفة فيه من الاعمال) المنكرات الصادرة (عن قصد) اى تعمد (وهو مايسمى معصية ويدخل تحت التكليف) اى ويؤاخذ به فاعله (واما مايكون) اى المخالفة فيه من الاعمال (بغير قصد وتعمد كالســهو) وهو الذهول بالغفلة فى الجملة (والنسيان) وهو الذهول بالمرة والكلية (فى الوظائف الشرعية) ســواء يكون من ارتكاب المنهيات او اجتناب المأمورات (ممــا تقرر الشرع بعدم تعلق الخطاب به وترك المؤاخذة عليه) كالسهو فى الصلاة والكلام والنسيان فى الصيام وجواب اما قوله (فاحوال الانبياء فى ترك المؤاخذة به وكونه ليس بمعصية لهم مع اممهم ســواء)

كما يشير اليه قوله تعالى ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا وحديث رفع عن امتى الخطأ والنسيان واما استكرهوا عليه كما رواه الطبرانى عن ثوبان مرفوعا بسند صحيح (ثم ذلك) اى عدم المؤاخذة بالسهو والنسيان (على نوعين) احدهما (ماطريقه البلاغ وتقرير الشرع) فيما يعمل به من الاصل والفرع (وتعلق الاحكام) امرا ونهيا وحدا وسائر شرائع الاسلام (وتعليم الامة بالفعل) اى جنسه (واخذهم باتباعه) ويروى باتباعهم (فيه) اى فى ذلك الفعل ونحوه (وما هو) اى وثانيهما ماهو (خارج عن هذا) الذى طريقه البلاغ (مما يختص بنفسه) من واجبات ومندوبات ومباحات ومكروهات ومحرمات (اما الاول) اى من النوعين وهو ماطريقه البلاغ من الاحكام عملا وقولا (فحكمه) اى فى المام السهو به (عند جماعة من العلماء حكم السهو فى القول فى هذا الباب) اى باب ماطريقه البلاغ (وقد ذكرنا الاتفاق) من العلماء (على امتناع ذلك) اى امتناع المخالفة فى القول (فى حق النبى عليه الصلاة والسلام) اى من الانبياء (وعصمته من جوازه عليه قصدا اوسهوا) بالاولى (فكذلك) اى فمثل ماقالوا فى باب القول بعصمة النبى من امتناع جواز ذلك (قالوا الافعال فى هذا الباب لايجوز طرو المخالفة) بضم الطاء والراء فواو ساكنة فهمزة وقد تبدل مشددة اى طريانها وجريانها وحدوثها وعروضها (فيها) اى فى الافعال (لاعمدا ولا سهوا لانها) اى الافعال منهم (بمعنى القول) الصادر عنهم (من جهة التبليغ والاداء) اذ الامم مأمورون بمتابعات الانبياء قولا وفعلا ولا محيص لهم عن الموافقة اصلا (وطرو هذه العوارض) اى من السهو والخطأ والنسيان (عليها) اى على افعال الانبياء (يوجب التشكيك) للامم الموافقة (ويسبب المطاعن) من الطوائف المخالفة والمطاعن جمع مطعن محل الطعن وفى نسخة ويسبب الطاعن اسم فاعل من طعن فيه وعليه اذا عاب وقدح (واعتذروا) اى هؤلاء العلماء (عن احاديث السهو) اى فى بعض صلواته عليه الصلاة والسلام (بتوجيهات نذكرها بعد هذا) فى فصل على حدة (والى هذا) اى منع طرو المخالفة (مال ابو اسحق) اى الاسفرائنى (وذهب الاكثر من الفقهاء) اى من ارباب الفروع والاصول (والمتكلمين) اى من اصحاب الاصول (الى ان المخالفة فى الافعال البلاغية والاحكام الشرعية) اى من الامور العلمية والعملية (سهوا) تمييز اومنصوب بنزع الخافض اى عن سهو (وعن غير قصد) عطف بيان (منه) اى من النبى (جائز عليه) اى وقوعه منه (كما تقرر من احاديث السهو فى الصلاة) اى الثابتة فى الصحيحين وغيرهما من الكتب الستة قال النووى وهذا هو الحق (وفرقوا) اى المجوزون له (بين ذلك) الفعل من الافعال الشرعية (وبين الاقوال البلاغية لقيام المعجزة على الصدق فى القول) اى من حيث شهد الله بأن صدق عبدى (ومخالفة ذلك) الصدق ولو سهوا (تناقضها) اى تعارض المعجزة (واما السهو فى الافعال فغير مناقض لها) اى المعجزة لانه ليس من جنسها (ولاقادح)

اى وغير طاعن (فى النبوة) لثبوتها مع وقوعه منها لعدم منافاته لها (بل غلطات الفعل وغفلات القلب من سمات البشر) بكسر السين اى علاماته وذلك لان الانسان مشتق من النسيان واول الناس اول الناسى فقد قال الله تعالى فى حق آدم عليه الصلاة والسلام فنسى (كما قال عليه الصلاة والسلام انما انا بشر انسى) بفتح اوله (كما تنسون فاذا نسيت فذكرونى) رواه الشيخان عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (نعم) ليس نسيانه كنسيان غيره من كل وجه (بل حالة النسيان والسهو) اى نسيانه وسهوه (هنا) اى فى هذا المحل بخصوصه (فى حقه عليه الصلاة والسلام سبب افادة علم) لامته (وتقرير شرع) لملته (كما قال عليه الصلاة والسلام) فى حديث الموطأ بلاغا لم يعرف وصله (انى لأنسى) بفتح الهمزة والسين اى بانسائه سبحانه كما قال تعالى فلا تنسى الا ماشاء الله انساءك اياه (او انسى) بصيغة المفعول مشددا ويجوز مخففا اى ينسينى الله تعالى (لأسن) بفتح الهمزة وضم السين وتشديد النون اى لأبين لكم مايفعله احد منكم نسيانا لتأنسوا بى وتقتدوا بفعلى (بل قدروى لست انسى) اى حقيقة (ولكن انسى) بصيغة المجهول كامر (لأسن) وهذا نظير قوله تعالى ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى ايماء الى مقام الجمع (وهذه الحالة) اى من نسيانه ليسن (زيادة له فى التبليغ) اى تبليغ الرسالة (وتمام عليه فى النعمة) حيث امر الامة بان يقتدوا به فيما صدر عنه على جهة السهو والغفلة ولعل فيه ايماء الى قوله تعالى ويتم نعمته عليك (بعيدة عن النقض) بالضاد المعجمة اى عن ورود النقض من جواز وجود السهو والخطأ ووجوب الاقتداء (واعتراض الطعن) اى به وبغيره على السنة السفهاء وفى نسخة صحيحة بعيدة عن سمات النقص بالصاد المهملة اى النقصان واغراض الطعن اى على مجرد وقوع السهو والنسيان حيث تبين الحكمة الالهية فى ذلك الشان (فان القائلين بتجويز ذلك يشترطون ان الرسل لاتقر) بضم التاء وفتح القاف وتشديد الراء اى لاتبقى ولاتترك (على السهو والغلط بل ينبهون عليه) لينتبهوا ويتداركوا ماوقع لهم من السهو (ويعرفون) بصيغة المجهول مشدد الراء (حكمه) اى حكم السهو ومايترتب عليه (بالفور) فى الحال اى من غير تراخ (على قول بعضهم وهو الصحيح وقبل انقراضهم) او قبل موته (على قول الآخرين واما ماليس طريقه البلاغ) اى تبليغ شرائع الاسلام (ولابيان الاحكام من افعاله عليه الصلاة والسلام وما يختص به من امور دينه) اى اسرار ربه (واذكار قلبه) اى انوار لبه (ممالم يفعله ليتبع فيه) بل لينتفع به فى زيادة قربه عند ربه (فالاكثر من طبقات علماء الامة) وكذا من طوائف مشايخ الملة (على جواز السهو) اى الذهول والغفلة (والغلط عليه) لغلبة الاستغراق لديه (فيها) اى فى افعاله حين نزول الواردات اليه ولايلحقه بذلك معرة ولا منقصة (ولحوق الفترات) اى الزلات بالنسبة الى علو الحالات (والغفلات) لعوارض الحادثات (بقلبه) المستغرق فى بحر حب ربه (وذلك) اى الحال

الذى يعتبربه هنالك (بما كلفه) بصيغة المجهول اى بما طوقه الحق ويروى بما تكلفه (من مقاساة الخلق) اى مكابدتهم (وسياسة الامة) اى محافظتهم ويروى وسياسات الامة (ومعاناة الاهل) من عاناه قاساه اى ملاحظة احوالهم ومراعاة افعالهم رفقابهم وعونالهم (وملاحظة الاعداء) اى مراقبتهم ومحاذرتهم وهذا كله من حيث هو مما يشغل القلب عن تجرده للرب ويوجب فتورا يقتضى فى الجملة قصورا (ولكن ليس) صدور ذلك وظهورما هنالك (على سبيل التكرار) اى المفضى الى حال الاكثار (ولا الاتصال) اى ولاعلى سبيل الاتصال فى مقام الانفصال (بل على سبيل الندور) اى القلة فى الانتقال عن مشاهدة جمال ذى الجلال على وجه الكمال (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم انه) اى الشان (ليغان على قلبى) بصيغة المفعول والمعنى قد يحجب قلبى عن مشاهدة ربى بالاشتغال بامره والانتقال الى امضاء حكمه (فأستغفر الله) اى فى اليوم سبعين مرة اومائة مرة وهذا من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار بل كان فى كل وقت وحالة مترقيا الى مقام ومرتبة بعد الحال الاولى بالنسبة الى المرتبة الثانية العليا والمنزلة الاولى سيئة ومنقصة يحتاج فيها الى الاوبة وطلب المغفرة مما فيه صورة الحوبة كما يشير اليه قوله تعالى وللآخرة خيرلك من الاولى (وليس فى هذا) اى فيما ذكر (شئ يحط) اى يضع (من رتبته ويناقض معجزته) اى يعارض من كرامته (وذهبت طائفة الى منع السهو والنسيان والغفلات والفترات فى حقه عليه الصلاة والسلام جملة) اى من غير استثناء حالة (وهو مذهب جماعة من المتصوفة) اى متكلفى طريق التصوف ومنتحلى سبيل التعرف (واصحاب علم القلوب) بالحالات السنية الجلية (والمقامات) البهية العلية ويمكن الجمع بين كلام المثبتين للسهو والنافين للغلط واللهو ان ماوقع من افعاله عليه الصلاة والسلام فى صورة الغفلات وهيئة الفترات ليست على حقيقتها المترتب عليها نقصان مرتبة من الحالات او قصور فى رتبة علو المقامات فان سيئات ارباب السعادة حسنات وحسنات ارباب الشقاوة سيئات كما اشار اليه بعضهم بقوله

من لم يكن للوصال اهلا * فكل طاعاته ذنوب

والحاصل ان ضعف بنية البشرية لايقوى على مداومة تجليات الالهية فتارة يكون فى حالة الصحو واخرى فى حالة المحو وكذا تختلف المقامات بتفاوت غلبة الفناء ورجعة البقاء حتى يترتب عليه السكر والشكر والفكر والذكر والترقى والتدلى مع ان مقام جمع الجمع يقتضى ان لاتمنع الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة فلا يتصور فى حق الكمل منهم صدور الغفلة بالمرة فان اتباعهم ببركة اتباعهم وصلوا الى حد لو ارادوا ان يتركوا طاعة او يغفلوا ساعة لم يقدروا على ذلك عكس حال ارباب الدنيا واصحاب الحجاب عن المولى فسبحان من اقام العباد فيما اراد وقد علم كل اناس مشربهم وعرف كل حزب مذهبهم (ولهم فى هذه الاحاديث) اى الواردة فى باب السهو

(مذاهب نذكرها) وفى نسخة سنذكرها (بعد هذا) اى من غير تراخ فى الفصل الذى يليه (ان شاء الله تعالى)

فصل

(فى الكلام على الاحاديث المذكور فيها السهو منه عليه الصلاة والسلام وقد قدمنا فى الفصول) السابقة ويروى فى الفصل اى الذى تقدم (قبل هذا) الفصل (ما يجوز فيه عليه عليه الصلاة والسلام السهو) من الافعال والاحوال السنية (وما يمتنع) فيه عليه السهو من الافعال البلاغية والاحكام الشرعية (واحلناه) اى وجعلنا وقوع السهو محالا (فى الاخبار) بفتح الهمزة اوكسرها (جملة) اى من غير تفرقة بين كونها دينية اودنيوية (اوجزنا وقوعه) اى وجوزنا وقوع السهو (فى الافعال الدينية) لعدم مناقضته حكم المعجزة وعدم مباينته وجه النبوة (قطعا على الوجه الذى رتبناه واشرنا الى ماورد فى ذلك) كما بيناه من حكمة ان كونه مع قلته انما يقع سببا لافادة علم لامته وتقرير حكم لملته (ونحن نبسط القول فيه) اى فى هذا الفصل (ونقول الصحيح من الاحاديث الواردة فى سهوه عليه الصلاة والسلام فى الصلاة ثلاثة احاديث اولها حديث ذى اليدين) كما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (فى السلام) اى سلامه عليه الصلاة والسلام (من اثنتين) اى ركعتين فى احدى صلاتى العشى الظهر او العصر فقال ذو اليدين يارسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة قال لم انس ولم تقصر فقال أكما يقول ذو اليدين قالوا نعم فأتم ثم سلم ثم كبر وسجد ثم رفع قال ابن سيرين نبئت ان عمران بن حصين قال ثم سلم (الثانى حديث ابن بحينة) بضم موحدة وفتح مهملة وسكون تحتية فنون فتاء وهى ام عبدالله زوج مالك مطلبية قرشية ابن القشب بكسر القاف واسكان الشين المعجمة فموحدة الازدى ويقال الاسدى قال النووى الازد والاسد باسكان الزاء والسين قبيلة واحدة وهما اسمان مترادفان لها وهما ازد شنوءة وعبد الله هذا كان حليفا لبنى المطلب بن عبد مناف قال بعض الحفاظ اسلم عبدالله بن مالك هو وابوه وصحبا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأنكر الدمياطى فى حاشيته على صحيح البخارى ان يكون لمالك والد عبدالله هذا صحبة اورواية او اسلام وانما ذلك لعبدالله قال الذهبى فى تجريده مالفظه مالك بن بحينة والد عبد الله ورد عنه حديث وصوابه لعبدالله وقال المزى فى اطرافه ومن مسند مالك بن بحينة ان كان محفوظا عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حديث اصلى الصبح اربعا وحديث السهو فى الصلاة فى مسند عبدالله بن مالك بن بحينة انتهى وفى الكاشف مالك بن بحينة الصحابى له فى السهو وعنه ابن حبان قال النسائى هذا خطأ والصواب عبدالله بن مالك كذا ذكره الحلبى وبهذا تبين خطأ الدلجى حيث جزم بقوله الثانى حديث الشيخين عن مالك بن عبدالله بن بحينة (فى القيام) اى قيامه

عليه الصلاة والسلام (من اثنتين) اى ركعتين سهوا قال الانطاكى وحديثه فى السهو هو ماروى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام فى صلاة الظهر وعليه جلوس وفى رواية قام فى الشفع الذى يريد ان يجلس فلما اتم صلاته سجد سجدتين الحديث (الثالث حديث ابن مسعود رضى الله عنه) فى الصحيحين (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا) قال القاضى المصنف فى الاكمال قال الامام احاديث السهو كثيرة الصحيح منها خمسة احاديث حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه سجد سجدتين وحديث ابى سعيد سجد قبل السلام وحديث ابن مسعود فى القيام الى خامسة وحديث ذى اليدين فى السلام من اثنتين وحديث ابن بحينة فى القيام من اثنتين (وهذه الاحاديث مبنية على السهو فى الفعل الذى قررناه) اى لا فى الاخبار الذى حررناه (وحكمة الله فيه) اى فى سهوه فى فعله (ليستن به) على بناء المفعول اى ليقتدى به فى امره (اذ البلاغ بالفعل اجلى) بالجيم اى اظهر وارفع وفى نسخة بالحاء اى احسن واوقع (منه بالقول وارفع للاحتمال) اى ادفع له عند بعضهم خلافا لغيرهم كما قدمناه ولعل الاظهر فى حكمته ان يكون تسلية لامته فى مشاركتهم معه فى سيرته وطريقته واحوال بشريته كما اشار اليه بقوله انما انا بشر انسى كما تنسون (وشرطه) اى السهو فى حقه بخصوصه للامر بالاقتداء فى فعله كقوله (انه لايقر) وفى نسخة لايقرر بصيغة المجهول فيهما اى لايبقى ولايترك (على هذا السهو) اى زمانا يمكن ان يقتدى به فى ذلك الامر (بل يشعر به) بصيغة المفعول اى بل يعرف وينبه (ليرتفع الالتباس وتظهر فائدة الحكمة فيه) للناس (كما قدمناه) فى مقام الايناس (وان النسيان) اى باصله (والسهو) اى المترتب عليه بفرعه (فى الفعل فى حقه عليه الصلاة والسلام غير مضاد للمعجزة ولاقادح فى التصديق) بالرسالة وقدمر بيان تحقيق هذه المقالة (وقد قال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان (انما انا بشر انسى كما تنسون) كما يشير اليه قوله تعالى فلاتنسى الا ماشاء الله وقوله عزوجل واذكر ربك اذا نسيت (فاذا نسيت) اى آية (فذكرونى) او المعنى اذا نسيت وفعلت شيأ غير ماتعرفون من شريعتى فاعلمونى (وقال) كما رواه الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها مرفوعا (رحم الله فلانا) كناية عن رجل (لقد اذكرنى كذا وكذا آية كنت اسقطتهن) اى تركتهن نسيانا (ويروى انسيتهن) بصيغة المجهول وذكر التلمسانى عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سمع رجلا يقرؤ من الليل فقال يرحمه الله لقد اذكرنى كذا وكذا آية الحديث انتهى وقال النووى عن الخطيب البغدادى ان فلانا المهم هنا هو عبدالله بن يزيد الخطمى الانصارى انتهى ووقع بعد هذا الحديث فى البخارى وزاد عباد بن عبدالله عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت تهجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيتى فسمعت صوت عباد فاعلمته وهو عباد بن بشر كما نقله ابن الملقن فى شرح البخارى عن ابن التين قال الحلبى ورأيت فى نسخة صحيحة من شرح البخارى فى الشهادات فسمع صوت عباد بن تميم المنسوب الى العلامة الفربرى (وقد

(قال)

قال عليه الصلاة والسلام) كما في الموطأ بلاغا (انى لانسى) بفتح اللام والهمزة والسين (او انسى) بصيغة المجهول مشددا ويجوز مخففا (لأسن) بضم سين وتشديد نون اى لابين مايترتب على السهو من الحكم (قيل هذا اللفظ شك من الراوى) فأو للترديد ولايبعد ان تكون للتنويع فان النسيان قديكون لغفلة من جانب الانسان وقد يكون لحكمة من جانب الرحمن (وقد روى انى لاانسى) اى غالبا اوعلى وجه التقصير (ولكن انسى) بحسب التقدير (لأسن) فى مقام التقرير (وذهب ابن نافع) بنون فى اوله قال التامسانى هو عبدالله بن صائع وفى نسخة ابن رافع وفى أخرى ابن قانع (وعيسى بن دينار) هو الطليطلى تفقه بأبن القاسم جمع بين الفقه والزهد قال ابواسحق فى طبقات الفقهاء صلى اربعين سنة الصبح بوضوء العشاء الآخرة وشيعه ابن القاسم فراسخ عند انصرافه عنه فعوتب فى ذلك فقال اتلوموننى ان شيعت رجلا لم يخلف بعده افقه منه مات سنة اثنى عشرة ومائتين (انه) اى حديث لانسى او انسى (ليس بشك وان معناه التقسيم) يعنى التنويع (اى انسى انا اوينسينى الله) لورود نسبته عليه الصلاة والسلام للنسيان الى نفسه تارة نظرا الى مقام الفرق والى ربه أخرى اشارة الى مقام الجمع ايماء الى قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وردا على القدرية والجبرية واثباتا للقدرة الجزئية كما هو مذهب اهل السنة السنية (قال القاضى ابوالوليد الباجى) بالموحدة والجيم (يحتمل ماقالاه) اى ابن نافع وابن دينار (ان يريد) اى النبى عليه الصلاة والسلام (انى انسى) بالبناء للفاعل (فى اليقظة) لتأتى السهو فيها اختيارا (وانسى) بالبناء للمفعول (فى النوم) لتأتيه فيه اضطرارا وفيه ان قلبه عليه الصلاة والسلام كان لاينام فحاله نوما اويقظة سواء فى مراتب الاحكام للاحكام (او انسى) بصيغة الفاعل (على سبيل عادة البشر من الذهول عن الشئ والسهو) اى الغفلة الناشئة عن شغل البال وتشتت الحال (وانسى) بصيغة المفعول (مع اقبالى عليه وتفرغى له) اى فراغ خاطرى اليه (فأضاف احد النسيانين الى نفسه اذ كان له بعض السبب فيه) وهو تسبب اختيار بمباشرته فى تحصيل معالجته (ونفى الآخر عن نفسه) وفى نسخة من نفسه (اذ هو فيه) باعتبار مباديه البعيدة ومجاريه (كالمضطر) اليه لانه قدر فى الازل عليه ان يصدر منه بكسبه لديه فهو مضطر فى صورة مختار وربك يخلق مايشاء ويختار وفى السنة اهل الحكمة قال الجدار للوتد مالك تشقنى فقال سل من يدقنى (وذهبت طائفة من اصحاب المعانى) وهم بعض الصوفية من ارباب المعالى (والكلام على الحديث) اى وذوى التكلم على حديث سهوه وما يتعلق به من تحقيق المبانى (الى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو فى الصلاة) فيترك منها ماليس عن علم به (ولا ينسى) فيها (لان النسيان ذهول وغفلة وآفة) اى عاهة مؤدية الى زوال المدرك من القوة المدركة والحافظة بما يستولى على القلب ويغشاه مما يحجبه عن عبادة الرب (قال) اى ذلك البعض (والنبى

صلى الله تعالى عليه وسلم منزه عنها) اى مبعد عن الغفلة ممايؤدى الى المنقصة (والسهو شغل) بذهول لاينتهى الى زواله ٠من المحافظة فى احواله (فكان النبى عليه الصلاة والسلام يسهو فى صلاته) اى لاعنها (ويشغله عن حركات الصلاة ٠مافى الصلاة شغلا بها لاغفلة عنها) فلا يتركها عن علم فيها غير مبال بها ولا يخرجها عن وقتها بشهادة فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون اى غافلون (واحتج) اى ذلك البعض (بقوله فى الرواية الاخرى انى لاانسى) بصيغة النفى وفى نسخة زيادة ولكن انسى وحاصله ان النسيان المذموم المنتسب الى تقصير الانسان منفى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف ماخلقه تعالى فيه اضطرارا لحكمة الهية كما تقدم والله تعالى اعلم (وذهبت طائفة اخرى) وهم بعض الصوفية (الى منع هذا) اى ماذكر من السهو والنسيان (كله) اى عنه كما فى نسخة (وقالوا ان سهوه عليه الصلاة والسلام كان عمدا وقصدا ليسن) بصيغة الفاعل او المفعول (وهذا قول مرغوب عنه) اى مردود فى الموارد (متناقض المقاصد) لمناقضة السهو للعمد (لايحلى) بالحاء المهملة على صيغة المفعول اى لايظفر (منه بطائل) اى بنفع حاصل يقال هذا الامر لم يحل منه بطائل اذا لم يكن فيه فائدة وقد صرح الجوهرى بأنه لايتكلم به الا فى الجحد وقد أتى به المؤلف فى صورة النفى ولعله يسوغ ايضا اووقع سهوا من القام والله سبحانه وتعالى اعلم (لانه كيف يكون متعمدا ساهيا فى حال) اى واحد وزمان متحد (ولا حجة لهم فى قولهم انه امر) اى امره الله تعالى (بتعمد صورة النسيان) وهو بصيغة المصدر بعد باء التعدية وروى انه يتعمد بصيغة المضارع (ليسن لقوله انى لأ نسى او انسى) وفى نسخة زيادة لاسن وهو بالوجهين على ماسبق (وقد اثبت) اى النبى عليه الصلاة والسلام ويروى فقد اثبت (احد الوصفين) وهو النسيان من قبل نفسه اوالانساء من قبل ربه (ونفى مناقضته) بالاضافة الى الضمير (العمد والقصد) فلايصح اثبات العمد والقصد له عليه الصلاة والسلام ويروى مناقضة التعمد والقصد (وقال انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون) وفى رواية فاذا نسيت فذكرونى (وقد مال الى هذا) اى القول بأنه امر بتعمد النسيان (عظيم من المحققين من ائمتنا) يعنى المالكية (وهو ابو المظفر) ويروى ابو المطهر (الاسفراينى ولم يرتضه) بالضمير اوبهاء السكت اى ولم يختره (غيره منهم) اى من المالكية وغيرهم (ولا ارتضيه) يعنى انا (ايضا) لظهور تناقضه ووضوح تعارضه وقال النووى بعد ماحكى هذا القول عن بعض الصوفية وهذا لم يقل به احد ممن يقتدى به الا الاستاد ابو المظفر الاسفراينى فانه مال اليه ورجحه وهو ضعيف متناقض (ولا حجة لهاتين الطائفتين) اى القائلة بأنه عليه الصلاة والسلام كان يسهو فى صلاته ولا ينسى والقائلة بأن سهوه كان عمدا او قصدا (فى قوله انى لاانسى) بصيغة النفى على بناء الفاعل (ولكن انسى) بصيغة المفعول (اذ ليس فيه نفى حكم النسيان) بالاضافة البيانية (بالجملة) اى بالكلية (وانما فيه نفى لفظه)

اى مبناه المشعر بعدم التفاته اليه (وكراهة لقبه) اى وصفه الذى يحمل عليه (كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم (بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كذا) لاعترافه بدخوله تحت وعيد ظاهر قوله سبحانه كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى (ولكنه نسى) مشددا اى انساه الله من غير تقصير اياه لعارض او مرض ورواه ابوعبيد بلفظ بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت ليس هو نسي ولكنه نسى وهو ابين من الاول وقدرواه احمد والشيخان والترمذى والنسائى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مرفوعا بلفظ بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسى ويمكن انه كره نسبة النسيان الى النفس لانه تعالى هو الذى انساه لاستناد الحوادث كلها اليه اولان النسيان مبناه الترك فكره له ان يقول تركت القرآن او قصدت الى نسيانه ولم يكن باختياره اياه يقال انساه الله ونساه والحاصل ان اختلاف النفى والاثبات باعتبار لفظه ومبناه لتفاوت فحوى الكلام ومقتضاه باعتبار معناه (اونفى الغفلة) عن ربه (وقلة الاهتمام بأمر الصلاة عن قلبه لكن شغل بها عنها) اى بالصلاة عن الصلاة يعنى بفعل بعضها عن فعل بعضها (ونسى بعضها ببعضها) اى بعض الصلاة ببعض الغفلة عنها ليبين للساهى فيها مايجبرها بتركه شيأ منها (كما ترك الصلاة) على مارواه الشيخان (يوم الخندق) اى زمان حفر الخندق وهى غزوة الاحزاب وكانت فى السنة الخامسة بعد الهجرة فى شهر شوال منها (حتى خرج وقتها وشغل بالتحرز من العدو عنها) اى عن الصلاة (فشغل بطاعة) اى العليا وهى حراسة المدينة (عن طاعة) وهى اداء الصلاة الوسطى لما ورد شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله قلوبهم وقبورهم نارا (وقيل ان الذى ترك يوم الخندق اربع صلوات) بالرفع على انه خبران ثم ابدل منه بقوله (الظهر والعصر والمغرب والعشاء) وهذا على قول الكوفيين واما على ماقاله سيبويه فيكون اعمال ترك وهو الثانى فيكون اربع منصوبا ذكره الحلبى ولعل الواقعة تعددت فى الغزوة (وبه احتج من ذهب الى جواز تأخير الصلاة) اى الى ان يخرج وقتها (فى الخوف اذا لم يتمكن من ادائها الى وقت الامن وهو مذهب الشاميين والصحيح ان حكم صلاة الخوف كان بعد هذا فهو ناسخ له) ولايبعد ان يقال انما كان ناسخا اذا كان قادرا على التمكن من ادائها بصلاة الخوف بخلاف ما اذا لم يتمكن من ادائها كما اذا كان العدو من كل جانب محاصرا على ماوقع فى الاحزاب والله تعالى اعلم بالصواب (فان قلت فماتقول فى نومه عليه الصلاة والسلام عن الصلاة يوم الوادى) كما رواه البخارى وقد قيل هو وادى محيان وهو موضع بجوار مكة وروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قفل من خيبر سار ليلة حتى اذا ادركه الكرى عرس ونام هو واصحابه فلم يستيقظ احد من اصحابه حتى ضربتهم الشمس فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولهم استيقاظا فقال اقتادوا يعنى سوقوا رواحلكم فاقتادوا رواحلهم شيأ ثم توضأ رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم وامر بلالا فاقام الصلاة فصلى بهم الصبح (وقد قال) عليه الصلاة والسلام (ان عينى تنامان ولا ينـام قلبى) قال النووى هذا من خصائص الانبياء عليهم الصلاة والسلام انتهى والجملة اعتراض بين السؤال وجوابه ورد حالا افاد ان قلبه لايعروه نوم فكيف نام عن الصلاة حتى خرج وقتها (فاعلم ان للعلمـاء فى ذلك) اى فى دفعه وفى نسخة عن ذلك اى عن نومه فيه بالوصف المذكور هنـالك (اجوبة) بالنصب على انه اسم ان (منها ان المراد بأن هذا) الذى ذكر من اليقظة بربه (حكم قلبه عند نومه) اى نوم قلبه (وعينيه) اى وعنـد نوم عينيه اوالمعنى هذا حكم قلبه وعينيه حال اجتماعهما (فى غالب الاوقات وقد يندر منه) بضم الدال اى يقع نادرا (غير ذلك) من غفلة قلبه حالة نوم عينيه (كما يندر من غيره خلاف عادته) والحاصل انه عليه الصلاة والسـلام على ماقيل كان له حالان فى المنام احدهما انه كان تنام عينه ولاينام قلبـه وذلك فى غالب اوقاته وثانيهما وهو ان ينام قلبه ايضا لوهو نادر فصـادف هذا الموضع حاله الثانى ثم اعلم ان فى بعض النسخ ضبط غيبته بدل عينيه واختاره الحلبى وقال الغيبة ضد الحضور وهو ظاهر وانما ذكرته لاحتمال ان يشـتبه على من لايعرف فيصحفه بعينيه تثنية عين وهى الجارحة الباصرة قلت هذا لايصح لامن جهة الاعراب فى المبنى ولامن طريق الصواب فى المعنى لان غيبته اذا كان عطفا على قلبه لايستقيم الكلام اذ التقدير هذا حكم قلبه عند نومه وحكم عدم حضوره ولاخفاً فى قصوره واذا كان عطفا على نومه فيكون التقدير هذا حكم قلبه عند نومه وعند عدم حضوره ولايخفى مافى هذا ايضا من بعد تصوره (ويصحح هذا التأويل) الذى افاد ان قلبه لاينام غالبا وقد ينام نادرا (قوله عليه الصلاة والسلام فى) هذا (الحديث نفسه) اى نفس هذا الحديث المذكور وهو حديث الصـلاة فى الوادى لا كما توهم الدلجى من انه حديث عيناى تنامان ولاينام قلبى وقال التلمسانى صوابه ماعند ابن مليح فى اصله وقول بلال فى الحديث نفسه وهو معروف من قول بلال والمحفوظ من قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الله قبض ارواحنـا) قلت هذا هو المراد وهو الصواب ولايظهر لقول التلمسانى وجه فى هذا الباب مع ان رواية البخـارى ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها عليكم حين شاء (وقول بلال فيه) اى فى حديث صلاة الوادى فما ايقظهم الاحر الشمس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا وادبه شيطان اقتادوا فاقتادوا رواجلهم حتى خرجوا منه وقضوا صلاة الصبح لا كما توهم الدلجى ايضا وقال اى فى حديث ان عينى تنـامان جوابا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد امره ان يكلأ لهم الفجر فقال عليه الصلاة والسلام اين ماقلت يا بلال فقال والله يارسول الله (ما القيت على من نومة مثلها قط) لشـدة تعب السنين وقوة نصب السهر ولعل وجه كون قول بلال يصحح التأويل السابق انه وقع له عليه الصلاة والسلام من شـدة الحال كما وقع لبلال فنام قلبه عليه الصلاة والسـلام من كثرة الكلال (ولكن مثل هذا) اى النادر الوقوع (انمـا يكون منه) اى من النبى

عليه الصلاة والسلام (لامر يريده الله عزوجل) وفى نسخة يريده من الله (من اثبات حكم) تحته حكم (وتأسيس سنة) اى تأصيل قضية منيعة يبنى عليها فروع شريعة (واظهار شرع) من فرض اوسنة لم يكن مبينا (وكما قال) اى النبي عليه الصلاة والسلام (فى الحديث الآخر لوشاء الله لأيقظنا) اى منامنا ظاهرا وباطنا (ولكن اراد) اى بغلبة النوم علينا (ان يكون) اى سنة (لمن بعدكم) يقتدون بها (الثانى) من الاجوبة (ان قلبه لايستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث فيه) اى ناقض الوضوء فى نومه (لما روى) فى صحيح البخارى وغيره (انه كان محروسا) اى محفوظا عن ان يقع منه حدث فى حال نومه (وانه كان ينام حتى ينفخ) بضم الفاء (وحتى يسمع) بصيغة المجهول (غطيطه) أى ترديد صوته الخارج مع نفسه (ثم يصلى ولايتوضأ) لعدم نقض وضوئه مع يقظة قلبه اوبناء على حراسة ربه او لاختصاصه به (وحديث ابن عباس) فى الصحيحين (المذكور فيه) اى فى حديثه (وضوءه) اى وضوء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (عند قيامه من النوم) مبتدأ خبره (فيه نومه مع اهله) اى ميمونة بنت الحارث خالة ابن عباس (فلا يمكن الاحتجاج به على وضوئه) اى على كون وضوئه (بمجرد النوم) مع اهله (اذلعل ذلك) اى وضوءه هنالك (لملامسة الاهل) اى مساسه ويروى لملامسة اهله (اولحديث آخر) اى وهذا اظهر اذ لم يثبت انه عليه الصلاة والسلام توضأ من لمس امرأة قط فتدبر اوللتجديد المفيد للتنشيط (فكيف) لايكون وضوءه بواحد مما ذكر (وفى آخر الحديث نفسه) اى المروى عن ابن عباس بعينه (ثم نام) اى ثانيا (حتى سمعت غطيطه ثم اقيمت الصلاة فصلى ولم يتوضأ) أى اكتفاء بالوضوء الذى تقدم (وقيل لاينام قلبه من اجل انه يوحى اليه فى النوم) كغيره من الانبياء فانهم يوحى اليهم فيه قال تعالى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال ياابت افعل ماتؤمر ومن هنا اخطأ محيي الدين ابن عربى حيث تأول على سيدنا ابراهيم الخليل وقال انه اخطأ فى التعبير والتأويل وانه كان تأويل منامه انه يذبح كبشا فحمل المنام على ظاهره وقصد ذبح ابنه كما بسطت هذا فى محله (وليس فى قصة الوادى الا نوم عينيه عن رؤية الشمس) اى واثر طلوعها من الفجر فى افق السماء (وليس هذا من فعل القلب) اذ قد يكون الشخص مستيقظا ولم يكن مطالعا لمطلع الشمس لاسيما اذا كان مغمضا عينيه خصوصا فى بقاء القمر الى آخر الليل وبعده وهذا انما هو على الفرض والتقدير والا فقد صح انه عليه الصلاة والسلام كان حينئذ فى استغراق المنام (وقد قال عليه الصلاة والسلام ان الله قبض ارواحنا) اى المدركة للامور الظاهرة (ولو شاء لردها الينا فى حين غير هذا) وهو قبل هذا الوقت لادراك الوقت ولكن اراد ان نعرف حكم فوت الوقت والحديث مقتبس من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون (فان قيل فلولا عادته من استغراق النوم لما قال

لبلال اكلأ) بكسر همزة وصل فى اوله وفتح لامه وهمزة ساكنة فى آخره اى احفظ (لنا الصبح فقيل فى الجواب انه كان من شانه عليه الصلاة والسلام التغليس بالصبح) لعله فى الاسفار (ومراعاة اول الفجر) اى المختار .وهو الاسفار وفى نسخة لمراعاة اول الفجر (فلا تصح ممن نامت عينه) وكذا ممن استغرق فى شهود ربه وعدم التفاته لغيره (اذ هو) اى الصبح (ظاهر) من الامور (يدرك بالجوارح الظاهرة) بل بالجارحة الباصرة وكأنه جمع لجميع العيون الحاضرة (فوكل بلالا بمراعاة اوله) حقيقة اوحكما (ليعلمه بذلك كما لو شغل بشغل غير النوم) من اى عمل كان (عن مراعاته) اى محافظة اوقاته وقد اغرب التلمسانى فى عبارته والمعنى انه عليه الصلاة والسلام كان يؤخر الصلاة الى وقت التغليس من الصبح (فان قيل فما معنى نهيه عليه الصلاة والسلام عن القول نسيت) اى فى حديث لايقولن احدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسى بضم النون وتشديد المهملة (وقد قال عليه الصلاة والسلام انى انسى كما تنسون فاذا نسيت) وفى رواية انسيت (فذكرونى) رواه ابوحنيفة رحمه الله فى مسنده (وقال) اى فى رواية اخرى (لقد اذكرنى) اى فلان (كذا وكذا آية كنت انسيتها) كذا فى النسخ والمناسب للسؤال الوارد نسيتها ليرد الاشكال بين النهى عن نسبة النسيان الى نفسه وبين اتيانه فى لفظه فانه تعارض بحسب ظاهره (فاعلم اكرمك الله تعالى انه لاتعارض فى هذه الالفاظ) اى عند المحققين من الحفاظ لماسبق من التنبيه على شئ من التوجيه وهو نسبة الفعل الى الله تعالى حقيقة والى العبد مجازا فالاولى صرف القلب الى فعل الرب وايضا فعل النسيان من حيث انه ظاهر فى التقصير والنقصان مذموم بخلاف ما اذا اراد الله امضاه وقدر عليه بأن انساه اياه ولايبعد ان يكون قوله انسيت بالنسبة اليه صلى الله تعالى عليه وسلم معناه انسانيه الله لقوله تعالى فلا تنسى الا ماشاء الله واما بالنسبة الى غيره عليه الصلاة والسلام فمعناه انسانيه الشيطان كما قال يوشع وما انسانيه الا الشيطان وكما قال عز وجل فانساه الشيطان ذكر ربه ونتيجة الفرق ان مايكون مذموما ينسب الى الشيطان ومايكون محمودا ينسب الى الرحمن وجملته ان كل نسيان صدر عن تقصير وتوان فيكون بسبب اغواء الشيطان وكل مايكون بعارض مرض اوكبر ونحوهما فهو بسبب اختيار الرحمن وايضا من معانى النسيان الترك فلاينبغى لمؤمن ان يقول تركت آية حيث يتوهم منه ان يكون قصدا ولايراعى رعاية ومن جملة الاجوبة قوله (اما نهيه عن ان يقال نسيت آية كذا فمحمول على مانسخ فعله) الظاهر كونه وفى نسخة حفظه (من القرآن اى ان الغفلة فى هذا لم تكن منه ولكن الله تعالى اضطره اليها) اى الى نسيانها (ليمحو مايشاء ويثبت) بالتشديد والتخفيف وهذا احد معانى قوله تعالى فلا تنسى الا ماشاء الله اى اراد نسخه كما قضاه وامضاه لكن هذا انما يكون جوابا عن قوله عليه الصلاة والسلام انى لا انسى ولكن انسى فلايصلح ان يكون تأويلا لنهيه عليه الصلاة والسلام للامة ان يقال نسيت آية كذا فلا رابطة بين السؤال والجواب والله تعالى اعلم بالصواب (وما

(كان)

كان من سهو اوغفلة من قبله) اى من جانب العبد (تذكرها) وكذا اذا لم يتذكرها (صلح) بضم اللام وفتحها اى صح (ان يقال فيه انسى) بفتح الهمزة لابضمها كما توهم الدلجى فبهذا الاعتبار ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انى انسى كما تنسون فلاتعارض اصلا وقطعا (وقد قيل) وفى الجواب عن ايراد السؤال المتضمن للاشكال وهو التعارض الظاهر فى المقال (ان هذا) اى نسبة الانساء الى الله تعالى (منه صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الاستحباب ان يضيف الفعل الى خالقه) وهو الله تعالى اذلا خالق له سواه (والآخر) وهو نسبة النسيان الى نفسه (على طريق الجواز لاكتساب العبد فيه) اى بنوع تسبب وتقصير منه (واسقاطه عليه الصلاة والسلام) مبتدأ (لما اسقط من هذه الآيات) حق العبارة لبعض الآيات وهى التى اذكره اياها بعض الامة (جائز عليه) وليس من باب التقصير والسهو فى التبليغ (بعد بلاغ ما امر ببلاغه) اولا (وتوصيله الى عباده) كاملا (ثم يستذكرها) يروى يستدركها (من امته) ثانيا (او من قبل نفسه) استحضارا (الا ماقضى الله نسخه) اى رفعه (ومحوه من القلوب) اى من قلبه عليه الصلاة والسلام وقلب سائر الانام (وترك استذكاره) فى بقية الايام فانه من انواع نسخ الكلام (وقد يجوز ان ينسى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اوالفاعل (ماهذا سبيله) اى المحو بعد البلاغ (كرة) اى بالمرة (ويجوز ان ينسيه منه قبل البلاغ مالا يغير نظما ولا يخلط حكما مما لايدخل خللا فى الخبر) اى فى مبناه او معناه (ثم يذكره اياه) كما يشير اليه قوله سبحانه وتعالى لاتحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وحاصله بيان عصمته عن ان يقع له خطأ فى قراءته عند تبليغ امته (ويستحيل دوام نسيانه له لحفظ الله تعالى كتابه) بقوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (وتكليفه) ويروى وتكفيله (بلاغه) بقوله ياايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك

فصل

(فى الرد على من اجاز عليهم الصغائر والكلام على ما احتجوا به فى ذلك) اى ما استدلوا به من الظواهر هنالك (اعلم ان المجوزين للصغائر على الانبياء من الفقهاء والمحدثين ومن شايعهم) اى تابعهم كما فى نسخة (على ذلك من المتكلمين) كابى جعفر الطبرى وغيره (احتجوا على ذلك) اى على تجويزها عليهم (بظواهر كثيرة من القرآن) اى القديم (والحديث) اى السنة (ان التزموا ظواهرها) من غير ان يأولوا اكثرها واتخذوها مذهبا وطريقة (افضت بهم) اوصلتهم (الى تجويز الكبائر) عليهم (وخرق الاجماع) اى والى مخالفتهم (ومالا يقول به مسلم) اى من تجويز الكبائر بعد البعثة عمدا فانه لايقول به الا الحشوية (فكيف) يجوزون الصغائر عليهم (وكل ما احتجوا به مما اختلف المفسرون فى معناه) اى فى تأويل مبناه (وتقابلت الاحتمالات) او الاحتمالان (فى مقتضاه) اى موجبه ومؤداه ومع

وجود الاحتمال لايصح الاستدلال (وجاءت اقاويل) جمع اقوال جمع قول اى اقوال كثيرة (فى هذا المبحث) وفى نسخة فيها اى فى هذه القضية (للسلف) الصالحين من الصحابة والتابعين (بخلاف ما التزموه) اى بعض الخلف (من ذلك) اى من تجويز ماهذالك وفى نسخة فى ذلك (فاذا لم يكن مذهبهم اجماعا) اى بجمع المسلمين (وكان الخلاف فيما احتجوا به قديما) من ايام المتقدمين (وقامت الادلة) اى العقلية (على خطأ قولهم وصحة غيره) اى غير مقالهم (وجب تركه) جواب اذا (والمصير الى ماصح) دليله عقلا ونقلا على ان متابعة السلف اولى من موافقة الخلف (وها) تنبيه (نحن نأخذ) اى نشرع (فى النظر فيها) اى فى التأمل والتفكر فى الادلة وما يترتب عليها من حكم المسئلة (ان شاء الله تعالى فمن ذلك قوله تعالى لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر) اى ماصدر منه جائزا وكان تركه اولى فغفر له بترك عتابه فى مقام خطابه (وقوله) تعالى (واستغفر لذنبك وللمؤمنين وللمؤمنات) كتقصير فى العبادة اورؤية الطاعة اوغفلة الساعة اوملاحظة ماسواه فى مقام ان تعبدالله كأنك تراه (وقوله) تعالى (ووضعنا عنك وزرك) اى ثقل اعباء الرسالة ومرارة وعثاء الكلفة (الذى انقض ظهرك) اى كسره لولا انه سبحانه وتعالى هون عليه وسهل امره لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (وقوله) تعالى (عفا الله عنك) اى لوصدر ذنب منك (لم اذنت لهم) اى للمنافقين المتخلفين اعلاما بان اذنه لهم كان من باب ترك الاولى كما بينه بقوله حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ودليل ذلك انه سبحانه وتعالى فوض الاذن اليه فى مقامه هنالك حيث قال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم (وقوله) تعالى (لولا كتاب من الله) اى حكم ازلى ظهر منه وهو (سبق) من ان الغنائم تحل لهذه الامة (لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) فهذه قضية فرضية لايتفرع عليها نهى مسئلة فرعية يترتب على تركها خصلة غير مرضية نعم ربما يقال كان الاولى انتظار الوحى الاعلى (وقوله) تعالى (عبس وتولى) اى كلح وجهه وتغير لونه (ان جاءه الاعمى) اى كراهة مجيئه فى غير محله اللائق به ثم عدم التفاته عليه الصلاة والسلام اليه لسؤاله منه قبل تمام الكلام من حضار مجلسه من الانام (الآية) اى الآيات بعدها مما وقع فيه المعاتبة على اقباله عليه الصلاة والسلام على عبادة الاصنام طمعا ان يدخلوا فى الاسلام على اعراضه عمن جاءه ليستفيد منه بعض الاحكام لقوله وما يدريك لعله يزكى او يذكر فتنفعه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى وماعليك الا يزكى واما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى والاعمى هو عبدالله بن ام مكتوم العامرى شهد القادسية ومعه اللواء فقتل وقد هاجر الى المدينة وكان مؤذنه عليه الصلاة والسلام واستخلفه على المدينة ثلاث عشرة مرة وقيل مات بالمدينة (وما قص الله تعالى) اى حكى وفى نسخة مانص اى ماصرح سبحانه (من قصص غيره) بفتح القاف اى حكاية غيره وفى نسخة بكسرها اى حكايات غيره صلى الله تعالى

عليه وسلم (من الانبياء) عليهم الصلاة والسلام (كقوله وعصى آدم) اى خالف (ربه) بأكل الشجرة نسيانا اوخطأ (فغوى) فضل عن المطلوب وزل عن المحبوب اوعن المنهى عنه اوعن طريق الرحمن حيث اغتر بقول الشيطان او خاب حيث طلب الخلد بأكل الشجرة من حيث لم يوجد له الثمرة (وقوله) تعالى (فلما آتاهما) اى الله تعالى اعطاهما (صالحا) اى ولدا سويا (جعلا) اى آدم وحواء (له) اى له سبحانه وتعالى (شركاء) وفى قراءة شركا حيث سمياه عبد الحارث ولم يدريا ما الحارث وهو اسم للشيطان وقد وسوس لحواء حين حملت بأنه مايدريك لعله بهيمة اوكلب وانى من الله بمنزلة فأن دعوت الله ان يجعله خلفا مثلك فسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا فى الملكية (الآية) اى فتعالى الله عما يشركون وهذا ليس بشرك حقيقى لانهما ما اعتقدا ان الحارث ربه بل قصدا انه سبب صلاحه فسماه الله شركا للتغليظ فان الذنب من العارفين المقربين اشد واعظم والله اعلم ويكون لفظ شركاء من اطلاق الجمع على الواحد ويقال انهما لما فعلا ذلك اقتدى بهما بعض الناس فيما هنالك فسموا اولادهم عبد شمس ونحوه كما فى الجاهلية وكعبد النبى فى الاسلامية (وقوله) تعالى (عنه) اى حكاية عن آدم وحواء عليهما السلام (ربنا ظلمنا انفسنا) بوضع الشئ فى غيره موضعه الاولى (الآية) اى وان لم تغفرلنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين اى الخائبين الضائعين فى الدنيا والاخرى اذلا يستغنى احد عن مغفرة ربه لنوع تقصير فى حقه قال تعالى كلا لما يقض ما امره (وقوله) تعالى (عن يونس) اى حكاية (سبحانك انى كنت من الظالمين) اى ولو فى غفلة ساعة اوتقصير طاعة (وما ذكره من قصته) اى يونس كما سبق (وقصة داود) كما سيأتى (وقوله) تعالى (وظن داود انما فتناه) اى ابتليناه (فاستغفر ربه وخر راكعا) اى سقط حال كونه راكعا الى السجدة شكرا للمغفرة اوعذرا للتقصير فى الغفلة (واناب) اى رجع من الغفلة الى الحضرة فان الانابة اخص من التوبة فانها من المعصية (الى قوله مآب) حيث جبر خاطره بقوله فغفرنا له ذلك ما كان فى صورة الذنب هنالك وان له عندنا لزلفى لقربة فى الباب وحسن مآب مرجع الى الجناب (وقوله) تعالى (ولقد همت به) اى هم الشهوة (وهم بها) اى هم الخطرة (وماقص من قصته مع اخوته) فيوسف ثابت نسبة نبوته ومنزه ساحته ببراءته واما ماسبق من امور اخوته فسيأتى بعض اجوبته (وقوله) تعالى (عن موسى فوكزه موسى) اى ضربه بجمعه دفعا له عن ظلمه من غير قصد لقتله (فقضى عليه) اى مات لديه (قال هذا من عمل الشيطان) نسب اليه لانه لم يكن امر بضربه نزل عليه على ان الصحيح انه كان قبل النبوة (وقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى دعائه اللهم اغفرلى ماقدمت) اى من التقصير فى العبودية (وما اخرت) اى الطاعة عن الاوقات الاولوية (وما اسررت) من الخواطر النفسانية (وما اعلنت) اى من العوارض الانسانية (ونحوه من ادعيته عليه الصلاة والسلام) من اظهار التواضع

والخضوع والخشوع والمسكنة وبيان المهابة والخشية تعليما للامة وتكميلا للمرتبة ورفعة للدرجة (وذكر الانبياء) بالرفع اى وذكرالله تعالى الانبياء او بالجراى، ومن ذكرالانبياء (فى الموقف) اى القيامة (ذنوبهم) خوفا من ربهم (فى حديث الشفاعة) لمشاهدة الاهوال ومطالعة الاحوال الدالة على كمال غضب ذى الجمال والكبرياء فعدوا تقصيراتهم سيئات وخافوا عليها من التبعات (وقوله انه) اى الشان (ليغان على قلبى) اى فيحجب عن ربى (فاستغفرالله تعالى) من ذنبى على ماتقدم (وفى حديث ابى هريرة انى لاستغفرالله) اى لاطلب مغفرة للذنوب وستر العيوب (واتوب اليه) اى ارجع عن ملاحظة اسرار الخلق الى مطالعة انوار الحق (فى اليوم) الواحد (اكثر من سبعين مرة) لانه عليه الصلاة والسلام كان بوصف الكائن البائن القريب الغريب العرشى الفرشى (وقوله تعالى عن نوح والا تغفرلى وترحمنى الآية) اكن من الخاسرين ومن الذى يستغنى عن مغفرة الله تعالى ورحمته ولوكان فى اعلى مراتب نبوته ومناقب رسالته (وقد كان) اى نوح قبل ذلك (قال الله له ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) اى كفروا (انهم مغرقون) وقد خاطبه نوح فى ابنه فعاتبه ربه فى امره (وقال عن ابراهيم والذى اطمع ان يغفرلى خطيئتى) اى خطاى اوما كان من عمد فى صورة ذنب لى (يوم الدين) اى الجزاء وفصل القضاء (وقوله عن موسى تبت اليك) اى رجعت عن سؤالى بعد ما اظهرت لك حالى وطلبت منك ما لى من منالى (وقوله ولقد فتنا سليمان) اى ابتليناه بالجاه الدنيوى اولا والقينا على كرسيه جسدا خاويا ثانيا (الى ما اشبه هذه الظواهر) مع امثاله من الآيات والروايات (قال القاضى رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (فاما احتجاجهم) اى استدلال المجوزين للصغائر على الانبياء (بقوله ليغفرلك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر فهذا) الكلام المكنون (قد اختلف فيه المفسرون) اى فى تدقيق مبناه وتحقيق معناه (فقيل المراد ماكان قبل النبوة وبعدها) من الحالة المجملة المحتملة فلا يكون فيه دليل على المسئلة (وقيل المراد ماوقع لك من ذنب) سابقا (ومالم يقع) لاحقا (اعلمه الله انه مغفور له) حقا (وقيل المتقدم ماكان قبل النبوة والمتأخر عصمتك بعدها) والمعنى ليغفرلك الله ماتقدم بمحو السيئة وماتأخر ببركة حراسة العصمة (حكاه احمد بن نصر وقيل المراد بذلك) اى بخطابه لك ومن ذنبك (امته عليه الصلاة والسلام) على حذف مضاف (وقيل المراد ماكان عن سهو وغفلة وتأويل) وقع فيه زلة وهذا احسن ماقيل فى هذه المسئلة (حكاه الطبرى) وهو محمد بن جرير (واختاره القشيرى) وهو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك امام الشريعة والحقيقة وصاحب الرسالة فى الطريقة (وقيل ماتقدم لابيك آدم وماتأخر من ذنوب امتك) على ان الاضافة لادنى الملابسة ولك معناه لاجلك (حكاه السمرقندى) وهو الفقيه الامام ابوالليث من اكابر الحنفية (والسلمى) بضم السين وفتح اللام هو ابو عبد الرحمن الصوفى صاحب طبقات

(الصوفية)

الصوفية ومؤلف التفسير في التصوف (عن ابن عطاء وبمثله والذى قبله) اى وبمثل وهذا التأويل والتأويل الذى تقدم قبله (بتأويل قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات قال مكي مخاطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ههنا هى مخاطبة لامته) لادنى الملابسة فى اضافته اوبحذف مضاف عن مرتبته (وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امران يقول وما ادرى مايفعل بي ولابكم) اى تفصيلا لحالى وحالكم (سر) بضم السين وتشديد الراء اى فرح (بذلك الكفار فانزل الله تعالى ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر الآية) اى ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا (وبما للمؤمنين) وفى نسخة وبمآل المؤمنين بهمزة ممدودة قبل اللام اى بما يؤولون اليه (فى الآية الاخرى بعدها) اى بعد الآية الاولى (قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فالآية الاولى قوله ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك والآية الاخرى التى اشار اليها هى قوله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات الى آخرها وهما على هذا التأويل جواب لقوله وما ادرى مايفعل بي ولابكم وذلك لما نزلت وما ادرى مايفعل بي ولابكم فرح المشركون وقالوا واللات والعزى ما امرنا وامر محمد عند الله الا واحد وماله علينا مزية زائدة ولولا انه ابتدع مايقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذى بعثه بما يفعل به فأنزل الله تعالى ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك الآية فقالت الصحابة هنيئا لك يارسول الله قدعلمنا مايفعل الله بك فماذا يفعل بنا فانزل الله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآيات (فمقصد الآية) بكسر الصاد اى مرادها (انك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب ان لوكان) اى حقيقة اوحكما (قال بعضهم المغفرة ههنا) اى فى هذه الآية (تبرئة من العيوب) وتنزيه من الذنوب لان اصلها الستر فهو كالعصمة فى معنى الستر من الحجاب والمنع عن الوزر (واماقوله ووضعنا عنك وزرك الذى انقض ظهرك فقيل ماسلف من ذنبك قبل النبوة وهو قول ابن زيد) اى ابن اسلم (والحسن) اى البصرى (ومعنى قول قتادة) اى ابن دعامة (وقيل معناه انه حفظ قبل نبوته منها) اى من الذنوب (وعصم) بصيغة المجهول فيهما (ولولا ذلك) اى ماذكر من الحفظ والعصمة (لأثقلت ظهرك) وفى نسخة ظهره (حكى معناه السمرقندى) اى ابو الليث (وقيل المراد بذلك ما) اى الذى (اثقل ظهره من اعباء الرسالة) بفتح الهمزة اى اثقالها وتحمل احمالها وتصبر احوالها (حتى بلغها) الى اهلها (حكاه الماوردى والسلمى وقيل) اراد (حططنا) اى وضعنا اورفعنا (عنك ثقل ايام الجاهلية) اى اثقال آثامهم ومشاهدة اعلامهم المنكرة فى الشرائع الاسلامية (حكاه مكي وقيل ثقل شغل سرك) اى خاطرك (وخيرتك) اى تحيرك فى باطنك وظاهرك (وطلب شريعتك) وفق طريقتك (حتى شرعنا ذلك لك) بحسب حقيقة ماهنالك (حكى معناه القشيرى) اى فى تفسيره (وقيل معناه) وفى نسخة المعنى (خففنا) بالتشديد (عليك) وفى نسخة عنك (ماحملت) بضم مهملة فتشديد ميم مكسورة اى كلفت حمله

(بحفظنا) اى لك (لما) بكسر اللام وتخفيف الميم او بالفتح والتشـديد (استحفظت) بصيغة المجهول اى استرعيت (وحفظ عليك) اى امرك لديك (معنى انقض ظهرك اى كاد ينقضه) اى قارب ولم ينقض فهو من باب مجاز المشارفة (فيكون المعنى) اى معنى الانقاض (على من جعل ذلك) اى عند من جعل ذلك الوزر (لما قبل النبوة اهتمام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأمور فعلها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعدها) اى تلك الامور (اوزارا ثقلت عليه) ويروى وثقلت واثقلت (واشفق منها) اى خاف من غاية خشيته من الله وتصور عظمته (او يكون الوضع عصمة الله له وكفايتـه) اى حمايته (من ذنوب لو كانت) اى فرضا وتقديرا (لانقضت ظهره) وشغلت فكره وشتتت امره (او يكون) اى الوضع (من ثقل الرسـالة) اى بادائها الى الامة وخلاصه عن الكفـالة (او ما ثقل عليه) اى امره (وشـغل قلبه من امور الجاهلية واعلام الله تعـالى له بحفظ ما استحفظه من وحيه واما قوله عفا الله عنك لم اذنت لهم فأمر لم يتقدم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه من الله تعـالى نهى فيعد) بالنصب اى حتى يعد مخالفته (سـيئة ولا عده الله تعالى عليـه معصية) حيث اذن له بقوله فأذن لمن شـئت منهم (بل لم يعده) بفتح الدال المشددة وضمها (اهل العلم معاتبة) على انه فعل خلاف الاولى كما هو ظاهر قوله تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (وغلطوا) بتشـديد اللام وبالطاء المهملة اى ونسـبوا الى الغلط فى معنى الآية (من ذهب الى ذلك) اى على خلاف ماهنالك (قال نفطويه) بكسر نون وسكون فاء وفتح مهملة وواو مفتوحة وتحتية سـاكنة وهاء مكسورة (وقد حاشاه الله تعالى) اى نزهه (من ذلك) العتاب (بل كان مخيرا فى امرين) كما فى الكتاب (قالوا وقد كان له ان يفعل ماشاء فيما لم ينزل عليه) بالبناء للفاعل او المفعول (فيه وحى) مشتمل على نهى (فكيف وقد قال الله تعالى) اى له كما فى نسخة (فأذن لمن شئت منهم فلما أذن لهم) اى لبعضهم وهم المنافقون بناء على ظنه انهم مؤمنون وكان الاذن مختصا بالمؤمنين لقوله تعالى واستغفر لهم الله لان الله تعالى لم يأمره بالاستغفار للمنافقين (اعلمه الله تعالى بما لم يطلع عليه من سرهم) اى باطنهم يقينا (انه لو لم يأذن لهم لقعدوا وانه لاحرج) اى لا اثم ولا تبعـة (عليه فيما فعل) اى من الاذن لهم (وليس عفـا ههنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قط) جملة حالية (اى لم يلزمكم ذلك) من الالزام الشرعى هنالك (ونحوه عن القشيرى) فى تفسيره (قال) اى القشيرى (وانما يقول العفو لايكون الا عن ذنب) بطريق الحصر (من لم يعرف كلام العرب) اى مسـتوفيا (قال ومعنى) ويروى معناه (عفا الله عنك اى لم يلزمك ذنبا) اى وضع عنك شيأ لو لم يضعه لكان ذنبا (قال الداودى روى انها تكرمة) اى فى اول الكلام كالتقدمة ويروى انها كانت تكرمة (قال مكى هو استفتاح كلام) لمن يكون من اهل اكرام (مثل اصلحك الله واعزك الله)

خطـابا للملوك او الامراء او سائر العظماء (وحكى السمرقندى ان معنـاه عافاك الله) من المعافاة وفيه نكتة خفية صوفيـة اى عافاك عنك وخلصك منك حتى تكون بكليتك لنا وبنا و آخذا عنا و آمنا منا ممتعا بما تمنى من غير ان تتمنى (واما قوله تعالى فى اسارى بدر ما كان لنبى ان يكون له اسرى الا يتين) يعنى حتى يثخن فى الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم روى انه لمـا كان يوم بدر جئ بالاسارى فقال عليه الصلاة والسـلام ماتقولون فى هؤلاء فقال ابو بكر يارسول الله قومك واهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ منهم فداء يكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يارسول الله كذبوك واخرجوك قدمهم لضرب اعناقهم فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم ثم قال ان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال تعالى فمن تبعنى فأنه منى ومن عصـانى فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثـل نوح قال رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا قال عمر فهوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماقال ابوبكر ولم يهو ماقلت فلما كان الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر يبكيان فقلت يارسول الله اخبرنى من اى شئ تبكى فأن وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تبـاكيت فقال ابكى على اصحابك فى اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة اشار لشجرة قريبـة منه وانزل الله تعالى ما كان لنبى الاية وقوله اسرى جمع اسير مثل قتلى وقتيل وقوله حتى يثخن فى الارض اى يبالغ فى قتل المشركين ذكره البغوى وحاصل القضية ان الصـديق كان مظهر الجمال كابراهيم وعيسى عليهما السـلام فى قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم والفـاروق كان مظهر الجلال كنوح وموسى عليهما السلام فى قوله ربنا اطمس على اموالهم وكان نبينا محمد عليه الصلاة والسـلام مظهر الكمال الا انه يغلب عليـه الجمال فلهذا مال الى قول الصديق وعلى طبقه ايضـا نزل القرآن على التحقيق وفى قوله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سـبق ايماء الى قوله فى الحديث القـدسى والكلام الانسى سبقت رحمتى غضـبى وفى رواية غلبت والله ولى التوفيق فاذا عرفت ماتقدم (فليس فيـه الزام) ويروى فليس دليل الزام (ذنب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به) من كريم الشيم (وفضل من بين سائر الانبياء) وامته من بين سائر الامم (فكأنه قال) تعظيمـا له وامتنانا وتكريما (ماكان هذا لنبى غيرك) لكمال فضلك ورفعة قدرك وطولك (كماقال عليه الصلاة والسلام احلت لى الغنائم ولم تحل لنبى قبـلى) روى لم تحل بضم التاء وفتح الحاء على بنـاء المجهول وبفتح التاء وكسر الحاء على بناء الفاعل والاولى لمناسـبة احلت هى الاولى (فان قيل فامعنى قوله تعالى تريدون عرض الدنيا) اى تختارونه (الآية) اى والله يريد الآخرة اى يختارها لكم والله عزيز غالب على امره حكيم فى قضـائه وقدره وحكمه (قيل المعنى)

بكسر النون وتشديد الياء اى المقصود (بالخطاب) والمراد بالعتاب (من اراد)
ويروى المعنى بفتح النون بالخطاب لمن اراد (ذلك منهم) اى من الاصحاب لالعزة قوة
اهل الاسلام فى هذا الباب (وتجرد غرضه لعرض الدنيا) الذى فى صدد الزوال
(وحده) اى لايريد غيره (والاستكثار منها) لنفسه وهم بعض ضعفاء المؤمنين ومع
هذا انما كانوا ارادوا الدنيا ليستعينوا بها على العقبى لكنه مقام ادنى بالاضافة الى تارك
الدنيا كما قال عيسى عليه السلام ياطالب الدنيا لتبر بها وتركك الدنيا ابر (وليس المراد بهذا)
الخطاب المشتمل على العتاب (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولاعلية اصحابه) بكسر العين
المهملة وسكون اللام وفتح التحتية جمع على مثل صبى وصبية اى اشرافهم ورؤساءهم
ومن هنا قال ابن مسعود ولم اكن اظن احدا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ولما سمع
الشبلى رحمه الله تعالى قال آه فأين من يريد الله وأجيب عنه بلسان العبارة ان من يريد
الآخرة هو من يريد الله لقوله تعالى والله يريد الآخرة وببيان الاشارة فكأنه سبحانه
وتعالى يقول ان من يريد الله فهو ليس منكم بل منا فى دنياه وعقباه ومستغرق فينافى مقام
الاحسان المعبر عنه بأن تعبد الله تعالى كأنك تراه مشتغلا بمولاه عزوجل معرضا عما سواه
فانيا عن غيرنا باقيا بنا لاينظر الى دنيا ولا الى آخرى وهذا معنى قول بعضهم الدنيا
حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وهما حرامان على اهل الله وهذا
محمل قوله عليه الصلاة والسلام أكثر اهل الجنة البله وعليون لاولى الألباب والله تعالى
اعلم بالصواب (بل قد روى عن الضحاك انها نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل
الناس بالسلب) بفتحتين وهو ماعلى القتيل من السلاح والثوب (وجمع الغنائم عن القتال)
اى معرضين عنه فى ذلك الحال مخالفين لما كان عليه ارباب الكمال من عدم التفاتهم
الى جمع المال (حتى خشى عمر ان يعطف) بكسر الطاء اى يكر (عليهم العدو) ويغلبهم
(ثم قال تعالى لولا كتاب) اى مكتوب فى اللوح المحفوظ اوحكم فى القضاء الملحوظ
(من الله سبق) اى فى القدر وتحقق الامر بالاثر (واختلف) وفى نسخة فاختلف
(المفسرون فى معنى الآية فقيل معناها لولا انه سبق منى) اى فى الازل (انى) وفى نسخة ان
(لا اعذب احدا الا بعد النهى لعذبتكم فهذا) تعليق بالفرض والتقدير (ينفى) وفى نسخة
فهذا كله ينفى (ان يكون امر الاسرى معصية) اى فى مقام التحقيق والتقرير (وقيل
المعنى لولا ايمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق) اى القديم او المقدم رتبة على غيره
من الكتاب اللاحق (فاستوجبتم به الصفح) اى الاعراض والعفو عن اختياركم الاعراض
(لعوقبتم على الغنائم) اى اخذها فى جميع الاحوال اوقبل الفراغ من تكميل القتال
فيكون تقدير الآية بحسب الاعراب لولا ايمان كتاب عظيم الشان سبق لكم فيما مضى
من الزمان لمسكم فى المستقبل لاجل ما اخذتم من الغنائم الدنيوية عذاب عظيم مشتمل

على الاهوال الاخروية (ويزداد هذا القول تفسيرا وبيانا) اى تعبيرا وبرهانا (بأن يقال لولا) وفى نسخة لوما وفى اخرى لولاما (كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم ممن احلت لهم الغنائم) فى مستقبل الزمان (لعوقبتم كما عوقب من تعدى) اى تجاوز عن الحد فى العصيان (وقيل) اى معنى الآية (لولا انه سبق فى اللوح المحفوظ انها) اى الغنائم (حلال لكم لعوقبتم فهذا كله ينفى الذنب والمعصية) من غير شك وشبهة (لان من فعل ما احل له لم يعص) فيما فعله (قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) اى خالصا (وقيل بل كان عليه الصلاة والسلام قد خير فى ذلك) اى بين القتل واخذ الفداء وانه عليه الصلاة والسلام كان من عادته ان يختار ايسر الامرين ويستشير اصحابه فى اختيار احد الحكمين فشاور الشيخين ومال الى رأى افضلهما فى الحال واجلهما فى المقال وكان امر الله قدرا مقدورا فى الازال لحسن الاحوال وزان الآمال فى المآل (وقد روى عن على رضى الله تعالى عنه قال جاء جبريل عليه الصلاة والسلام يوم بدر الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خير اصحابك فى الاسارى ان شاؤا القتل) اى قتل الكفار فيها (وان شاؤا الفداء) فيكون (على ان يقتل منهم فى العام المقبل) اى فى السنة الآتية من غزوة احد (مثلهم) اى فى عددهم (فقالوا) اى جمهورهم ومنهم الصديق (الفداء) بالرفع اى مختارنا او بالنصب اى نختار الفداء (ويقتل منا) عدتهم ونكون شهداء فقتل منهم يوم احد سبعون عدد اسارى بدر قال بعض الفضلاء هذا الحديث مشكل جدا لمخالفته مايدل عليه ظاهر التنزيل ولما صح من الاحاديث فى امر اسارى بدر ان اخذ الفداء كان رأيا رأوه فعوتبوا ولو كان هناك تخيير بوحى سماوى لم تتوجه المعاتبة عليهم وقد انزل الله تعالى اليهم ما كان لنبى ان تكون له اسرى الى قوله عذاب عظيم وأجيب بانه لا منافاة بين الحديث والآية وذلك ان التخيير فى الحديث وارد على سبيل الاختبار والامتحان ولله ان يمتحن عباده بما شاء ولعله سبحانه امتحن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بين امرين القتل والفداء وانزل جبريل عليه الصلاة والسلام بذلك هل هم يختارون مافيه رضى الله تعالى من قتل الاعداء او يؤثرون الاعراض العاجلة من قبول الفداء فلما اختاروا الثانية عوتبوا على ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم بما هنالك والاظهر فى الجواب والله اعلم بالصواب ان يقال انه عليه الصلاة والسلام شاور اولا بعض اصحابه الكرام فاختاروا الفداء ووافقهم ايضا فى ذلك المرام فعوتبوا فى ذلك المقام ثم خيروا بين احد الامرين من البلاء وهو قتل الاعداء من الاحياء او اختيار الفداء وكون سبعين منهم يصيرون شهداء فاختاروا ماجرى به القلم ومضى به القضاء (وهذا دليل على صحة ما قلناه) اى وقوة ما قدمناه (وانهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم فيه لكن بعضهم مال الى اضعف الوجهين) اى فى نفس الامر وان كان هو اقواهما فى رأيه (مما كان الاصلح غيره) اى عند غيره (من الاثخان) وهو تكثير القتل فى العدو (والقتل) كالتفسير

لما قبله (فعوتبوا على ذلك) اى اختيار الاضعف فيما هنالك حيث اخطأوا فى الاجتهاد واصاب بعضهم فى هذا الباب حين وافق رأيه فصل الخطاب كعمر بن الخطاب (وبين لهم) بصيغة المفعول (ضعف اختيارهم) اى الاولين (وتصويب اختيار غيرهم) اى الآخرين (وكلهم غير عصاة ولامذنبين) لكونهم مجتهدين فى امر الدين (والى نحو هذا) التأويل (اشار الطبرى وقوله عليه الصلاة والسلام) مبتدأ فى الكلام (فى هذه القضية) وفى نسخة فى هذه القصة (لو نزل من السماء عذاب مانجا منه الاعمر) اى ومن تبعه فى هذا الامر المقرر (اشارة الى هذا) هذا هو الخبر وفى نسخة اشار الى هذا (من تصويب رأيه) اى رأى عمر (ورأى من اخذ بمأخذه فى اعزاز الدين واظهار كلمته وابادة عدوه) اى افنائهم واهلاكهم من اصله وذلك لما ورد فى حقه من دعاء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اعز الاسلام بعمر كما ورد فى بعض الخبر (وان هذه القضية لواستوجبت عذابا) اى بالفرض والتقدير (نجامنه عمر ومثله) اى ومن قال بمثل قوله (وعين عمر) فى الخبر (لانه اول من اشار بقتلهم) وتبعه بعض الصحابة فى الاثر (ولكن الله تعالى لم يقدر عليهم فى ذلك عذابا) اى نازلا يتحقق (لحله لهم فيما سبق وقال الداودى والخبر بهذا) اى التخيير (لايثبت) الاولى لم يثبت (ولوثبت) اى فرضا (لما جاز ان يظن) بصيغة المجهول اى يظن احد (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بما لانص فيه ولادليل من نص ولاجعل الامر فيه اليه وقد نزهه الله تعالى عن ذلك) وكأنه خالف جهور العلماء الاعلام فيما قرروا ان له عليه الصلاة والسلام ان يجتهد فى الاحكام بل وقد فوض اليه كثير من احكام الاسلام اوالمعنى انه عليه الصلاة والسلام ماجعل له فعل ذلك من تلقاء نفسه مستبدا برأيه من غير تأويل فى امره (وقال القاضى بكر بن العلاء) اى المالكى (اخبرالله تعالى نبيه فى هذه الآية ان تأويله) اى مااختاره من الاشياء (وافق ماكتبه له من احلال الغنائم والفداء وقدكان) اى وقع (قبل هذا فادوا) فعل ماض من المفاداة اى فدا بعض اصحابه (فى سرية عبد الله بن جحش التى قتل فيها ابن الحضرمى) اخوه العلاء من اكابر الصحابة (بالحكم بن كيسان) بفتح الكاف وسكون التحتية فمهملة مولى هشام بن المغيرة المخزومى (وصاحبه) وهو عثمان بن عبدالله اسرومات كافرا (فاعتب الله تعالى ذلك عليهم) إعلم ان عبد الله بن جحش بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة فشين معجمة هو ابن عمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه عليه الصلاة والسلام فى جمادى الآخرة فى السنة الثانية من الهجرة قبل بدر بشهر ليترصد عير قريش وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الانصار احدوهم سعد بن ابى وقاص وعكاشة ابن محصن وعتبة بن غزوان وابو حذيفة بن عتبة وسهيل بن بيضاء وعامر بن ربيعة وواقد بن عبدالله وخالد بن بكير وقيل ان هذه السرية كانت اكثر من ذلك قال ابن سعد بعث عبدالله بن جحش فى اثنى عشر رجلا من المهاجرين انتهى وفى هذه السرية سمى

عبدالله بن جحش امير المؤمنين فساروا على بركة الله حتى نزلوا بطن نخلة بين مكة والطائف فمرت عير لقريش تحمل تجارة من الطائف فيها عمرو بن عبدالله الحضرمى والحكم بن كيسان وعثمان بن عبدالله ونوفل بن عبدالله فرمى واقد بن عبدالله عمرا ابن الحضرمى فقتله فكان اول قتيل من المشركين واستأسروا الحكم وعثمان وكانا اول اسيرين فى الاسلام وافلت نوفل فأعجزهم فاستاقوا العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأسلم الحكم بن كيسان واقام بالمدينة وحسن اسلامه فقتل يوم بئر معونة وصاحبه عثمان بن عبدالله رجع الى مكة ومات بها كافرا كذا ذكره التلمسانى وليس فيه مايدل على فداء على انه لو ثبت فهذا فداء كافر بمسلم ومانحن فيه فداء كافر بمال فلايستويان فى مآل ثم رأيته ذكر فى محل آخر ان الحكم بن كيسان كان ممن اسر فى سرية عبدالله بن جحش حين قتل واقد التميمى عمرا ابن الحضرمى اسره المقداد قال فاراد اميرنا ضرب عنقه فقلت له دعه نقدم به على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقدمنا به على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأسلم وحسن اسلامه انتهى وهذا كما ترى ليس فيه ذكر فداء لابمال ولابغيره وانماهو تأخير امره الى حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حقه وقدصرح الحجازى بأن الباء فى بالحكم تتعلق بفادوا لابقتل فان الحكم اسلم وصاحبه لحق بمكة ومات بها كافرا والله سبحانه وتعالى اعلم (وذلك قبل بدر بأزيد من عام) بل كانا فى سنة واحدة فان تلك فى رجب فى السنة الثانية وبدر فى رمضان فيكون قبل بدر بشهر (فهذا كله يدل على ان فعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى شان الاسرى كان على تأويل وبصيرة) اى اجتهاد صادر عن فكرة (وعلى ماتقدم قبل) مبنى على الضم وقوله (مثله) مرفوع فاعل تقدم (فلم ينكره الله عليهم لكن الله تعالى اراد لعظم امر بدر) ويروى لعظيم امر بدر (وكثرة اسراها) اى اساراها (والله تعالى اعلم) جملة معترضة بين الفعل ومفعوله اعنى (اظهار نعمته وتأكيد منته بتعريفهم) ويروى بتعريف (ماكتبه فى اللوح المحفوظ من حل ذلك لهم لاعلى وجه عتاب) فضلا عن طريق عقاب (وانكار وتذنيب) اى نسبة الى ذنب (هذا معنى كلامه) اى كلام بكر بن العلاء وتمام مرامه (واماقوله تعالى عبس) اى بوجهه (وتولى) اعرض بخده (الا يات) كماقدمناها (فليس فيه اثبات ذنب له عليه الصلاة والسلام) اى يستحق به الملام (بل اعلام الله تعالى) اى له فى ذلك المقام (ان ذلك المتصدى له) بصيغة المجهول اى المتعرض له بالتوجه والاقبال (ممن لايتزكى) اى لايتطهر من الشرك فى الاستقبال وان الاشتغال به من جملة تضييع الاحوال وهذا معنى قوله وما يدريك لعله يزكى اى الاعمى او يذكر فتنفعه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى اى تتعرض وماعليك الايزكى اى ان لم يؤمن فماعليك الا البلاغ واما من جاءك يسعى وهو يخشى اى الله تعالى فأنت عنه تلهى اى تتاهى وتتشاغل عنه وتعرض عن التوجه اليه والاقبال عليه (وان الصواب) فى هذا الباب (والاولى)

بالنسبة الى حاله الاعلى (كان لوكشف) وفى نسخة مالو كشـف اى بين وظهر (لك) وفى نسخة له (حال الرجلين) من الاعمى فى الظواهر والبصير فى السرائر ومن عكسه وهو البصير صورة والاعمى سيرة بل هو الاعمى حقيقة فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ومنه قوله تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لايبصرون وقوله ومايستوى الاعمى والبصير (لاختار الاقبال على الاعمى) والاعراض عن الآخر من اهل الدنيا الا انه عليه الصلاة والسلام لحرصه على ايمان الانام ادى اجتهاده الى ان التفاته اليه يكون سببا لايمانه بما انزل عليه (وفعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعل) اى هنالك (وتصديه) اى تعرضه واقباله (لذلك الكافر) لكونه من الاكابر وايمانه باعث لقومه من الاصاغر (كان طاعة لله تعالى وتبليغا عنه) فى مقام رضاه (واستئلافا له) اى طلب الفة حين آواه (كما شرعه الله تعالى له) فيما قضاه (لامعصية ولا مخالفة له) فى مؤداه (وماقصه الله تعالى عليه) اى حكاه (من ذلك اعلام بحال الرجلين) اى المؤمن والكافر او الصالح والفاجر اوالفقير الصابر والغنى المكابر مثلا (وتوهين الكافر عنده) اى جنسه وفى نسخة امر الكافر (والاشارة) الاولى واشارة (الى الاعراض عنه بقوله وماعليك) اى ضرر ووبال (الا يزكى) بعد مابلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت وبلغت النصيحة بقدر الطاقة (وقيل اراد) ويروى المراد (بعبس وتولى) اى بضميره (الكافر الذى كان مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ابوتمام) بتشديد الميم الاولى هو على بن محمد بن احمد البصرى من اصحاب الابهرى وكان حسن الكلام قيل ان اباه كان نصرانيا له كتاب الحماسة ومجموع سماه فحول الشعراء نشأ بمصر وقيل انه كان يسـقى الماء بالجرة فى جامع مصر توفى بالموصل سنة احدى وثلاثين ومائتين وهذا التأويل مخالف لظاهر التنزيل بل كان فى مقام النزاع ان يكون مخالفا للاجماع قال ابومحمد بن عبدالسلام فى تفسيره الصغير الاعمى عبدالله بن ام مكتوم وكان ضريرا اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم يستقرئه ويقول علمنى مما علمك الله فجعل يناديه ويكرر النداء وهو لايعلم تشاغله عنه فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعه لكلامه فعبس واقبل على العباس وامية وجاء ليسلما وفى تفسير البغوى ان ابن ام مكتوم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يناجى عتبة بن ربيعة واباجهل بن هشام والعباس بن عبـدالمطلب وابى بن خلف واخاه امية فعلى هذا يكون ال فى الكافر للجنس روى انه عليه الصلاة والسلام كان بعده يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبنى فيه ربى ويقول هل لك من حاجة (واما قصة آدم عليـه الصلاة والسلام) فى متفرقات الكلام (وقوله تعالى فأكلا) اى آدم وحواء (منها) اى الشجرة المنهية (بعد قوله) لهما (ولاتقربا هذه الشجرة) اى جنسـها اوعينها (فتكونا من الظالمين) اى العاصين فيكون النهى للتحريم اومن الواضعين للاشياء فى غير موضعها على ان يكون النهى للتنزيه (وقوله الم انهكما عن تلكما الشجرة) وهى شجرة الكرم وقيل السنبلة

(وقيل)

وقيل شجرة العلم عليها معلوم الله من كل لون وطعم وقيل غير ذلك (وتصريحه تعالى عليه) اصالة وعلى حواء تبعية (بالمعصية بقوله وعصى آدم ربه فغوى اى جهل) مقامه وضل مرامه (وقيل اخطأ) فى اجتهاده حيث ظن ان الاشارة الى الشجرة بعينها والحال ان النهى كان متوجها الى جنسها اوعرف اولا ان المراد جنسها فنسى فحملها على خصوصها وانما اولنا هذه التأويلات كلها (فان الله تعالى قد اخبر) وفى نسخة قد اخبرنا (بعذره بقوله ولقد عهدنا الى آدم) اى امرا اوعهدا (من قبل) اى قبل خروجه من الجنة اوقبل ظهور الذرية (فنسى) امرنا بالكلية اومحل نهينا فى الجملة (ولم نجد له عزما) على المخالفة اولم نجد له عزيمة جزما على الموافقة فانه لما اشتبه عليه الحال من ان النهى عن عين تلك الشجرة اوجنسها كانت العزيمة ان يجتنبها بالكلية وان يعمل بالرخصة فى القضية ولذا قيل ان آدم عليه السلام لم يكن من اولى العزم فقد قال تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وكذا يونس عليه السلام فقد قال عزوجل فاصبر لحكم ربك ولاتكن كصاحب الحوت (قال ابن زيد) اى ابن اسلم وقد تقدم (نسى عداوة ابليس له) هنالك (وما عهدالله اليه من ذلك بقوله ان هذا عدو لك ولزوجك الآية) اى فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى اى فتتعب انت بالاصالة وزوجك بالتبعية (وقيل نسى ذلك بما اظهر لهما) من النصيحة اى الشيطان على وجه الخديعة وحلفه فى القضية (وقال ابن عباس انما سمى الانسان انسانا لانه عهد اليه) بصيغة المجهول (فنسى) وفيه اشكال لان الظاهر ان حروف اصول الانسان انس كما يدل عليه قوله تعالى يا معشر الجن والانس وقال فى القاموس الانس البشر كالانسان والواحد انسى جمعه اناسى وقرأ يحيى بن الحارث واناسى كثيرا فهو مهموز الفاء واما النسيان فمادته ناقصة يسمى معتل اللام فاختلفا مادة اللهم الا ان يقال اصل الانسان انسيان فنقلت حركة الياء الى ماقبلها بعد سلب حركته فحذفت تخفيفا لكثرة استعماله فصح مايقال اول الناس اول الناسى والله اعلم (وقيل لم يقصدا) اى آدم وحواء (المخالفة استحلالا لها) اى جعلها حلالا فانه لايصح عنهما اجماعا (ولكنهما) باشرا مكرها لاعلى قصد مخالفتهما امر ربهما بل بسبب انهما (اغترا بحلف ابليس لهما انى لكما لمن الناصحين وتوهما ان احدا لايحلف بالله حانثا) اى كاذبا كذبا يوجب الحنث اى الاثم (وقد روى عذر آدم بمثل هذا) الاغترار (فى بعض الآثار) ولا شك ان هذا نوع من الاعذار (وقال ابن جبير) وهو سعيد من اجلاء التابعين (حلف بالله تعالى لهما) اى متكررا (حتى غرهما والمؤمن يخدع) وفى الحديث المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم رواه ابوداود والترمذى والحاكم فى مستدركه عن ابى هريرة (وقد قيل) يروى وقال اى ابن جبير (نسى ولم ينو المخالفة) وهذا ظاهر (فلذلك قال) اى سبحانه وتعالى (ولم نجد له عزما اى قصدا للمخالفة واكثر المفسرين على ان العزم هنا الحزم) اى الاحتياط فى الامر (والصبر) اى عن المخالفة بالتحمل على

مرارة الموافقة (وقيل كان) اى آدم (عند اكله سكران) اى من حب المولى كما قيل فى آية لاتقربوا الصلاة وانتم سكارى من حب الدنيا او من خمر الجنة (وهذا فيه ضعف لان الله تعالى وصف خمر الجنة انها لاتسكر) وروى انه لايسكر لان الخمر قد تذكر ويمكن ان يقال لعلها كانت تسكر ثم سلب الله تعالى سكرها ويناسبه انها كانت حلالا فى الدنيا اولا وصارت حراما آخرا والله سبحانه وتعالى وصف خمر الجنة بما يكون لعتها بعد القيامة ويؤيده ان الجنة لايكون فيها التكليف آخرا وقد صح تكليفهما فيها اولا (واذا) وفى نسخة فاذا (كان) اى اكله (ناسيا لم يكن معصية وكذلك اذا كان ملبسا) بتشديد الموحدة المفتوحة اى مخلطا (عليه غالطا) اى مخطئا (اذ الاتفاق على خروج الناسى والساهى عن حكم التكليف) وفيه ان الله سبحانه وتعالى قد صرح بعصيانه فينبغى ان يقال النسيان او الخطأ لم يكن معفوا حينئذ كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبرى عن ثوبان (وقال الشيخ ابوبكر بن فورك وغيره انه يمكن ان يكون ذلك قبل النبوة) بل وهو الظاهر من سياق القضية لقوله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم منى هدى الآية (ودليل ذلك قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه) اى بالنبوة (فتاب عليه) اى فوفقه للتوبة والثبات على الطاعة اوفرجع عليه بقبول التوبة ونزول الرحمة (وهدى) به الامة (فذكر) اى الله سبحانه وتعالى (ان الاجتباء والهدى) وفى نسخة الهداية (كانا) وفى نسخة كان اى كل واحد منهما (بعد العصيان) بدلالة الفاء التعقيبية (وقيل بل اكلها متأولا) لان النهى عنه لم يكن مصرحا (وهو لايعلم انها) اى الشجرة التى اكل منها هى (الشجرة التى نهى عنها لانه تأول) اى حمل (نهى الله تعالى على شجرة مخصوصة) اى عليها بعينها (لا على الجنس) الشامل لها ولغيرها فاكل مما عداها (ولهذا قيل انما كانت التوبة من ترك التحفظ) وهو التحرز ورعاية الاحوط فى باب الموافقة (لا من المخالفة) اى الصريحة فى الواقعة (وقيل تأول ان الله لم ينهه عنها نهى تحريم) ولم يعلم ان الاصل فى النهى ان يكون للتحريم والحاصل انه حمل النهى على التنزيه الذى يوجب للمكلف نوعا من التخيير وان كان الاولى هو الانتهاء لاسيما بالنسبة الى الانبياء والاصفياء. (فان قيل فعلى كل حال) اى تقدير وتأويل (فقد قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) فاثبت له العصيان والغواية (وقال فتاب عليه وهدى) والتوبة لم تكن الا عن المخالفة (وقوله فى حديث الشفاعة ويذكر ذنبه) حين يخاف ربه قائلا (وانى نهيت عن اكل الشجرة فعصيت) اعترافا بذنبه وتواضعا لربه (فسيأتى الجواب عنه وعن اشباهه) مما وقع لغير آدم من اخوانه وامثاله (مجملا) شاملا له ولغيره (آخر الفصل) يعنى فى الفصل الذى يلى آخر هذا الفصل (ان شاء الله تعالى واما قصة يونس عليه الصلاة والسلام) وقد تقدم انه بضم الياء والنون اشهر لغاته من تثليث النون مع الهمز وعدمه (فقد مضى الكلام على بعضها

(آنفا)

آنفا) بمد الهمزة وقصرهـا وقد قرئ بهما فى السبعة اى قريبا (وليس فى قصة يونس نص على ذنب وانما فيها ابق) اى من مولاه اومن امته لشكواه اومن تحمل اعباء النبوة ومقتضاه (وذهب مغاضبا) اى على امته او على نفسه وحالته من ضيق قلبه وقلة صبره (وقد تكلمنا عليه) بحسب ماظهرلنا من امره (وقيل انما نقم الله) بفتح القاف ويكسر اى أنكر (عليه) اى عاب اوكره (خروجه عن قومه) من غير اذن ربه (فارا من نزول العذاب) اى لئلا يشاهد حلول العقاب وحصول الحجاب (وقيل بل لما وعدهم العذاب ثم عفا الله عنهم) برفعه لاسلامهم بعد خروجه ووصول خبرهم اليه (قال والله لاالقاهم بوجه كذاب) اى صورة (ابدا) حياء من الخلق بمقتضى العادة البشرية وهو بالوصف او الاضـافة (وقيل بل كانوا يقتلون من كذب فخاف ذلك) وفيه ان اخباره بالعذاب كان مبنيا على اصرارهم بالكفر الموجب للعقـاب واذا لم يقتلوه وهم مشركون كيف يتصور ان يقصدوا قتله وهم مؤمنون (وقيل ضعف عن حمل اعباء الرسالة) اى اثقالها وشـدائد اهوالها ومكابدة احوالهـا (وقد تقدم الكلام انه لم يكذبهم) بفتح اوله اى بل صدق لهم وقد شـاهدوا صدق كلامه بآثار العذاب ومقدمة العقاب فآمنوا فارتفع الحجـاب كما اخبر الله تعـالى عنه بقوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانهـا الاقوم يونس لـمـا آمنوا كشفنـا عنهم عذاب الخزى (وهذا) اى الذى ذكرنا (كله) على وجه قررنا (ليس فيه نص على معصية الاعلى قول مرغوب عنه) لطائفة (وقوله ابق الى الفلك المشحون) اى المملوء (قال المفسرون تباعد) اى عن قومه تباعد المملوك عن مالكه حيث امره الله تعـالى بكونه عندهم وفق امره وبهذا التقرير لايضر لوقيل ابق من ربه وسيده لتخلفه عن حكمه بتباعده وفى ابق ايماء الى بقائه على عبوديته وتحت قضائه وربوبيته (واما قوله انى كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ فى غير موضعه) حتى قيل لمن وضع حب غير ربه فى صدره وقلبه هو ظالم لنفسـه ومنه قول العـارف ابن الفارض

عليك بها صرفا وان شئت مزجها * فعدلك عن ظلم الحبيب هو الظلم

بل عد الصوفية السنية الغفلة عن الله تعالى وارادة ماسواه ظلما بل شركا وقد قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وقال العارف ايضا

ولو خطرت لى فى سـواك ارادة * على خاطرى سهوا حكمت بردتى

(فهذا اعتراف منه) اى من يونس عليه الصلاة والسـلام (عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون) فعله ذنبا (لخروجه عن قومه بغير اذن ربه اولضعفه عما حمله) بصيغة المجهول اى كلفه (اولدعائه بالعذاب على قومه) بعد يأسـه من ايمان قومه (وقد دعا نوح عليه السـلام بهلاك قومه فلم يؤاخذ) بذنبه اذلايجب على الله تعالى شئ من عفو اوعقوبة وسائر حكمه ويحتمل ان دعاء نوح عليه السلام كان عن اذن من ربه بخلاف يونس عليه

الصلاة والسلام فى حق قومه وهو الظاهر لعلمه سبحانه وتعالى بايمان قومه فى آخر امره (وقال الواسطى) من اكابر الصوفية المتقدمين (فى معناه) اى معنى قوله سبحانك انى كنت من الظالمين (نزه ربه عن الظلم) اذلايتصور منه (واضاف الظلم الى نفسه اعترافا) بقصوره (واستحقاقا) لعفوه (ومثل هذا قول آدم وحواء) بالمد فعلاء من الحياة وهى ام بنى آدم وسماها آدم حواء حين خلقت من ضلعه فقيل له من هذه فقال امرأة قيل وما اسمها قال حواء قيل ولم ذلك قال لانها خلقت من حى (ربنا ظلمنا انفسنا اذكانا السبب فى وضعهما) اى فى وضعه سبحانه وتعالى اياهما (فى غير الموضع الذى انزلا فيه واخراجهما) اى وكانا السبب فى اخراجهما (من الجنة وانزالهما الى الارض) وهى مكان المحنة والمشقة ودار الكلفة (واما قصة داود عليه الصلاة والسلام فلا يجب ان يلتفت) الاولى فيجب ان لايلتفت (الى ماسطره) بتشديد الطاء وتخفف اى كتبه (فيها) اى القصة وفى نسخة فيه اى فى الامر (الاخباريون) بفتح الهمزة اى الناقلون (عن اهل الكتاب) اى اليهود والنصارى (الذين بدلوا) اى الفاظ التورية ومبناها (وغيروا) معناها ومقتضاها (ونقله) عنهم (بعض المفسرين) اعتمادا على اخبارهم عن احبارهم وقدورد ان من العلم جهلا (ولم ينص الله على شئ من ذلك ولاورد فى حديث صحيح) موافق لما هنالك (والذى نص الله عليه قوله وظن داود انما فتناه) اى ابتليناه وامتحناه (فاستغفر ربه) اى طلب غفران مولاه فى دنياه واخراه (الى قوله وحسن مآب) يعنى وخر راكعا اى وسقط للسجود بالخضوع والخشوع حال انتقاله من الركوع واناب اى رجع من الغفلة الى الحضرة فان الانابة اخص من التوبة فهى الرجوع من المعصية الى الطاعة فغفرناله ذلك اى ان كان له ذنب هنالك وان له عندنا لزلفى اى لقربى وحسن مآب مرجع الى الجناب (وقوله فيه) اى فى حقه واذكر عبدنا داود ذا الايد اى صاحب القوة فى الطاعة (انه اواب) كثير الاوبة وهى الرجعة حتى عن الخطارة (فمعنى فتناه اختبرناه) اى امتحناه (واواب قال قتادة مطيع) اى فى كل باب (وهذا التفسير اولى) فى حق اولى الالباب (قال ابن عباس وابن مسعود رضى الله تعالى عنهم) لعل تقديم ابن عباس لكونه من ذوى القربى والا فابن مسعود افقه الصحابة بعد الخلفاء الاربعة بل ابن عباس اخذ عنه التفسير والحديث والقراءة (مازاد داود) اى ان صح عنه (على ان قال للرجل) من امته تلويحا اوتصريحا (انزل لى عن امرأتك) اى طلقها لانى اريد ان اتزوجها واكد الامر بقوله (واكفلنيها) اى اعطنيها وحقيقته ضمها الى واجعل كفالتها لدى ومؤنتها على وكان اهل زمان داود عليه الصلاة والسلام يسئل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبته وكان ذلك مباحالهم غير ان الله تعالى لم يرض له بما هنالك (فعاتبه الله تعالى على ذلك ونبهه عليه) كما فى الآية (وانكر عليه شغله بالدنيا) وقلة رغبته فى الاخرى وازدياد النساء وقداغناه الله تعالى عنها

بما اعطاه من غيرها على ان مثل هذا الاستدعاء ليس محظورا فى مذاهب سائر الانبياء كطلب سائر المماليك وباقى الاشياء غير انه لايستحسن عرفا بين الاحباء (وهذا) التأويل (الذى ينبغى ان يعول عليه من امره) اى يعتمد عليه الجلالة قدره (وقيل خطبها على خطبته) بكسر اوله اى قبل زواجه وهو مكروه فى ملتنا اذا وقع التراضي فى قضيته قال التلمسانى روى انه كان خطبها اورياء ثم خطبها داود عليه السلام فآثره اهلها فكان ذنبه ان خطبها على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه اى بالشرط الذى قدمناه وهو غير معلوم مما نقلناه (وقيل بل احب بقلبه) وهذا مما لايعرفه غير ربه (ان يستشهد) اى اورياء ليأخذ امرأته بعده ولعله كان خطرة من غير اصرار عليه والحاصل انه لاينبغى ان يلتفت الى مانقله اهل القصص من ان داود تمنى منزلة ابيه ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم السلام فقال يارب ان آبائى قد ذهبوا بالخير كله فأوحى الله تعالى اليه انهم ابتلوا بالبلاء فصبروا عليه قد ابتلى ابراهيم بنمرود واسحق بذبحه ويعقوب بالحزن على يوسف وذهاب بصره فسأل الابتلاء فأوحى الله تعالى اليه انك لتبتلى فى يوم كذا فاحترس فلما كان ذلك اليوم دخل محرابه واغلق بابه وجعل يصلى ويقرأ الزبور فجاء الشيطان فى صورة حمامة من ذهب فمديده ليأخذها لابن له صغير فطارت فوقفت فى كوة فتبعها فأبصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهى امرأة اورياء وهو من غزاة البلقاء فكتب الى ايوب بن صوريا وهو صاحب البلقاء ان ابعث اورياء وقدمه على التابوت وكان من يتقدم على التابوت لايحل له ان يرجع حتى يفتح الله تعالى على يديه اويستشهد لديه فبعثه وقدمه فسلم وأمر برده مرة اخرى وثالثة حتى قتل فتزوج امرأته وهى ام سليمان فهذا ونحوه مما يقبح ان يتحدث به عن بعض المتسمين بالصلاح من المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء والمرسلين فمن على كرم الله وجهه من حدثكم بحديث داود على مايرويه القصاص جلدته مائة وستين وهو حد الفرية على النبيين (وحكى السمرقندى) وهو الفقيه ابو الليث الحنفى رحمه الله تعالى (ان ذنبه الذى استغفر منه قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك فظلمه) بتشديد لامه اى نسبه الى ظلمه (بقول خصمه) اى من غير ان يقر المدعى عليه بذنبه وهذا غير مستفاد من التنزيل لانه ليس فيه دليل على اثباته ولاعلى نفيه مع انه يحتمل ان لايكون هذا حكما بان قاله افتاء على تقدير سؤاله وقبول خصمه لقوله (وقيل بل لما خشى على نفسه) من الغفلة (وظن من الفتنة) اى من جملة الابتلاء بالمحنة (لما بسط له) اى وسع عليه (من الملك) وهو كمال الجاه الصورى (والدنيا) اى كثرة المال المحتاج اليه فى الحال الضرورى كذا فى بعض النسخ قوله وقيل الى هنا وسيأتى مافى بعض آخر مؤخرا (والى نفى ماضيف فى الاخبار) اى عن الاحبار (الى داود) اى مالسب اليه من ذلك (ذهب) قدم عليه الجار والمجرور المتعلق به لافادة الحصر فيما ذهب اليه (احمد بن نصر وابو تمام وغيرهما من المحققين) وذلك لانهم الكفرة الفجرة

وقد غيروا اخبار البررة قال عليه الصلاة والسلام لاتصدقوا اهل الكتاب ولاتكذبوهم وهذا اذا لم يكن منافيا لقواعد ملتنا وقوانين شريعتنا والا فلاشك انا نكذبهم في اخبارهم عن رهبانهم واحبارهم وعن كتبهم واسرارهم (قال الداودى ليس فى قصة داود واورياء) بفتح الهمزة وقد يضم بسكون الواو وكسر الراء فتحتية فالف ممدودة (خبر يثبت) اى بشروطه المعتبرة عند ارباب الاثر (ولايظن) بصيغة المجهول اى ولاينبغى ان يظن (بنبي محبة قتل مسلم) لحصول امردني ثم الخصمان قيل جبريل وميكائيل عليهما السلام وقال تسوروا بصيغة الجمع اما بناء على اطلاقه على مافوق الواحد اوتعظيما لهما اولاجلهما ومن معهما من الملائكة قال التلمسانى اوحملا على لفظ الخصم اذ كان كلفظ الجمع ومشابها مثل الركب والصحب وفيه انه لوكان حملا على لفظه لافرد ضميره كالفوج والقوم على ماحقق فى قوله تعالى كالذى خاضوا وقوله هذان خصمان اختصموا اى فوجان وقد جمع اختصموا بناء على افراد الفوجين (وقيل ان الخصمين اللذين اختصما اليه) اى الى داود (رجلان) اى لاملكان وهو مرفوع على خبران على ماهو ظاهر وفى حاشية التلمسانى قيل صوابه رجلين نصبا ووجه الالف اما على لغة بنى الحارث فالالف فى الجر والنصب كالف المقصود اوخبر لمحذوف اى هما رجلان وهو بعيد انتهى وخطاؤه لايخفى (فى نعاج) وفى نسخة فى نتاج (غنم) متعلق باختصما (على ظاهر الآية) فيكون الاختصام تحقيقيا اى لاتمثيليا وتصويريا لكن يستفاد من الحقيقة ايضا بطريق الاشارة مايرادبه من مجاز الطريقة (وقيل) اى علة ذنبه الذى استغفر منه (لما خشى على نفسه وظن) فى باطنه (من الفتنة) اى البلية والمحنة (بما بسط له) اى وسع له (من الملك والدنيا) واى فتنة اعظم من الدنيا لولاعصمة المولى مع انها سبب لنقصان الدرجة فى الآخرة (واما قصة يوسف عليه السلام) وهوبضم الياء والسين اشهر لغاته من تثليث السين مع الهمزة وعدمه (واخوته فليس على يوسف فيها) اى فى قصتهم وفى نسخة منها اى من جهتهم (تعقب) بتشديد القاف اى اعتراض اوتعتب كما فى نسخة اى مطالبة عتاب وملامة (واما اخوته فلم تثبت نبوتهم) اى عند بعض العلماء فلا اشكال فى احوالهم (فيلزم) بالنصب اى حتى يلزمنا (الكلام على افعالهم) ونأولها على تحسين آمالهم (وذكر الاسباط وعدهم فى القرآن عند ذكر الانبياء ليس صريحا فى كونهم من اهل الانبياء) حيث قال تعالى قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وهو جمع سبط بالكسر اولاد يعقوب واحفاد اسمعيل واسحق وسموا بذلك لانه ولد لكل واحد منهم جماعة وسبط الرجل حافده ومنه قيل للحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما سبطا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسبط فى بنى اسرائيل كالقبيلة فى العرب والشعوب من العجم ومنه قوله تعالى وقطعناهم اثنى عشرة اسباطا امما وهم اخوة يوسف كلهم بحسب ظاهره ويشير اليه رؤيا يوسف اياهم على هيئة

(الكواكب)

الكواكب ايماء الى ان مراتبهم فى المناقب دون مرتبة الرسالة التى كانت لابيهم يعقوب
على انه يحتمل ان يكون تصوير الكواكب اشعارا بنور الايمان وظهور المناقب (قال
المفسرون) اى بعضهم (يريد من نبئ من ابناء الاسباط) قال البغوى وكان فى الاسباط
انبياء ولذلك قال وما انزل اليهم وقيل هم بنو يعقوب من صلبه فصاروا كلهم انبياء والله
سبحانه وتعالى اعلم (وقد قيل انهم كانوا حين فعلوا بيوسف ما فعلوه صغار الاسنان ولهذا
لم يميزوا يوسف) اى لم يعرفوه فى مصر (حين اجتمعوا عليه) وفى نسخة به (ولهذا) اى
ولكونهم صغارا ايضا (قالوا ارسله معنا غدا نرتع ونلعب) على قراءة النون والظاهر انها
محمولة على التغليب لقراءة يرتع ويلعب بصيغة الغيبة والرتع الاكل رغدا ثم كون كلهم
صغارا فى غاية البعد عقلا ونقلا على ان لعب الكبار لا يستبعد شرعا وعرفا (وان ثبتت)
يروى فان ثبتت (لهم نبوة فبعد هذا والله اعلم) الامر والقصة وهذا مما لا شك فيه انه قبل البعثة
وانما الاشكال فيما وقع لهم من العقوق وقطع الرحم والكذب وبيع الحر وهذه الامور كلها
كبائر لا يستقيم الا عند من يجوز ارتكابها على الانبياء قبل البعثة والمحققون على خلاف هذه
القصة (واما قول الله تعالى فيه) اى فى حق يوسف عليه السلام (ولقد همت به) اى هم
شهوة ومراودة (وهم بها) اى هم مصيبة ومكايدة والباء للسببية فيهما اوهم فكرة وخطرة
شفقة عليها وحسرة على قبيح همها لديها وارادتها عدم حفظ الغيب المفوض اليها ويكون بين
همت وهم صنعة المجانسة اوطريقة المشاكلة (لولا ان رأى برهان ربه) اى لولا النبوة
ولوازمها من العصمة لهم هم الشهوة لكن النبوة موجودة فلم يهم هم المعصية وحذف هم
فى جواب لولا لدلالة همت عليه من قبلها (فعلى مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين ان هم
النفس) اى خاطرها (لا يؤاخذ به) اى وان صمم عليه (وليست بسيئة) الاصورة
(لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ربه) اى حاكيا عنه فى الحديث القدسى والكلام الانسى
(اذا هم عبدى بسيئة فلم يعملها) اى وتركها خوفا منى فلم يثبت عليها ظاهرا وباطنا من اجلى
(كتبت له حسنة) بصيغة المجهول ويجوز ان يكون بصيغة الفاعل والمعنى امرت بأن
يكتب له حسنة (فلا معصية فى همه اذا) اى حينئذ (واما على مذهب المحققين من الفقهاء
والمتكلمين فان الهم اذا وطنت) بضم الواو وتشديد الطاء المكسورة اى اذا استقرت
(عليه النفس سيئة واما ما لم توطن عليه النفس من همومها وخواطرها فهو المعفو عنه وهذا)
القول الثانى (هو الحق) اى الصواب جملة معترضة بين اما وجوابها (فيكون ان شاء الله
تعالى هم يوسف عليه السلام) اى ان كان هم الشهوة (من هذا القبيل) كما هو اللائق بالانبياء
من حسن الظن فى احوالهم (ويكون قوله وما ابرئ نفسى) اى من التقصير والزلة ولا
ازكيها بكمال النظافة والطهارة (الآية) اى ان النفس لامارة بالسوء اى لكثيرة الامر
بما يسوء الانسان فى جميع الازمان الا ما رحم ربى اى من رحمة ربى اووقت رحمة ربى فانه
يعصم من خطراتها ووساوسها وتكدراتها وهواجسها ان ربى لغفور لمن فرط فى خدمته

من عباده رحيم بمن احسن فى طاعته من عباده (اى ما ابرئها من هذا الهم) المورث للغم (او) وفى نسخة و (يكون ذلك) القول (منه على طريق التواضع) فى ساحة الربوبية (والاعتراف بمخالفة النفس) فى زاوية العبودية (لما) وفى نسخة بما (زكى قبل وبرئ) بصيغة المجهول فيهما اى لما زكته النسوة وبرأته قبل ذلك وشهدن له بالعصمة هنالك (فكيف) اى لا يأول على طريق يعول (وقد حكى ابوحاتم) اى الرازى السجستانى الحنظلى وهو الامام الحافظ الكبير احد الاعلام ولد سنة تسع وخمسين ومائة ومات بالبصرة وسمع محمد بن عبدالله الانصارى والاصمعى واباالنعيم وغيرهم وحدث عنه يونس بن عبد الاعلى وابوداود والنسائى وجماعة قال الدارقطنى ثقة واما ابنه عبدالرحمن فله تفسير جليل وله حال جميل (عن ابى عبيدة رحمه الله) وهو معمر بن المثنى (ان يوسف لم يهم) اى اصلا وهو بضم الهاء والميم ويفتح ويكسر (وان الكلام فيه تقديم وتأخير اى ولقد همت به) اى وتم الكلام به (ولولا ان رأى برهان ربه لهم بها) وانما قال بالتقديم والتأخير لان جواب لولا لم يتقدم عليها فى الاصح (وقد قال الله تعالى عن المرأة) وهى زليخا اوراعيل (ولقد راودته عن نفسه) اى طالبته ان يجامعنى وقصدت منه ان يواقعنى (فاستعصم) اى امتنع وتصمم ولم يقع منه ميل ولاهم (وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء) اى الصغيرة وهى نحو الهم (والفحشاء) اى الكبيرة وهى الزنى (وقال تعالى وغلقت الابواب) اهتماما للاسباب ومبالغة فى الستر والحجاب (وقالت هيت لك) فيه قراآت مشهورة ومعانى مذكورة فى كتب مسطورة وحاصلها هلم الى ما ادعوك اليه (قال معاذالله) اى اعوذ بالله معاذا (انه) اى الله (ربى) اوالعزيز مربى وسيدى (احسن مثواى الآية) اى منزلى ومأواى (قيل ربى) وفى نسخة فى ربى اى فى معناه (الله) اى وهو المراد به (وقيل الملك) صوابه العزيز اووزير الملك (وقيل هم بها اى بزجرها) اى طردها اوضربها (ووعظها) اى نصحها ومن جملة نصيحتها انها فى اثناء مراودتها قامت وسترت على وجه صنم لها فقال لها اذا كنت تستحيين مما لاحياة له ولابصر ولانفع ولاضر فكيف لا استحيى من ربى المطلع على جميع امرى (وقيل هم بها) باؤه للتعدية اومزيدة وفاعله محذوف (اى غمها امتناعه عنها وقيل هم بها اى نظر اليها) نظر غضب اوادب (وقيل هم بضربها ودفعها) عن نفسه وكفى شرها وهذا كالتكرار لما تقدم والله تعالى اعلم (وقيل هذا كله كان قبل نبوته) اى قبل رسالته اذ المشهور انه نبئ وهو فى الجب كما يشير اليه قوله تعالى فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه فى غيابة الجب واوحينا اليه لتنبئنهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون ولايبعد ان الوحى هنا يكون بمعنى الالهام (وقد ذكر بعضهم مازال النساء يملن) بفتح الياء وكسر الميم (الى يوسف ميل شهوة حتى نبأه الله تعالى فالقى عليه هيبة النبوة فشغلت هيبته كل من رآه عن حسنه) اى صورته (واما خبر موسى عليه الصلاة والسلام مع قتيله الذى وكزه) اى ضربه بجمعه فقتله (فقد نص الله تعالى انه) وفى نسخة على انه (من عدوه قال) اى اراد ويروى قيل وهى

(رواية)

رواية حسنة (كان من القبط) بكسر القاف امة من اهل مصر (الذين) وفي نسخة الذي اي القوم الذي (كانوا على دين فرعون) وهو الوليد بن مصعب وفرعون لقب لكل ملك مصر كقيصر للروم وكسرى للفرس والنجاشي للحبشة وتبع لليمن وخاقان للترك قيل وكان طباخا لفرعون وقد اراد ان يحمل السبطي الحطب الى مطبخه (ودليل السورة) اي دلالتها (في هذا كله انه قبل نبوة موسى) لانه خرج بعد قتله واجتمع بشعيب وتزوج بنته وكان عنده عشر سنين او اكثر ثم نبئ وارسل الى فرعون بدعوة الرسالة (وقال قتادة وكزه بالعصا) اي لا بآلة من السلاح (ولم يتعمد قتله) بل اراد دفعه عن الظلم ورده الى الصلاح فكان قتله على وجه الخطأ (فعلى هذا لامعصية في ذلك) مع ان القتيل كان كافرا هنالك الا انه عليه الصلاة والسلام لم يؤمر بقتل من لم يكن من اهل الاسلام ولهذا ندم على فعله (وقوله هذا من عمل الشيطان) محمول عليه اي انه من عمل يحبه الشيطان ولايبعد ان تكون الاشارة لما جرى بين السبطي والقبطي وما ادى الى معاونته عليه الصلاة والسلام لحبه على عدوه (وقوله ظلمت نفسي) حيث ضربته من غير ان اكون مأمورا به (فاغفرلي) ماصدر عني ففي الحديث اللهم اغفرلي ذنبي وخطاي وعمدي وكل ذلك عندي (قال ابن جريج) بجيمين مصغرا القرشي مولاهم المكي الفقيه احد الاعلام يروي عن مجاهد وابن ابي مليكة وعطاء وعنه القطان وغيره قال ابن عيينة سمعته يقول مادون العلم تدويني احد اخرج له الائمة الستة (قال) اي موسى (ذلك) الكلام (من اجل انه لاينبغي لنبي ان يقتل) احدا (حتى يؤمر) بقتله ولما ادى ضربه الى قتله استغفر ربه في تقصير امره (وقال النقاش) اي الموصلي (لم يقتله عن عمد مريدا للقتل وانما وكزه وكزة يريد بها دفع ظلمه) عن اهل وده (قال) النقاش (وقد قيل ان هذا) اي القتل مع انه كان خطأ (كان قبل النبوة وهو مقتضى التلاوة) لقوله تعالى فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة الى آخر القصة فان النبوة كانت له بعدها بمدة طويلة (وقوله تعالى في قضيته) وفي نسخة في قصته اي حال رفع غصته (وفتناك فتونا اي ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء) اي امتحناك فتونا (قيل) اريد ابتلاؤه (في هذه القصة وما جرى له مع فرعون) حيث ائتمر قومه في قتله (وقيل القاؤه في التابوت) اولا (واليم) اي البحر ثانيا ووقوعه في يد فرعون ثالثا (وغير ذلك) مما ابتلي هنالك (وقيل معناه اخلصناك اخلاصا) لان ابتلاءه انما هو للتهذيب لا للتعذيب (قاله ابن جبير) وهو سعيد (ومجاهد) وهو ابن جبير تابعيان جليلان وهو مأخوذ (من قولهم) اي العرب (فتنت الفضة في النار اذا اخلصتها) اي اذبتها واصفيتها من غيرها مما اختلط بها (واصل الفتنة معنى) بالتنوين اي في اصطلاح الخاصة (الاختبار) اي الامتحان وهو مرفوع (واظهار مابطن) اي مطلقا ومنه قول بعضهم عند الامتحان يكرم المرء اويهان (الا انه استعمل في عرف الشرع في اختبار ادى) ويروى يؤدي

(الى مايكره) بصيغة المجهول اى الى امر مكروه فى الطبع (وكذلك ماروى فى الخبر الصحيح) اى فى صحيح البخارى فى كتاب الانبياء (من ان ملك الموت جاءه) اى موسى مصورا بصورة انسان (فلطم عينه) اى ضربها بباطن راحته (ففقأها) اى اخرجها (الحديث) اى الى آخره (ليس فيه) اى فى الحديث من الدليل (مايحكم على موسى عليه السلام بالتعدى) اى بشئ يقضى عليه بالتجاوز عن الحد على ملك الموت حيث لم يعرفه (وفعل مالم) وفى نسخة مالا (يجب له) اى وبفعل شئ لايجوز له ولم يثبت شرعا ويروى مايحكم التعدى وفعل مالم يجب بالنصب فيهما اى مايمنعهما (اذهو ظاهر الامر بين الوجه جائز الفعل) بالعقل والنقل (لان موسى دافع عن نفسه من اتاه لاتلافها وقد تصور له فى صورة آدمى) اراد هلاكها (ولايمكن) اى لايتصور فى حق موسى عليه الصلاة والسلام ولاغيره من سائر الانام (انه علم حينئذ انه ملك الموت) وانه من عند ربه وعن اذنه وامره (فدافعه عن نفسه مدافعة ادت الى ذهاب عين تلك الصورة التى تصورله فيها الملك امتحانا من الله تعالى) اى اختبارا لموسى عليه السلام وفى نسخة لهما ولايظهر وجهه (فلما جاءه) اى الملك (بعد) اى بعد ذهابه الى الله تعالى ورجوعه من عند مولاه (واعلمه الله تعالى) اى موسى عليه السلام (انه) الملك المصور (رسوله اليه) ليقبض روحه (استسلم) اى انقاد (وللمتقدمين والمتأخرين) من علماء المحدثين والمتكلمين (على هذا) ويروى عن هذا الحديث (اجوبة) اى متعددة (هذا) الجواب المتقدم (اسدها عندى) بسين مهملة وتشديد ثانية اى اوقواها واقومها ومنه قول الشاعر

اعلمه الرماية كل يوم * فلما استدساعده رمانى

وقيل فى البيت انها بالمعجمة (وهو تأويل شيخنا الامام ابى عبد الله المازرى) بفتح الزاء وهو الاكثر وقد تكسر وهو منسوب لمازر بلدة بجزيرة صقلية وقيل قبيلة تسمى بمازر افتى وهو ابن عشرين سنة وهو مشهور بالامام سماه النبى عليه الصلاة والسلام بذلك فى المنام مات بالمهدية سنة ست وثلاثين وخمسمائة وهو ابن ثلاث وثمانين سنة واحتمل فى البحر الى المنستير فدفن بها وهو احد الاعلام المالكية وقد شرح مسلما شرحا جيدا سماه المعلم لفوائد كتاب مسلم وعليه بنى القاضى عياض المصنف كتاب الاكمال وهو تكملة لهذا الكتاب وله كتاب ايضاح المحصول فى برهان الاصول وله فى الادب كتب متعددة مفيدة (وقد تأوله قديما ابن عائشة) وهو عبيد الله بن محمد بن حفص التيمى القرشى المعروف بالعيشى لانه من ولد عائشة بنت طلحة كان احد العلماء والاشراف والمحدثين روى عن حماد بن سلمه وغيره وعنه ابو داود والبغوى وخلق وثقه ابو حاتم واخرج له ابو داود والترمذى والنسائى ومات سنة ثمان وعشرين ومائتين (وغيره) اى من العلماء المتقدمين (على صكه) المعنوى (ولطمه بالحجة وفقئ عين حجته وهو كلام مستعمل فى هذا الباب فى اللغة ومعروف) عند اهلها فانه يقال صكه ضربه مطلقا وضربه بشئ

عريض وصكه غلبه بالحجة وكذا يقال لطمه ضربه على الوجه بباطن الراحة ولطمه غلبه بالحجة والظاهر ان المعنى الاول حقيقي والآخر مجازى (واما قصة سليمان عليه الصلاة والسلام وماحكى فيها اهل التفسير من ذنبه فقوله ولقد فتنا سليمان فمعناه ابتليناه) اى امتحناه واختبرناه (وابتلاؤه بما) وفى نسخة ما (حكى) الاولى روى (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال) اى سليمان عليه الصلاة والسلام فى بعض الايام (لاطوفن) وفى رواية لاطيفن بضم الهمزة اى ادورن والمراد اقمن (الليلة) اى المقبلة (على مائة امرأة اوتسع وتسعين) اى امرأة والشك من الراوى (كلهن يأتين) اى كل واحدة منهن تأتى (بفارس) اى بمولود يكبر ويصير راكب فرس (يجاهد فى سبيل الله تعالى) ولاشك ان هذا نية صالحة يترتب عليها مثوبة كاملة وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان فى ظهر سليمان ماء مائة رجل (فقال له صاحبه) اى مخاطبه وهو الملك وقيل آدمى وقيل القرين وابعد من قال خاطره (قل ان شاء الله فلم يقل) حيث شغله عنه شئ وانساه لما قدره الله وقضاه (فلم تحمل) بكسر الميم اى فلم تحبل (منهن) اى النساء كلهن (الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل) بكسر الشين وتشديد القاف اى بنصفه وفى صحيح مسلم فولدت له بنصف انسان قال النووى فى شرح مسلم عقيب قوله فقال له صاحبه اوالملك قل ان شاء الله تعالى قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه ثم حكى القولين الآخرين (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا) اى لجاءت كل واحدة بولد وكبروا (وقاتلوا فوق الفرسان فى سبيل الله تعالى قال اصحاب المعانى) اى المؤولون للمبانى (والشق هو الجسد الذى القى على كرسيه) اى سرير سليمان عليه الصلاة والسلام (حين عرض عليه) اى ولده وذكر عصمة الانبياء ان الجسد عبارة عن ولد لسليمان ولد له بفرد رجل وهو ميت فوضع فى سريره (وهى) اى هذه الحالة (عقوبته) اى بليته (ومحنته) المعبر عنها بفتنته (وقيل بل مات) الولد (فالقى على كرسيه ميتا) وهو الظاهر من اطلاق الجسد والعدول عن الولد وهذا يحتمل ان يكون من اصله نزل ميتا اوكان حيا ثم صار ميتا وروى انه ولد له ابن فقال الشياطين ان عاش لم ننفك من السخرة فسبيلنا ان نقتله فعلم ذلك وكان يغذه فى السحابة فما راعه الا ان القى على كرسيه ميتا فنبه على خطائه فى انه لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه واناب ثم يحتمل ان هذا الابتلاء لاجل ترك الاستثناء على ماهو ظاهر الحديث (وقيل ذنبه حرصه على ذلك) اى جنس الولد (وتمنيه) اى كثرتهم فى البلد ولاينبغى للكامل ان يطلب من الله سواه (وقيل لانه لم يستثن) اى لم يقل ان شاء الله تعالى (لما استغرقه من الحرص وغلب عليه من التمنى) اى فكان سبب نسيان الاستثناء فى ذلك التمنى (وقيل عقوبته) المعبر عنها بفتنته (ان سلب ملكه) اى حكمه فى رعيته وفى هذا امتحان من الله تعالى لارباب الجاه (وذنبه) اى الذى كان سبب سلب

مالكه (ان احب بقلبه ان يكون الحق لاختانه) بفتح الهمزة جمع الختن اى اصهاره اوكل من كان من قبل المرأة كالاب والاخ (على خصمهم) ولعل هذا كان على خطرة من لوازم البشرية فلا يعد من المعصية الا للكمل فى القضية وقال الانطاكى فقد ورد عن السدى انه قال كان سبب فتنة سليمان هو انه كانت فى نسائه امرأة يقال لها جرادة وهى آثر نسائه عنده فقالت له يوما ان اخى بينه وبين فلان خصومة وانا احب ان يقضى له اذا جاء فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله (وقيل ووخذ) مجهول واخذ كوورى مجهول وارى وفى نسخة اوخذ اى عوقب (بذنب قارفه بعض نسائه) اى كسبته من غير اطلاعه وفيه انه تعالى لايؤاخذ احدا بفعل غيره ولعله عوقب لتقصيره فى امره ومقارفتهن انما تكون من تأخير صلاة اوصوم اوزكاة اولبس حلية محرمة اونياحة مكروهة وامثالها ولايجوز ان يتوهم فعل فاحشة منهن فقد قال المفسرون فى قوله سبحانه وتعالى فخانتاهما اى فى الطاعة لهما والايمان بهما اذما بغت امرأة نبى قط اى مازنت ويشير اليه قوله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات الآيات واما مانقله التلمسانى عن السهيلى فى قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية ان من قذف ازواج النبى عليه الصلاة والسلام فقد سبه فمن اعظم الاذية ان يقول عن الرجل قرنان واذا سب نبى بمثل هذا فهو كفر صريح انتهى فهو معلول اذلا يلزم هذا الا اذا كان عالما بالفاحشة وراضيا بها على تقدير وجودها لم الآن قذف عائشة كفر بلا شبهة بناء على انه انكار للقرآن بخلاف من سبق له قذفها قبل نزول آيات البراءة فانه كان مرتكب كبير ولذا حدهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حد القذف ولم يقتلهم لارتدادهم ولا امرهم بتجديد الاسلام وسائر مايترتب عليه من الاحكام وقال الانطاكى حكى ان سليمان عليه الصلاة والسلام بلغه ان فى بعض الجزائر مدينة عظمية وبها ملك عظيم الشان فخرج اليها يحمله الريح حتى اناخ بها بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها واصاب بنتاله من احسن النساء وجها فاصطفاها لنفسه واسلمت فأحبها وكانت لايرقأ دمعها حزنا على ابيها فأمر الشياطين فمثلوا لها صورة ابيها فكستها مثل كسوته وكانت تغدو اليها وتروح مع ولائدها يسجدون لتلك الصورة فاخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده الى فلاة وفرش الرماد فجلس عليه تائبا الى الله تعالى متضرعا الى مولاه (ولايصح مانقله الاخباريون من تشبه الشيطان به) اى بصورته وفى نسخة ماقاله الاخباريون من خرافاتهم عما فعله ومن تشبه الشيطان به (وتسلطه على ملكه) اى سرير دولته (وتصرفه فى امته) وسائر رعيته (بالجور فى حكمه لان الشياطين لايسلطون على مثل هذا وقد عصم الانبياء من مثله) قلت ومما يؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام ان الشيطان لايتمثل بى ولايتصور بصورتى فهذا اذا كان ممنوعا عنه فى حال المنام فبالاولى ان لايقدر على التمثل فى حال اليقظة بشكله عليه الصلاة والسلام والظاهر ان سائر الانبياء عليهم السلام يكون امرهم

(على)

على هذا النظام فان الانام مأمورون باتباع اوامرهم ونواهيهم والاقتداء باقوالهم وافعالهم فلو صور الشيطان بصور الانبياء لوقع التشكيك فى حقيقة احوالهم ومن جملة مانقله الاخباريون فى تشبه الشيطان به وتسلطه على ملكه ان سليمان عليه السلام كانت له ام ولد يقال لها امينة وكان اذا دخل للطهارة او لاصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه فى خاتمه فوضعه عندها يوما فأتاها الشيطان صاحب البحر واسمه الصخر على صورة سليمان فقال يا امينة خاتمى فناولته اياه فتختم به وجلس على كرسى سليمان فعكفت عليه الطير والجن والانس وغير سليمان من هيئته فاتى أمينة لطلب الخاتم فانكرته وطردته فكان عليه السلام يدور على البيوت يتكفف واذا قال انا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ثم عمد الى السماكين ينقل لهم السمك ويعطونه كل يوم سمكتين فمكث على ذلك اربعين صباحا عدد ماعبد الوثن فى بيته فانكر آصف وعظماء بنى اسرائيل حكم الشيطان وسأل آصف نساء سليمان فقلن مايدع امرأة منا فى دمها ولا يغتسل من جنابة ثم طار الشيطان وقذف الخاتم فى البحر فابتلعته سمكة ووقعت السمكة فى يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به فوقع ساجدا لله تعالى ورجع اليه ملكه هذه فرية عظيمة بلا مرية ولقد أبى العلماء المحققون قبول هذا النقل تنزيها لنساء الانبياء عما نسب اليهن من الانباء (وان سئل لم لم يقل سليمان فى القصة المذكورة ان شاء الله فمنه اجوبة) متعددة (احدها) وفى نسخة فمنه جوابان اى مرضيان احدها (ماروى فى الحديث الصحيح انه نسى ان يقولها وذلك) اى وقوع النسيان (لينفذ مراد الله تعالى) وفق ماقدره وقضاه فهذا كقوله تعالى ولا تقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله (والثانى انه لم يسمع صاحبه) اى كلامه (وشغل عنه) بشئ خالف مرامه (وقوله وهب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى لم يفعل هذا سليمان) اى لم يصدر عنه هذا القول (غيرة) بفتح الغين ويكسر اى حرصا ونهمة (على الدنيا) من مالها وجاهها (ولا نفاسة بها) بفتح النون اى لارغبة فيها اذ جل رغبتهم فى حضرة المولى ونعمة الاخرى قال تعالى وفى ذلك فليتنافس المتنافسون لان النفاسة رغبة فى الشئ النفيس دون الخسيس وقد ورد لو كانت الدنيا تعدل جناح بعوضة لما سقى كافرا منها شربة ماء وانما ابتلى سليمان عليه السلام بهذا الملك الوسيع والجاه الرفيع ليكون حجة على الملوك فى القيام بحق العبودية والعمل باحكام الربوبية ومع هذا فقد ورد انه يدخل الجنة بعد سائر الانبياء بخمسمائة عام لتعرف ان الفقير الصابر افضل من الغنى الشاكر ولهذا ورد ان عبدالرحمن بن عوف يدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين بخمسمائة عام فكل هذا تزهيد فى الدنيا وترغيب فى العقبى والحكم فيهما للمولى رزقنا الله العمل بالاولى وبلغنا المقام الاعلى والمرام الاعلى (ولكن مقصده) بكسر الصاد اى مراده بهذا الدعاء (فى ذلك) النداء (على ماذكره المفسرون) اى بعضهم (ان لا يسلط

عليه احد كما سلط عليه الشيطان الذى سلبه اياه مدة امتحانه على قول من قال) ويروى على من قال (ذلك) وقد عرفت ضعف ماهنالك (وقيل بل اراد ان يكون له من الله فضيلة) زائدة (وخاصة) اى مزية خالصة (يختص بها كاختصاص غيره من انبياء الله ورسله بخواص منه) كالخلة لابراهيم وكالتكليم لموسى ونحوهما فان قيامه على وجه العدالة والاستقامة مع كثرة الرعية من الجن والانس والطير والذرة وتفقدهم بالرعاية والحماية لعله من خواصه لم يكن لغيره ان يقوم مقامه فسبحان من اقام العباد فيما اراد وقد قال تعالى ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا فمن عباده من يصلح للفقر والغناء ومنهم من يصلح للجاه والغنى وليس احد يطالع على حقيقة القدر والقضاء (وقيل ليكون ذلك) اى بقاء ملكه حقيقة وحكما (دليلا وحجة على نبوته كالانة الحديد لابيه) اى داود كما فى نسخة (واحياء الموتى لعيسى واختصاص محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة) اى الكبرى وهى المقام المحمود (ونحو هذا) من اختصاص موسى بنعت الكليم ووصف ابراهيم بالخلة (واما قصة نوح عليه الصلاة والسلام) وهو منصرف وجوز منع صرفه قيل اسمه عبد الغفار وسمى نوحا لكثرة بكائه وتضرعه فى دعائه (فظاهرة العذر) فيما وقع له من الامر (وانه اخذ فيها بتأويل) وفى نسخة بالتأويل (وظاهر اللفظ لقوله تعالى واهلك) اى عمومه فى الخلاص من هلاكه. وكأنه صرف الاستثناء الى غير اهله (فطلب مقتضى هذا اللفظ) من عمومه (واراد علم ماطوى عنه) بصيغة المجهول اى ستر وخفى (من ذلك) خصوصه باخراجه من جملة اهله (لا انه) اى نوحا (شك فى وعد الله تعالى) بنجاة اهله (فبين الله عليه) اى اظهر لديه وفى نسخة علته اى سببه (انه ليس من اهله الذين وعدهم) وفى نسخة وعده (بنجاتهم لكفره وعمله الذى هو غير صالح وقد اعلمه) اى الله تعالى (انه مغرق الذين ظلموا) بالاضافة ودونها (ونهاه عن مخاطبته) اياه (فيهم فأوخذ) بصيغة المجهول من المؤاخذة بالهمزة والواو لغتان وقراءتان وفى نسخة فووخذ بواوين بناء على اللغة الاخيرة فهو كقوله تعالى ماوورى والمعنى فعوتب (بهذا التأويل) حيث خالف حقيقة التنزيل (وعتب عليه) عطف تفسير وكان الاظهر وعوتب عليه وفى نسخة وعيب بكسر فسكون تحتية والظاهر انه تصحيف (واشفق) اى خاف (هو) اى نوح (من اقدامه على ربه) اى جراءته (لسؤاله) اى لاجله وفى نسخة بسؤاله اى بسببه (مالم يؤذن له) وفى نسخة مالم يأذن (فى السؤال فيه) اى فى حقه (وكان نوح فيما حكاه النقاش لايعلم بكفر ابنه) لانه كان منافقا فى امره وتابعا لامه فى كفره (وقيل فى الآية غير هذا) لبعض العلماء فى تفسيره (وكل هذا لايقضى) اى لايحكم (على نوح بمعصية) اى كبيرة (سوى ماذكرنا من تأويله) للمقال (واقدامه بالسؤال فيمن لم) وفى نسخة فيما لم (يؤذن له فيه ولا نهى عنه وما روى فى الصحيح) اى صحيح الاحاديث مما رواه الشيخان وابوداود والنسائى وابن ماجة عن ابى هريرة

(من)

(من ان نبيا قرصته نملة) اى عضته (فحرق) بتشديد الراء اى فاحرق (قرية النمل) اى بيتها وجحرها (فأوحى الله تعالى اليه ان) بفتح الهمزة وسكون النون اى لان (قرصتك نملة) اى واحدة كما فى نسخة (احرقت امة من الامم تسبح) وذلك لقوله تعالى ومامن دابة فى الارض ولاطائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم وقوله وان من شئ الا يسبح بحمده وقال الزكى المنذرى ان هذا النبي جاء من غير وجه انه عزير انتهى ولاشك ان المبهمين فى الاحاديث لايعرفون الا من حديث آخر مصرح بتسمية الشخص منهم ويشكل هذا بما فى ابى داود مرفوعا لا ادرى اعزير نبى ام لا وصححه الحاكم فى مستدركه من حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه والجواب لعل الله اطلعه على انه نبي بعد ذلك فاخبره وفى كلام الطبرى ان هذا النبي هو موسى عليه الصلاة والسلام ونقله عن الحكيم الترمذى وعن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد رواه احمد وابوداود وابن ماجة والصرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء طائر معروف ضخم الرأس والمنقار له ريش عظيم نصفه اسود ونصفه ابيض قال الخطابى اما نهيه عن قتل النحلة فلما فيها من المنفعة واما الهدهد والصرد فانما نهى عن قتلهما لتحريم لحمهما وذلك ان الحيوان اذا نهى عن قتله ولم يكن ذلك لحرمة ولا لمضرة كان ذلك لتحريم لحمه انتهى ولعل النهى عن قتل النمل محمول على حال عدم الاذية او المضرة فالمعاتبة على النبي من حيث قتله سائر النمل من غير حصول العلة والله تعالى اعلم بالحقيقة ثم النمل جنس منفرده النملة ويستوى مذكرها ومؤنثها كالحمامة ونحوها وانما استدل امامنا الاعظم على ان نملة سليمان عليه الصلاة والسلام كانت انثى بدليل قوله تعالى قالت لانها لوكانت ذكرا لقيل قال لاسيما والفعل مقدم والتأنيث غير حقيقى وقد وهم التلمسانى ولم يتحقق كلام الامام الربانى واذا عرفت حقيقة القضية (فليس فى هذا الحديث) اى السابق مايقتضى (ان هذا النبي اتى معصية) ووقع فى اصل التلمسانى ان هذا الذى اتى معصية فتكلف له بأن الذى موصول واتى صلته وعائده محذوف لانه منصوب اى اتاه معصية برفعها على خبر ان اوخبر محذوف (بل فعل ما رآه مصلحة وصوابا) اى صورة (بقتل من) وفى نسخة صحيحة ما (يؤذى جنسه) ولعل وجه من ان جنس المؤذى مختلط بين من يعقل وما لايعقل (ويمنع المنفعة بما اباح الله تعالى) اى من الراحة بالنوم ونحوه (ألا ترى ان هذا النبي كان نازلا تحت الشجرة) وفى نسخة تحت شجرة ولعلها كانت بعيدة عن العمارة (فلما آذته النملة) اى الواحدة بأن عضته (تحول برحله) اى متاعه (عنها مخافة تكرار الاذى عليه) منها (وليس فيما اوحى الله تعالى اليه) من الملامة (مايوجب عليه معصية بل ندبه) اى دعاه (الى احتمال الصبر) على الاذية (وترك التشفى) اى الانتقام فى القضية (كما قال تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) وفيه ان الصبر على اذى الحيوان ليس كالصبر على مضرة افراد الانسان كما بينه العلماء الاعيان (اذ ظاهر

فعله) من الاحراق (انمـا كان لاجل انها آذته هو فى خاصته) اى خاصة نفسه (فكان انتقاما لنفسه) اى انتصارا لروحه (وقطع مضرة يتوقعها) اى يخشاها اى يمكن حصولها (من بقية النمل هنـالك) ولنا توقف فى ذلك (ولم يأت) اى لم يفعـل النبى (فى كل هذا امرا نهى عنه فيعصى به) بضم اليـاء وفتح الصاد المشددة اى حتى ينسب الى المعصيـة (ولا نص فيما اوحى الله تعالى اليه بذلك ولا بالتوبة والاستغفار منه) اى تصريحا والا فيستفاد منه تلويحا فانه وان كان لم يوح اليه نهى اولا فكأنه نسب الى خطـأ فى اجتهاده ثانيا وهو يستدعى فى الجملة رجوعه الى الاستغفار والتوبة كما هو طريق ارباب النبوة واصحاب الفتوة هذا وفى حديث رواه الطبرانى عن ابن عمر مرفوعا ومامن دابة ولا طائر ولا غيره تقتل بغير حق الا تخاصم يوم القيامة (فان قيل فمـا معنى قوله عليه الصلاة والسلام مامن احد الا ألم بذنب) اى نزل به وتنزل بارتكابه (اوكاد) اى قارب ان يلم به (الا يحيى بن زكريا اوكما قال عليه الصلاة والسلام) ماهذا معناه وانما الشك فى مبناه وانما قال هذا لان الحديث روى بالفاظ مختلفة منها مارواه القاضى ومنها مامن نبى الاوقدهم او الم ليس يحيى بن زكريا ومنها غير ذلك (فالجواب عنه كما تقدم من ذنوب الانبياء التى وقعت من غير قصد وعن سـهو وغفلة) ويدل عليه ان اللمم انما يطلق على الصغيرة من الزلة كما قال تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم واللمم هو ان يلم الرجل بالذنب مرة ثم يتوب ولا يعود اليه كما قال ابن عباس والمشهور انه الصغيرة من الذنوب وقد قال عليه الصلاة والسلام * ان تغفر اللهم فاغفر جما * واى عبد لك لا الما * فهذا الاستثناء الدال على العموم ينافى الحديث المذكور من استثناء يحيى الا ان يحمل على الاغلب ثم الانسب ان يقال هذا النعت من خصائص يحيى عليه السلام وانه من صغره الى كبره ماهم بمعصية قط ولا خطر بباله سـيئة قبل البعثة فضلا عما بعد النبوة ولذا قيل فى قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا اى نبئ فى اول امره ونشأة عمره ولذا امتنع من اللعب مع اقرانه فى حال صغره وقد اعطى عيسى عليه الصلاة والسلام ايضا النبوة من اول الوهلة كما يشير اليه قوله تعالى حكاية عنه انى عبد الله آتانى الكتاب وجعلنى نبيا وهو يوم القيامة لم يذكر له ذنبا كسـائر اولى العزم من الرسل الا انه يتعلل بأنه عبـد من دون الله وهو بلاشبهة ماكان يريده ويرضاه لكنه يحتمل انه هم ببعض الذنوب وتركه خشـية من الله فحصر الحكم فى يحيى يستقيم بهذا التأويل القويم والله تعـالى اعلم ثم ان الحديث الذى اورده المصنف ضعيف فلا يجوز الاحتجاج به على ما اجاب عنه النووى والمصنف انما اجاب عنه على تقدير صحته ثم اعلم ان هذا الحديث رواه ابو يعلى الموصلى فى مسنده عن زهير عن عفان عن حماد بن سلمة عن على بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال مامن احد من ولد آدم الا وقد اخطأ اوهم بخطيئة ليس يحيى بن زكريا اى الا يحيى ولعل هذا لدعاء زكريا واجعله رب

(رضيا)

رضيا اى مرضيا وهذا اسناد ضعيف لاجل على بن زيد بن جدعان وان كان حافظا لكنه ليس بالثبت وقد اخرج له مسلم والاربعة ويوسف بن مهران انفرد عنه على بن زيد بن جدعان وقد وثقه ابو زرعة وقال ابوحاتم يكتب حديثه ويذاكر به اخرج له البخارى فى تاريخه وظاهر هذا الاسناد انه حسن لاضعيف ولاصحيح والله سبحانه وتعالى اعلم

فصل

(فان قلت فاذا نفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب) اى الكبائر (والمعاصى) اى الصغائر (بما ذكرته من اختلاف المفسرين وتأويل المحققين) فى الفصل السابق وحاصله ان حسنات الابرار سيئات المقربين (فما معنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) اى جهل حكمه (وما تكرر فى القرآن والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم) فى الدنيا اويوم القيامة (وتوبتهم) اى عن تقصيرهم فى طاعتهم (واستغفارهم) اى طلب مغفرتهم عن سهوهم وغفلتهم (وبكائهم على ماسلف منهم) فى حالتهم كداود اذ قد ورد انه بكى حتى بلت دموعه الارض (واشفاقهم) اى من عقوبتهم فى عاقبتهم (وهل يشفق) بصيغة المجهول اى يخاف (ويتاب ويستغفر من لاشئ) اى من غير شئ هو باعث وفى نسخة من لايسئ اى لايذنب على ان الافعال الثلاثة فيما قبله مبنية للفاعل (فاعلم وفقنا الله واياك ان درجة الانبياء فى الرفعة والعلو) اى علو الرتبة (والمعرفة بالله) واتصافه بنعوت جلاله وعظمته وكبريائه (وسنته) اى عادته الجارية (فى عباده وعظيم سلطانه) وكريم برهانه وعلوشانه وفى نسخة وعظم سلطانه (وقوة بطشه) اى اخذه بالقهر والغلبة (مما يحملهم على الخوف منه جل جلاله) وعظم كماله (والاشفاق) اى وعلى الحذر (من المؤاخذة بما لايؤاخذ به غيرهم) كما يشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وحديث انا اعلمكم بالله واخشاكم له (وانهم فى تصرفهم بأمور) اى مباحة (لم ينهوا عنها ولا امروا بها ثم اوخذوا) وفى نسخة ووخذوا اى عوقبوا (عليها وعوتبوا بسببها اوحذروا) اى احترسوا وفى نسخة حذروا بتشديد الذال على بناء المجهول اى خوفوا (من المؤاخذة بها وأتوها) اى فعلوها (على وجه التأويل او السهو) اى الخطأ والغفلة (او تزيد) بفتح التاء والزاء وتشديد الياء اى على وجه طلب زيادة (من امور الدنيا المباحة خائفون) اى وهم مشفقون (وجلون) اى حذرون مضطربون (وهى ذنوب بالاضافة الى على منصبهم) بفتح العين وكسر اللام وتشديد الياء اى علوه (ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم) وجمال عبادتهم (لا انها كذنوب غيرهم ومعاصيهم) اى معاصى غيرهم كما ان طاعات الانبياء وايمانهم ليسا كطاعات الامم وايمانهم فى مراتب ايقانهم واتقانهم فلا يقاس الملوك بالحداد والصعلوك (فان الذنب مأخوذ من الشئ الدنى) اى الحقير الخسيس (الرذل) بفتح الراء وسكون الذال المعجمة اى المذموم

الردى (ومنه ذنب كل شئ) بفتحتين (اى آخره واذناب الناس رذالهم) بضم اوله وتخفيف ثانيه جمع رذل اى خسيستهم وفى نسخة اراذلهم جمع ارذل (فكان) بتشديد النون وفى نسخة فكان وفى اخرى فكانت (هذه) اى الامور التى تصرفوا فيها (ادنى افعالهم) اى اردأها (واسوأ مايجرى من احوالهم) بالاضافة الى اعلى مراتب افعالهم (لتطهيرهم وتنزيههم) عما لايليق بهم (وعمارة بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح) مما امروا به واجبا او مندوبا (والكلم الطيب) من تهليل وتسبيح وتكبير واذكار ودعاء واستغفار وفيه اشارة الى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وفى الحديث ان الكلم الطيب سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك فحيى بها وجه الرحمن فاذا لم يكن له عمل صالح لم تقبل (والذكر الظاهر) اى الجلى (والخفى) اى الباطن وفى الحديث خير الذكر الخفى (والخشية لله) لماتقدم من الآية والحديث (واعظامه فى السر والعلانية) بتحسين النية وتزيين الطوية (وغيرهم) من عوام الامة (يتلوث) اى يتلطخ بقاذورات الذنوب (من الكبائر والقبائح) اى الشاملة للصغائر (والفواحش) اى اعظم الكبائر وهو مايتعلق بحقوق العباد (ما) وكان حقه ان يقول كما فى نسخة بما اى يتلوث غيرهم بأشياء (تكون هذه الهنات) بفتح الهاء والنون اى العثرات والزلات وفى نسخة الهيئات بفتح الهاء وسكون الياء وهمزة ممدودة اى الحالات وفى نسخة بالاضافة الى هذه الهنات ويروى بالاضافة اليه هذه الهنات فالهنات بالرفع فاعل تكون والمعنى تكون الهنات التى صدرت عن اصحاب النبوات بالاضافة اليه على ان الضمير فى اليه يعود الى ما اى بالنسبة الى مايتلوث به ذلك الغير من السيئات (فى حقه) اى فى حق غيرهم (كالحسنات) بل حسنات اذ ليست فى الحقيقة سيئات بل طاعات (كما قيل حسنات الابرار) اى من المؤمنين (سيئات المقربين) من الانبياء والمرسلين (اى يرونها) اى يظنون تلك الحسنات (بالاضافة الى احوالهم كالسيئات) وهذا كما قيل كان المقربون اشد استعظاما للزلة الصغيرة من الابرار للمعصية الكبيرة وكانوا فيما احل لهم ازهد من الابرار فيما حرم عليهم وكان الذى لابأس به عند الابرار كالموبقات عند اولئك الاخيار فبين المقامين بون بين (وكذلك العصيان) اى معناه (الترك) اى ترك الموافقة (والمخالفة) فى الطاعة الا انه ان كان عن عمد فذنب ومعصية والافزلة وعثرة (فعلى مقتضى اللفظة) اى اطلاقها (كيف ماكانت من سهو اوتأويل فهى مخالفة وترك) اى وترك طاعة اماحقيقة واماصورة (وقوله غوى اى جهل) وكان الاحسن فى العبارة ان يقول لم يعرف (ان تلك الشجرة المأكول منها (هى التى نهى عنها) اى بعينها اوغيرها من جنسها فأكل منها غير عالم انها هى بخصوصها وهذا معنى قوله تعالى فنسى (والغى الجهل) واصل معنى غوى ضل وقد يأتى متعديا فيكون المعنى انه اغوته حواء بأن تبعها فى الهوى (وقيل) اى فى معنى غوى

(اخطأ)

(اخطأ ماطلب من الخلود اذأكلهـا) اذ تعليلية والمعنى لانه اكلها (وخابت امنيته) بضم الهمزة وكسر النون وتشـديد التحتية وهى مايتمنى والجمع امانى مشـددا ويخفف (وهذا يوسف عليه السلام قد ووخذ) بواوين وفى نسخة اوخذ اى عوتب (بقوله لاحد صاحبي السجن) اى ساكنه معه وهو الشرابى للملك (اذكرنى) اى حالى (عند ربك) اى سـيدك ليخلصنى من سجنى (فانساه الشيطان ذكر ربه) مصدر مضاف الى مفعوله اى انساه ذكر يوسـف لسيده (فلبث فى السجن) اى مكث فى الحبس (بضع سنين) واكثر ماقيل انه عليه السلام لبث فيه سبع سنين وقيل لبثها سبعا اى بعد قوله اذكرنى عند ربك (قيل انسى يوسف) بصيغة المجهول اى انساه الشيطان (ذكرالله تعالى) حتى استعان بما سواه (وقيل انسى صاحبه ان يذكره لسيده الملك) كما قدمناه وفى الجملة (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا كلمة يوسف) اى هذه (مالبث فى السجن مالبث) اى مدة لبثه وفى رواية رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لمالبث فى السجن سبعا بعد الخمس على مابيناه والاستعانة فى كشف شدائد البلاء وان كانت محمودة فى الجملة لكن لاتليق بمنصب الانبياء والكمل من الاولياء والاصفياء ونظيره ماحكى عن الجنيد انه كان فى جنازة فرأى سائلا يسئل فخطر بباله لو اكتسب هذا لكان خيراله من ان يسئل فرآه فى منامه ميتا ويقال له كل منه فقال كيف آكل منه وهو آدمى فقيل له انك اغتبته فقال معاذ الله وانما خطر ببالى ذلك فقيل له انالا نرضى من مثلك بهذا (قال ابن دينار) من اجلاء التابعين واسمه مالك مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة وهو من اجل علماء البصرة وزهادهم يروى عن انس وسعيد بن جبير وثقه النسائى وغيره وقدذكره ابن حبان فى الثقات اخرج له الاربعة وعلق له البخارى وقدرواه ابن ابى حاتم ايضا عن انس موقوفا (لما قال ذلك يوسف) اى اذكرنى عند ربك (قيل له) اى بالوحى الجلى اوالخفى وهو الالهام الغيبي (أتخذت من دونى وكيلا) بهمزة الاسـتفهام الانكارى مقررا اومقدرا (لاطيلن حبسك) اى عن غيرى لتطمئن الى امرى وتسلم لى فى قضائى وقدرى وتعرف حقيقة قدرى فحبسه كان تهذيبا لاتعذيبا كالاربعين للمريدين تأديبا وتدريبا (فقال) اى يوسف اعتذارا (يارب انسى قلبي كثرة البلوى) النازلة على قلبي من حين القيت فى جب وفورق بينى وبين ابى وحى (وقال بعضهم يؤاخذ) بصيغة المفعول وفى نسخة بالفاعل وفى اخرى اخذ (الانبياء بمثاقيل الذر) اى من محقرات الامر (لمكانتهم عنده) اى لرفعة مرتبتهم لديه فى القدر (ويجاوز) بالوجهين وفى نسخه ويتجاوز وفى اخرى وتجاوزه (عن سائر الخلق لقلة مبالاته بهم) اى لعدم عنايته ورعايته وحمايته فيهم والالكانوا كلهم اصفياء من انبياء او اولياء (فى اضعاف ما اتوابه) بقصر الهمزة اى مافعلوه (من سوء الادب) اى كالجبال فى مخالفة امر الرب (وقد قال المحتج للفرقة الاولى) اى اعترض المستدل الموافق للطائفة السـابقة القائلة باثبات المعصية للانبياء بعد البعثة واورد (على

سباق ماقلناه) ولحاق ما اولناه بطريق السؤال لماظهر له من الاشكال حيث قال (اذا كان الانبياء يؤاخذون بهذا) الحال والمنوال (مما لايؤاخذبه غيرهم من السهو والنسيان) فى الاقوال والافعال (وماذكرته) من حالهم بأنهم يؤاخذون بمثا قيل الذر مما لايؤاخذ به غيرهم فى مقادير الجبال (وحالهم ارفع) جملة حالية اى والحال انهم ارفع درجة فى نفس الامر (فحالهم اذن) اى حينئذ (فى هذا) اى فى حق المؤاخذة (اسوأ حالا من غيرهم) حيث يعاملون بالمسامحة والمساهلة وهذا من خسافة العلم ورثاثة الفهم اذلم يهتد الى ان الارفع درجة والاقرب منزلة من ربه لايسامح بمايسامح البعيد عن مقام قربه كالوزراء والامراء بالنسبة الى الملوك اذا كانوا على بساط الانبساط يخاف عليهم اقوى من الرعايا فى المفازات البعيدة المشتغلين بانواع النشاط ومن هنا يعلم معنى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وحديث انا اخشاكم له واتقاكم اذا عرفت ذلك مجملا (فاعلم) ماسنلقى اليك مفصلا (اكرمك الله انا لانثبت) بالتشديد والتخفيف (لك) اى مخاطبا لك ومبينا لاجلك (المؤاخذة) اى مؤاخذتهم (فى هذا) الباب (على حد مؤاخذة غيرهم) من حلول العقاب وحصول الحجاب الدنيوى اوالاخروى (بل نقول انهم) اى الانبياء ونحوهم من العلماء (يؤاخذون بذلك فى الدنيا ليكون ذلك) مع كونه كفارة لما صدر عنهم هنالك (زيادة) اى لهم كما فى نسخة (فى درجاتهم) فى العقبى (ويبتلون) بضم الياء وفتح اللام على صيغة المجهول اى ويمتحنون (بذلك) اى بمؤاخذة ربهم (ليكون استغفارهم له) وفى اصل الانطاكى ليكون استشعارهم له اى ليكون وقوع ذلك فى قلوبهم (سببا لمنماة رتبتهم) بفتح الميم الاولى اى لزيادة مراتبهم ومزية مناقبهم (كما قال) عز من قائل فى حق آدم عليه الصلاة والسلام (ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى) وقال فى حق يونس عليه الصلاة والسلام فاجتباه ربه فجعله من الصالحين اى الكاملين فى الصلاح القائمين بحقوق الله تعالى وحقوق العباد على وجه الفلاح (وقال تعالى لدواد) اى فى حقه ولاجله (فغفرنا له ذلك الآية) اى وان له عندنا لزلفى وحسن مآب (وقال بعد قول موسى تبت اليك انى اصطفيتك على الناس) اى برسالاتى وبكلامى (وقال بعد ذكر فتنة سليمان وانابته فسخرنا له الريح الى وحسن مآب) اى الى قوله وان له عندنا لزلفى وحسن مآب وامثال ذلك مماورد فى هذا الباب (وقال بعض المتكلمين) من ارباب الاشارات (زلات الانبياء فى الظاهر زلات) اى عثرات تستوجب ملامات (وفى الحقيقة كرامات وزلف) بضم الزاء وفتح اللام اى قربات ومكرمات (واشار الى نحو مما قدمناه) من مستحسنات عبارات (وايضا فلينبه) من التنبيه بصيغة المجهول اومن الانتباه بصيغة المعلوم (غيرهم من البشر) وهم خواص امتهم واولياء ملتهم وعلماء شريعتهم (منهم) اى من جهة احوالهم (اوممن ليس فى درجتهم) من اهل النبوة لتفاوت مرتبتهم (بمؤاخذتهم بذلك) اى بمعاتبتهم بما فعلوا هنالك (فيستشعروا الحذر ويعتقدوا المحاسبة) فيما قل وكثر (ليلتزموا الشكر على النعم) بأن سلموا من موجب النقم

(ويعدوا) بضم الياء وكسر العين وتشديد الدال اى ويهيأوا (الصبر على المحن) عند ابتلائهم بالفتن (بملاحظة ماوقع) اى حل (بأهل هذا النصاب) اى القدر الكامل من النصب ويروى هذا النمط اى الطريق (الرفيع) فى الرتبة (المعصوم) اى المحفوظ من الفتنة والمحنة (فكيف بمن سواهم) ممن يدعى المحبة والمتابعة فى طريق المودة (ولهذا قال صالح المرى) بضم الميم وتشديد الراء نسبة الى قبيلة بنى مرة وهو الواعظ الزاهد يروى عن الحسن البصرى وعنه يونس المؤدب ويحيى بن يحيى ضعفوه وقال ابوداود لايكتب حديثه وقال الترمذى له غرائب ينفرد بها ولا يتابع عليها وهو رجل صالح وقد اخرج له الترمذى (ذكر داود) مبتدأ اى ذكر الله تعالى قصة داود خبره (بسطة للتوابين) اى تسلية ونشاط وسبب انبساط للمذنبين ليتهيأوا للتوبة ولاييئسوا من الرحمة (قال ابن عطاء) وهو من العلماء الاجلاء (لم يكن مانص الله تعالى من قصة صاحب الحوت) وهو يونس عليه السلام (نقصا له) فى المرتبة (ولكن) كان نصه (استزادة من نبينا عليه الصلاة والسلام) فى علو الدرجة (وايضا فيقال لهم) اى للقائلين بجواز صدور المعصية عن ارباب النبوة بعد البعثة بطريق الالزام فى القضية (فانكم ومن وافقكم) فى هذه العقيدة (تقولون) اى اتقولون (بغفران الصغائر باجتناب الكبائر) اى بمجرد اجتنابها فيلزم منه غفران الكبائر (ولاخلاف) اى بيننا وبينكم (فى عصمة الانبياء من الكبائر فما جوزتم من وقوع الصغائر عليهم) اى بالفرض والتقدير (هى مغفورة على هذا) التقرير (فما معنى المؤاخذة بها اذن) اى حينئذ (عندكم) مع قولكم انهم منزهون عن الكبائر (وخوف الانبياء) اى ومامعنى خوف الانبياء من الصغائر (وتوبتهم منها وهى مغفورة لهم) اى لاجتنابهم الكبائر (لوكانت) اى الصغائر موجودة (فما اجابوا به) لنا (فهو جوابنا عن المؤاخذة بافعال السهو والتأويل) وفيه ان مذهب اهل السنة والجماعة انه يجوز العقوبة على الصغائر ولواجتنب مرتكبها الكبائر لدخولها تحت قوله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء نعم ذهب بعض المعتزلة الى انه اذا اجتنب الكبائر لم يجز تعذيبه بالصغائر لابمعنى انه يمتنع عقلا بل بمعنى انه لايجوز ان يقع لقيام الادلة السمعية على انه لايقع مستدلا بظاهر قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم واجيب بان الكبيرة المطلقة هى الكفر لانه الكامل فى المعصية وجمع الاسم بالنظر الى انواع الكفر الصادر من اليهود والنصارى والمشركين وان كان الكل ملة واحدة فى حكم الكفر او الى افراده القائمة بافراد المخاطبين فيكون من قبيل مقابلة الجمع بالجمع فيكون التقدير ان تجتنبوا انواع الكفر نكفر عنكم سيئاتكم السابقة واما اللاحقة فهى تحت المشيئة للآية المتقدمة فالخطاب على هذا للكفرة او المعنى ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم الصغائر بالحسنات من الطاعات كالصلاة والزكاة وسائر العبادات والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة الحالات (وقد قيل ان كثرة استغفار النبى صلى الله تعالى عليه وسلم

وتوبته) اى بوصف كثرته (وغيره من الانبياء) انما كان (على وجه ملازمة الخضوع والعبودية) ولوازمها من المسكنة والخشوع (والاعتراف بالتقصير) فى القيام بحق العبودية كما يقتضيه كمال الربوبية وجمال الالوهية (شكرا لله تعالى على نعمه) اى من احسانه وكرمه (كما قال عليه الصلاة والسلام وقد امن) بفتح فكسر وفى نسخة بضم فتشديد ميم مكسور مجهول من باب التفعيل وليس كما قال الانطاكى الظاهر انه غلط اذ البناء المجهول من هذا الباب اومن بالميم المخففة واصله اؤ من قلبت الهمزة الثانية واوا لسكونها وانضمام ماقبلها هذا مقتضى القواعد التصريفية انتهى نعم هذا مقتضاها لواريد مجهول آمن من باب الافعال والله اعلم بالاحوال اى والحال انه قد اعطى الامن (من المؤاخذة بما تقدم وماتأخر) من ذنبه ومع هذا قام فى التهجد لربه حتى تورمت قدماه من طول قيامه مع علو مقامه وقلة منامه فعاتبه بعض اصحابه أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال فى جوابه (أفلا اكون عبدا شكورا) اى كثير الشكر لربى على مغفرة ذنبى وشرح صدرى وقلبى (وقال) فى حديث آخر فى جواب من قال يبيح الله لنبيه ماشاء من الاشياء (انى اخشاكم لله) وفى نسخة لاخشاكم لله اى اكثركم خشية (واعلمكم بما اتقى) اى احذره فاتركه من المعصية والمخالفة ورواه البخارى بلفظ انى لاتقاكم لله واخشاكم له وفى رواية ان اخشاكم واتقاكم لله انا (قال الحارث بن اسد) وفى نسخة سويد والاول هو المعول وهو المحاسبى العارف الزاهد المعروف البصرى الاصل صاحب التأليف منها كتاب الرعاية ومنها النصائح ومن جملة كلامه انه لايعمل بما فيه خلاف الاولى والمحاسبى بضم الميم نسبة الى محاسبة نفسه كما فى النووى روى عن يزيد بن هرون وغيره وعنه ابن مسروق ونحوه وهو ممن اجتمع له علم الظاهر والباطن والشريعة والطريقة والحقيقة وورث من ابيه سبعين الف درهم فلم يأخذ منها شيأ لاقل ولاجل لان اباه كان يقول بالقدر فرأى من الورع ان لايأخذ من ميراثه ومات وهو محتاج الى درهم واحد وكان اذا مديده الى طعام فيه شبهة تحرك على اصبعه عرق فكان يمتنع منه وفى هذا من مناقبه كفاية توفى سنة ثلاث واربعين ومائتين (خوف الملائكة والانبياء خوف اعظام وتعبد لله) على وجه اجلال واكرام (لانهم آمنون) من وقوع ايلام (وقيل فعلوا) اى الانبياء (ذلك) اى اظهار التوبة والاستغفار هنالك (ليقتدى بهم) غيرهم (ويستن بهم) اى يتابعهم (اممهم كما قال عليه الصلاة والسلام لوتعلمون ما اعلم) اى من الاهوال وشدائد الاحوال (لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) رواه احمد والشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجة عن انس ورواه الحاكم فى مستدركه عن ابى ذر وزاد ولما ساغ لكم الطعام والشراب ورواه الطبرانى والحاكم والبيهقى عن ابى الدرداء وزاد ولخرجتم الى الصعدات بضمتين اى الطرقات تجأرون الى الله تعالى لاتدرون تنجون اولا تنجون (وايضا فان فى التوبة والاستغفار معنى آخر لطيفا) ومبنى شريفا

(اشار اليه بعض العلماء وهو استدعاء محبة الله تعالى) باستقصاء الغيبة عما سواه (قال الله تعالى ان الله يحب التوابين) اى الذين يرجعون الى الله بتوبتهم عن رؤية حولهم وقوتهم اى عن ملاحظة طاعاتهم وعباداتهم (ويحب المتطهرين) عن وجودهم وشهودهم وعن جودهم (فاحداث الرسل والانبياء) اى ايجادهم واظهارهم (الاستغفار) وفى نسخة للاستغفار اى طلب المغفرة على وجه الافتقار وطريق الانكسار (والتوبة) عن الغفلة (والانابة) اى الرجوع من المباح الى الطاعة (والاوبة) اى الانتقال من حال الى حال لطلب الكمال (فى كل حين) من زمان الاستقبال (استدعاء) اى استجلاب (لمحبة الله) بالرجوع الى مايحبه ويرضاه (والاستغفار فيه معنى التوبة) كما ان فيها معنى الاستغفار فهما متلازمان فى مقام الاعتبار والحاصل انه لايلزم من الاستغفار والتوبة مباشرة الذنب والمعصية (وقد قال الله تعالى لنبيه) النبيه (بعد ان غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر) ان كان هنالك ذنب حقيقى يتصور (لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الآية) اى الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية والمعنى انه سبحانه وفقهم للتوبة اوقبل توبتهم اوثبتهم على التوبة وذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تحسين للتوبة وتزيين للقضية وكذا ذكر المهاجرين والانصار جبر لخواطر ارباب الانكسار من الثلاثة الذين خلفوا واظهروا التوبة والاستغفار (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (فسبح بحمد ربك) اى اجمع فى دعائه بين التسبيح والحمد فى ثنائه المشعر بنفى الصفات السلبية وباثبات النعوت الثبوتية (واستغفره) اى اطلب منه المغفرة فى المجاوزة عمايصدر منك من الغفلة او التقصير والفترة (انه كان توابا) اى كثير الرجوع عليك بالرحمة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا يقول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده استغفر الله واتوب اليه وكان نزول هذه الآية الشريفة بعد فتح مكة المنيفة وفيه ايماء الى الارتحال بعد تحصيل الكمال والانتقال الى ماكان له من الحال فالعود احمد والنهاية هى الرجوع الى البداية فقدروت عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قبل موته يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك وكان آخر كلامه اللهم الرفيق الاعلى وقد بلغه الله تعالى المقام الاعلى والله تعالى اعلم

فصل

(قد استبان) اى ظهر وتبين (لك ايها الناظر) اى المتأمل (بما قررناه) من الكلام وحررناه من المرام (ماهو الحق من عصمته عليه الصلاة والسلام) وكذا عصمة سائر الانبياء عليهم السلام وكان الاظهر ان يقول من عصمتهم عليهم السلام (عن الجهل بالله تعالى) اى بذاته (وصفاته) وافعاله ومصنوعاته (وكونه) وفى نسخة اوكونه اى كون النبى صلى الله

تعالى عليه وسلم بخصوصه اى بجنسه (على حالة تنافى العلم بشئ من ذلك) اى مما ذكر من الذات والصفات (كله) جميعه (جملة) اى اجمالا لاتفصيلا اذلا يحيط به احد علما وهذه العصمة ثابتة له (بعد النبوة عقلا واجماعا وقبلها سمعا ونقلا) كان الاولى بحسب السجع نقلا وسماعا ومؤداهما واحد والمراد بالسماع ماثبت بالسنة وبالنقل مانقل عن الائمة وذلك كحديث الصحيحين مامن مولود يولد الاعلى الفطرة فأبواه يهودانه اوينصرانه اويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول ابوهريرة رضى الله تعالى عنه اقرؤا ان شئتم فطرة الله التى فطر الناس عليها لاتبديل لخلق الله ذلك الدين القيم وحديث كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالتهم الشياطين عن دينهم فامروهم ان يشركوا بى غيرى ومن المعلوم استثناء الانبياء اذلم يجعل للشيطان عليهم سبيلا فى الاغواء قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وقوله فاجتالتهم بالجيم اى استخفتهم فجالوا معه فى ميدان الضلالة يهيمون وروى بالحاء اى نقلتهم من حال الى حال فهم فى طغيانهم يعمهون (ولا بشئ) اى ولاعلى حالة تنافى العلم بشئ (مما قرره) اى النبى (من امور الشرع واداه عن ربه عزوجل من الوحى) اى الجلى اوالخفى من الكتاب والسنة (قطعا) اى بلاشبهة (وعقلا وشرعا) اى من الجهتين (وعصمته) اى ومن عصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (عن الكذب) فى القول مطلقا (وخلف القول) فى الاخبار (منذ نبأه الله تعالى) اى من ابتداء ما اظهر نبوته خصوصا (وارسله) الى امته (قصدا اوعن غير قصد) اى لاعن عمد ولاعن خطأ (واستحالة ذلك) اى ومن استحالة ماذكر من الكذب والخلف (عليه شرعا) اى سمعا (واجماعا ونظرا) اى عقلا (وبرهانا) اى بيانا ظاهرا (وتنزيهه عنه) اى عن الكذب (قبل النبوة قطعا) لئلاتقع الامة فى الشبهة بعدها اصلا (وتنزيهه عن الكبائر اجماعا) من غير التفات لمن خالف فيه سمعا اوعقلا (وعن الصغائر تحقيقا) لحملها على خلاف الاولى تدقيقا (وعن استدامة السهو والغفلة) توفيقا وقد قيل

يا سائلى عن رسول الله كيف سها * والسهو من كل قلب غافل لاه
قدغاب عن كل شئ سره فسها * عما سوى الله فى التعظيم لله

(واستمرار الغلط والنسيان عليه فيما شرعه لامته) من الاحكام واجبا ومندوبا وحراما ومكروها وخلاف الاولى ومباحا (وعصمته) اى ومن عصمته (فى كل حالاته من رضى وغضب وجد) بكسر الجيم ضد الهزل والمراد به هنا العزم والحزم (ومزح) فانه كما قال امزح ولا اقول الا حقا فاذا كان مزحه حقا فكيف لايكون جده صدقا (فيجب عليك) يروى مما يجب لك (ان تتلقاه) اى تأخذ وتتناول وتقبل ماصدر من مشكاة صدره فى اى حالة كانت من امره (باليمين) اى بالقوة اوبالبركة وقيل باليد اليمين لان اليمين تمد الى كل حسن مرغوب ويتناول بها كل عزيز مطلوب (وتشد عليه يد الضنين) بالضاد المعجمة اى البخيل الممسك للشئ الثمين وهذا نظير مايقال عضوا عليه بالنواجذ (وتقدر) بكسر

(الدال)

الدال وضمها اى تعرف (هذه الفصول بحق قدرها) اى حق معرفتها اوتعظمها حق عظمتها كما قيل بالمثنيين فى قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره (وتعلم عظيم فائدتها وخطرها) بفتحتين وحكى سكون ثانيهما اى منزلتها وقدرها وفائدتها (فان من يجهل مايجب للنبى صلى الله عليه وسلم اويجوز اويستحيل عليه) اى يمتنع عقلا او نقلا (ولايعرف صور احكامه) اى فرضا ونفلا (لايأمن) ويروى لايؤمن اى عليه من (ان يعتقد فى بعضها) اى المذكورات (خلاف ماهى عليه) من الصواب فى القضيات المشهورات (ولاينزهه) اى النبى (عما لايجب) ويروى عما لايجوز اى لاينبغى (ان يضاف اليه فيهلك من حيث لايدرى) مايترتب عليه (ويسقط فى هوة الدرك) بضم الهاء وتشديد الواو الوهدة العميقة والدرك بفتح الراء وسكونها ضد الدرج (الاسفل من النار) اى منازلها وفيه اشعار الى ان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان ومن لم يكن فى اعتلاء فهو فى ارتداء اذلا توقف للانسان فى مرتبة استواء ومنه قول ابى الفضل التورزى * ونزولهموا وطلوعهموا * فالى درك وعلى درج * فالابرار لهم درجات والفجار لهم دركات (اذ ظن الباطل به) اى بالنبى عليه الصلاة والسلام (واعتقاد مالا يجوز عليه يحل) بفتح الياء وضم الحاء ويكسر وبتشديد اللام اى ينزل (بصاحبه) فيدخل (دار البوار) اى الهلاك والخسار (ولهذا) المعنى (ما) اى الامر الذى وقيل مازائدة (احتاط النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اخذ بالحزم والثقة من جهة الشفقة (على الرجلين) اى من الانصار كما فى البخارى وغيره قيل هما اسيد ابن حضير وعباد بن بشر (اللذين رأياه ليلا وهو معتكف فى المسجد) جملة معترضة (مع صفية) متعلق برأياه (فقال لهما انها صفية) اى احدى امهات المؤمنين وقدجاءت تزوره فى اعتكافه فى العشر الاواخر من رمضان فتحدثت معه ساعة ثم قام معها لينقلها الى بيتها حتى اذا بلغت باب المسجد فرابه فأبصراه فسلما على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واسرعا فى المشى اما لحيائهما من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واما لئلا يستحيي النبى عليه الصلاة والسلام منهما فقال لهما على رسلكما اى اثبتا على مشيكما ولا تسرعا فى سيركما انها صفية فقالا سبحان الله تعجبا من قوله ذلك لهما اذلا يظن مسلم به عليه الصلاة والسلام مالايليق به من قبح المقام (ثم قال لهما ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم) بنفوذه فى المنافذ الضيقة للوساوس الخفية وفى النهاية المراد من قوله يجرى مجرى الدم انه يتسلط عليه وتسرى وساوسه فى العروق مجرى الدم لاان يدخل جوفه (وانى خشيت ان يقذف) اى يلقى ويرمى (فى قلوبكما شيأ) وفى رواية شرا (فتهلكا) قال الخطابى خشى صلى الله تعالى عليه وسلم عليهما الكفر لوظنا تهمة برؤيته معه امرأة اجنبية فبادر الى اعلامهما بمكانها نصيحة لهما فى حق الدين قبل ان يقعا فى امر يهلكان به انتهى وفى هذا ايماء الى عصمة الانبياء عليهم السلام من مقارفة السوء والفحشاء (هذه) اى الفائدة الجلية وهى ماذكر من احتياطه عليه الصلاة والسلام للرجلين فى هذه القضية (اكرمك الله) تعالى جملة

معترضة بين المبتدأ والخبر وهو (احدى فوائد ماتكلمنا عليه فى هذه الفصول) السالفة من تعظيم ارباب النبوة واصحاب الرسالة تحذيرا من ان يعتقد بهم مالايليق بكريم مناقبهم لاجل جهالته بعصمتهم وغفلته عما يجب لهم ويجوز ويمتنع من حالتهم (ولعل جاهلا) اى عن مراتب العلم غافلا (لايعلم بجهله) اى يجهل كونه جاهلا ويسمى جهلا مركبا (اذا سمع شيأ منها) اى من تنزيهات الانبياء عليهم السلام ويروى من هذا اى مماذكر (يرى) اى يظن (ان الكلام فيها) ويروى فيه (جملة) اى بجملتها اوجملة (من فضول العلم) اى زوائده وهو خبر ان (وان) ويروى او ان (السكوت اولى) من التعرض لذكره (وقد استبان لك انه) اى الكلام فى عصمتهم عليهم السلام (متعين) اى واجب معرفته على اهل الاسلام (للفائدة التى ذكرناها) مع فوائد اخر فى هذا المقام كما بينه بقوله (وفائدة ثانية يضطر) بصيغة المجهول اى يحتاج (اليها فى اصول الفقه ويبتنى عليها مسائل) متفرعة عنها (لاتنعد) لكثرتها وهى لغة رديئة فى لاتعد ذكره الدلجى وفى حاشية التلمسانى لاتبعد من البعد ومعناه قريبة تبنى عليها المسائل (من الفقه) ويروى لاتتعدد تفعل من العدد ومعناه مسائل كثيرة لايحصرها العد ومن الفقه على الاول معمول لاتنعد وهو الاظهر اومسائل ولاتنعد صفة وعلى الثانى عامله هو المسائل فقط ولايصح تتعدد لفساد المعنى (ويتخلص) بصيغة المجهول اى ويحصل الخلاص (بها من تشغيب مختلفى الفقهاء) اى تهييجهم الشر والفتنة والخصومة (فى عده منها) اى من المسائل (وهى) اى الفائدة المضطر اليها فى اصول الفقه وغيره (الحكم فى اقوال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جنسه اوخصوصه (وافعاله وهو باب عظيم واصل كبير من اصول الفقه) لابتناء كثير من احكام الشريعة عليها وتفرعها عنها (ولابد من بنائه) اى الاصل الكبير (على صدق النبى صلى الله عليه وسلم فى اخباره) بكسر الهمزة اوفتحها (وبلاغه) اى تبليغه وهذا تخصيص بعد تعميم (وانه لايجوز عليه السهو فيه) اى فى ابلاغ ما امر تبليغه (وعصمته من المخالفة فى افعاله عمدا) احتراز من وقوعها سهوا (وبحسب اختلافهم) بفتح السين وابعد الحلبى فقال هنا باسكانها (فى وقوع الصغائر) من جواز صدورها وعدمه من الانبياء (وقع خلاف) وفى نسخة اختلاف (فى امتثال الفعل) اى بمجرد صدوره منهم والحق المصير الى امتثال افعالهم واتباع سيرهم وآثارهم مطلقا بلاقرينة على ماذهب اليه ابوحنيفة ومالك واكثر اصحاب الشافعى (بسط بيانه) بصيغة المصدر وفى نسخة وبسط وهو يحتمل ان يكون مصدرا وان يكون فعلا مجهولا اى وشرح بيان امتثال الفعل (فى كتب ذلك العلم) اى علم الاصول فى الدين المذكور فيه اختلافهم فى وقوع الصغائر منهم اوعلم اصول الفقه المذكور فيه اختلافهم فى امتثال افعالهم المقصودة دون افعالهم بمقتضى العادة (فلانطول) اى الكلام (فيه) وفى نسخة به اى لانطول الكتاب بذكره اكتفاء بما هنالك من استيفاء ذلك (وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم) قاضيا كان اوغيره (والمفتى)

اى مجيب السائل عن مسئلته الحادثة (فيمن اضاف) اى نسب (الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيأ من هذه الامور اووصفه بها) اى مما يجب له او يجوز او يمتنع مما سيأتى تفصيلها (فمن لم يعرف مايجوز) اى له فعله (ومايمتنع عليه) اى وقوعه منه (وماوقع الاجماع فيه والخلاف) اى ولم يعرف موضع الاتفاق ومحل الاختلاف (كيف) اى على اى حال (يصمم) اى يتمادى عليه ويجزم به ويعزم (فى الفتيا) بضم الفاء واما الفتوى فبفتحها وقد يضم وكلاهما اسم للافتاء (فى ذلك) اى الذى يجب له او يجوز او يمتنع عليه اذا رفع السؤال اليه (ومن اين يدرى هل ماقاله) اى الحاكم اوالمفتى (فيه) اى فى حقه عليه الصلاة والسلام (نقص) اى طعن (اومدح) حتى يقدم على حكمه ليعمل به واذا لم يعلم واقدم (فاما ان يجترئ) اى يهجم (على سفك دم مسلم حرام) اى اراقته من غير استحقاقه (اويسقط حقا) اى امرا ثابتا (ويضيع حرمة للنبي) وفى نسخة حرمة النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) فيهلك من حيث لايعلم والثانى اقبح من الاول لانه موجب كفر له ولغيره فتأمل (ولسبيل هذا) اى ماذكر من الكلام فى عصمة الانبياء عليهم السلام (ما) زائدة اوموصولة (قد اختلف ارباب الاصول) اى اصول الدين (وائمة العلماء) من المجتهدين (والمحققين) من المفسرين والمحدثين (فى عصمة الملائكة) المقربين والمعتمد انهم كالانبياء والمرسلين فى تنزيههم عن المخالفة فى امر الدين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

فصل

(فى القول فى عصمة الملائكة) جمع ملك اصله ملأك حذفت همزته بعد نقل حركتها لكثرة الاستعمال وقيل اصله مألك من الالوكة وهى الرسالة فاخرت ثم جمع وقد تحذف الهاء فيقال ملائك (اجمع المسلمون على ان الملائكة كلهم مؤمنون) كاملون (فضلاء) بضم ففتح اى فاضلون فى قدرهم عند ربهم (واتفق ائمة المسلمين) من علماء الامة وعظماء الملة (على ان حكم المرسلين منهم) اى من الملائكة المقربين الى الانبياء والمرسلين (حكم النبيين سواء) اى مستوين (فى العصمة) وتعظيم الحرمة (مما ذكرنا عصمتهم) اى النبيين (منه) اى من السهو فى القول والتبليغ فى الفعل (وانهم) اى رسل الملائكة (فى حقوق الانبياء والتبليغ اليهم) ما امرهم الله تعالى به من الانباء (كالانبياء مع الامم) فى هذه الاشياء (واختلفوا) اى العلماء (فى غير المرسلين منهم) امعصومون هم كمرسليهم ام لا (فذهبت طائفة الى عصمة جميعهم من المعاصى واحتجوا) اى استدلوا وهم الائمة وفى نسخة واحتجت اى الطائفة والفرقة فى عصمتهم من جميع المعصية (بقوله تعالى لايعصون الله ما امرهم) اى فيما امرهم به فيما مضى (ويفعلون مايؤمرون) فيما يستقبل او لايمتنعون عن قبول الاوامر والتزامها ويؤدون مايؤمرون ولايتثاقلون عن القيام به (وبقوله ومامنا) اى معشر الملائكة احد (الا له مقام معلوم) لعبادته لايتجاوز الى غير حالته (وانا لنحن

الصافون) اقدامنا في الصلوة او الحافون حول العرش واقفون (وانا لنحن المسبحون) اى المنزهون لله عما يشركون (وبقوله ومن عنده) اى عندية مكانة ومنزلة وهو مبتدأ خبره (لايستكبرون عن عبادته) تعاظما (ولا يستحسرون) اى لايعيون ولايتعبون ولا ينقطعون تفاقما (الآية) اى يسبحون الليل والنهار لايفترون كما في نسخة اى لاينقطعون ولا يملون (وبقوله ان الذين عند ربك) اى مقربون (لايستكبرون عن عبادته) بل يفتخرون بطاعته (الآية) اى ويسبحونه وله يسجدون حقيقة اوينقادون لحكمه ويتذللون بالخضوع والخشوع لامره (وبقوله) تبارك وتعالى في وصفهم (كرام) اى مكرمين على الله (بررة) اى اتقياء مطيعين في مقام رضاه (ولا يمسه) اى اللوح المحفوظ او القرآن المحفوظ (الا المطهرون) اى الملائكة المتطهرون من ادناس الذنوب واجناس العيوب (ونحوه) اى وبأمثال ماذكر (من السمعيات) من الكتاب والسنة (وذهبت طائفة) من العلماء (الى ان هذا) اى ماذكر من قضية العصمة وعدم المخالفة (خصوص للمرسلين والمقربين منهم) اى من الملائكة (واحتجوا باشياء ذكرها اهل الاخبار والتفاسير) المعتمدة على مانقله فيها عن الرهبان والاحبار (نحن نذكرها ان شاء الله تعالى بعد) اى بعد ذلك (ونبين الوجه) اى الا وجه (فيها) هنالك (ان شاء الله تعالى) اى اراده وقضاه وما احسن ماقال الشافعي رحمه الله تعالى

فما شئت كان وان لم اشأ * ومالم تشأ ان اشأ لم يكن

وهو مضمون كلام اتفق عليه السلف والخلف مما ثبت في الحديث ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (والصواب عصمة جميعهم) اى الملائكة من جنس المعصية (وتنزيه نصابهم) اى تبرئة ساحة منصبهم وقدرهم (الرفيع) عند ربهم (عن جميع مايحط من رتبتهم) ويزوى من رتبهم (ومنزلتهم عن جليل مقدارهم) وجميل درجتهم (ورأيت بعض شيوخنا اشار بأن) وفي نسخة مال الى ان اى انه يعني الشان (لاحاجة بالفقيه) اى له (الى الكلام في عصمتهم) بل يجوز له لسكوت عن تفصيل حالتهم ومرتبتهم (وانا اقول ان للكلام في ذلك) المرام من كثرة الفوائد (ما للكلام) وفي نسخة كالكلام (في عصمة الانبياء من الفوائد التي ذكرناها) فيما تقدم من الفصول المشتملة على انواع من الفوائد (سوى فائدة الكلام في الاقوال والافعال) لعدم اطلاعنا على مايصدر عنهم من قول وفعل مفصلا وانما نعرف احوالهم مجملا مع انا لسنا مكلفين باتباعهم فيها فلاداعي الى اثبات عصمتهم فيها من طرق مالايليق بهم فيها عمدا اوسهوا (فهي) اى فائدة الكلام في اقوالهم وافعالهم (ساقطة ههنا) اى غير مذكورة في بيان عصمتهم لعدم احتياجنا اليها فاذا عرفت هذا (فمما احتج به من لم يوجب عصمة جميعهم) اى جميع افراد الملائكة بل يوجب عصمة جنسهم الصادق على بعضهم (قصة هاروت وماروت) وهما ملكان نزلا ببابل قرية بالعراق اسمان اعجميان بدلالة منع صرفهما

للعامية والعجمة (وماذكر) عطف على قصة اى وماذكره (فيها) اى فى قصتهما (اهل الاخبار ونقلة المفسرين) عن الاحبار من ان الملائكة عيرت بنى آدم بعصيانهم الله تعالى كما رواه البيهقى فى شعب الايمان عن ابن عمر يارب هؤلاء ما اقل معرفتهم بعظمتك فقال لوكنتم فى مسلاخهم لعصيتمونى قالوا كيف يكون هذا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال فاختاروا منكم ملكين فاختاروهما فأهبطا الى الارض وركبت فيهما شهوات بنى آدم ومثلت لهما امرأة فماعصما حتى واقعا المعصية فقال الله تعالى لهما اختارا عذاب الدنيا اوعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا (وما روى) اى عن اسحق بن راهويه وعبد بن حميد وغيرهما (عن على) كرم الله تعالى وجهه (وابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (فى خبرهما) اى هاروت وماروت فمن على رضى الله عنه ان هذه الزهرة يسميها العجم ناهيد وكان الملكان يحكمان بين الناس فأتتهما امرأة فأرادها كل منهما مخفيا من الآخر فقال احدهما ياأخى اريد ان اذكر لك مافى نفسى فقال اذكره لعله ما فى نفسى فاتفقا فقالت لاامكنكما اوتخبرانى اى حتى تعلمانى بما تصعدان به الى السماء وتهبطان به فقالا باسم الله الاعظم قالت علمانيه فعلماها اياه فتكلمت به فطارت الى السماء فمسخها الله تعالى كوكبا وروى ابن ابى حاتم عن ابن عباس ان ملائكة سماء الدنيا قالوا يا ربنا اهل الارض يعصونك فقيل لهم اختاروا منكم ثلاثة يحكمون فى الارض وجعل فيهم شهوة بنى آدم وامروا ان لايقترفوا ذنبا فاستقال منهم واحد فاقيل فهبط اثنان فأتتهما امرأة من احسن النساء فهوياها فأتيا منزلها وارادها فأبت حتى يشربا خمرها ويقتلا ابن جارها ويسجدا لوثنها فأبيا الا ان يشربا فشربا ثم قتلا ثم سجدا وقالت اخبرانى بالكلمة التى اذا قلتماها طرتما الى السماء فاخبراها فطارت فمسخت حمرة وهى الزهرة فأرسل اليهما سليمان بن داود وقيل ادريس فخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا فهما مناطان بين السماء والارض قيل معلقان بشعورهما وقيل جعل فى جب ملئت نارا منكوسان يضربان بسياط الحديد (وابتلائهما) اى ماروى من اختبارهما بما ذكر وبالسحر فتنة للناس اى امتحانا لهم فمن تعلمه وعمل به معتقدا حله كفر ومن تجنبه اوتعلمه ليتوقى شره لم يكفر (فاعلم اكرمك الله ان هذه الاخبار لم يرو منها شئ لاسقيم ولاصحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وانما رويت عن علماء اليهود والنصارى ممن لايصدق ولايكذب فى اخبارهم ولايعتمد على آثارهم لكن يشكل هذا بما رواه الامام احمد بن حنبل فى مسنده فقال حدثنا يحيى بن ابى بكير وقال عبد بن حميد فى مسنده حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال حدثنى ابن ابى بكير حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع مولى عبدالله بن عمر عن عبدالله بن عمر انه سمع نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان آدم عليه السلام لما اهبطه الله تبارك وتعالى الى الارض قالت الملائكة اى رب اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال

انى اعلم مالا تعلمون قالوا ربنا نحن اطوع لك من بنى آدم قال تعالى للملائكة هلموا ملكين من الملائكة حتى يهبط بهما الى الارض لينظره كيف يعملان قالو ربنا هاروت وماروت فاهبطا الى الارض ومثلت لهما الزهرة امرأة من احسن البشر فجاآها فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تكلما بهذه الكلمة من الاشراك فقالا لا والله لا نشرك به ابدا فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي تحمله فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تقتلا هذا الصبي فقالا لا والله لا نقتله ابدا فذهبت ثم رجعت بقدح خمر تحمله فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تشربا هذه الخمر فشربا فسكرا فوقعا عليها وقتلا الصبي وتكلما بكلمة الاشراك فلما افاقا قالت المرأة والله ماتركتما شيأ مما ابيتماه على الاوقد فعلتماه حتى سكرتما فخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا انتهى ويحيى بن ابى بكير شيخ احمد ثقة اخرج له الائمة الستة وزهير بن احمد اخرج له ايضا اصحاب الكتب الستة ووثقه احمد وروى الميمونى عن احمد مقارب الحديث وروى المروزى عن احمد مابه بأس وروى البخارى عن احمد قال كان زهير الذى روى عنه اهل الشام زهيرا آخر وروى الاشرم عن احمد قال للشاميين عن زهير مناكير وقال الترمذى فى العلل سألت البخارى عن حديث زهير هذا فقال انا اتقى هذا الشيخ كان حديثه موضوع وليس هذا عندى بزهير بن محمد قال وكان احمد بن حنبل يضعف هذا الشيخ ويقول هذا الشيخ ينبغى ان يكونوا قلبوا اسمه قال الحلبى وله ترجمة فى الميزان وقد ذكر فيها مناكير ولم يذكر هذا منها واما موسى بن جبير فقد اخرج له ابو داود وابن ماجة وذكره ابو حيان فى الثقات واما نافع فلا يسئل عنه فيحتاج هذا الحديث الى جواب على وجه صواب قال الحلبى وقد رأيت الحديث فى مستدرك الحاكم فى تفسير سورة الشورى من طريق ابن عباس وقال فى آخره صحيح ولم يتعقبه الذهبى فى تلخيصه للمستدرك هذا وذكر فى الميزان فى ترجمة سنيد بن داود اسمه الحسين انه حافظ له تفسير وله ماينكر ثم ساق بسند الى سنيد حدثنا فرج ابن فضالة عن معاوية بن صالح عن نافع قال سرت مع ابن عمر فقال طلعت الحمراء قلت لا ثم قال قد طلعت قلت لا قال لا مرحبا بها ولا اهلا قلت سبحان الله نجم ساطع مطيع قال ماقلت الا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الملائكة قالت يارب كيف صبرك على بنى آدم قال انى قد ابتليتهم وعافيتهم قالوا لوكنا مكانهم ماعصيناك قال فاختاروا ملكين منكم فاختاروا هاروت وماروت فنزلا فالقى عليهما الشهوة فجاءت امرأة يقال لها الزهرة الحديث بطوله ثم قال روى عنه ابوزرعة والاشرم وجماعة وضعفه ابو حاتم وقال ابو داود لم يكن بذلك وقال النسائى الحسين سنيد بن داود ليس بثقة ثم اخرج الذهبى وقاله انتهى ولايخفى ان الحديث كما تراه مرفوعا وموقوفا له اصل ثابت فى الجملة لتعدد طرقه واختلاف سنده فى مسند احمد وصحيح ابن حبان وتفسير ابن جرير وشعب البيهقى ومسند عبد بن حميد والعقوبات لابن ابى الدنيا وغيرهم مطولا ومن رواية ابى الدرداء

فى ذم الدنيا لابن ابى الدنيا وموقوفا عن على وابن عباس كامر وعن ابن عمر وابن مسعود بأسانيد صحيحة وقد قيل لهذه القصة طرق تفيد العلم لصحتها فالجواب الصواب ان الكلام فى عصمة الملائكة الكرام وهذان قد خرجا عن صفة الملائكة بالقاء نعت البشرية من الشهوة النفسية عليهما ابتلاء لهما فى القضية والتحقيق والله ولى التوفيق ان الملائكة خلقوا للطاعة كما ان الشياطين خلقوا للمعصية وكل من الطائفتين جبلوا بما لهم من القابلية واما الافراد الانسانية فمعجون مركب من الصفات الملكية والنعوت الشيطانية مرتب بين المراتب العلوية والمناقب السفلية فمن مال الى اطوار الملائكة ترقى عنهم ومن مال الى انشاز الشياطين تنزل عنهم فالانسان كالبرزخ بين البحرين شارب من النهرين جامع بين نعوت الجلال وصفات الجمال وقابل لقبول ما لله من صفات الكمال فقد ورد لولم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ايماء الى نعت الغفور والغفار والحليم والستار ومن هنا يتبين ان الانبياء يتصور منهم المعصية فى الجملة بخلاف الملائكة مع ان المعتمد فى المعتقد ان رسل البشر افضل من رسل الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولعل العلة انهم مع كون الشهوة فيهم مركبة وقعت احوالهم مرتبة فى رفعة منزلة وعلو مرتبة (وليس هو) اى مانقل من الاخبار (شيأ يؤخذ بقياس) اى من الآثار فى مقام الاعتبار (والذى منه) اى من خبر قصتهما (فى القرآن) اى فى سورة البقرة (اختلف المفسرون فى معناه) فكل ذهب الى ما اطلع عليه نقلا من جهة مبناه (وانكر ماقال بعضهم فيه) اى فى معناه (كثير من السلف كما سنذكره) فيما سيأتى فلانطول هنا بذكره (وهذه الاخبار) التى اوردها المفسرون فيه (من كتب اليهود وافترائهم) على انبياء الله وملائكته من ارباب الشهود (كما نصه الله تعالى) اى صرحه (اول الآيات) اى فى اولها (من افترائهم) اى كذب اليهود (بذلك على سليمان وتكفيرهم اياه) فى قوله واتبعوا اى اليهود ماتتلوا الشياطين اى كتب السحر والشعوذة التى كانت تقرؤها على ملك سليمان اى فى زمن ملكه وعهده وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يخلطون بما سمعوا اكاذيب كثيرة ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها فى الكتب يقرؤونها ويعلمونها الناس وفشا ذلك فى زمنه حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وماتم له ملكه الا به وما سخر له الجن والانس والطير والريح الا به وما كفر سليمان شهادة من الله وتكذيبا لليهود ودفعا لما بهتت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به ولكن الشياطين كفروا باستعمالهم السحر وتدوينهم يعلمون الناس السحر يقصدون به اغواءهم واضلالهم (وقد انطوت القصة) اى احتوت واشتملت قصة هاروت وماروت (على شنع) بضم المعجمة وفتح النون اى قبائح (عظيمة وها) للتنبيه (نحن نحبر) بضم نون وفتح مهملة وكسر موحدة مشددة اى نحسن (فى ذلك) القول من العبارات (مايكشف غطاء هذه الاشكالات)

اى مايرفع حجابها و يزيل نقابها (ان شاء الله تعالى فاختلف) اى فاختلفوا (اولا فى هاروت وماروت هل هما ملكا) بفتح اللام وهو الصحيح (او انسيان) اى منسوبان الى الانس اى آدميان ويمكن الجمع بأنهما كانا ملكين وتشكلا بصورة رجلين (وهل هما) اى هاروت وماروت (المراد بالملكين) فى آية وما انزل على الملكين وهو الصحيح (ام لا) وهذا مما لايلتفت اليه اصلا (وهل القراءة ملكين) بفتح لامها كما فى القراءة المتواترة التى اتفق عليها القراء السبعة والعشرة (او ملكين) بكسرها كما فى قراءة شاذة وهما كانا ببابل انزل عليهما السحر ولا معنى للاختلاف فيهما اذ الرواية الشاذة الغير المعتبرة لاتقاوم القراءة المتواترة على انه يمكن الجمع بينهما بأنهما ملكان فى اصلهما نزل على صورة ملكين حاكمين فى عهدهما (وهل مافى قوله تعالى وما انزل) اى على الملكين (وما يعلمان من احد نافية) فيهما فيكون عطفا على ما كفر اى وما كفر سليمان ولا انزل على الملكين اى جبريل ومكائيل فان سحرة اليهود زعموا ان السحر انزل على لسانهما الى سليمان فردهم الله به (او موجبة) اى ثابتة موصولة معطوفة على السحر على الصحيح والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار اويراد به نوع اقوى منه اى ويعلمونهم ما الهما اومعطوفة على ماتتلوا قال البيضاوى وهما ملكان انزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله تعالى للناس وتمييزا بينه وبين المعجزة واذا عرفت هذا الاختلاف اجمالا فاعلم مايبين لك المصنف تفصيلا (فأكثر المفسرين ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين) بفتح اللام (لتعليم السحر وتبيينه) فى مقام تعيينه (وان علمه) اى تعلمه وفى نسخة عمله (كفر فمن تعلمه كفر ومن تركه آمن) بمد الهمزة اى دام على ايمانه ولم يكفر ولايبعد ان يكون بفتح الهمزة وكسر الميم اى امن من الوقوع فى الكفر واعلم ان استعمال السحر كفر عند ابى حنيفة ومالك واحمد وعند الشافعى استعماله من الكبائر اذا لم يعتقد جوازه ولم يكن فى السحر مايوجب الكفر وظاهر الآية يؤيد اطلاق قول الائمة الثلاثة حيث (قال الله تعالى خبرا عنهما وما يعلمان من احد حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر وتعليمهما الناس له) مبتدأ خبره (تعليم انذار) اى تخويف وانكار (اى يقولان لمن جاء يطلب تعلمه منهما لاتفعلوا) وفى نسخة لاتفعل (كذا) اى لاتتعلمه (فأنه يفرق بين المرء وزوجه) اى هو سبب للتفريق بينهما بايجاد الله عنده البغض والنشوز فى قلوبهما فالسحر له بنفسه اثر يحدثه الله عند تعاطيه وقد لايحدثه بدليل قوله تعالى وماهم بضارين به من احد الا باذن الله (ولا تخيلوا) بخاء معجمة من التخيل وفى نسخة لاتخيلوا من التخييل من باب التفعيل وهو ظن الشئ على خلاف ماهو عليه ومنه قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى وفى نسخة لاتحيلوا بالحاء المهملة (بكذا) اى وكذا (فأنه سحر فلاتكفروا فعلى هذا) التفسير (فعل الملكين طاعة) بلاشبهة (وتصرفهما فيما امرا به) بما انزل عليهما (ليس بمعصية) وفى نسخة معصية اى مخالفة (وهى) اى هذه الحالة

(لغيرهما)

(لغيرهما فتنة) اى ابتلاء ومحنة (وروى ابن وهب) وهو عبدالله بن وهب المصرى المعلم وقد تقدم (عن خالدبن ابى عمران) التجيبي التونسى قاضى افريقية يروى عن عروة وجماعة وعنه الليث بن سعد وعدة صدوق فقيه عابد ثقة (انه ذكر عنده هاروت وماروت وانهما يعلمان) اى الناس كما فى نسخة (السحر فقال نحن ننزههما عن هذا) اى عن تعليم السحر لانه كفر اوكبيرة ويروى عن هذه النقيصة (فقرأ بعضهم وماانزل على الملكين) بناء على ان ماموصولة وهاروت وماروت بدل منهما فيكون حجة على اثباته لهما (فقال خالد) دفعا لما ورد عليه بقوله وما انزل معناه انه (لم ينزل عليهما) بناء على كون ما نافية (فهذا خالد على جلالته) اى عظيم رتبته (وعلمه) اى وكثرة معرفته (نزههما عن تعليم السحر الذى قد ذكر غيره انهما مأذون لهما فى تعليمه بشريطة ان يبينا انه كفر وانه) اى امرهما (امتحان من الله تعالى وابتلاء) اى اختبار لخلقه وليس فيه محظور ولا يترتب عليه محذور ويمكن الجمع بأن المثبت يحمل امرهما على انهما مأموران والنافى على ضد ذلك فيرتفع الخلاف هنالك (فكيف لاننزههما عن كبائر المعاصى) من قتل النفس والزنا وشرب الخمر (والكفر) من السجدة للصنم (المذكورة فى تلك الاخبار) المسطورة المشهورة وقد قدمنا دفع الاشكال حيث حملنا حالهما حينئذ على سلب ماهية الملكية عنهما وتركيب الشهوة البشرية فيهما والكلام فى حق الملائكة الثابتة على جبلتهم الاصلية بخلاف الاحوال العارضية (وقول خالد لم ينزل يريد ان ما نافية) كما قدمناه (وهو قول ابن عباس) اى رواية عنه (قال مكى وتقدير الكلام) على قول خالد تبعا لابن عباس ان ما نافية عطفا على قوله تعالى (وما كفر سليمان يريد) اى الله سبحانه وتعالى ان سليمان ماكفر (بالسحر الذى افتعلته عليه) اى افترته عليه (الشياطين واتبعتهم فى ذلك اليهود) فان الشياطين كتبوا السحر ودفنوه تحت كرسيه ثم لما مات سليمان عليه السلام او نزع منه ملكه استخرجوه وقالوا تسلطه فى الارض بهذا السحر فتعملوه وبعضهم نفوا نبوته وقالوا ماهو الاساحر فبرأه الله مما قالوا فقال وماكفر سليمان (وما انزل على الملكين قال مكى هما) يعنى الملكين اللذين لم ينزل عليهما (جبريل وميكائيل ادعى اليهود عليهما المجئ به كما ادعوا على سليمان فأكذبهم الله فى ذلك) فان سحرة اليهود زعموا ان السحر انزل على لسانهما الى سليمان فردهم الله تعالى وعلى هذا فقوله ببابل متعلق بيعلمون وهاروت وماروت اسمان لرجلين صالحين سميا ملكين باعتبار صلاحهما ويؤيده قراءة الملكين بالكسر ابتلاهما الله بالسحر وقما بدل بعض من الشياطين هذا وعن مجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما ان سليمان اخذ مافى ايدى الشياطين من السحر ودفنه تحت كرسيه ثم لما مات اخرجه الانس بتعليم الجن وعملوابه وعن الحسن ثلث ما اخرجوا من تحت كرسيه شعر وثلثه سحر وثلثه كهانة (ولكن الشياطين كفروا) قرئ فى السبعة بتشديد لكن وتخفيفها

(يعلمون الناس السحر ببابل) قرية بالعراق ومنع صرفه للعلمية والتأنيث او العجمة وعن ابن مسعود لاهل الكوفة انتم بين الحيرة وبابل وقيل بابل موضع بالمغرب وهو بعيد ولعله اسم مشترك وانما الكلام فى المراد والله تعالى اعلم (هاروت وماروت) سبق انهما ملكان فى اصلهما وقع منهما ماوقع ثم ابتليا بتعليم السحر للخلق ابتلاء من الحق (قيل هما رجلان تعلماه) ويؤيده انه (قال الحسن) اى البصرى رحمه الله تعالى (هاروت وماروت علجان) تثنية علج بكسر اوله وقد يفتح وهو الشديد القوى الغليظ الجافى والمعنى انهما كافران من العجم (من اهل بابل وقرأ) اى الحسن (وما انزل على الملكين بكسر اللام) بناء على انهما كانا من بابل انزل عليهما السحر ابتلاء من الله تعالى لهما ولغيرهما (وتكون ما) فى الآية حينئذ (ايجابا) اى موصولة لانافية (على هذا ومثله) اى ومثل قراءة الحسن (قراءة عبدالرحمن بن ابزى) بموحدة ساكنة وزاء مقصورا (بكسر اللام) قال صليت خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لايتم التكبيرات انتهى ونقل الذهبى عن البخارى ان له صحبة وعن ابن ابى حاتم انه صلى خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكلاباذى له صحبة وحدث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا فى الاكمال قال انه صحابى وقال ابن ابى داود انه تابعى وقال ابن قرقول فى مطالعه انه لم يدرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى التجريد للذهبى عده فى الصحابة وكذا النووى فى التهذيب وقدروى عن ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما (ولكنه) اى ابن ابزى (قال الملكان هنا) اى فى آية وما انزل على الملكين (داود وسليمان وتكون ما) على قراءته (نفيا على ماتقدم) عن اليهود انهم كانوا ينسبون انزال السحر تارة الى جبريل وميكائيل واخرى الى داود وسليمان (وقيل كانا ملكين) اى آخرين (من بنى اسرائيل) ساحرين (فمسخهما الله حكاه السمرقندى) وهو الفقيه ابو الليث (والقراءة بكسر اللام شاذة) اى ليست متواترة (فحمل الآية) وروى فمحمل الآية اى آية وماانزل على الملكين (على تقدير ابى محمد مكى) بجعل مانافية عطفا على ماكفر سليمان (حسن) لوقيل انهما لم يؤمرا بتعليم السحر للناس ابتلاء وامتحانا لهم اماعلى القول بانهما مأموران بما ذكر فلاحاجة الى ارتكاب القول بجعل مانافية لمخالفته ظاهر الآية ولان فعلهما ذلك حينئذ طاعة (ينزه الملائكة) عن الخروج عن الطاعة بارتكاب المعصية (ويذهب الرجس عنهم) اى جنس الذنب (ويطهرهم تطهيرا) بالعصمة عن العيب (وقد وصفهم الله تعالى) اى الملائكة (بانهم مطهرون) من الادناس (وكرام بررة) عند الله تعالى وعند الناس (ولا يعصون الله ماامرهم) فى جميع الانفاس ومجمل الكلام فى هذا المقام ان الاصح عند العلماء الكرام فى هذه القصة ان الملكين بفتح اللام يراد بهما هاروت وماروت وما موصولة وبكسر اللام يرادبهما داود وسليمان عليهما السلام وما نافية وكذا اذا فسر الملكين بفتح اللام بجبريل وميكائيل يكون ما نافية فارتفع الخلاف فى المرام واجتمع نظام الالتئام (ومما ذكرونه)

اى الطائفة القائلة بعدم عصمة جميعهم ويستدلون به (قصة ابليس) ويروى من قصة ابليس (وانه كان من الملائكة) على زعمهم (ورئيسا فيهم) وفيه انه لايلزم من كونه رئيسا فيهم انه فى اصله منهم (ومن خزان الجنة) بضم الخاء وتشديد الزاء اى خزنتها (الى آخر ماحكوه) وليس فيه دلالة على ما ادعوه (وانه) اى الله سبحانه وتعالى (استثناه من الملائكة بقوله فسجدوا الا ابليس) والاصل فى الاستثناء ان يكون متصلا الا انه قيل بانقطاعه لقوله تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وبأن الملائكة ليس لهم ذرية وقال تعالى افتتخذونه وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو والملائكة ليس هم اعداء لنا (وهذا) وروى وهو اى القول بأنه من الملائكة (ايضا) قول طائفة قليلة (لم يتفق عليه) بين العلماء (بل الاكثر منهم ينفون ذلك) القول بأنه منهم (وانه ابو الجن) عندهم على الصحيح (كما ان آدم ابو الانس وهو) اى القول بأنه ابو الجن (قول الحسن وقتادة وابن زيد) وانما استثنى منهم لانه كان مغمورا بين الوف منهم فأمر بالسجود لآدم معهم ثم استثنى استثناء واحد منهم بقوله فسجدوا الا ابليس والحاصل انه استثناء متصل مجازا اومنقطع حقيقة ولايبعد ان يقال جمعا بين الاقوال انه كهاروت وماروت كان من جنس الملائكة لكن الله سبحانه وتعالى خلق فى جبلته المعصية فتغير عن حالته الاصلية فخالف امر الآلهى فى السجدة الصورية فانتقل الى الخلقة الجنية وخصلت منه الذرية (وقال شهر بن حوشب) بفتح الحاء المهملة فواو ساكنة فشين معجمة مفتوحة فموحدة روى عن مولاته اسماء بنت يزيد وعن ابن عباس وابى هريرة وعنه مطر الوراق وثابت وثقه ابن معين واحمد وضعفه شعبة وقال النسائى ليس بالقوى توفى سنة مائة اخرج له الاربعة (كان) اى ابليس (من الجن الذين طردتهم الملائكة من الارض حين افسدوا) يعنى (والاستثناء) بقوله الا ابليس منقطع لانه من غير الجنس المستثنى هو منه وهو اى الاستثناء (من غير الجنس فى كلام العرب) نظما ونثرا (سائغ) بسين مهملة وغين معجمة اى جائز من ساغ الشراب فى الحلق اذا جاوزه بسهولة وفى نسخة زيادة وشائع بشين معجمة وعين مهملة اى فاش ذائع من شاع الخبر اذا ذاع ومنه كل سر جاوز الاثنين شاع (وقد قال تعالى) تكذيبا لمن زعم قتل عيسى (مالهم به من علم الا اتباع الظن) لان اتباعه ليس من جنس العلم فهو استثناء منقطع اى ولكنهم اتبعوا فيه ظنهم (ومما رووه) اى الطائفة القائلة بعدم عصمة جنس الملائكة (فى الاخبار) كابن جرير عن ابن عباس وابن ابى حاتم عن يحيى ابن كثير (ان خلقا من الملائكة عصوا الله تعالى فحرقوا) اى احرقوا (وامروا ان يسجدوا لآدم فابوا فحرقوا ثم آخرون كذلك حتى سجد له) اى لآدم (من ذكر الله) اى جميع الملائكة (الا ابليس فى اخبار لا اصل لها) ممايعتمد عليها (تردها صحاح الاخبار فلايشتغل) اى فينبغى ان لا يشتغل (بها) ويروى بهذا وفى نسخة بصيغة المتكلم ثم على تقدير صحتها يحمل على ان الله تعالى غير ماهيتهم عن اصل

جبلتهم وعصمتهم فوقع فيهم ما اراد الله من معصيتهم وهذا كقضية بلعم بن باعوراء حيث تغير عن جبلته الى صورة كلب وماهيته وعكسه كلب اصحاب الكهف وقد ورد ان بلعم يدخل النار بصورة ذلك الكلب وذلك الكلب يدخل الجنة بصورة بلعم ثم رأيت فى حاشية الانطاكى روى ان الله تعالى لما خلق الارض خلق لها سكانها من بنى الجن من نار فركبت فيهم الشهوة وامرهم ونهاهم فلما سكنوا فيها افسدوا وعصوا امر ربهم وسفكوا الدماء فانزل الله تعالى نارا من السماء فاحرقتهم الا ابليس سأله من الله ملك من الملائكة فوهب له ثم خلق الله ثانيا وثالثا مثلهم ففعلوا ذلك فاهلكهم الله عزوجل (والله اعلم) وفى نسخة والله سبحانه وتعالى الموفق وزيد فى نسخة للصواب

الباب الثانى

(فيما يخصهم) اى الانبياء (فى الامور الدنيوية ويطرؤ عليهم من العوارض البشرية) اى مايعرض للانسان ويحدث له من الامور الكونية (قد قدمنا انه عليه الصلاة والسلام وسائر الانبياء والرسل) الكرام (من البشر وان جسمه) اى جسده (وظاهره) اى بدنه (خالص للبشر) اى لعوارضه كغيره (يجوز عليه من الآفات) اى العاهات (والتغييرات) من قبض وبسط وفرح وغم وسائر الحالات (والآلام والاسقام وتجرع كأس الحمام) بكسر الحاء الموت وكل منها لايخلو عن كلفة والتجرع شرب بمهلة وقيل ابتلاعه بعجلة او القضاء والقدر والكأس مهموز وقد تبدل (مايجوز) اى كل مايجوز وقوعه من الآفات والحالات (على البشر) اى جنس بنى آدم (وهذا كله) ويروى وذلك كله (ليس بنقيصة فيه) ولا فى غيره من الانبياء (لان الشئ انما يسمى ناقصا بالاضافة الى ماهو اتم منه) اى من جنسه ويروى الى غير مماهو اتم (واكمل من نوعه) كافراد الانسان فى تفاوت مراتب الاحسان (وقد كتب الله تعالى) اى قدر وقضى (على اهل هذه الدار) اى دار الهموم والاكدار او اثبت فى كتابه (فيها تحيون) اى تعيشون (وفيها تموتون) اى وتقبرون (ومنها تخرجون) بصيغة المجهول فى قراءة وبصيغة الفاعل فى اخرى (وخلق جميع البشر بمدرجة الغير) بكسر الغين المعجمة وفتح التحتية الاسم من قولك غيرت الشئ فتغير والمدرجة بفتح الميم وسكون الدال وبالراء والجيم اى فى مسلك التغير من حوادث الدهر (فقد مرض عليه الصلاة والسلام واشتكى) الضر تكثيرا للاجر وقد ورد اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وفى حديث قالوا له انك توعك وعكا شديدا قال اجل كما يوعك رجلان منكم (واصابه الحر والقر) بضم اوله ويفتح البرد مطلقا وقيل برد الشتاء وحر الصيف اذ لم يخص بهما احد دون احد وقد يطلقان مجازا على المحنة والنعمة قال عمر لابن مسعود بلغنى انك تفتى ول حارها من تولى قارها كنى بالحر عن الشدة وبالبرد عن الهينة اى ول شرها من تولى خيرها (وادركه الجوع

والعطش) كغيره من البشر حتى ربط ببطنه الحجر (ولحقه الغضب) لله اذا رأى خلاف مايرضاه (والضجر) بفتحتين اى القلق والملل (وناله الاعياء) اى العجز والكلال (والتعب) اى المشقة والنصب (ومسه الضعف) اى ضعف البدن (والكبر) اى اثره بانواع التغير (وسقط) اى عن دابة وفى رواية عن فرس كما رواه الشيخان (فجحش) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة فشين معجمة اى خدش (شقه) وقشر جلد بعض اعضائه وفى رواية جانبه الايمن وفى رواية شقه الايسر وفى رواية ساقه اوكتفه فلم يخرج اياما (وشجه الكفار) فى وجهه فأدموه والشج فى الاصل ضرب الرأس وكسره وشقه ثم استعمل فى غيره من الاعضاء والمعنى جرح وجهه الكريم ابن قمئة اللئيم يوم احد (وكسروا رباعيته) بتخفيف التحتية على زنة الثمانية وهى التى بين الثنية والناب وكانت السفلى اليمنى على ماذكره الحلبى واماقول الدلجى اى احدى ثنايا اسنانه فغير صحيح (وسقى) بصيغة المجهول (السم) بتثليث السين والفتح افصح ثم الضم وقد تقدم ان زينب بنت الحارث اليهودية سمته فى عضد الشاة بخيبر وسبق مافعل بها واخبرته العضد بأنها مسمومة (وسحر) وقد تقدم ان لبيد بن الاعصم سحره اوبناته (وتداوى) لبعض اوجاعه تشريعا لاتباعه (واحتجم) كما رواه الشيخان وغيرهما من طرق (وتنشر) بتشديد الشين المعجمة وهو من النشر مثل التعويذ والرقية وفى الصحيح من حديث عائشة هلا تنشرت قال اما الله فقد عافانى قال الحلبى والظاهر ان مرادها بالنشرة المعروفة عندهم وهى اغسال مخصوصة وليس المراد الرقية بالقرآن اوبغيره من الاذكار وذكر الدلجى ان النشرة هى الرقية من سحر ونحوه وقد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكى فرقاه جبريل بسم الله ارقيك من كل داء يؤذيك الله يشفيك وقالت له عائشة الا تنتشر فقال اما الله فقد شفانى (وتعوذ) كما رواه الترمذى والنسائى عن ابى سعيد بلفظ كان يتعوذ من اعين الجان واعين الانس فلما نزل المعوذتان اخذ بهما وترك ماسواهما وروى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه عليه الصلاة والسلام كان اذا اشتكى يقرؤ على نفسه بالمعوذات وذكر التلمسانى ان النشرة هى علاج ورقية من مرض اوجنون واختلف فى النشرة فقيل يجوز وقيل لاوقال الخطابى مايؤخذ على كتبها جائز حلال اذا كان باسم الله تعالى وبمايفهم من الكلام واما بغير ذلك فحرام (ثم قضى نحبه) اى نذره اوسيره او اجله والتحقيق انه كناية عن الموت اذ اصله النذر وكل حى لابد ان يموت فكأنه نذر لازم له فاذامات فقد قضاه (فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اى توفاه الله تعالى (ولحق بالرفيق الاعلى) كما تمناه من المولى على مارواه البخارى وغيره عن عائشة اللهم الرفيق الاعلى وفى رواية الحقنى بالرفيق الاعلى اى من النبيين والملائكة وقيل هو مرتفق الجنة وقيل الرفيق اسم لكل سماء واراد الاعلى لان الجنة فوق ذلك وقيل المراد اعلى الجنة وقيل هوالله تعالى وقيل لايصح انه اسم الله ويرد بأنه يقال الله رفيق بعباده وقيل معناه رفق الرفيق وقيل لايعرف اهل اللغة

الرفيق ولعله تصحيف الرفيع وما قدمناه هو الصحيح لقوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا وهو يقع على الواحد والجمع وقيل الرفيق الاعلى جماعة الانبياء الذين يسكنون اعلى عليين (وتخلص من دار الامتحان والبلوى) اى المحنة والبلية (وهذه سمات البشر) بكسر السين المهملة جمع سمة اى علامات كون البشر يبتلى بها (التى لامحيص عنها) بكسر الحاء المهملة اى لامعدل ولامحيد ولامخلص (واصاب غيره من الانبياء ماهو اعظم منها) اى بحسب الصورة فيها (فقتلوا) بالتشديد للتكثير (تقتيلا) وفى نسخة فقتلوا قتلا بغير حق كيحيي بن زكريا بجز عنقه وفى حاشية التلمسانى وانما اكد بالمصدر تحقيقا للوقوع وقال ابن سيدى الحسن وجدت بخط شيخنا الامام ابى عبدالله بن مرزوق وقال وجدت فى بعض كتب اهل التاريخ عن ابى هريرة قال اشتريت غلاما بربريا فرآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من هذا فقلت غلام بربرى اشتريته فقال بعه ولاتمسكه عندك فان قومه قتلوا اربعين نبيا فأكلوا لحومهم ورموا عظامهم على المذابل فسلط الله عليهم زبحا بدتهم والقتهم بالمغرب قال الشيخ ولايخفى مافى احاديث المؤرخين من الضعف (ورموا فى النار) كأبراهيم عليه الصلاة والسلام فكانت عليه بردا وسلاما وقد احرق جرجيس وطبخ ثم قام سالما (ونشروا بالمناشير) وفى نسخة واشروا بالمآشير جمع مئشار بهمز لغة فى المنشار بنون وفيه لغة اخرى وهى المواشير بالواو وقيل المياشير بالياء من وشر والمعنى واحد اى شقق وقطع بالمنشار ونحت به كزكريا عليه الصلاة والسلام نشر بالمنشار جزلتين اى قطعتين (ومنهم من وقاه الله ذلك) اى حفظه هنالك من الآفات والبليات (فى بعض الاوقات ومنهم من عصمه) اى الله كما فى نسخة اى حفظه ووقاه من القتل كعيسى عليه السلام اذ تمالأت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه اليه ويطهره من صحبتهم ويقربه لديه فقال لبعض اصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فالقى عليه شبهه فقتل وصلب وعصم عيسى برفع الله اياه (كما عصم بعض الانبياء من الناس) اى من شرهم جميعا وفى اصل الدلجى كما عصم بعد مبنيا على الضم اى بعد عيسى نبينا من الناس لقوله تعالى والله يعصمك من الناس اى من قتلهم اياك وقيل نزلت هذه الآية بعد ماوقعت له الجراحة فى الجملة حصلت له الرعاية والكفاية والصيانة والحماية (فلئن لم يكف نبينا) اى محمدا كما فى نسخة (ربه) بالرفع على انه فاعل اى فلئن لم يمنع عنه (يد ابن قمئة) فعلة بكسر القاف وسكون الميم فهمزة وقيل بفتح اوله وكسر ثانيه وزيادة ياء فيه على وزن سفينة وهو الاكثر وهو من قمأ صغر وذل وهو عبدالله بن قمئة الذى جرح وجنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخلت حلقتان من حلق المغفر فى وجنته (يوم احد) وكسر رباعيته وهو الذى قتله مصعب بن عمير كما حكاه الطبرى وقد نطحه تيس فتردى من شاهق جبل كافرا وضبطه الدلجى بكسر اوله وثانيه

(مشددا)

مشددا بعده همزة (ولا حجبه) اى ولئن لم يحجبه ولم يستره (عن عيون عداه) بكسر اوله ويضم اسم جنس للعدو اى عن اعين اعدائه (عند دعوته اهل الطائف) ويروى عن عيون عداه اهل الطائف عند دعوته ففى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتى عليك يوم اشد من يوم احد قال لقيت من قومك وكان اشد مالقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسى على عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبنى الى ما اردت وانا مهموم على وجهى فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب الحديث وكان عبد ياليل من اكابر اهل الطائف وروى انه عليه الصلاة والسلام لما انتهى الى الطائف حين التمس من ثقيف النصرة فلم يفعلوا واغروابه سفهاءهم وعبيدهم يسبونه ويصيحون به ويرمون رجليه بالحجارة فدميتا وطفق يقيهما بثيابه حتى اجتمع عليه الناس والجأه الى حائط لابنى ربيعة وهما فيه ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه فعمد الى ظل حبلة من عنب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران اليه ويريان مالقى من سفهاء اهل الطائف فتحركت له رحمهما فبمثاله قطف عنب الحديث وروى الطبرانى فى كتاب الدعاء عن عبدالله بن جعفر قال لما توفى ابو طالب خرج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف فدعاهم الى الاسلام فلم يجيبوه فأتى ظل شجرة فصلى ركعتين ثم قال اللهم اليك اشكو ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس ياارحم الراحمين انت ارحم الراحمين انت رب المستضعفين الى من تكلنى الى عدو بعيد يتجهمنى اى يلقانى بوجه كريه ام الى صديق قريب كلفته امرى ان لم تكن غضبان على فلاابالى غير ان عافيتك اوسع لى اعوذ بنور وجهك الذى اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والآخرة ان ينزل بى غضبك اويحل بى سخطك لك العتبى حتى ترضى ولاحول ولاقوة الابك (فلقد اخذ) اى الله سبحانه وتعالى (على عيون قريش) باخفائه عنها حين ارادوا قتله فخرج عليهم وقرأ وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لايبصرون ونثر على رأس كل واحد منهم ترابا وذلك (عند خروجه) ويروى فى يوم خروجه (الى ثور) اى الى غار فى جبل ثور عن يمين مكة وهو المراد بقوله تعالى ثانى اثنين اذهما فى الغار اذيقول لصاحبه لاتحزن ان الله معنا ووقع فى اصل التلمسانى جبل ابى ثور ثم قال وروى الى ابى ثور وصوابه الى جبل ثور اوالى يوم ثور ولفظ ابى وهم اذ لايعرف جبل ابى ثور (وامسك) اى الله تعالى (عنه) اى عن نبيه (سيف) ابن (غورث) بالغين المعجمة وهو ابن الحارث الغطفانى وقد تقدم انه اسلم وصحبه صلى الله تعالى عليه وسلم والذى فى البخارى انه عليه الصلاة والسلام نزل بمكان كثير العضاة فعلق سيفه بشجرة ونام فى ظلها فجاء غورث فاخترطه وقال للنبى عليه الصلاة والسلام من يمنعك منى فقال الله فسقط السيف من يده الحديث (وحجر ابى جهل) فرعون هذه الامة اى امسكه عنه حين اراد ان يرميه به وكان حمل صخرة والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ساجد ليطرحها عليه فلزقت بيده

وتقدمت القصة (وفرس سراقة) بضم اوله بأساخة رجليها بالارض فوقاه الله شره وقد اسلم كما افاده حديث الهجرة (ولئن لم يقه) اى لم يحفظه ولم يمنعه (سحر ابن الاعصم) وفى نسخة من سحر ابن الاعصم وهو لبيد اليهودى هلك على كفره وقد سحره فى مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر كما فى رواية البخارى (فلقد وقاه ماهو اعظم) خطرا واكثر ضرراً من سحره (من سم اليهودية) بيان لما وقد سمته بشاة محنوذة بخيبر فأخبره كتفهابه فأكل منها وبعض اصحابه فلم يضره فعفا عنها ومات به بشربن البراء فقتلها به كذا روى وفيه خلاف تقدم والله تعالى اعلم والحاصل انه سبحانه وتعالى ربى نبيه الذى عظم شانه تارة بصفة الجلال واخرى بنعت الجمال ليكون فى مقام الكمال حيث مقتضيات اسماء الذات والصفات (وهكذا سائر انبيائه) منهم (مبتلى) كأيوب عليه الصلاة والسلام (و) منهم (معافى) من كثرة الاسقام وشدة الآلام وهم قليل من الانام (وذلك) اى ابتلاؤهم (من تمام حكمته ليظهر) من الاظهار اوالظهور (شرفهم) بصبرهم على البليات (فى هذه المقامات) المتفاوتة فيها الحالات (ويبين) وفى نسخة ويتبين (امرهم) اى رفعة قدرهم لغيرهم (ويتم) من الاتمام اوالتمام (كلمته فيهم) باظهار محنته عليهم وآثار بليته لديهم (وليحقق) اى ليثبت لهم ولغيرهم (بامتحانهم) بانواع ابتلائهم (بشريتهم) اى عجز عنصريتهم (ويرفع الالتباس) وفى نسخة ويرتفع الالتباس بعد معرفة انها من عوارض اجسام البشر اى الاشتباه (عن اهل الضعف) بالضم والفتح فى مقام اليقين من الناس ازالة لما يتوهمونه (فيهم) من انهم لايصيبهم محنة وبلاء ولايغشاهم شدة وعناء استعظاما لمرتبتهم واستبعادا لمحنتهم (لئلا يضلوا بما يظهر من العجائب) اى الخوارق للعادات من الغرائب (على ايديهم) كبرد النار لابراهيم الخليل وقلب العصا حية لموسى الكليم وخلق الطير من الطين واحياء الموتى لعيسى وانشقاق القمر لنبينا الاكبر (ضلال النصارى) كضلالتهم (بعيسى) اى ابن مريم كما فى نسخة اذبالغوا فى تعظيمه حتى قالوا ان فيه لاهوتية وناسوتية (وليكون فى محنتهم) وفى نسخة ومحنهم اى محن الله اياهم (تسلية لاممهم) لمشاركتهم بهم اذا اصابهم شئ من الآفات والبلايا ونالهم بعض المصيبات والرزايا (ووفور) اى وسبب كثرة (لاجورهم) وروى فى اجورهم (عند ربهم تماما) للكرامة الحاصلة لديهم (على الذى احسن اليهم قال بعض المحققين وهذه الطوارئ) بالهمز وقد لايهمز اى العوارض من الآفات (والتغيرات المذكورة) من الحالات المسطورة (انما تختص بأجسامهم البشرية المقصود بها) اى التى قصد بأجسامهم (مقاومة البشر) اى مداخلتهم (ومعاناة بنى آدم) اى مقاساتهم فى مخالطتهم (لمشاكلة الجنس) اى لمشابهتهم (واما بواطنهم فمنزهة غالبا عن ذلك) اى عما ذكر (معصومة منه) اى مبرأة ومبعدة عنه مما لايجوز طروه عليهم كالجنون ولومتقطعا وقيد الغالبية مشعر بجواز وقوع مالايشين عليهم كالاغماء لحظة اولحظتين كما فى حديث البخارى

انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى مرضه الذى توفى فيه هريقوا على من سبع قرب لم تحلل اوكيتهن فوضع فى مخضب وصب عليه منها ثم ذهب ليتوضأ فأغمى عليه وبهذا اندفع ماقال الحلبى من ان المصنف لوحذف لفظة غالبا لكان احسن اذ حذفها واجب (متعلقة بالملأ الاعلى) من ارواح الانبياء والملائكة المقربين وقيل نوع من الملائكة اعظمهم عندالله مرتبة واعلاهم درجة (والملائكة) اجمعين (لأخذها) اى لاستفاضة بواطنهم اخبار السماء وغيرها (عنهم وتلقيها الوحى منهم قال) اى بعض المحققين (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان عينى تنامان ولاينام قلبى) اى غالبا لماسبق فى نوم الوادى (وقال انى لست كهيئتكم) اى كصفتكم من جميع الوجوه (انى ابيت يطعمنى ربى ويسقينى) بفتح اوله وضمه يقال سقاه واسقاه قال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا وقال تعالى واسقيناكم ماء فراتا ولما كان الطعام قوت الابدان والاشباح والمعارف قوت الجنان والارواح جعلت كأنها مطعومة لانه يتقوى بها قلب الانام كما تتقوى الاجسام بأنواع الطعام ولما كان الماء يشفى ظمأ الغليل والمعرفة تطفئ ظمأ العليل جعلت كأنها مشروبة لانها تذهب ظمأ الجهل كما يذهب الماء ظمأ العطش وهذا بناء على ان معناه مجاز للمعارف فى حق العارف وقيل هو حقيقة وانه يأكل ويشرب من طعام الجنة وشرابها وقيل المراد منهما النشاط والقوة فى الطاعة والعبادة .(وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام (لست انسى) كسائر الانام (ولكن انسى ليستن بى) اى ليقتدى بفعلى فى الاحكام (فأخبر) عليه الصلاة والسلام (ان سره وباطنه وروحه بخلاف جسمه وظاهره وان الآفات التى تحل) بضم الحاء وكسرها اى تنزل (ظاهره) اى بظاهره عليه الصلاة والسلام فقط (من ضعف) اى ضعف بدن (وجوع وسهر ونوم لايحل منها) اى من هذه المذكورات (شئ باطنه) اى بباطنه ولايؤثر فى خاطره (بخلاف غيره من البشر فى حكم الباطن) مع مشاركتهم له فى حكم الظاهر (لان غيره اذا نام استغرق النوم جسمه وقلبه) اى غمرها وغطاها (وهو عليه الصلاة والسلام فى نومه) وان استغرق جميع اعضائه فهو (حاضر القلب كما هو فى يقظته) حاضر مع الرب (حتى قد جاء فى بعض الآثار انه عليه الصلاة والسلام كان محروسا من الحدث فى نومه لكون قلبه يقظان) بربه (كما ذكرناه) من قبله من ان عينيه كانتا تنامان ولا ينام قلبه ولعل المراد ببعض الآثار فى كلام المصنف مارواه سعيد بن منصور عن عكرمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى حديث مبيته عند خالته ميمونة زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم وصلاته بالليل معه عليه الصلاة والسلام وفيه ثم وضع رأسه حتى اغفى وسمعت بخجة واصله فى البخارى ثم جاء بلال فاستيقظ فقام فصلى بأصحابه زاد البخارى ولم يتوضأ اى بعد انتباهه من اغفائه اى نومه قال سعيد بن جبير فقلت لابن عباس ما احسن هذه فقال انها ليست لك ولا لاصحابك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحفظ من الحدث فى نومه لكون قلبه الشريف يقظان (وكذلك)

اى لايشابهه (غيره) فان غيره (اذا جاع ضعف لذلك) الجوع (جسمه) وانحل جسده (وخارت) بالخاء المعجمة اى فترت (قوته) وذهبت همته (فبطلت بالكلية جملته) اى جميع محاسن حالاته (وهو صلى الله تعالى عليه وسلم قد اخبر) عن نفســه (انه لايعتريه ذلك) اى لايغشاه ضعف هنالك (وانه بخلافهم) فانه يلحقهم ويرهقهم (بقوله) اى فى حديث البخارى فى حال الوصال (انى لست كهيئتكم) اى فى ضعف بنيتكم وفتور حالتكم (انى ابيت يطعمنى ربى ويسقينى) على ماتقدم (قال القاضى رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وكذلك) اى مثل مقول بعض المحققين من ان الطوارئ والتغيرات انمــا تختص باجسام الانبياء (اقول انه عليه الصلاة والسلام فى هذه الاحوال كلها من وصب) بفتحتين اى الم وتعب (ومرض وسحر وغضب) للرب (لم يجر على باطنــه مايخل به) بفتح الياء وكسر الخــاء المعجمة اى يضعف ببــاطنه مما كان يخل به ظاهره (ولا فاض) اى ولا سال ولا حدث وخرج (منه) اى مما كان يخل ظاهره (على لسانه وجوارحه مما لايليق به) من هذيانات المرضى وخرافاتهم واختلاف حالاتهم (كما يعترى غيره من البشر) ممن نزل به شئ منها من شدة الالم وقوة الضرر (ممــا نأخذ بعد) اى نشرع بعد هذا (فى بيانه) اى فى بيان شانه وتبيين برهانه

فصل

(فان قلت فقد) وروى قد (جاءت الاخبار الصحيحة) والآثار الصريحة (انه عليه الصلاة والسلام سحر) اى اثر عليه السحر (كما حدثنا الشيخ ابو محمد العتابى) بفتح العين وتشديد المثناة فوق و بعــد الالف موحدة فياء نسبة (بقراءتى عليه قال حدثنا حاتم بن محمد) وهو الطرابلسى (حدثنا ابو الحسن على بن خلف) وهو الحافظ القابسى المعافرى القروى (حدثنا محمد بن احمد) وهو ابو زيد المروزى (حدثنا محمد بن يوسف) وهو الفربرى (حدثنا البخارى) وهو الامام محمد بن اسمعيل صاحب الصحيح (حدثنا عبيد بن اسمعيل) اى الهبارى يروى عن ابن عيينة وطبقته (قال حدثنا ابو اسامة) هو الحافظ حماد الكوفى يروى عن الاعمش وغيره وعنــه احمد واسحق وابن معين وكان حجة عالما اخباريا عنده ستمائة حديث عن هشام بن عروة عاش ثمانين سنة وتوفى ســنة احدى ومائتين اخرج له الائمة الستة (عن هشام بن عروة عن ابيه) سبق الكلام عليهما (عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انه ليخيل اليه انه فعل الشئ) وفى رواية الفعل اى من الجماع وغيره (ومافعله) جملة حالية وهذا الحديث ساقه القاضى كما ترى من عند البخارى وقد اخرجه مسلم ايضا فهو حديث متفق عليه كمــا سيأتى قريبا فى كلام المصنف (وفى رواية اخرى حتى كان يخيل اليه انه كان يأتى النساء ولا يأتيهن) اى يظن انه واقعهن والحــال انه لم يجامعهن (الحديث) قال الحكيم الترمذى ولما سحر

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى عجز عن نسائه واخذ بقلبه لبث فى ذلك ستة اشهر فيما روى فى الخبر ثم نزلت المعوذتان انتهى كذا فى تفسير البغوى وسيأتى عن عائشة انه لبث سنة قال عبد الرزاق حبس عنها خاصة حتى انكر بصره قال ابن الملقن فى شرح البخارى فى تفسير قل اعوذ برب الناس ورواية ثلاثة ايام او اربعة ايام هو اصوب وسنة بعيد اقول ولعله عليه الصلاة والسلام كان سحره شديدا عليه فى تلك الايام ثم خف عنه الى نصف سنة ولم يتعاف منه الا بعد كمال سنة (واذا كان هذا من التباس الامر على المسحور فكيف حال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك) الوقت المذكور (وكيف جاز عليه) اى السحر وان يكون فى مقام موهوم (وهو معصوم فاعلم وفقنا الله واياك ان هذا الحديث) الذى اسندناه الى عائشة (صحيح متفق عليه) لاشبهة لديه (وقد طعنت فيه الملحدة) اى الطائفة الملاحدة الزائغة بالعقيدة الفاسدة (وتذرعت) بذال معجمة من الذريعة توسلت (به) الى التشكيكات الكاسدة وفى نسخة بدال مهملة اى تسلحت به لاظهار الحجج الداحضة الشاردة (لسخف عقولها) بضم السين المهملة وسكون الخاء اى رقتها وضعفها (وتلبيسها) اى تخليطها (على امثالها) اى اشباهها من ضعفاء اليقين فى امر الدين (الى التشكيك) اى ايقاع الشك ويروى التشكك اى قبول الشك (فى الشرع) اى فى امور الشرع المبين (وقد نزه الله الشرع) اى الشريف المكرم (والنبى) المعظم صلى الله تعالى عليه وسلم (عما يدخل) اى عن شئ يدخل (فى امره لبسا) بفتح اوله اى خلطا واشتباها (وانما السحر مرض من الامراض وعارض من العلل) اى من جملة الاعراض (يجوز) وقوعه (عليه كانواع الامراض مما لاينكر) بالاجماع (ولايقدح فى نبوته) من غير النزاع (واما ماورد انه كان يخيل اليه) اى يقع فى خيال باله (انه فعل الشئ) من افعاله (ولا يفعله) فى حاله ويروى وما فعله (فليس فى هذا) التخيل (مايدخل عليه داخلة) اى ريبة وتهمة (فى شئ من تبليغه) اى لامته (اوشريعته) اى بيان احكام ملته (اويقدح فى صدقه) وفى نسخة فى شئ من صدقه (لقيام الدليل) من انواع المعجزة (والاجماع) من علماء الامة (على عصمته من هذا) اى من ادخال فساد فى الحال (وانما هذا) ويروى وانما هو اى التخيل (فيما يجوز طروه عليه فى) وفى نسخة من (امر دنياه التى لم يبعث بسببها ولافضل) على غيره (من اجلها) كما يشير اليه قوله انتم اعلم بأمر دنياكم وانما فضل بالوحى الالهى وما يتعلق بالامر الدينى والاخروى كما يومى اليه قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيها) اى فى امور دنياه (عرضة للآفات) اى هدف للعاهات (كسائر البشر) فى جميع الحالات واذا كان الامر كذلك (فغير بعيد ان يخيل اليه من امورها مالا حقيقة له) فى صدورها (ثم ينجلى عنه) اى ينكشف الامر (كما كان) على وجه ظهورها كسحابة عارضة مانعة عن شعاع الشمس ونورها (وايضا فقد فسر هذا الفصل) اى الكلام المجمل (الحديث الآخر) المفصل (من قوله حتى يخيل اليه

انه يأتى اهله) من النساء (ولا يأتيهن) فان اتيانهن من جملة امور دنياه ولاضرر من هذه الاحوال فى دينه واخراه (وقد قال سفيان) اى الثورى وقال الدلجى الظاهر انه ابن عيينة اذ هو المراد بالاطلاق عند ائمة الحديث وجزم الحلبى وقال هو ابن عيينة لانه المذكور فى السند فى الصحيح (وهذا) النوع (اشد مايكون من السحر) والالم يعرض له هذا التخيل ويشير الى كلامه قوله تعالى فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى (ولم يأت فى خبر منها) اى من احاديث سحره عليه الصلاة والسلام اومن الاخبار الصحيحة (انه نقل عنه فى ذلك قول بخلاف ما كان اخبر انه فعله ولم يفعله) والمعنى انه لم ينقل عنه انه قال حال سحره فعلت كذا والحال انه لم يفعله لعصمته من الخلف فى الاخبار لامته (وانما كانت) هذه السوانح واللوائح (خواطر) اى خطرات (وتخييلات) فى صورة تسويلات ويروى بموحدة وتحتية (وقد قيل ان المراد بالحديث) اى حديث حتى يخيل اليه (انه كان يخيل الشئ) ويروى يتخيل اليه الشئ (انه فعله ومافعله لكنه تخييل لا يعتقد) هو بنفسه (صحته) وفى نسخة بصيغة المجهول اى كل احد يدرك عدم حقيقته كما يستفاد من نفس التخيل وصيغته واشتقاق بنيته (فيكون اعتقاداته كلها) اى سواء تعلقت بأمور دنياه اوباحوال أخراه (على السداد) اى الصواب ومنهج الرشاد (واقواله على الصحة) التى تصلح للاعتماد والاعتقاد (هذا ماوقفت عليه لائمتنا) اى الاشعرية او المالكية او ائمة اهل السنة والجماعة (من الاجوبة على) وفى نسخة عن (هذا الحديث) اى حديث سحره عليه الصلاة والسلام (مع ما اوضحناه من معنى كلامهم) وبيناه على مبنى مرامهم (وزدناه بيانا من تلويحاتهم) اى من اشاراتهم من غير تصريح عباراتهم (وكل وجه منها) اى من الوجوه المذكورة (مقنع) بضم الميم وكسر النون ويجوز فتحهما على انه مصدر للمبالغة او اسم مكان وهو من قنع بالكسر قناعة اذا رضى ويقال فلان مقنع فى العلم وغيره على وزن جعفر اى مرضى فيه وليس المراد به انه دليل اقناعى وان كان يشير اليه قوله (لكنه قد ظهر لى فى الحديث) هذا (تأويل اجلى) بالجيم اى اظهر وأوضح من التأويلات السالفة (وابعد من) وفى نسخة عن (مطاعن ذوى الاضاليل) جمع ضليل مبالغة فى الضلال ومنه قول على رضى الله تعالى عنه وقد سئل عن اشعر الشعراء فقال الملك الضليل يعنى امرأ القيس وكان يلقب به وقيل هو جمع اضلولة وهو مايضل من ركبه (يستفاد) اى ذلك التأويل الاجلى (من نفس الحديث) ويروى من تفسير الحديث (وهو ان عبدالرزاق) وهو الحافظ الصغانى (قد روى هذا الحديث) فى مصنفه عن معمر عن الزهرى (عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وقال) اى عبدالرزاق (فيه) اى فى حديثه (عنهما) اى ابن المسيب وعروة (سحر يهود بنى زريق) بضم الزاء وفتح الراء (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلوه) اى ماسحروه به (فى بئر) وهى بئر ذروان (حتى كاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قارب (ان ينكر بصره) لضعف حدته اولامر تخيله

(ثم دله الله تعالى على ماصنعوا) اى اليهود (فاستخرجه) بنفسه او بمأموره (من البئر وروى نحوه) بصيغة المجهول (عن الواقدى) قاضى العراق وقد سبق ذكره (وعن عبدالرحمن بن كعب) اى ابن مالك السلمى يروى عن ابيه وعائشة وعنه الزهرى وهشام بن عروة ثقة مكثر اخرج له اصحاب الكتب الستة (وعمر بن الحكم) بفتحتين تابعى جليل (وذكر) بصيغة المجهول (عن عطاء الخراسانى) من اكابر التابعين روى عنه الاوزاعى ومالك وشعبة قال ابن جابر كنا نغزو معه وكان يحيي الليل صلاة الى نومة السحر اخرج له الائمة الستة (عن يحيى بن يعمر) بفتح الياء والميم وقد يضم وحكى عن البخارى وهو غير مصروف للعلمية ووزن الفعل قاضى مرو يروى عن عائشة وابن عباس مقرئ ثقة اخرج له الائمة الستة قال هارون بن موسى اول من نقط المصاحف يحيى بن يعمر قال الذهبى يقال توفى سنة تسعين وكذا رواه عبدالرزاق عن معمر عن عطاء (حبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة) بصيغة المجهول اى منع من قربانها (سنة فبينا هو نائم اذ أتاه ملكان) وهما جبريل وميكائيل كما فى سيرة الدمياطى (فقعد احدهما عند رأسه والآخر عند رجليه الحديث) اى فقال احدهما ماله فقال الآخر مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم فى جف طلعة ذكر نخل فى بئر ذروان وروى عن ابن عباس وعائشة ان غلاما من اليهود كان يخدم النبى عليه الصلاة والسلام فدنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فأعطاها اليهود فسحروه فيها فنزلت السورتان فيه وعن عائشة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم طب اى سحر حتى انه ليخيل اليه انه قدصنع شيأ وما صنعه وانه دعا ربه ثم قال اشعرت ان الله قد افتانى فيما استفتيته فيه قالت عائشة وما ادراك يارسول الله قال جاءنى رجلان فجلس احدهما عند رأسى والآخر عند رجلى فقال احدهما لصاحبه ماوجع الرجل قال الآخر مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم قال فيماذا قال فى مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال واين هو قال فى ذروان وذروان بئر فى بنى زريق قالت عائشة فأتاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى عائشة فقال والله لكأن ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رؤس الشياطين قالت فقلت له هلا اخرجته قال اما انا فقد شفانى الله وكرهت ان اثير على الناس منه شرا وروى انه كان تحت صخرة فى البئر فرفعوا الصخرة واخرجوا جف الطلعة واذا فيه مشاطة رأسه واسنان مشطه وعن زيد ابن ارقم قال سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من اليهود قال فاشتكى لذلك اياما قال فاتاه جبريل عليه السلام فقال رجل من اليهود سحرك وعقد لك عقدا فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما انشط من عقال فما ذكر ذلك لليهودى ولا رآه فى وجهه قط قال مقاتل والكلبى كان فى وتر عقد احدى عشرة عقدة

وقيل وكانت مغروزة بالابر فانزل الله عزوجل هاتين السورتين وهي احدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانما انشط من عقال قال البغوى وروى انه لبث فيه ستة اشهر واشتد عليه ثلاث ليال فنزلت المعوذتان (قال عبدالرزاق حبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بعد ان سحر (عن عائشة خاصة) دون غيرها من نسائه (سنة وطالت المدة (حتى انكر بصره) اى من ضعف بصره اومن تخيل بعض امره (وروى محمد بن سعد) بفتح وسكون وهو كاتب الواقدى وصاحب الطبقات وكذا رواه البيهقى بسند ضعيف (عن ابن عباس مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحبس عن النساء) اى منع عنهن وحيل بينه وبينهن (والطعام والشراب) اى وعن تكثيره منهما كما هو عادته فيهما (فهبط) بفتح الموحدة اى نزل (عليه ملكان) اى بصورة رجلين فقعد احدهما عند رأسه والآخر عند رجليه (وذكر القصة) اى الى آخرها على ماقدمناه وروى القضية (فقد استبان لك من مضمون هذه الروايات ان السحر انما تسلط على ظاهره وجوارحه) اى من جهة منع جماعه ونقصان اكله وشربه (لاعلى قلبه واعتقاده وعقله) وكذا سلم منه آلة لسانه الذى هو عمدة بيانه وزبدة برهانه (وانه انما اثر) اى السحر بعض اثره (فى بصره) من ضعف نظره اوتخيل اثره (وحبسه) اى منعه (عن وطئ نسائه وطعامه) اى بعض المنع (واضعف جسمه وامرضه ويكون معنى قوله يخيل اليه انه يأتى اهله) اى بعض نسائه (ولا يأتيهن) فى نفس الامر (ان يظهر له من نشاطه) اى كمال رغبته (ومتقدم عادته) اى سابقتها فى حالته (القدرة على النساء) بالمجامعة (فاذا دنا منهن) اى على قصد مواقعتهن (اصابته) ادركته (اخذة السحر) بضم الهمزة وخاء ساكنة فذال معجمة فتاء تأنيث وهى رقية كالسحر اوخرزة تؤخذ اى تحبس بها النساء ازواجهن عن النساء دونهن (فلم يقدر على اتيانهن كما يعترى) اى يصيب ويغشى (من اخذ) بضم همز وتشديد خاء اى حبس عن وطئ امرأة لايصل لجماعها يقال اخذت المرأة زوجها تأخيذا اذا فعلت به ماتقدم من السحر وفى نسخة وخذ وهو فى مبناه ومعناه ونظيرهما قوله تعالى واذا الرسل اقتت ووقتت كما قرى بهما فى السبعة واختير التفعيل فى التأخيذ للمبالغة فى أخذه وحبسه (واعترض) بصيغة المجهول ايضا من العرض بالتحريك وهو مايعرض للانسان من حوادث الدوران (ولعل) اى الشان وروى ولعله (لمثل هذا) السحر (اشار سفيان) اى ابن عيينة اوالثورى (بقوله وهذا) النوع (اشد مايكون من السحر) لانه غالبا يكون سببا للتفريق بين المرء وزوجه (ويكون قول عائشة رضى الله تعالى عنها فى الروايات الاخرى انه ليخيل) وفى نسخة يخيل اى يشبه (اليه انه فعل الشئ وما فعله من باب ما اختل من بصره) اى لانه كناية عن جماعه مع اهله كما تقدم (فيظن انه رأى شخصا من بعض ازواجه اوشاهد) اى اويظن انه رأى (فلا

(من غير)

من غيره ولم يكن) ماذكر من الشخص والفعل (على مايخيل اليه) اى موافقا لتخيله (لما اصابه) اى من ضعف (فى بصره) وفى نسخة من بصره اى لما اصابه وهن من جهة بصره (وضعف بنظره لالشئ طرأ) بالهمز اى عرض وحدث (عليه فى ميزه) بفتح الميم وسكون التحتية وبالزاء اى تمييزه وتفرقته بين الاشياء قال التلمسانى وروى فى غيره اقول الظاهر انه تصحيف (واذا كان) اى امره عليه الصلاة والسلام (هذا) الذى ذكرناه فى هذا المقام (لم يكن فى اصابة السحر) وفى نسخة لم يكن ماذكر فى اصابة السحر (له وتأثيره فيه) اى فى ظاهر امره (مايدخل عليه لبسا) اى خلطا فى باطنه (ولا يجد به الملحد) المائل عن الحق فى مقاله (المعترض) بعقله التابع لباطله (انسا) بضم فسكون اى تبصرا فيما لايجدى بطائله

﴿ فصل ﴾

(هذا) الذى ذكرنا فى الفصل الذى قدمنا على ماحررنا (حاله) من جهة امراض واعراض نازلة اوحاصلة له (فى جسمه) من ظاهر جسده وباطنه (فاما احواله) اى الواردة (فى امور الدنيا) اى الخارجة عن جسمه (فنحن نسبرها) بنون مفتوحة وسين ساكنة وبموحدة مضمومة فراء من سبرها اوبضم نون فكسر موحدة من اسبرها اى نقيد احواله ونوزن افعاله ونوردها (على اسلوبها) ويروى على اسلوبنا (المتقدم) اى طريقها السابق (بالعقد) بمعنى الاعتقاد (والقول والفعل اما العقد منها فقد يعتقد) اى يظن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فى امور الدنيا الشئ على وجه) من جواز فعله وتركه فى بادئ رأيه (ويظهر خلافه اويكون منه على شك) اى تردد لايترجح احد طرفيه (اوظن) يترجح عنده احد شقيه ويتبين ضده بعده وهذا كله فى امر الدنيا ومايتعلق به من الفرع (بخلاف امور الشرع كما) يدل عليه ما (حدثنا ابوبحر) بفتح موحدة وسكون مهملة (سفيان بن العاص) بغير الياء فى آخره (وغير واحد) من المشايخ (سماعا) من بعض (وقراءة) على بعض وهما منصوبان على التمييز اوحالان (قالوا) كلهم (حدثنا ابو العباس احمد بن عمر قال حدثنا ابوالعباس الرازى حدثنا ابواحمد بن عمرويه) بفتح وسكون فضم وفتح فسكون هاء وفى نسخة ففتح تاء وفى نسخة بفتح الراء والواو وسكون الياء وكسر الهاء (حدثنا ابن سفيان) هذا ابواسحق محمد بن سفيان راوى الصحيح عن مسلم (حدثنا مسلم) اى ابن الحجاج الحافظ صاحب الصحيح (حدثنا عبدالله) ويقال عبيدالله (ابن الرومى) يروى عن ابن عيينة انفرد مسلم بالاخراج له (وعباس العنبرى) منسوب الى بنى العنبر ابن عمرو بن تميم من حفاظ البصرة روى عن القطان وعبدالرزاق وعنه مسلم والاربعة والبخارى تعليقا قال النسائى ثقة مأمون توفى سنة ست واربعين ومائتين (واحمد المعقرى) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف وفى نسخة بكسر الميم وفتح القاف وفى اخرى

بضم الميم وفتح العين وكسر القاف المشددة نسبة الى ناحية من اليمن توفى بعد خمس وخمسين ومائتين كان بزازا بزايين بمكة روى عنه مسلم (قالوا) اى كلهم (حدثنا النضر بن محمد) هو الجرشى اليمانى يروى عن شعبة وغيره وعنه احمد العجلى اخرج له الستة الا النسائى (قال حدثنى عكرمة) اى ابن عمار (حدثنا ابو النجاشى) هو عطاء ابن صهيب روى عنه عكرمة والاوزاعى وجماعة اخرج له الشيخان والنسائى وابن ماجة (قال حدثنا رافع بن خديج) انصارى اوسى حارثى شهد احدا عاش ستا وثمانين سنة توفى بالمدينة سنة ثلاث وسبعين اخرج له الائمة الستة (قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يأبرون) بضم الموحدة وفى نسخة يؤبرون بضم اوله وكسر بائه مشددة وهو رواية الطبرانى يلقحون (النخل) بوضع طلع ذكورها فيها (فقال ماتصنعون قالوا كنا نصنعه) اى شيأ على عادتنا ليكثر فيما يثمر (قال لعلكم لولم تفعلوا) اى لو تركتم تأبيرها (كان خيرا) من تأبيرها بناء على هدم المعالجة فى تدبير تأثيرها (فتركوه فنفضت) بفتح النون والفاء والصاد المعجمة اى اسقطت حملها من ثمرها وروى فنقصت بالقاف والصاد المهملة وقيل هو تصحيف وعلى تقدير صحته امابمعنى اسقطت واماقلت فى الحمل واماقلت فى نفسها مع كثرتها اى صارت حشفا وروى نصبت بصاد مهملة بعدها موحدة وبغين معجمة وصاد مهملة قال القاضى ولامعنى لهما وقيل فى معناها ان نصبت من النصب وهو التعب ومعناه ان ثمرها لم يخرج الا بنكد فصار كانه تعب وان نغصت من قولهم نغص لم يتم مراده قال ابن قرقول وفى هذه اللفظة روايات كلها تصحيف الا الاول (فذكروا ذلك له) اى من نقصان الثمر (فقال انما انا بشر اذا أمرتكم بشئ من دينكم) اى ولو برأيى (فخذوا به) لانه عليه الصلاة والسلام مبين لاحكام الاسلام (واذا امرتكم بشئ من رأيى) وفى رواية من رأى اى فى امر دنياكم مما ليس له تعلق بأمر دينكم وآخرتكم (فانما انا بشر) مثلكم فقد اصيب وقد اخطئ فالامر فيه مخير لكم (وفى حديث انس) وفى نسخة رواية انس اى لمسلم عنه (انتم اعلم بأمر دنياكم) ان اردتم تبعتمونى وان اردتم اخترتم رأيكم (وفى حديث آخر) رواه مسلم عن طلحة (انما ظننت ظنا فلا تؤاخذونى بالظن) ان لم يكن مطابقا لظنكم وموافقا لرأيكم هذا وعندى انه عليه الصلاة والسلام اصاب فى ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه لفاقوا فى الفن ولارتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الاترى ان من تعود بأكل شئ اوشربه يتفقده فى وقته واذا لم يجده يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة اوسنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدره المعول وفى القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة فى الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله تعالى اعلم بالصواب (وفى حديث ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما كما رواه البزار بسند حسن (فى قصة الخرص) بفتح الخاء المعجمة فراء ساكنة فصاد مهملة هو الحزر والتقدير لما على الشجر من الرطب تمرا ومن العنب زبيبا اى تخمينه ظنا والقصة

ماروى عن ابى حميد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة تبوك فأتينا وادى القرى على حديقة لامرأة فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخرصوها فخرصناها وخرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة اوسق وقال لها احصيها حتى نرجع اليك ان شاء الله تعالى الى قوله ثم اقبلنا حتى قدمنا وادى القرى فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة عن حديقتها كم بلغ ثمرها قالت عشرة اوسق (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر) وفى كلام جنسهم خطر (فما حدثتكم عن الله تعالى) اى رحيه جاليا اوخفيا (فهو حق) اى صوابه دائما (وماقلت فيه) اى من امور الدنيا (من قبل نفسى) اى مماخطرلى (فانما انا بشر اخطئ واصيب وهذا) وارد (على ماقررناه) آنفا من انه عليه الصلاة والسلام قد يعتقد الشئ من امور الدنيا على وجه ويظهر خلافه كذا قرره الدلجى على طبق ماحرره القاضى ولكن فيه انه لم يعتقده بل ظنه كما يدل عليه قوله (فيما قاله من قبل نفسه فى امور الدنيا وظنه من احوالها) الجارية على منوال افعال اهلها فى منالها (لا ماقاله من قبل نفسه) جزما مع انه جاء مطابقا لما قاله حزما (واجتهاده فى شرع شرعه) اى اظهره و بينه عزما (وسنة) وفى نسخة اوسنة (سنها) اى طريقة اخترعها لحديث ابى داود عن المقدام بن معدى كرب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى اوتيت القرآن ومثله معه يوشك رجل شبعان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وماوجدتم فيه من حرام فحرموه وان ماحرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ماحرم الله تعالى الا لايحل الحمار الاهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم ان يقروه فأن لم يقروه فله ان يعقبهم بمثل قراه (وكما حكى ابن اسحق) وقد رواه البيهقى عن عروة والزهرى ايضا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل بأدنى مياه بدر) اى فى ابعدها منه (قال له الحباب بن المنذر) بضم الحاء المهملة وبموحدتين الخزرجى وكان يقال له ذوالرأى توفى فى خلافة عمر كهلا ولم يرو نقلا (أهذا منزل انزلكه الله ليس لنا ان نتقدمه) لابأن نتأخر عنه ولا ان نتقدم عليه (أم هوالرأى والحرب والمكيدة) وهى مفعلة من الكيد بمعنى المكر يعنى فلنا المخالفة فان الحرب خدعة والمكيدة بمعنى الخديعة واقعة (قال بل هو الرأى والحرب والمكيدة) اى لم ينزلنى الله تعالى فيه ولم يأمرنى به وانما وقع نزولى فيه اتفاقا من غير تأمل فى امره وقد أمرنى الله تعالى بقبول قولكم فى مصلحة امركم حيث قال وشاورهم فى الامر (قال فانه ليس بمنزل) مرضى بحسب العقل (انهض) بفتح الهاء والضاد المعجمة وهو القيام الى الشئ بالسرعة والعجلة اى قم لنا وانتقل بنا (حتى نأتى ادنى ماء) اى اقربه (من القوم) يعنى قريشا (فننزله ثم نعور ماوراءه من القلب) بضمتين جمع قليب وهو البئر ونعور بتشديد الواو المكسورة بعد عين مهملة وقيل معجمة فعلى الاول اى نفسدها عليهم وعلى الثانى نذهبها فى الارض وندفنها

لئلا يقذروا على الانتفاع بها وفى رواية السهيلى بضم العين المهملة وسكون الواو وهى لغة فيها (فنشرب ولايشربون) اى منها (فقال اشرت بالرأى) اى الصحيح (وفعل ماقاله) اى الحباب فى هذا الباب وقد روى ابن سعد انه نزل جبريل عليه السلام على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرأى اشار به الحباب (وقد قال الله تعالى) اى وامره عليه الصلاة والسلام بقوله (وشاورهم فى الامر) ومدحهم فى مواضع اخر فقال وامرهم شورى بينهم وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم ماتشاور قوم الاهدوا لارشد امرهم وقدورد ماخاب من استخار ولاندم من استشار (واراد) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة الاحزاب (مصالحة بعض عدوه على ثلث ثمر المدينة) من التمر وغيره وفى نسخة بالتاء الفوقية (فاستشار الانصار) كما رواه البزار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ جاء الحارث الغطفانى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يامحمد ناصفنا ثمر المدينة والاملأناها عليك خيلا ورجلا فقال حتى استأمر السعود يعنى سعد بن عبادة وسعد بن معاذ فشاورهما فقالا لاوالله مااعطينا الدنيئة من انفسنا بالجاهلية وقد جاء الله تعالى بالاسلام وفى رواية ابن اسحق انه عليه الصلاة والسلام اراد فى غزوة الخندق ان يقاضى اى يصالح بذلك عيينة بن حصين الفزارى والحارث بن عوف المرى وهما قائدا غطفان فاستشار صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عبادة فقال سعد بن معاذ يارسول الله قدكنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله تعالى وعبادة الاوثان لانعبدالله ولانعرفه وهم لايطمعون ان يأكلوا منها تمرة الاقرى اوبيعا فحين اكرمنا الله تعالى بالاسلام وهدانا له واعزنا بك وبه نعطيهم اموالنا مالنا بهذا من حاجة والله لانعطيهم الا السيف حتى يحكم الله تعالى بيننا وبينهم فقال عليه الصلاة والسلام فانت وذاك القصة وهذا معنى قوله (فلما اخبروه برأيهم رجع عنه) اى عن رأيه (فمثل هذا) اى ماذكر عن الحباب ببدر وعن الانصار فى الاحزاب (واشباهه من امور الدنيا) ممالم يكن به الاعتناء (وهى التى لامدخل فيها لعلم ديانة ولا اعتقادها ولا تعليمها) اى ممالم يؤمر به بيانا وتعليما وتبيانا (يجوز عليه فيها ماذكرناه) وفى نسخة ماذكروا اى من انه صلى الله تعالى عليه وسلم قديظن شيأ على وجه ويظهر خلافه (اذ ليس فى هذا كله نقيصة) اى منقصة (ولامحطة) له عن رفعة مرتبة وعلو منزلة (وانما هى امور اعتيادية) اعتادها الناس وألفوها (يعرفها من جربها) مرة بعد اخرى (وجعلها همه) اى غاية همه فيها (وشغل نفسه بها) وعالجها وعاناها (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) يقول فى دعائه ولاتجعل الدنيا اكبر همنا ولامبلغ علمنا وهو (مشحون القلب) اى مملوءه (بمعرفة الربوبية) ومايتعلق بها من آداب العبودية (ملآن الجوانح) اى الاضلاع وفى نسخة الجوارح (بعلوم الشريعة مقيد البال) اى مربوط القلب فى جميع الحال (بمصالح الامة الدينية والدنيوية) اى التى لها تعلق بالامور الاخروية (ولكن هذا) اى مايظنه على وجه ويظهر خلافه (انما يكون فى بعض الامور) الدنيوية اى التى ليس لها تعلق اصلا بالاحوال الدينية

(ويجوز)

(ويجوز) اى وقوع مثله عنه (فى النادر منها وفيما سبيله التدقيق) اى تدقيق النظر وتحرير الفكر (فى حراسة الدنيا) بكسر اوله اى محافظتها ومراعاتها (واستثمارها) اى تحصيل ثمرتها ونتيجتها المترتبة عليها (لافى الكثير) من امورها (المؤذن بالبله) بفتحتين اى المشير الى البلاهة (والغفلة) المؤذنة بقلة شعورها والحاصل انه عليه الصلاة والسلام واتباعه الكرام كانوا على ضد حال الكفار وارباب الكفر اللئام كما قال الله تعالى يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (وقد تواتر بالنقل) من جمع يمتنع من تكذيبهم العقل (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من المعرفة بأمور الدنيا) واحوالها (ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ماهو معجز فى البشر) حيث لم يقدر احد ان يأتى بنظام امور هذا الباب (مما قد نبهنا عليه فى باب معجزاته من هذا الكتاب)

فصل

(واما مايعتقده) وفى حاشية الحجازى ويروى بضم اوله وفتح ثالثه والقاف (فى امور احكام البشر الجارية على يديه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وقضاياهم) المرفوعة منهم اليه (ومعرفة المحق منهم من المبطل) واغرب التلمسانى فى ضبطهما بصيغة المفعول وتفسيرهما بالحق والباطل وغرابته من جهة المبنى والمعنى فى هذا المقام مما لايخفى (وعلم المصلح من المفسد) من يداخل باصلاح اوافساد من العباد فى امور البلاد (فبهذا السبيل) اى ماذكر هنا من معتقده ومعرفته على الوجه الجميل (لقوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان وغيرهما عن ام سلمة (انما انا بشر) وانما يوحى الى احيانا (وانكم تختصمون) بينكم وترفعون الامر (الى ولعل بعضكم ان يكون الحن) اى اعرف وافطن (بحجته) اى خصومته وتبيين بينته وطريق تمشيته ومنه قول عمر بن عبد العزيز عجبت لمن لاحن الناس كيف لايعرف جوامع الكلم اى فاطنهم (من بعض) لبلاهته اولصفاء حالته (فاقضى له) اى فاحكم (على نحو) بالتنوين (مما اسمع) اى منه كما فى نسخة يعنى من كلامه حيث لم اعرف حقيقة مرامه وفى نسخة على نحو ما اسمع بالاضافة (فمن قضيت له من حق اخيه بشئ) فيما ظهر لى على وجه يكون الامر فى الواقع بخلافه (فلا يأخذ منه شيأ فانما اقطع له قطعة من النار) لبناء احكام شريعته على الظاهر وغلبة الظن فى قضيته وقد ورد نحن نحكم بالظواهر والله اعلم بالسرائر وانما صدر الحديث بقوله انما انا بشر مثلكم ايذانا بأن السهو والنسيان غير مستبعد من الانسان وان الوضع البشرى يقتضى ان لايدرك من الامور الشرعية الا ظواهرها تمهيدا للمعذرة فيما عسى يصدر عنه عليه الصلاة والسلام من امثال تلك الاحكام ولوكان نادرا فى الايام وليس هذا من قبيل الخطأ فى الحكم فان الحاكم مأمور مكلف بأن يحكم بما يسمع من كلام الخصمين وبما تقتضيه البينة لا بما فى نفس الامر فى القضية حتى لو حكم لمبطل فى دعواه بشاهدى زور وفق مدعاه وظن القاضى عدالتهما فهو محق

فى الحكم وان لم يكن المحكوم به ثابتا فى نفس الامر (حدثنا الفقيه ابوالوليد رحمه الله تعالى) اى الباجى وهو هشام بن احمد وهو ابن العواد (حدثنا الحسين بن محمد الحافظ) هو ابوعلى الغسانى (حدثنا ابوعمر) اى ابن عبد البر حافظ الغرب (حدثنا ابومحمد) هو عبدالله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبى من قدماء شيوخ ابن عبد البر كان تاجرا صدوقا (حدثنا ابوبكر) وهو ابن داسة راوى السنن عن ابى داود (حدثنا ابوداود) وهو حافظ العصر صاحب السنن (حدثنا محمد بن كثير) بفتح الكاف وكسر المثلثة العبدى البصرى روى عن شعبة والثورى عاش تسعين سنة اخرج له الائمة الستة (اخبرنا سفيان) قال الحلبى الظاهر انه الثورى ومستندى فى هذا ان الحافظ عبد الغنى ذكر الثورى فيمن روى عنه محمد بن كثير ولم يذكر ابن عيينة وفى التذهيب قال روى عن سفيان واطلق فحملت المطلق على المقيد قلت وكلاهما امامان جليلان فى مقامهما فلا اشكال فى ابهامهما (عن هشام بن عروة عن ابيه) سبق الكلام عليهما (عن زينب بنت ام سلمة) ربيبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صحابية اخرج لها الائمة الستة لها الرواية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا وكان اسمها برة بفتح الموحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تزكوا انفسكم الله اعلم بأهل البر منكم فسماها زينب (عن ام سلمة) احدى امهات المؤمنين (قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث) كما تقدم وسبق أنه رواه الشيخان وغيرهما (وفى رواية الزهرى) وهو الامام العالم (عن عروة) وقد تقدم (فاعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض) اى افصح او اكثر بلاغا يقال بالغ يبالغ مبالغة وبلاغا اذا اجتهد فى الامر اى اجهد نفسه فى ايصال كلامه الى ذهن سامعه واقتصر الدلجى عليه وفيه انه لا يبنى افعل من غير الثلاثى المجرد الا بتقوية اشد ونحوه فلو اريد هذا المعنى لقيل اكثر تبليغا او اشد بلاغا ونحوهما (فأحسب انه صادق) اى اظن انه فى قوله لما فى نفس الامر موافق (فاقضى له) بما اظنه انه يستحقه (ويجرى) من الاجراء اى ويمضى (احكامه عليه الصلاة والسلام) وفى نسخة يجرى من الجريان اى وتقع احكامه عليه الصلاة والسلام ويروى احكامهم (على الظاهر) من الامور واحوال الانام (وموجب) بفتح الجيم اى ومقتضى (غلبات الظن) جمع باعتبار جمع القضايا (بشهادة الشاهد) اى جنسه تارة (ويمين الحالف) اخرى عند انكاره وعدم البينة على خلافه (ومراعاة الاشبه) مما يظنه حقا وقال التلمسانى يعنى فى الحكم بالقائف اقول وهذه مسئلة مختلف فيها (ومعرفة العفاص) بكسر العين والصاد المهملتين بينهما فاء بعدها الف الوعاء الذى يكون فيه الشئ (والوكاء) بكسر اوله ممدودا خيط الوعاء والمراد كل ما يربط من صرة وغيرها والمعنى انه عليه الصلاة والسلام بنى امره فى الاحكام على الامور الظاهرة من الشهادة واليمين والشبه ومعرفة الوعاء والوكاء فى اللقطة من الاشياء وقد اغرب الدلجى حيث قال كنى بالعفاص والوعاء عما يظهر له من فحوى كلام الخصمين مما يظن به حقيقة ما ادعى به

(مع مقتضى حكمة الله تعالى فى ذلك فانه تعالى لو شاء لاطلعه) اى نبيه (على سرائر عباده) من اهل ملته (ومخبئات) اى مخفيات (ضمائر امته فتولى الحكم بينهم بمجرد يقينه وعلمه) حينئذ (دون حاجة) اى من غير افتقار له (الى اعتراف) من احد المتخاصمين بالحق (اوبينة اويمين اوشبهة) اى مشابهة ومناسبة ترجح الحكم لاحد وكل ذلك على تقدير مشيئة الله تعالى اطلاعه عليه الصلاة والسلام فى القضايا (ولكن لما امر الله تعالى امته باتباعه) فى قواعد شريعته (والاقتداء به فى افعاله واحواله وقضاياه وسيره) اى طريقته (وكان هذا) اى ما امر الله تعالى امته باتباعه فى جميع سيرته (لوكان مما يختص) اى النبي عليه الصلاة والسلام (بعلمه ويؤثره الله تعالى به) اى بانفراده واختصاصه (لم يكن للامة سبيل الى الاقتداء به فى شئ من ذلك) لعدم اطلاعهم على حقيقة وقوع ماهنالك (ولاقامت) بعده (حجة) على من خالف امرا من امور دينه (بقضية من قضاياه لاحد) من حكام ملته (فى شريعته) على احد من امته (لانا لانعلم مما اطلع عليه) من الاطلاع او الاطلاع اى مما اوثر به (هو فى تلك القضية) المرفوعة اليه (بحكمه هو اذن) اى حينئذ (فى ذلك) اى فى وقت ورودها هنالك (بالمكنون) اى المستور (من اعلام الله تعالى له بما اطلعه عليه من سرائرهم) اى ضمائرهم (وهذا) الامر المكنون والسر المصون (مما لاتعلمه الامة) اذ لايطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول واما الاولياء وان كان قد ينكشف لهم بعض الاشياء لكن علمهم لايكون لهم يقينا والهامهم لايفيد الا امرا ظنيا وبهذا المقال يندفع مايرد على الحصر فى الاية من نوع الاشكال والله تعالى اعلم بالاحوال ثم الاولياء من ارباب الكشوف لايوجدون فى كل زمان ومكان ايضا وربما يدعى كل احدانه فى مرتبة الولاية العلية (فاجرى الله تعالى احكامه الشرعية على ظواهرهم) فى القضية (التى يستوى فى ذلك هو) اى النبي عليه الصلاة والسلام (وغيره من البشر) فى زمنه وبعده من الايام (ليتم) من الاتمام او التمام اى ليعم (اقتداء امته به فى تعيين قضاياه) اى احكام ملته (وتنزيل احكامه) على امته وفق قواعد شريعته (ويأتون ما أتوا من ذلك) اى يفعلون مافعلوا من الحكم بطريقته (على علم ويقين من سنته اذ البيان بالفعل اوقع منه بالقول) اى وحده على خلاف فيه (وارفع) اى ادفع كما روى (لاحتمال اللفظ وتأويل المتأول) وفيه ان الاحكام منه عليه الصلاة والسلام كانت جامعة بين الفعل والقول والا ففى قضية الحال كلام لاهل المقال (وكان حكمه على الظاهر اجلى) اى اظهر لكل احد (فى البيان) اى فى ميدان العيان (واوضح) اى ابين (فى وجوه الاحكام) لظهور المرام (واكثر فائدة لموجبات التشاجر) اى التخالف والتنازع (والخصام) اى التخاصم فى الاحكام (وليقتدى بذلك كله) اى بقضاياه وفق شريعته (حكام امته) وعلماء ملته (ويستوثق) عطف على ليقتدى اى يستمسك وليس بتصحيف كما ظنه الانطاكى وفى نسخة يستوسق بالسين بدل المثلثة اى يجتمع وينتظم (بما يؤثر عنه) اى يروى

من بيان قواعد طريقته (وينضبط قانون شريعته) المشتملة على كليات اصولية تبنى عليها جزئيات فرعية (وطى ذلك) اي عدم الاطلاع ،اهنالك (عنه) عليه الصلاة والسلام فيما تتعلق به القضايا والاحكام (من علم الغيب الذى استأثر) اى انفرد (به عالم الغيب) اى ماغاب عن غيره (فلايظهر على غيبه احدا) من خلقه (الا من ارتضى من رسول) اى من ملك اوبشر (فيعلمه منه) اى بعضه لاكله (بمايشاء) اى بشئ يشاء اوبقدر يشاء (ويستأثر) اى وينفرد (بمايشاء) وفى نسخة فى الموضعين بماشاء (ولايقدح هذا) اى عدم اطلاعه ببعض قضية (فى نبوته) من رفعة مرتبته (ولايقصم) بفتح الياء فسكون الفاء وكسر الصاد اى لايكسر اولايحل (عروة) اى عقدة (من عصمته) اى نزاهته من طهارته

فصل

(واما اقواله الدنيوية) اى الصادرة منه فى غير الامور الاخروية (من اخباره) بكسر اوله اى اعلامه (عن احواله واحوال غيره ومايفعله اوفعله) مستقبلا اوماضيا (فقد قدمنا ان الخلف) اى التخلف اوصدور الخلاف اوالاختلاف وفسر بالكذب (فيها) اى فى تلك الاقوال وفى نسخة فى هذا اى هذا النوع (ممتنع عليه) ولايجوز ان ينسب شئ منه اليه لعصمته فى اخباره (فى كل حال) يكون عليها (وعلى اى وجه) يتصور فيها (من عمد اوسهو او صحة او مرض او رضى او غضب) اى فرح اوحزن (وانه) وفى نسخة فانه (عليه الصلاة والسلام معصوم منه) اى من الخلف فى اخباره فى جميع احواله واسراره (هذا) اى ماذكر (فيما طريقه الخبر المحض) الذى ليس فيه تورية لمصلحة (مما يدخله الصدق والكذب) اى بالنسبة الى غيره (فاما المعاريض الموهم ظاهرها خلاف باطنها) صفة كاشفة (فجائز ورودها منه) اى من النبى عليه الصلاة والسلام (فى الامور الدنيوية لاسيما) اى خصوصا (لقصد المصلحة) المتعلقة بالاحوال الاخروية (كتوريته عن وجه مغازيه) حيث كان اذا اراد غزاة ورى بغيرها اى سترها واوهم انه يريد غيرها واصله من الوراء اى القى البيان وراء ظهره (لئلايأخذ العدو حذره) اى احترازه واحتراسه بعد بلوغ خبره وفى الحديث ان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب (وكما) عطف على كتوريته وقال الدلجى اى ومثل توريته ما (روى من ممازحته ودعابته) بضم داله المهملة اى ملاعبته ومنه قوله لجابر هلا بكرا تداعبها وفيه اشارة الى ملاعبة صغارهم فعن انس انه عليه الصلاة والسلام دخل على امسليم فرأى اباعمير حزينا فقال يا امسليم مابال ابى عمير حزينا قالت يارسول الله مات نغيره الذى كان يلعب به فقال عليه الصلاة والسلام اباعمير مافعل النغير رواه الترمذى اوالمراد بها ممازحته ومطايبته ومنه قول عمر وقدذكر عنده على للخلافة ولادعابة فيه فتحصل ان الدعابة اعم من الممازحة (لبسط امته معه) اى لانبساطهم معه اولانبساطه معهم وانشراح صدر وطيب خاطر فيما بينهم تأنيسا لهم

(ببشاشة)

ببشاشة ملاقاة وطلاقة وجه وحلاوة مكالمة (وتطييب قلوب المؤمنين من صحابته) قال الدلجى من بيانية لاتبعيضية واقول الاظهر الثانى لان مزاحه عليه الصلاة والسلام لم يكن مع جميع اصحابه الكرام (وتأكيدا فى تحبيبهم) ويروى فى تحببهم اى فى محبتهم فيه وميلهم اليه (ومسرة نفوسهم) اى فرحها حال حضورهم لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (كقوله) لبعض اصحابه على ماروآه ابو داود والترمذى وصححه عن انس رضى الله عنه (لاحملنك على ابن الناقة) ولفظ الترمذى ان رجلا استحمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى حاملك على ولد الناقة وروى ابن سعيد بأسناده ان ام ايمن جاءت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت احملنى فقال احملك على ولد الناقة فقالت انه لايطيقنى فقال لااحملك الاعلى ولد الناقة والابل كلها ولد النوق فدل على تعدد الواقعة فقال يارسول الله ما اصنع بولد الناقة فقال عليه الصلاة والسلام وهل تلد الابل الا النوق (وقوله) فيما رواه ابن ابى حاتم وغيره من حديث عبد الله بن سهم الفهرى (للمرأة التى سألته عن زوجها أهو الذى بعينه بياض وهذا) اى ماقاله عليه الصلاة والسلام مداعبة (كله صدق لان كل جمل) صغيرا كان او كبيرا هو (ابن ناقة وكل انسان بعينه بياض) اى قليل غالبا (وقد قال عليه الصلاة والسلاة) اى حين قالوا يارسول الله انك تداعبنا (انى لامزح ولااقول الاحقا) رواه الترمذى وقال العلماء المباح من المزاح هوالذى يفعله على الندرة لمصلحة تطييب نفس المخاطب وهذا القدر هو المستحب وهو الذى كان يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذى فيه افراط مما يورث الضحك وقسوة القلب والشغل عن ذكر الله تعالى وامور الدين ويؤل فى كثير من الاوقات الى الايذاء ويورث الاحقاد فهو منهى عنه (هذا) اى مزاحه (كله فيما بابه الخبر) بمعنى الاخبار (فاما مابابه غير الخبر مماصورته صورة الامر) باللام او بالصيغة (والنهى) اى صورة النهى للغائب او الحاضر ولو (فى الامور الدنيوية فلا يصح) القول بصدوره (منه ايضا ولايجوز عليه ان يأمر احدا بشئ اوينهاه عنه وهو يبطن) اى يضمر (خلافه) جملة حالية (وقد قال عليه الصلاة والسلام ماكان) اى ماصح وما استقام (لنبى ان تكون له خائنة الاعين) اى ايماؤه بها على وجه الخيانة وقد قال تعالى يعلم خائنة الاعين وماتخفى الصدور اى مايسترق من النظر الى مالايحل وقيل هو النظر لريبة وماتخفى الصدور من خبث النية وفساد الطوية والخائنة اسم فاعل اومصدر بمعنى الخيانة اى مايخان به كالعافية بمعنى المعافاة وعن الشيخ ابى الحسن الشاذلى خائنة الاعين النظر لمحاسن المرأة وماتخفى الصدور حب مواقعتها وفى بعض الكتب المنزلة من قول الله عزوجل انا مرصادلهم انا العالم بجال الفكر وكسر الجفون اى من البصر وسبب ورود الحديث انه عليه الصلاة والسلام لما كان يوم فتح مكة آمن الناس الاجماعة منهم عبدالله ابن ابى سرح فاختبأ عند عثمان رضى الله تعالى عنه

وكان اخاه لامه فلما دعا رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى البيعة جاء به حتى اوقفه على النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم فقال يانبي الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يأبى فبـايعه بعد ذلك ثم اقبل على اصحـابه فقال اما كان فيكم رجل رشـيد يقوم الى هذا حيث رآني كففت يدى عن مبايعته فيقتله فقالوا ماندرى يارسول الله مافى نفسك الااومأت الينا بعينك قال انه لاينبغى ان يكون لنبي خائنة الاعين رواه ابو داود والنسائي من حديث سعد بن ابي وقاص واختلف في المراد بخائنة الاعين كما قاله ابن الصلاح في مشكله فقيل هي الايماء بالعين وقيل مسارقة النظر وعبارة الرافعي هو الايماء الى غير مباح من ضرب اوقتل على خلاف مايظهر ويشعر به الحال وانما قيل لها خائنة الاعين تشبيها بالخيانة من حيث انه يخفى خلاف مايظهر واختاره النووى وقال كان يحرم ذلك عليه صلى الله تعالى عليه وسـلم ولايحرم على غيره الافى محظور وقال صاحب التلخيص من الشافعية لم يكن له عليه الصلاة والصلام ان يخدع فى الحرب مستدلا بهذا الحديث وخالفه الجمهور وعلله الرافعي بأنه اشتهر انه عليه السـلام كان اذا اراد سفرا ورى بغيره وهو في الصحيحين من حديث كعب بن مالك وصح انه عليه الصلاة والسلام قال الحرب خدعة وهو بفتح الخاء لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيها لغات اخر والفرق لهم ان الرمز يزرى بالرامز بخلاف الايهام في الامور العظام وعبد الله هذا كان كاتبه عليه الصلاة والسلام فارتد ثم أسـلم وحسن اسلامه ومات ساجدا والحاصل انه عليه الصلاة والسلام اذا لم يكن له خيانة الاعين في الامر الظاهر (فكيف ان تكون له خيانة القلب) وهو بيت الرب الطيب الطاهر ويروى خائنة القلب (فان قلت فما معنى قوله تعالى في قصة زيد) اى ابن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسم في القرآن احد من الصحابة بأسمه الازيد هذا قيل وسر ذلك انه عليه الصلاة والسلام كان تبناه وكان يدعى زيد بن محمد فلما نزل ادعوهم لآبائهم هو اقسط عندالله اى اعدل واقوم قيل زيد بن حارثة فلما فاته شرافة عظمية ونسبة وسيمة ابدله الله من ذلك ان سماه فى كتابه هنالك اشعارا بأنه سماه فى ازله فيصير رفعة لمحله حيث جعل اسمه في كتابه المسطور المحفوظ في الصدور وقد قتل في غزوة مؤتة شهيدا بعد ان عاش مدة مديدة فى خدمته عليه الصلاة والسـلام سعيدا وكان عليه الصلاة والسلام خطب زينب بنت جحش الاسـدية بنت عمة النبي عليه الصلاة والسـلام لمولاه زيد بن حارثة وكان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم اشتراه فى الجاهلية فأعتقه وتبناه فلما خطب رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم زينب رضيت وظنت انه يخطبها لنفسه فلما علمت انه يخطبها لزيد ابت وقالت انابنة عمتك يارسول الله فلاارضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة فيها حدة وكذلك كره اخوهـا عبدالله بن جحش فنزل قوله تعالى وماكان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل

ضلالا مبينا فلما سمعا ذلك رضيا بما هنالك وجعلت أمرها بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اخوها فأنكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا فدخل بها وساق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليها عشرة دنانير وستين درهما وخمارا ودرعا وازارا وملحفة وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر وكان مرة معها فرآها عليه الصلاة والسلام مرة فوقعت فى نفسه عليه الصلاة والسلام فقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت تسبيحه فذكرته لزيد ففطن له ثم كره صحبتها ورغب عنها لاجله عليه الصلاة والسلام فقال اريد ان أفارقها فقال ارابك منها شئ قال لاوالله ولكنها تتعاظم على بشرفها وتؤذينى باسانها ثم طلقها فلما انقضت عدتها قال له عليه الصلاة والسلام ما أجد احدا اوثق فى نفسى منك اخطب لى زينب قال فانطلقت اليها فأذا هى تخمر عجينها قال فلما رأيتها عظمت فى نفسى فلم أستطع النظر اليها لرغبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى نكاحها فوليتها ظهرى وقلت يا زينب ابشرى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطبك ففرحت وقالت ما انا بصانعة شيأ حتى اوامر ربى فقامت الى مسجدها ونزل (واذ تقول للذى انعم الله عليه) بالاسلام الذى هو اجل انواع الانعام (وانعمت عليه) بالعتق والتبنى المنبئ عن كمال الاكرام (امسك عليك زوجك) اى اصبر عليها (الاية) اى واتق الله اى لاتطلقها فان الطلاق ابغض الحلال الى الله الملك المتعال وتخفى فى نفسك ما الله مبديه اى شيأ الله تعالى مظهره وتخشى الناس فى مقالتهم باطلاق السنتهم وقال ابن عباس والحسن اى تستحيى منهم والله احق ان تخشاه وان لاتلتفت الى ماسواه (فاعلم اكرمك الله تعالى ولاتسترب) اى لاتكتسب ريبه ولاتشك (فى تنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبرئته (عن هذا الظاهر) كما بينه بقوله (وأن يأمر زيدا بأمساكها وهو) اى والحال انه (يحب تطليقه اياها كما ذكر عن جماعة من المفسرين واصح مافى هذا المعنى ماحكاه اهل التفسير) كالبغوى وغيره (عن على بن الحسين) اى ابن على بن ابى طالب وهو الامام زين العابدين (ان الله تعالى كان اعلم نبيه عليه الصلاة والسلام ان زينب ستكون من ازواجه فلما شكاها اليه زيد قال له امسك عليك زوجك واتق الله واخف منه) وفى نسخة عنه (فى نفسه) اى فى باطنه استحياء منه مع كونه مباحا (ما اعلمه الله تعالى به من انه سيتزوجها مما الله مبديه) اى مبينه (ومظهره بتمام التزويج وطلاق زيد لها) مصلحة لعباده وحكمة فى مراده المبين بقوله لكيلايكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان امر الله مفعولا ماكان على النبى من حرج فيما فرض الله له وتوضيح هذا الكلام وتصحيح هذا المرام ماذكره البغوى فى تفسيره انه روى سفيان بن عيينة عن على بن زيد بن جدعان قال سألنى على بن الحسين زين العابدين مايقول ابو الحسن فى قوله تعالى وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه قلت لما ان جاء زيد الى النبى صلى الله

تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله اريد ان اطلق زينب فأعجبه ذلك قال امسك عليك زوجك واتق الله فقال علي بن الحسين ليس كذلك فان الله قد اعلمه انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلماجاء زيد قال انى اريد ان أطلقها قال امسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى فقال لم قلت امسك عليك زوجك وقد اعلمتك انها ستكون من ازواجك وهذا هو الاولى والاليق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلمه انه يبدى ويظهر ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال زوجناكها فلوكان الذى اضمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محبتها او طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لايجوز ان يخبر انه يظهره ثم يكتمه فلايظهره فدل على انه انما عوتب على اخفاء ما اعلمه الله تعالى انها ستكون زوجة له وانما اخفاه استحياء ان يقول لزيد ان التى تحتك فى نكاحك ستكون امرأتى قال البغوى وهذا قول حسن مرضى وان كان القول الآخر وهو انه اخفى محبتها اونكاحها لوطلقها لايقدح فى حال الانبياء لان العبد غير ملوم على مايقع فى قلبه من مثل هذه الاشياء مالم يقصد فيه المأثم لان الود وميل النفس من طبع البشر وقوله امسك عليك زوجك واتق الله امر بالمعروف وهو حسنة لا اثم فيه وقوله والله احق ان تخشاه لم يرد به انه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلاة والسلام قال انا اخشاكم لله واتقاكم له ولكنه تعالى لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله تعالى احق بالخشية فى عموم الاحوال وفى جميع الاشياء هذا وزين العابدين احد النظراء السبعة وهم كلهم مدنيون هو وعلى ابن عبدالله بن العباس وابان ابن عثمان بن عفان وسالم بن عبدالله بن عمر وابوسلمة ابن عبدالرحمن بن عوف وابوبكر ابن محمد بن عمرو بن حزم وعبد الله بن هرمز الاعرج (وروى) وفى نسخة وذكر (نحوه عن عمرو بن فائد) بالفاء فى اوله ودال مهملة فى آخره وهو ابو على الاسوارى قال الدارقطنى متروك وقال ابن عدى منكر الحديث وقال العقيلى كان يذهب الى القدر والاعتزال ولايقيم الحديث (عن الزهرى) هو ابن شهاب تابعى جليل (قال نزل جبريل عليه الصلاة والسلام على النبى صلى الله عليه وسلم يعلمه ان الله تعالى يزوجه زينب بنت جحش فذلك) اى تزوجها (الذى اخفى فى نفسه) واعلم ان فى ازواجه عليه الصلاة والسلام زينب اخرى هى بنت خزيمة بن الحارث تسمى ام المساكين تزوجها عليه الصلاة والسلام فى شهر رمضان على رأس احد وثلاثين شهرا من الهجرة ومكثت عنده ثمانية اشهر وتوفيت على رأس تسعة وثلاثين شهرا من الهجرة وصلى عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودفنها بالبقيع ولذا قيد زينب فى الاصل بقوله بنت جحش فان الآية نزلت فيها (وصحح هذا) المروى عن الزهرى (قول المفسرين فى قوله تعالى بعد هذا وكان امر الله مفعولا اى لابد لك ان تتزوجها ويوضح هذا) اى ما صحح (ان الله تعالى لم يبد من امره) اى لم يظهر من شانه (معها غير زواجه لها فدل انه الذى اخفاه عليه

الصلاة والسلام مما كان اعلمه به تعالى) اى لاغيره (وقوله) اى ويوضح هذا ايضا قوله (تعالى فى القصة) هذه (ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله) اى قدره (له) وقضاه واوجبه وامضاه (سنة الله) اى سن سنة مؤكدة وقضية مؤيدة (الآية) اى فى الذين خلوا من قبل اى مضوا من قبله من ارباب النبوة واصحاب الرسالة حيث اباح لهم كثرة النساء فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سرية ولسليمان ثلاثمائة امرأة وتسعمائة سرية وكان امر الله قدرا مقدورا أى قضاء مقضيا وامرا مقطوعا (فدل) اى قوله ما كان على النبى من حرج (انه) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن عليه حرج) اى ضيق واثم (فى الامر) اى المفروض له مما لا اثم بتركه (قال الطبرى) وهو الامام محمد بن جرير (ما كان الله ليؤثم) بتشديد المثلثة اى ينسب الى الاثم (نبيه فيما احل له مثال فعله) اى مثل فعل الله (لمن قبله من الرسل قال الله تعالى سنة الله) اى شرع طريقته واظهر شريعته (فى الذين خلوا) اى مضوا (من قبل) اى من قبلك (اى من النبيين فيما احل لهم) من نكاح وغيره (ولو كان) اى ما اخفاه (على ماروى فى حديث قتادة) كما رواه عبد بن حميد عنه (من وقوعها) اى من وقوع محبة زينب (من قلب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى خاطره (عند ما اعجبته) اى رؤيتها (ومحبته) اى ومن محبته (طلاق زيد لها لكان فيه اعظم الحرج) وهذا يندفع بما سبق وبما سيأتى بعد ايضا (وما لا يليق) اى ولكان فيه ما لا ينبغى (به من مدعينيه) اى طمحها وفى نسخة من مدعينه (لما نهى عنه) وفى رواية الى ما نهى عنه (من زهرة الحياة الدنيا) وفيه بحث اذ المراد بها زينتها المذمومة وبهجتها الملومة (ولكان هذا نفس الحسد المذموم الذى لا يرضاه ولا يتسم) اى لا يتصف (به الاتقياء فكيف سيد الانبياء) اقول هذا ليس بحسد اصلا لانه عليه الصلاة والسلام هو الذى اختارها له اولا ثم لما قدره الله وقضاه وقلب قلب نبيه بما كتب عليه وأمضاه حين رآها واعجبته ادار عنها وجهه وقال سبحان مقلب القلوب تعجبا مما وقع له فى صورة ما يبعد صدوره عن غيره من الذنوب وخطر بباله ان زيدا لو طلقها لادخلها فى حباله ومع هذا جاهد نفسه ولم يظهر باطن حاله وأمره بأمساك امرأته فى استقباله رعاية لحسن مآله ولكنه سبحانه وتعالى كانه قلب قلب حبيبه الى محبتها قلب قلب صاحبه الى كراهتها ليقضى الله امرا كان مفعولا (قال القشيرى) وهو الامام المفسر صاحب الرسالة وغيرها (وهذا) اى القول بوقوعها من قلبه ومحبة طلاق زيد لها (اقدام عظيم) اى جراءة كبيرة (من قائله وقلة معرفة بحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وبفضله فكيف يقال رآها فأعجبته وهى بنت عمته) اى اميمة بنت عبد المطلب (ولم يزل) اى دائما (يراها منذ ولدت) اى من ابتداء ما ولدت الى انتهاء ما كبرت (ولا كان النساء يحتجبن منه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل زواجها فقد روى ان آية الحجاب نزلت حين تزوج زينب واولم فلما طعموا جلس ثلاثة منهم متحدثين فخرج عليه الصلاة والسلام

من منزله ثم رجع ليدخل وهم جلوس وكان عليه الصلاة والسلام شديد الحياء والحديث مروى فى الصحيحين (وهو زوجها لزيد) وفيه بحث اذلامانع من انه كان يراها وما اعجبه ثم رآها فأعجبته ليقضى الله امرا كان مفعولا وهذا لاينافى قوله (وانما جعل الله طلاق زيد لها وتزويج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياها لازالة حرمة التبنى) بفوقية فموحدة مفتوحة فنون مكسورة مشددة (وابطال سببه) بموحدتين وفى نسخة سنته بنون ففوقية اى طريقته حسب عادته (كما قال ماكان محمد ابا أحد من رجالكم) اى حقيقة (وقال) اى وقع ماوقع (لكيلايكون على المؤمنين حرج) اى شك وشبهة وضيق وتهمة (فى ازواج ادعيائهم) جمع دعى وهو المدعو بالابن وفى معناه المدعو بالاب والاخ والجد والام والاخت والبنت فانه لايحرم شيأ (ونحوه لابن فورك وقال ابوالليث السمرقندى فان قيل فما الفائدة فى امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لزيد بأمساكها فهو) اى فجوابه وفى نسخة فهى اى فائدة امره بالامساك (ان الله تعالى اعلم نبيه انها زوجته) اى فى آخر الامر (فنهاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن طلاقها اذلم تكن بينهما) اى بين زيد وزوجته (الفة) الظاهر ان اذ تعليلية وحينئذ لم يتبين وجهه وكذا اذا كانت ظرفية فالاولى ان يحمل نهيه عن طلاقها لكونه عليه الصلاة والسلام شارعا وقد قال ابغض الحلال الى الله الطلاق فلايناسبه ان يأمره بالفراق ولايبعد ان يقدر امسك عليك زوجك بمعروف اوسرحها بمعروف كما قال الله تعالى فامسكوهن بمعروف اوفارقوهن بمعروف ولعله كان يرجو ان الله تعالى يصلح بينهما وان يقلب قلبه عليه الصلاة والسلام عن محبتها وارادة تزوجها فلاينافى ماقررنا قوله (واخفى فى نفسه ما اعلمه الله تعالى به) من انها ستصير زوجته ان شاء الله وايضا لوامره بطلاقها لصارت سنة لمن بعده فيمن تبناه بالنسبة الى زوجته اومطلقا لكل خليفة اوقاض ونحوهما ولايخفى مايتفرع عليه من الفساد ويفوت طريق السداد (فلما طلقها زيد خشى قول الناس) اى استحيى منه اوخاف تزلزل امر الامة على الاطلاق اوكلام اهل النفاق (يتزوج امرأة ابنه فأمره الله تعالى بزواجها) ويروى تزويجها بل زوجها الله تعالى كما قال فلما قضى زيد منها وطرا اى حاجة بحيث ملها ولم يبق له حاجة فيها وطلقها وانقضت عدتها زوجناكها (ليباح مثل ذلك لامته كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) اى دخلوا عليهن يعنى لئلا يظن ان حكم الادعياء حكم الابناء فانه جاز ان يتزوج موطوءة دعيه بخلاف موطوءة ابنه والظاهر انه بلسها لكن روى عن زينب انها قالت ما كنت امتنع عنه غير ان الله تعالى منعنى منه (وقد قيل كان امره لزيد بأمساكها قمعا للشهوة) اى متمناها (وردا للنفس عن هواها) وانتظارا لرفع هذا الخاطر عنها (وهذا) القيل انما يتبين (اذا جوزنا عليه) اى حملنا امره على (انه رآها فجأة) بفتح فسكون فهمزة وبضم ففتح فالف بعدها همزة لغتان وقيل الاول مصدر للمرة والثاني مصدر بجاه

(اذا)

اذا جاءه بغتة (واستحسنها) اى واحبها (ومثل هذا) اى ماذكر من رؤيته اياها فجأة واستحسانها بغتة (لانكرة فيه) بضم نون فسكون كاف كذا فى النسخ وقال الدلجى بالتحريك اسم من الانكار كالنفقة من الانفاق وهو كذلك فى القاموس وفيه ايضا ان النكر بالضم وبالضمتين المنكر انتهى وقد قرئ لقد جئت شيأ نكرا بهما فى السبعة (لماطبع عليه ابن آدم) اى خلق وجبل (من استحسانه للحسن) بفتحتين اوبضم فسكون اى ميل طبعه الى الامر المستحسن (ونظرة الفجأة معفو عنها) جملة حالية (ثم قمع نفسه عنها) اى عن رؤيتها قصدا (وامر زيدا بأمساكها) لزيادة قمعها اولانتظار رفعها (وانما تنكر تلك الزيادات التى) ذكرها بعض المفسرين (فى القصة) من انه عليه الصلاة والسلام اخفى عنه تعلق قلبه بها وارادة مفارقته لها (والتعويل) اى المعول عليه (والاولى) مما ينسب اليه (ماذكرناه) وفى نسخة والتعويل على ماذكرناه (عن على بن الحسين) على ماحررناه (وحكاه) اى وما رواه (السمرقندى) كما سبق عنه (وهو قول ابن عطاء وصححه) وفى نسخة واستحسنه (القاضى القشيرى) سبق انه غير الامام القشيرى (وعليه عول) اى وعلى ماذكر اعتمد (ابوبكر بن فورك وقال انه) اى ماعول عليه ابن فورك (معنى ذلك عند المحققين من اهل التفسير قال) اى ابن فورك (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم منزه) اى مبرأ (عن استعمال النفاق فى ذلك) باخفائه خلاف مايعلن (واظهاره خلاف مافى نفسه) هنالك (وقد نزهه الله عن ذلك بقوله تعالى ما كان على النبى من حرج) اى بأس بل له سعة (فيما فرض الله له) اى قدره وقضاه أوأوجب عليه فعله وامضاه (قال) اى ابن فورك (ومن ظن ذلك) اى ارادة مفارقتها (بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اخطأ خطأ بينا) وفيه بحث لانه عليه الصلاة والسلام اذا اعلمه الله تعالى بالوحى او الالهام انها ستصير زوجته فى بقية الايام فلا مانع من ان يريد مفارقتها وفق ارادة الملك العلام (قال وليس معنى الخشية هنا) اى فى قوله تعالى وتخشى الناس (الخوف) اى من ملامتهم لعدم مبالاته بهم (وانما معناه) اى اللفظ اوماذكر وروى معناها اى اللفظة او الخشية (الاستحياء اى ان يستحيي منهم ان يقولوا تزوج زوجة ابنه) بعد نهيه عن نكاح حلائل الابناء جهلا منهم ان المراد بالابناء ابناء الاصلاب كما بينه تعالى بقوله وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم (وان) اى وانما معناه ايضا ان (خشيته عليه الصلاة والسلام من الناس كانت) اى حذرا (من ارجاف المنافقين واليهود) اى اخبار سوء وتزلزل (وتشغيبهم) اى بايقاع شر وفتنة (على المسلمين بقولهم تزوج زوجة ابنه بعد نهيه عن نكاح حلائل الابناء كما كان فعتبه الله تعالى على هذا) اى على استحيائه منهم (ونزهه عن الالتفات اليهم فيما احله له) من نكاح زوجة دعيه (كما عتبه على مراعاة رضى ازواجه فى سورة التحريم بقوله لم تحرم ما احل الله لك الآية) اى تبتغى مرضاة ازواجك والله غفور رحيم وقد ورد انه عليه

الصلاة والسلام شرب عسلا عند زينب فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له انا نشم منك رائحة مغافير فقال انما شربت عند زينب عسلا فقالتا جرست نحله العرفط فحرم شربه فلاطفه ربه بقوله يا ايها النبي لم تحرم الاية (وكذلك قوله ههنا وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) ملاطفة له على منعه من مراعاة الناس والتفاته اليهم (وقد روى) كما فى جامع الترمذى وقد رواه ابن جرير وغيره ايضا (عن الحسن) اى البصرى رحمه الله تعالى فانه المراد عند المحدثين حال اطلاقه (وعائشة) كان المستحسن تقديم عائشة على الحسن (لو كتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيأ من الوحى) اى مما يوحى اليه (لكتم هذه الآية) اى قوله تعالى وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه (لما فيها من عتبه) اى عتابه عليه (وابداء ما اخفاه) اى واظهار ما كتمه اليه

فصل

(فان قلت قد تقررت عصمته عليه الصلاة والسلام فى اقواله فى جميع احواله) المشتملة على افعاله (وانه لا يصح منه فيها خلف) لقوله من كذب (ولا اضطراب) اى تردد من ريب (فى عمد) اى قصد (ولا سهو) اى خطأ ونسيان نشأ عن ذهول وغفلة (ولا صحة) اى فى حال عافية (ولا مرض) اى علة (ولا جد) بكسر الجيم ضد الهزل (ولا مزح ولا رضى) اى حال شرح وفرح (ولا غضب) اى حال ضيق خلق وكراهية نفس وكرر لا تأكيدا لنفى ماذكر من افراد كل من ذلك كما يقتضيه عصمته هنالك (ولكن ما معنى الحديث) الذى رواه الشيخان والنسائى ايضا (فى وصيته عليه الصلاة والسلام الذى حدثنا به القاضى الشهيد ابو على رحمه الله تعالى) وهو ابن سكرة (قال حدثنا القاضى ابو الوليد) اى الباجى (حدثنا ابوذر) اى الهروى (حدثنا ابو محمد) اى ابن حمويه السرخسى (وابو الهيثم) اى الكشميهنى (وابو اسحق) اى المستملى (قالوا) ثلاثتهم (حدثنا محمد بن يوسف) اى الفربرى (حدثنا محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (حدثنا على ابن عبدالله) اى ابن جعفر بن نجيح ابن المدينى الحافظ قال شيخه ابن مهدى على بن المدينى اعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخاصة بحديث ابن عيينة وقال ابن عيينة تلومونى على حب على بن المدينى والله لا تعلم منه اكثر مما تعلم منى وكذا قال يحي ابن القطان فيه وقال امام هذه الصناعة البخارى ما استصغرت نفسى الابين يدى على قال النسائى كأن الله خلقه لهذا الشان مات بسامرا سنة اربع وثلاثين ومائتين وله ثلاث وسبعون سنة والمدينى نسبة الى مدينة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الاثير فى كتابه والاكثر فيمن ينسب الى المدينة مدنى والاقل مدينى واما المدينى فنسبة الى اماكن وساق سبعة اماكن وفى الصحاح المدنى نسبة الى مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واما المدينى فنسبة الى المدينة التى بناها المنصور وعن ابن الصلاح ان المدينى نسبة الى مدينة

اصبهان (حدثنا عبد الرزاق عن همام عن معمر) قال الحلبي هكذا فى كثير من النسخ والصواب مافى بعضها وهو عبد الرزاق بن همام اوعبد الرزاق عن معمر لان عبد الرزاق لايروى عن همام واسم ابيه همام ويروى عن معمر وهو بفتح الميمين وسكون العين المهملة ابن راشد (عن الزهرى) اى ابن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) اى ابن عتبة الفقيه الاعمى يروى عن عائشة وابى هريرة وجماعة وهو معلم عمر بن عبد العزيز وكان من بحور العلم مات سنة ثمان وتسعين وعبيدالله هذا احد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اى احتضر والمعنى قرب اجله (وفى البيت رجال) اى من قرابته وصحابته جملة حالية (قال هلموا) اى تعالوا وهو لغة اهل نجد وتميم فأنهم يثنون ويجمعون ويؤنثون واما اهل الحجاز فيستوى الكل عندهم ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم الينا (اكتب) بصيغة المتكلم مجزوما على جواب الامر وفى نسخة بالرفع اى انا اكتب (لكم كتابا) يعنى آمر ان يكتب احد لكم مكتوبا فيه بيان مهمات الدين للامة اومحل الخلافة دفعا للمنازعة وفيه ان هذا غير محتاج الى الكتابة (لن تضلوا بعده) اى بعد العمل به ويروى بعدى (فقال بعضهم) وهو عمر رضى الله تعالى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه الوجع الحديث) اى وعندنا كتاب الله تعالى حسبنا كتاب ربنا وهو بسكون السين اى كافينا (وفى رواية ائتونى) اى احضرونى (اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدى) وفى نسخة بعده (ابدا فتنازعوا فقالوا) اى بعضهم كما فى البخارى (ماله اهجر) ويروى فقالوا اهجر وهو بفتحات على ان الهمزة للاستفهام الانكارى من الهجر بضم الهاء بمعنى الهذيان فى حال المرض والغشيان على من توقف فى امتثال امره عليه الصلاة والسلام بالكتابة والمعنى لم يختلف كلامه ولم يتغير من الوجع مرامه كما يقع للمرضى ممن لا يرتبط لظامه (استفهموا) بكسر الهاء اى استخبروا القائل بمنعه او النبى عليه الصلاة والسلام عما أراده أفعله اولى ام تركه (فقال) النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (دعونى) اى اتركونى فى حالى وترك مقالى (فان الذى انا فيه) من مراقبة ربى ومحاسبة قلبى (خير) مما انتم فيه من تنازع وضير ولعله عليه الصلاة والسلام ظهرله فى رأيه او اوحى اليه اولا ان الخير فى كتابته فهم بها ثم تبين له او اوحى اليه ان الخير فى تركها فتركها (وفى بعض طرقه) كما فى مستخرج الاسمعيلى من طريق ابن خلاد عن سفيان (فقال) اى قائل (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يهجر) بكسر الجيم مع فتح اوله بتقدير استفهام انكار (وفى رواية) كما فى البخارى (هجر) اى اهجر قال ابن الاثير اى هل تغير كلامه واختلط لاجل مابه من المرض مرامه وهذا احسن ماقيل ولايصح ان يجعل اخبارا فيكون من الفحش والهذيان والقائل كان عمر رضى الله تعالى عنه ولايظن به ذلك انتهى (ويروى اهجر) بهمزة الاستفهام وضبط فى نسخة بضم الهاء وكسر الجيم اى اترك

امر كتابته وفى اخرى بفتح الهمزة وسكون الهاء وفتح الجيم يقال اهجر فى منطقه اذا افحش واكثر فى كلامه فالاستفهام مقدر فى الكلام (ويروى اهجرا) بهمزة الاستفهام وضم هاء وسكون جيم منصوبا والتقدير أيهجر هجرا يعنى لاوقد افراد ابن دحية تأليفا فى اختلاف الرواة فى هذه اللفظة (وفيه) اى وفى الحديث من بعض طرقه (فقال عمر رضى الله عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قداشتدبه الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا وكثر اللغط) بفتحتين وهو اختلاف الاصوات والكلام بحيث لم يتميز فيه الصواب والغلط (فقال قوموا عنى وفى رواية واختلف اهل البيت) اى حاضروه من اهل البيت وغيرهم (واختصموا) اى تنازعوا واختلفوا (فمنهم من يقول قربوا) اى كاتبا (يكتب لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يملى لاجلكم (كتابا) فيه ذكركم (ومنهم من يقول ماقال عمر) اى عندنا كتاب الله حسبنا مقتبسا من قوله تعالى أولم يكفهم أنا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وهذا من عمر مؤذن بحسن نظره وصحة فكره ولذا وافقه عليه الصلاة والسلام واعرض عن كلام غيره من الانام ولايعارضه قول ابن عباس ان الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لان عمر كان افقه من ابن عباس لعلمه بأن الله تعالى قد اكمل دينه ورسوله قد بلغ امره ثم الخير فيما اختاره الله وقدره (قال ائمتنا) اى المالكية او الاشعرية او اهل السنة والجماعة (فى هذا الحديث) اى حديث ابن عباس (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غير معصوم من الامراض) اى العارضة على ظاهره دون باطنه كغيره من الانبياء (وما يكون من عوارضها من شدة وجع وغشى) بفتح وسكون اى اغماء (ونحوه) اى ماذكر (مما يطرأ) اى يقع ويحدث (على جسمه) اى ظاهر جسده (معصوم ان يكون منه) اى يصدر عنه (من القول) مما لاينبغى (اثناء ذلك) اى فى خلال ذلك المرض العارض هنالك (ما) موصولة اوموصوفة (يطعن فى معجزته ويؤدى الى فساد فى شريعته من هذيان) بفتحتين اى كلام مهجور فى حال منام (او اختلال) بنقصان او اختلاف (فى كلام وعلى هذا) القول بعصمته مما ذكر فى حال نبوته (لايصح ظاهر رواية من روى فى هذا الحديث هجر) بصيغة الاخبار الا اذا قدرله استفهام الانكار (اذ معناه هذى) اى اكثر كلامه بلاجدوى (يقال هجر هجرا) بفتح فسكون (اذا هذى واهجر) بفتح فسكون (هجرا) بضم فسكون (اذا افحش) اى اتى بكلام يقبح ذكره (واهجر) بفتح الهمزة وسكون الهاء (تعدية هجر) وهذا وهم من المصنف والصواب انهما لغتان وفى معناهما متقاربان وانهما لازمان لايتعديان وقد قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى سامرا تهجرون فالجمهور بفتح اوله وضم جيمه على انه بمعنى الهذيان ومنه الهجر بالضم الفحش وقرأ نافع بضم اوله وكسر جيمه من اهجر اذا افحش للمبالغة فزيادة المبنى لزيادة المعنى (وانما الاصح والاولى) اى فى هذا المقام الاعلى (أهجر على طريق الانكار) بزيادة الاستفهام اخراجاله من صيغة الاخبار ومحط الانكار

(على من قال لايكتب) اى لايحتاج الى الكتابة لتمام علم الامة بامر الديانة حتى قضية الامارة بأمارة نصب الامامة (وهكذا) اى لفظ اهجر مع الاستفهام (روايتنا فيه) اى فى الحديث المروى (فى صحيح البخارى من رواية جميع الرواة) اى رواة هذا الحديث من الطرق الواقعة (فى حديث الزهرى المتقدم) اى المروى فى صحيح البخارى (وفى حديث محمد بن سلام) بتخفيف اللام وقد تشدد وهو البيكندى الحافظ شيخ البخارى (عن ابن عيينة) وهو سفيان والا فأبن عيينة عشرة منهم خمسة لهم رواية وأجلهم فى العلم سفيان فهو المراد به عند الاطلاق لانه الفرد الاكمل فتأمل (وكذا) اى اهجر بفتحات مع همزة انكار (ضبطه الاصيلى) وهو بفتح الهمز وكسر الصاد (بخطه فى كتابه) اى لابهمز وسكون هاء كما ضبطه غيره وان اراد ان الاستفهام مقدر لكن الاول هو الاظهر فتدبر (وغيره) اى وكذا ضبطه غير الاصيلى من الرواة (من هذه الطرق) ويروى من هذا الطريق اى من اهل هذا الاسناد المنتهى الى الزهرى المروى فى صحيح البخارى (وكذا) اى بفتحات وهمزة انكار (رويناه) وفى نسخة بصيغة المجهول مخففا وفى اخرى مشددا وفى اخرى روايتنا (عن مسلم فى حديث سفيان) اى ابن عيينة (وعن غيره) اى وكذا روينا عن غير مسلم فهو اصح من رواية هجر على ظاهر الاخبار وكذا اصح من رواية اهجر بفتح الهمزة وسكون الهاء لان كلا منهما يحتاج الى تقدير همزة الانكار على من قال لايكتب اى كيف يترك أمره فى مرامه ويجعل كمن هجر فى كلامه وهو محفوظ فى اعلى مقامه واما قول عمر عندنا كتاب الله تعالى حسبنا فهو انما كان ردا على من نازعه لا ارادا لامره صلى الله تعالى عليه وسلم والحاصل انه رضى الله تعالى عنه كان فى حزب يقولون لا احتياج الى الكتابة والله اعلم (وقد تحمل عليه) اى على لفظ اهجر انكارا (رواية من رواه هجر) اخبارا (على حذف الف الاستفهام) جمعا بين الروايتين فى مقام المرام (والتقدير اهجر) بفتحات وكذا اهجر (او ان يحمل قول القائل هجر) بفتحات (او اهجر) بفتح فسكون على ظاهره من الخبر الا انه وقع ذلك (دهشة) اى وحشة اوغفلة (من قائل ذلك وحيرة) توجيها هنية (لعظيم ماشاهد من حال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) فى مرضه (وشدة وجعه) وحصول غشيانه الموهم لوقوع هذيانه (وهول المقام الذى اختلف فيه عليه) بامتثاله وامتناعه تهوينا له به مع تسليم الحكم اليه (والامر) اى وهول الامر (الذى هم) اى اهتم (بالكتاب فيه حتى لم يضبط هذا القائل لفظه) اى فى كلام نفسه (واجرى الهجر) بالضم الفحش وبالفتح الهذيان (مجرى) بضم الميم ويفتح اى موضع (شدة الوجع) فى مرضه (لا انه) اى القائل (اعتقد انه يجوز عليه الهجر) بالضم او الفتح (كما حملهم الاشفاق على حراسته) اى محافظته ورعايته (والله تعالى) اى والحال انه سبحانه وتعالى (يقول والله يعصمك من الناس) اى ولو لم يحفظك الناس فانهم كانوا يعدون تلك الحراسة عبادة وطاعة ويغتنمون الحضور بين يديه ولوساعة (ونحو هذا) من اشفاقهم

عليه حين وقوع غضب واعراض لديه تمنيهم انه لوسكت مع كمال ميلهم اليه (واما رواية
اهجرا) ويروى واما على رواية اهجرا وهو بفتح الهمزة وضم الهاء وهو بالنصب منونا
على ان يكون مصدرا لهجر يهجر او اسما من الاهجار (وهي رواية ابى اسحق المستملى)
بميم مضمومة فسين مهملة ساكنة احد رواة البخارى (فى الصحيح فى حديث ابن جبير)
وهو سعيد (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من رواية قتيبة) اى ابن سعيد احد
شيوخ البخارى (فقد يكون هذا) اى قوله اهجرا (راجعا الى المختلفين) ويروى على
المختلفين (عنده صلى الله تعالى عليه وسلم ومخاطبة لهم من بعضهم) انكارا عليهم (اى
جئتم باختلافكم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين يديه) اى والحال انكم
بين يديه (هجرا) اى مايجب عليكم ان تهجروه (ومنكرا من القول) اى ماينبغى لكم
ان تتركوه (والهجر بضم الهاء الفحش فى المنطق) ولايتصور ان احدا من الصحابة يخاطبه
عليه الصلاة والسلام بمثل هذا الكلام فى مقام الملام وهذا مايتعلق بألفاظ هذا الحديث
ومبناه ومجمل مايتعلق بفحواه ومقتضاه (وقد اختلف العلماء فى معنى هذا الحديث) اى
حديث هلموا اكتب لكم (وكيف اختلفوا بعد أمره صلى الله عليه وسلم لهم ان يأتوه بالكتاب)
الموصوف بأنهم لن يضلوا بعده فى هذا الباب (فقال بعضهم) اى بعض العلماء (او امر
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يفهم ايجابها من ندبها) تارة و (من اباحتها) أخرى
(بقرائن) قالية اوحالية يدركها اربابها (فلعله) اى الشان (قد ظهر من قرائن قوله عليه
الصلاة والسلام لبعضهم) اى من الصحابة الحاضرين (مافهموا انه لم تكن منه) اى من جانبه
(عزمة) اى امر عزيمة (بل امر) اى على وجه خبر (رده الى اختيارهم) ولايبعد
انه كان لظهور امرهم فى مقام امتحانهم واختبارهم (و بعضهم لم يفهم ذلك) لقصور فهمه
وادراك حقيقة ماهنالك (فقال) اى ذلك البعض لبعض منهم (استفهموه) اى استخبروه
حتى يتبين لكم ماتستبهمونه (فلما اختلفوا) اى كلهم ولم يستقر على شئ رأيهم (كف
عنه) اى اعرض عن امره (اذ لم يكن عزمة) فى حكمه اذ لوكان عزيمة لما تركها (ولما)
اى ولاجل ما (رأوه) اى كلهم اواكثرهم ومنهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
(من صواب رأى عمر ثم هؤلاء) اى العلماء (قالوا ويكون امتناع عمر) على وجه
حكمه يظهر (اما اشفاقا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى خوفا عليه (من تكليفه)
اى تحمله (فى تلك الحال املاء الكتاب) اى كلفته ومحنته (وان تدخل) بصيغة الفاعل
او المفعول مذكرا اومؤنثا اى يحمل (عليه مشقة من ذلك) الاملاء للكتابة (كما قال)
اى عمر (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اشتد به الوجع) فلاينبغى ان يكلف املاء
كتاب لنا كتاب الله حسبنا (وقيل خشى عمر ان يكتب امورا) اى احكاما (يعجزون
عنها) اى عن القيام بها (فيحصلون فى الحرج بالمخالفة) اى فيقعون فى الاثم بترك الموافقة
(ورأى) اى عمر (ان الاوفق) وفى نسخة الارفق (بالامة فى تلك الامور) اى المجملة

(المقدرة)

المقدرة (سعة الاجتهاد وحكم النظر) اى التأمل فى ظهور المراد (وطلب الصواب فيكون المصيب) للحكم الشرعى (والمخطئ) بعد مراعاة شرعه المرعى (مأجورا) فللمصيب اجران وللمخطئ اجر واحد (وقد علم عمر تقرر الشرع) اى شرع هذه الامة ويروى الشريعة (وتأسيس الملة) برسوخ قواعده وثبوت دعائمه (وان الله تعالى قال اليوم اكملت لكم دينكم) واتممت عليكم نعمتى وهذا معنى قوله حسبنا كتاب ربنا (وقوله) اى وعلم ايضا قوله عليه الصلاة والسلام (اوصيكم بكتاب الله تعالى) اى بما فيه مما يتعلق باعتقاده و بأوامره ونواهيه ومعرفة حلاله وحرامه وما يترتب على اجتهاده (وعترتى) اى اهل بيتى كما فى رواية والمراد به اقاربه من عشيرته واهل من ازواجه وذريته وقيل المراد بعترته من يتتبع اخباره و آثاره من سيره وسيرته فكأنه قال اوصيكم بالكتاب والسنة ولعل تخصيص العترة لانهم اقرب الى مشاهدة افعاله فى الجلوة والخلوة واما على التفسير الاول فالعمل بالسنة يؤخذ من الكتاب ايضا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى وقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله (وقول عمر) مبتدأ مقوله (حسبنا كتاب الله) اى كافينا خبره (رد على من نازعه) اى خالفه فى امر الكتاب على مارآه عمر ان تركه هو الصواب فى مقام فصل الخطاب (لاردا منه) اى من ابن الخطاب (على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لانه لايتصور منه مثله فى هذا الباب (وقد قيل خشى عمر تطرق المنافقين) اى توصلهم (ومن فى قلبه مرض) اى شك وتردد اوحقد وحسد (لما كتب) اى حين كتب اولاجل ما كتب (ذلك) وفى نسخة فى ذلك (الكتاب) اى المكتوب (فى الخلوة) اى فى الحجرة الشريفة (وان يتقولوا) اى يتكلفوا (فى ذلك) اى فى جملة ذلك الكتاب (الاقاويل) الباطلة افتراء من عند انفسهم المنهمكة فى الضلالة (كادعاء الرافضة الوصية) بالخلافة لعلى كرم الله وجهه قدحا فى أكابر الصحابة بل فى على نفسه اذ لم يقم بالامر الموصى به (وغير ذلك) مما لا اطلاع لنا على ماهنالك (وقيل انه) اى قوله لهم هلموا (كان من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق المشورة) بفتح فسكون ففتح وفى نسخة بضم ثانيه وسكون واوه وقيل لايصح هذا اى المشاورة (والاختبار) اى الامتحان ليظهر منهم حسن الاختيار (هل يتفقون على ذلك) فيكتب لهم (أم يختلفون) فيتركه (فلما اختلفوا تركه) ويروى تركهم ولايبعد ان يكون الامتحان ليعلم انهم الى الا ن محتاجون الى الكتاب والبيان اوهم متيقنون فى احكام الاديان ولا يفتقرون الى زيادة التبيان فلما تبين من كلام عمر ومن تبعه انهم فى مقام العيان وفى غاية من كمال الايمان وجمال الايقان والاتقان من منازل الاحسان ترك ما اراد كتابته مجملا لظهور امرهم مفصلا (وقالت طائفة أخرى ان معنى الحديث) المذكور (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان مجيبا فى هذا الكتاب) اى فى

قصده او امره (لما طلب منه) ببيان القال اوبلسان الحال (لا انه ابتدأ بالامر به)
من غير السؤال (بل اقتضاه) اى طلبه واستدعاه (منه بعض اصحابه) اى المخصوصين
من اقاربه واحبابه (واجاب رغبتهم) واطاب طلبتهم (وكره ذلك غيرهم للعلل التى
ذكرناها) عن عمر وغيره مما اقتضت حكمتهم فلما تعارضا تساقطا (واستدل) بصيغة المجهول
وفى نسخة بصيغة الفاعل اى استدل القائل (فى مثل هذه القصة) المشتملة على القصة
(بقول العباس لعلى رضى الله تعالى عنهما انطلق بنا) اهل البيت اومعشر بنى هاشم
الذين هم افضل من سائر قريش وقد ورد ان الخلافة فى قريش (الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فان كان الامر) اى امر الخلافة بعده (فينا) خصوصا (علمناه)
ولا ينازعنا فيه احد (وكراهة على هذا) القول من عمه العباس (وقوله) لعمه (والله
لا افعل الحديث) كما فى البخارى (واستدل) كما تقدم واغرب الدلجى حيث قال واستدل على
(بقوله دعونى) اى اتركونى (فان الذى انا فيه خير) اى الذى انا فيه من الاعراض
عن الدنيا والاقبال على العقبى والتوجه الى المولى خير وابقى مما تدعوننى اليه (من ارسال
الامر) بلا كتابة (وتركه كم) اى وخير من تركى اياكم (وكتاب الله) اى معه اذ ربما اختلفتم
فيه كما اختلف من قبلكم (وان تدعونى) بفتح الدال قال الدلجى عطف على دعونى
والظاهر انه عطف على تركه كم اى وان تركهم لى (مما طلبتم) ويروى من الذى طلبتم
منى من كتابتى لكم كتابا خير ايضا هذا (وذكر) اى روى (ان الذى طلب) اى المطلوب
(كتابته) خبر ان وقوله (امر الخلافة) منصوب على المفعولية (بعده) وكذا قوله
(وتعيين ذلك) اى امر الخلافة وفى نسخة كتابة امر الخلافة بالاضافة وفى نسخة كفاية
بدل كتابة فهى مرفوعة على انها اسم ان وكذا تعيين بالعطف عليها

فصل

(فان قيل فما وجه حديثه ايضا الذى حدثناه الفقيه ابو محمد الخشنى) بضم الخاء وفتح
الشين المعجمة (بقراءتى عليه حدثنا ابو على الطبرى حدثنا عبد الغافر الفارسى) بكسر الراء
(حدثنا ابو احمد الجلودى) بضم الجيم واللام (قال حدثنا ابراهيم بن سفيان حدثنا مسلم
ابن الحجاج) صاحب الصحيح (حدثنا قتيبة) اى ابن سعيد (حدثنا ليث) وهو ابن سعد
(عن سعيد بن ابى سعيد) هو المقبرى (عن سالم مولى النصريين) بالنون والصاد المهملة
اى ابن عبد الله النصرى (قال سمعت اباهريرة رضى الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم انما محمد) وفى نسخة ان محمدا (بشر يغضب كما يغضب البشر)
وان كان غضبه لله بخلاف من سواه (وانى قد اتخذت عندك عهدا) يحتمل ان يكون اخبارا
وان يكون ابتداء انشاء (ان تخلفنيه) اى ابدا فاسئلك الوفاء بعهدك (فأيما مؤمن آذيته)
بنوع من الاذى (اوسببته) بلسانى (اوجلدته) اى ضربته بيدى اوبأمرى (فاجعلها)

اى تلك الاذية او الامور المذكورة (له كفارة) لذنبه كيلا يقع فى الندامة (وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة) اى قربة رتبة ومكانة (وفى رواية) اى عن انس كما صرح به الحلبى فكان ينبغى من جهة الصناعة ان يقول وفى رواية لانس (فأيما احد دعوت عليه دعوة) اى الى آخره (وفى رواية ليس) اى المدعو عليه (لها بأهل) اى مستحق (وفى رواية فأيما رجل من المسلمين سببته) اى شتمته (اولعنته) بلسانى اوطردته عن مكانى (اوجلدته) اى ضربته بالجلد وغيره (فاجعلها له زكاة) اى طهارة من سيئته اوبركة فى معيشته (وصلاة) اى ووصلة لقربه (ورحمة) ينشأ منها نعمة (وكيف) اى على اى حال (يصح ان يلعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لايستحق اللعن) اى عمدا وقصدا (ويسب من لايستحق السب ويجلد من لايستحق الجلد أويفعل مثل ذلك عند الغضب وهو معصوم) بعناية الرب (عن هذا) الذى ذكر (كله فاعلم شرح الله تعالى صدرك ان قوله عليه الصلاة والسلام اولا ليس لها بأهل اى عنـدك يارب فى باطن امره فان حكمه عليه الصلاة والسلام على الظـاهر) من حاله (كما قال) فيمـا ورد عنه عليه الصلاة والسـلام نحن نحكم بالظاهر والله تعـالى يتولى السرائر (وللحكمة التى ذكرناهـا) من ان احكامه انما كانت جارية على موجبات غلبات ظنه لتقتدى به امته فى حكمه (فحكم عليه الصلاة والسلام) فيما ظهر له من قرائن المقام (بجلده او أدبه بسبه) اى بشتمه (او لعنه) بصيغة المصـدر او الخبر (بما اقتضاه) من جواز ذلك (عنده حال ظاهره) بالرفع على انه فاعل لاقتضاه اوبالنصب على الظرفية وفى نسخة عند حال ظاهره (ثم دعاله عليه الصلاة والسلام) على وجه الابهام (لشفقته على امته ورأفته ورحمته للمؤمنين) اى شدة رأفته لخاصتهم وارادة نعمته لعامتهم (التى وصفه الله بهـا) اى فى قوله سبحانه وتعـالى بالمؤمنين رؤف رحيم (وحذره) اى ولاحترازه (ان يتقبل الله تعالى فيما دعا عليه دعوته) اى فى دعوته عليه وفى نسخة فيمن دعا عليه دعوته على انها مفعول يتقبل وقوله (ان يجعل) متعلق بقوله فيما سبق ثم دعا له اى بدل مادعا عليه ان يجعل (دعاءه) اى عليه (ولعنه له رحمة) نازلة عليه وواصلة اليه وحاصلة لديه (فهو معنى قوله) عليه الصلاة والسـلام (ليس) اى المدعو عليه (لها بأهل) ولذا ورد فى دعائه اللهم مالعنت من لعن فعـلى من لعنت وماصليت من صلاة فعلى من صليت انت وابي فى الدنيـا والآخرة (لا انه عليه الصلاة والسـلام يحمله الغضب) اى يبعثه (ويستفزه) بتشديد الزاء اى ويستخفه (الضجر) بفتحتين ضيق الصدر وعدم الصبر (لان يفعل مثل هذا) الذى ذكر من اللعن والضرب والشـتم (بمن) وفى نسخة لمن اى لاجل من (لايستحقه من مسـلم وهذا معنى صحيح) وفى المدعى صريح لاينبغى ان يفهم منـه غيره (ولا يفهم من قوله اغضب كما يغضب البشر ان الغضب) الذى يعترى ابن آدم من ثوران الدم وهو من خصال تذم (حمله على مالايجب) اى لاينبغى ان يفعله (بل يجوز ان يكون المراد بهذا) الذى ذكر من قوله اغضب كما يغضب البشر (ان الغضب لله تعالى)

هو الذى (حمله على معاقبته بلعنه اوسبه) او ضربه اذ ورد كما مر انه ما انتقم رسول الله لنفسه قط الا ان تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم له وقد قال له صحابى اوصنى يا رسول الله فقال لاتغضب وكلما اعاد السؤال أجاب له بهذا الجواب فلايتصور انه ينهى آحاد امته عن الغضب وهو على منوالهم يغضب (وانه) اى غضبه عليه الصلاة والسلام (مما كان يحتمل) تحمله من الخلق تواضعا مع الحق واختيارا لصفة الحلم الناشى عن كمال العلم (ويجوز عفوه) عليه الصلاة والسلام (عنه) اى عن من عاقبه بلعن اوغيره من الايلام (اوكان) ذنب المغضوب عليه (مما خير بين المعاقبة فيه والعفو عنه) وفى نسخة او العفو عنه ولكنه كان قد اختار المعاقبة لما رأى فيها من الحكمة والمصلحة (وقد يحتمل) اى دعاؤه عليه الصلاة والسلام لمن عاقبه (انه خرج مخرج الاشفاق) اى اظهار الشفقة او الخوف على من عاقبه بلعن اوغيره (وتعليم امته الخوف والحذر من تعدى حدود الله تعالى) شفقة منه عليهم ان يعاقب احدا منهم واحتراسا لهم مما يصدر عنهم (وقد يحمل ماورد من دعائه هنا) اى فى مواضع المعاقبة ومقام الغضب طلبا لرضى الرب (ومن دعواته على غير واحد) اى على كثيرين (فى غير موطن) اى فى مواضع كثيرة (على غير العقد) اى عقد القلب بالعزم (والقصد) اى قصد المعاقبة بالجزم (بل) كانت صادرة منه من غير الغضب (بما جرت) اى على وفق ماجرت (به عادة العرب) حيث لايريدون وقوع الامر وانما يقصدون به الادب او الملاطفة فى مقام الطلب اذ قد يشنعون اللفظ وكله ود وينفونه ومامن فعله بديقولون للشئ اذا مدحوه قاتله الله ولا اب له ولا ام له ولا يريدون به الذم وفى الحديث ويل أمه مسعر حرب فلك ان تنظر الى القول وقائله والقرينة الدالة على حاله ومآله بحسب اختلاف شمائله فان كان وليا فهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن فضرب الحبيب حلو كالزبيب بخلاف دعاء الرقيب (وليس المراد بها) اى بدعواته عليه الصلاة والسلام على غير واحد من الصحابة الكرام (الاجابة كقوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان لعائشة وفى رواية لام سلمة (تربت يمينك) بكسر الراء اى خسرت وقيل امتلأت ترابا وقيل استغنت والظاهر ان اتربت بمعنى استغنت على ان الهمزة للسلب وروى يدك ويداك (ولا اشبع الله بطنك) قاله لمعاوية لكن بلفظ لا اشبع الله بطنه كما فى نسخة هنا وهو فى مسلم فى كتاب الادب من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كنت العب مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتواريت خلف باب فجاء فحطانى حطوة وقال اذهب فادع لى معاوية قال فجئت فقلت هو يأكل قال ثم قال لى اذهب فادع لى معاوية قال فجئت فقلت هو يأكل فقال لا اشبع الله تعالى بطنه زاد البيهقى فى الدلائل فما شبع بطنه ابدا وهذا يشير الى انه كان دعاء عليه وقد استجاب الله تعالى لديه (وعقرى حلقى) قاله لصفية بنت حيي بن اخطب فى حجة الوداع كما رواه الشيخان اى عقرها الله تعالى وحلقها اى عقر الله تعالى

(جسدها)

جسدها واصابها بوجع فى حلقها قيل وقد حماها الله كذلك كذا رواه المحدثون غير منون لجريانه على مونث كغضبى والمعروف فى اللغة التنوين لانه من مصادر حذفت افعالها لفظا اى عقرها الله تعالى عقرا وحلقها حلقا ويقال للامر المتعجب منه عقرا حلقا وكذا للمرأة المؤذية المشؤمة وقيل يقال لطويلة اللسان وقيل عقرى عاقر لاتلد وقيل عقرا حلقا مصدران أوالالف للتأنيث وقدروت عائشة ان صفية حاضت ليلة النفر فقالت ما أرانى الا حابستكم قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عقرى حلقى اطاقت يوم النحر قيل نعم قال فانفرى (وغيرها من دعواته) مما لايريد هو وغيره اجابته كقول بعضهم انعم صباحا تربت يداك فأنه دعاء له بقرينة ماقبله (وقد ورد فى صفته) اى نعته (فى غير حديث) اى فى احاديث كثيرة من شمائله (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن فاحشا) اى منسوبا الى قوله الفحش وفعله بل كان اقواله وافعاله كلها مستحسنة (وقال انس) كما رواه البخارى (لم يكن سبابا) اى كثير السب والشتم (ولا فاحشا) وفى نسخة صحيحة ولا فاحشا وهو اولى صيانة لساحة رفيع جنـابه ان يوجد نوع من الفحش فى بابه (ولا لعانا) اى كثير اللعن (وكان يقول لاحدنا عنـد المعتبة) بفتح الفوقية ويكسر اى عند العتب فى مقـام الادب (ماله) وفى نسخة ماباله (ترب جبينه) وفى العدول عن الخطاب التفات حسن فى الآداب وقد قيل اراد به دعاء له بكثرة السجود وبتواضعـه للرب المعبود وقيل يسـقط فى الارض فيترب جبينه واما قوله لبعض اصحـابه ترب نحرك فقتل شهيدا فدعاء له لاعليـه كما وهم الدلجى وقال فهو محمول على ظـاهره واغرب منه قوله (فيكون حمـل الحديث) اى حديث ترب جبينه (على هذا المعنى) من ان يقتل والصواب ان قوله فيكون حمل الحديث اى حديث تربت يمينك على هذا المعنى اى على معنى ترب جبينه اذ قوله ترب نحرك ليس مذكورا فى كلام المصنف فكيف يحمل عليه المعنى من غير ذكر المبنى ولايبعد ان يراد بتربت يمينه وترب جبينه اختيـار غاية الفقر ونهاية المسكنة لصاحبه كما يشـير اليه قوله تعالى اومسكينا ذا متربة فيكون فى الحقيقة دعاء له لاعليه (ثم) اى مع هذا كله (اشـفق عليه الصلاة والسـلام) اى خاف على من جرى فى شانه هذا الكلام (من موافقة امثـالها) وفى نسخة مواقعة امثالها اى الدعوات التى لم يرد بها وقوعها (اجابة) مفعول اشفق اى ان يجيبها الله فى الدنيا والاخرى فتداركه (فعاهد ربه كما قال فى الحديث) السابق (ان يجعل ذلك) الدعاء (للمقول له زكاة) اى طهارة (ورحمة) عليه (وقربة) تقربه اليه (وقد يكون ذلك) الدعاء (اشفاقا على المدعو عليه وتأنيسا له) اى تلطفا بحاله وتداركا لمقاله (لئلا يلحقه) اى المدعو عليه (من استشعار الخوف) اى ادراكه من الله تعالى (والحذر من لعن النبى صلى الله تعـالى عليه وسلم) له (وتقبل دعائه) فى حقه (مايحمله على اليأس) من رحمة الله تعالى فى الدنيا (والقنوط) فى العقبى وهو بضم القاف اشد اليأس (وقد يكون ذلك) الدعاء (سؤالا منه) اى من النبى عليه الصلاة والسلام (لربه) جل جلاله وعز كماله

(لمن جلده) اى ضربه (او سبه) اى شتمه او لعنه (على حق) اى امر يستحقه (وبوجه صحيح) وفق شرعه (ان يجعل ذلك) الجلد ونحوه (له كفارة لما اصابه) من الذنوب (وتمحية) مصدر محى مشددا للمبالغة اى وكثرة محو (لما اجترم) اى اكتسبه من العيوب وفيه انه يأباه ظاهر رواية ليس لهـا بأهل اللهم الا ان يقال ليس للعقوبة بأهل على جهة الدوام بان يكون من اهل الاسـلام (وان تكون عقوبته له فى الدنيا سـبب العفو) عن تقصيراته (والغفران) لسـيئاته فى العقبى (كما جاء فى الحديث الآخر) ممـا رواه الشيخان عن عبادة ابن الصامت رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقبة بايعونى على ان لا تشركوا بالله شيأ ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصونى فى معروف فمن وفى منكم بذلك فأجره على الله (ومن اصاب من ذلك شيأ فعوقب به) اى فجوزى به (فى الدنيا فهو كفارة له) وفى نسخة فهو له كفارة اى فى العقبى وتمام الحديث ومن اصاب من ذلك شـيأ فستره الله فهو الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه (فان قلت فما معنى حديث الزبير) اى ابن العوام احد العشرة المبشرة (وقول النبى) اى وما معنى قوله (صلى الله تعـالى عليه وسلم له) اى للزبير (حين تخاصمه) بصيغة المصدر اى وقت تنـازعه واختلافه (مع الانصارى) اى المنسوب الى الانصار فأنه قيل انه كان منافقا فهو من نسـبهم لامن حسبهم وقيل غير ذلك واختلف فى تعيين قائله هنـالك (فى شراج الحرة) بكسر الشين المعجمة جمع شرجة وهى مسـيل الماء الى السهل من الحرة وهى موضع من المدينة فيه حجارة سود (اسق) اى حديقتك وهو بكسرة همزة الوصـل او بفتح همزة القطع (يا زبير حتى يبلغ الكعبين فقـال له الانصارى ان) وفى نسخة انه (كان ابن عمتك يا رسـول الله) وهو علة لقوله اسق اى حكمت للزبير لاجل ان كان ابن عمتك وهى صفية بنت عبـد المطلب وقيل الرواية بمد الهمزة بناء على انه بهمزتين والثانية منهما مبدلة ممدودة وهو وجه من الوجوه فى اجتماع الهمزتين للقراء السبعة ورواتهم (فتلون) اى فتغير حيث احمر واصفر (وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) غضبا لله وتنزيها لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم مما نسب اليه (ثم قال اسق يا زبير) اى حديقتك كما ذكر (ثم احبس) الماء وامنعه عن غيرها او اصبر على جريانه (حتى يبلغ الجدر) اى جدر الحديقة او اصول الكرم وهو بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وروى بضم اوله جمع جدار وبذال معجمة من جذر الحساب بالفتح او الكسر اراد به مبلغ تمام السقى استيفاء لحق الزبير رضى الله تعالى عنه (الحديث) بطوله والمقصود حل مشكله (فالجواب ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم منزه ان) وفى نسخة عن ان (يقع بنفس مسلم) اى فى خاطره (منه) اى من جهة امره عليه الصلاة والسـلام (فى هذه القضية) وفى نسخة القصة (امر يريب) بضم اوله وفتحه اى شئ يوقع فى الريبة والشـك والتهمة (ولكنه صلى الله تعالى عليه وسـلم ندب) اى الزبير كما فى نسخة اى امره امر

ندب واحسان ودعاء (اولا) اى فى اول امره حيث اشار (الى الاقتصار) للزبير (على بعض حقه على طريق التوسط) اى مراعاة الجانبين (والصلح) الذى هو موجب صلاح العباد وفلاح البلاد (فلما لم يرض بذلك الآخر ولج) بتشديد الجيم اى وبالغ فى طلب الحكم المقرر (وقال مالايجب) اى مالاينبغى فى ذلك المقر (استوفى) جواب لما اى اخذ (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير حقه) وافيا ثانيا (ولهذا ترجم البخارى) اى عنون فى صحيحه (على هذا الحديث باب اذا) بالاضافة منصوبا على انه مفعول ترجم وضبط باب بالرفع منونا فيكون محكيا والنصب محليا او التقدير هذا باب فيما اذا (اشار الامام بالصلح فأبى) اى الخصم به (حكم عليه) بالبناء للمفعول اوالفاعل (بالحكم) اى البين كما فى البخارى وتركه المصنف لوضوحه (وذكر) اى البخارى (فى آخر الحديث فاستوعى) اى استوفى كما فى نسخة اى استوعب (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ للزبير حقه) ووقع فى اصل الحلبى والتلمسانى حقه للزبير فقالا فيه تقديم وتأخير اوالتقدير استوعى حق الزبير للزبير يعنى وقد سبق فى الحديث ذكر الزبير فالمرجع موجود وقال الحلبى وكذا فى نسخة صحيحة عندى بالبخارى (وقد جعل المسلمون هذا الحديث) اى حديث الزبير مع الانصارى (اصلا فى قضيته) اى فى مثل حكم الزبير (وفيه) اى وفى الحديث (الاقتداء) اى اخذ الاقتداء والاهتداء (به صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل مافعله فى حال غضبه ورضاه وانه) عليه الصلاة والسلام (وان نهى) فيمارواه الشيخان عن ابى بكرة (ان يقضى القاضى وهو غضبان) جملة حالية افادت ان غيره من القضاة غير معصوم فلايقضى حال غضبه بخلافه عليه الصلاة والسلام (فانه فى حكمه فى حال الغضب والرضى سواء لكونه فيهما) اى فى الغضب والرضى وفى نسخة فيها اى فى حالهما (معصوما) من الخطاء فى القضاء (وغضب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا) اى فى امر الزبير مع خصمه (انما كان لله تعالى لالنفسه كما جاء فى الحديث الصحيح) من انه لم يكن يغضب لنفسه وانما كان يغضب لربه هذا ولوصدر مثل هذا الكلام الذى خاطبه عليه الصلاة والسلام به من انسان اليوم من نسبته عليه الصلاة والسلام الى هوى وغرض فى الاحكام كان ارتدادا عن الاسلام فيجب قتله بشرطه المعتبر عند الاعلام وقدقال العلماء انما تركه عليه الصلاة والسلام لانه كان فى اول الاسلام يتألف الناس فى الكلام ويدفع بالتى هى احسن فى ذلك المقام ويصبر على أذى المنافقين فى تلك الايام وهذا كقول الآخر هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى فانه نسب الغرض فى العطية اليه عليه الصلاة والسلام ولم يأمر بقتله فأقرب أمره ان يكون منافقا او حديث عهد بجاهلية اوبدويا فى غلظة طبعهم وجهالة شانهم وجفاوة لسانهم (وكذلك الحديث) الذى ورد فى الحلية لابى نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (فى اقادته) بالقاف من القود اى فى قصاصه (عكاشة) بضم العين وتشديد الكاف وتخفف وهو ابن محصن الاسدى صحابى جليل رضى الله تعالى عنه والمعنى ان

يقتص لنفسه (من نفسه) عليه الصلاة والسلام (لم يكن) اى ضربه عليه الصلاة والسلام له (لتعد) بتشديد الدال اى لتجاوز حد وفى نسخة صحيحة لتعمد اى لقصد (حمله الغضب عليه) اى على ضربه (بل وقع فى الحديث) اى فى حديث قود عكاشة (نفسه ان عكاشة قال له) عليه الصلاة والسلام (وضربتنى بالقضيب) اى بالعصا (فلا ادرى أعمدا كان ضربك لى (ام أردت ضرب الناقة) فوقع على (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اعيذك بالله) اى اجلك فى حفظه (ياعكاشة ان يتعمدك رسول الله) وفى نسخة ان يتعمدك نبيك (صلى الله تعالى عليه وسلم) وحاصل الجواب انه وقع منه خطأ وهو جواب حسن صواب يصلح ان يكون جوابا عن الاشكال الاول فى الحديث الآخر ايضا وهو ايما مؤمن آذيته او سببته او جلدته بمعنى ضربته اوشتمته سهوا او خطأ والله تعالى اعلم هذا وفى حاشية الحلبى ان حديث عكاشة فى قادة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عليه الصلاة والسلام دفع القضيب الى عكاشة ليقتص منه ذكره ابن الجوزى فى موضوعاته مطولا وقال فى آخره هذا حديث موضوع لامحالة كافأ الله تعالى من وضعه وقبح من شين الشريعة بمثل هذا التخليط البارد والكلام الذى لايليق بالرسول ولا بالصحابة والمتهم عبد المنعم بن ادريس قال احمد بن حنبل كان يكذب على وهب وقال يحيى كذاب خبيث وقال ابن المدينى وابو داود ليس بثقة وقال ابن حبان لايحل الاحتجاج به وقال الدارقطنى فى ميزانه فيه مشهور قصاص ليس يعتمد عليه تركه غير واحد ثم ذكر كلام احمد فيه وقال قال البخارى ذاهب الحديث ثم قال وله عن ابيه عن وهب عن جابر وابن عباس رضى الله تعالى عنهما خبر اقادة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم طويل وانه دفع القضيب الى عكاشة ليقتص منه وقال قال ابن حبان كان يضع الحديث على ابيه وعلى غيره (وكذلك) الكلام (فى حديثه الآخر) قال الدلجى لا اعرف من رواه (مع الاعرابى) قال الحلبى هذا الاعرابى لا اعرفه (حين طلب عليه الصلاة والسلام الاقتصاص منه) اى من نفسه الشريف للاعرابى (فقال الاعرابى قد عفوت عنك وكان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد ضربه) اى الاعرابى (بالسوط لتعلقه بزمام ناقته) بكسر الزاء اى بخطامها (مرة بعد اخرى) علة لضربه (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ينهاه) كل مرة عن تعلقه بزمامها (ويقول له تدرك حاجتك وهو يأبى) قبول قوله ذلك (فضربه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ثلاث مرات) من نهيه وابائه عن قبوله. ووقع فى اصل الدلجى فضربه ثلاث مرات بعد وقال ظرف غائى قطع عما اضيف هو اليه منويا اى بعد نهيه له وهذا خطأ فاحش لان الضرب لم يقع ثلاث مرات بل مرة واحدة بعد نهيه ثلاث مرات ثم لايتوهم ان ضربه له كان انتقاما لنفسه بل كان تأديبا وتشريعا له ولغيره للاجتناب عن مثل ذلك لقبحه (وهذا) اى ضربه الذى وقع عليه (منه عليه الصلاة والسلام لمن لم يقف عند نهيه)

ولم ينزجر بردعه (صــواب وموضع ادب) وهما خبران لقوله وهذا وقد وهم الدلجى حيث قال ويروى انه صواب وموضع أدب يقتبس منه ويستضاء به (لكنه عليه الصلاة والسلام اشفق) اى خاف مقام ربه (اذ كان حظ نفسه) وفى نسخة حق نفســه والجملة تعليلية اعتراضية بين اشفق ومتعلقه اعنى (من الامر) اى لاجل امر ضربه (حتى عفا عنه) الاعرابى غاية لطلبه الاقتصاص منه والحــاصل ان اقتصاصه انما كان لكمال خوفه من ربه حيث كان ظــاهر ضربه على صورة حظ نفسه مع مايتضمنه من تعليم امته عدم المسامحة والمســاهلة فى حقوق العباد قبل يوم المعاد (واما حديث ســواد) بفتح السين المهملة وتخفيف الواو (ابن عمرو) اى ابن عطية الانصارى رواه ابو القــاسم البغوى فى معجم الصحابة وابن ســعد وعبدالرزاق فى جامعه عن الحسن (اتيت النبى صلى الله تعــالى عليه وسلم) وقال ابن عبد البر سوادة بزيادة تاء ابن عمرو الانصارى ويقال سواد بن عمرو وحديثه ان النبى صلى الله تعــالى عليه وسلم اقاده من نفســه روى عنه الحسن ومحمد بن سيرين انه قال اتيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وانا متخلق) اى متلطخ بالخلوق من الطيب يقــال خلقه تخليقا طيبه فتخلق كما فى القاموس (فقــال عليه الصلاة والســلام ورس ورس) وهو نبت اصفر يصبغ به ومعناه التهديد فى النهى عن لبســه اوتطيبه وكرر للتأكيد كقوله (حط حط) بضم الحاء وتشديد الطاء المهملتين اى ضع عنك هذا بلبس غيره او بغســله ويجوز فى طائه الحركات الثلاث لانه امر مضاعف كمد فيجوز الفتح للخفة والضم للاتبــاع والكسر للاصل فى تحريك الســاكن اما قول الحلبى الظاهر ان هذا امر بالحط وكذا رأيتــه مضبوطا بحط باسكان الطاء فسهو قلم منه فانه اذا كان الامر بالحط فالاسكان خطأ فى الخط هذا وقال التلمسانى وروى بسكون ســين ورس وفتح طاء حط ساكنين وروى بتنوين السين وسكون الطاء انتهى وخلله ممالايخفى لم وجه الســكون هو الوقوف ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ مقدر اى أهذا ورس اوبفعل محذوف اى أيفعل ورس يعنى يصبغ به ويلبس واما على التنوين فظاهر اعرابهما قال التلمسانى ولعله كان محرما فنهاه عنه لانه لايلبسه المحرم اقول لبس الاصفر والاحمر مكروه عندنا مطلقا وكذا التطيب بطيب فيه لون لانه تشبه بالنساء وقال الدلجى الخلوق طيب مركب من زعفران وغيره وقد ورد الخبر بأباحته وبالنهى عنه وهو اكثر والظاهر انه ناسخ لاباحتــه لانه من طيب النساء وهن اكثر استعمالا له (وغشــينى) وفى نسخة فغشــينى اى فلحقنى (بقضيب فى يده) اى موقعــا ضربه (فى بطنى فأوجعنى) ولعله كان بعــد امتناعه عن امتثال الامر واجتناب النهى ثم رأيت فى حاشية الشــمنى انه روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن الخلوق مرتين اوثلاثا وانه رآه متخلقا فطعنه فى بطنه بجريدة فى يده (قلت القصــاص) بالنصب مفعول لمحذوف نحو اسئلك او اطلب منك (يارســول الله) ولعله ظن انه عليه الصلاة والســلام ضربه بغير مايستحقه من الآثام

(فكشف لى عن بطنه) تواضعا لربه وتنزلا مع قومه (انما) جواب اما لحقه ان يقول فانما (كان ضربه اياه) وفى نسخة انمـا ضربه النبى عليه الصلاة والسـلام (لمنكر رآه به) وفى نسخة رآه عليه وقد نهاه عنه وهو على حاله (ولعله لم يرد بضربه بالقضيب الا تنبيهه) بضرب لطيف فى مقـام التأديب (فلما كان منه ايجاع) اى حقيقة او اظهار وجع حيلة (لم يقصده) بضربه (طلب التحلل منه) اى فى قدر الزائد على مايستحقه (على ماقدمناه) من نظير ماوقع له مع غيره قال ابن عبد البر وهذه القصة لسواد بن عمرو لا لسواد بن غزية وقد رويت لسـواد بن غزية انتهى ويقال سواد بن غزية مشدد الواو وسـواد فى الانصار غيره مخففة وقال ابن اسحق حدثنى حبان بن واسع عن اشياخ من قومه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم عدل صفوف اصحابه يوم بدر ومعه قدح يعدل به القوم فمر بسواد بن غزية حليف بن عدى بن النجار وهو مستنتل من الصف قال ابن هشام ويقال متنصل من الصف فطعن فى بطنه بالقدح وقال استو ياسواد قال يارسول الله اوجعتنى وقد بعثك الله تعالى بالحق والعدل فاقدنى قال فكشف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بطنه وقال استقد قال فاعتنقه وقبل بطنه قال ماحملك على هذا ياسـواد قال يارسول الله حضر ماترى فأردت ان يكون آخر العهد بك ان يمس جلدى جلدك الشريف فدعا له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير انتهى وقال الحلبى واما ماوقع فى بعض النسخ انه عمرو بن سـواد فغلط وعلى الخطأ نقله شيخنـا ابن الملقن فى شرح البخارى ثم تعقبه لكنه لم ينبه على انه مقلوب

﴿ فصل ﴾

(واما افعاله عليه الصلاة والسلام الدنيوية) اى المجردة عن الاحكام الاخروية (فحكمه) مبتدأ (فيها) اى فى افعاله الدنيوية (من توقى المعـاصى والمكروهات) بيان لحكمه اى من تحفظه عنهما (ماقدمناه) وفى نسخة ماقد قدمناه وهو خبر المبتـدأ واما ماصدر عنه من فعل بعض المكروهات كشربه وبوله قائما بعد نهيه عنهما فانه كان لعذر لديه اولبيان الجواز مما كان واجبا عليه (ومن) اى وحكمه من (جواز السـهو والغلط فى بعضها) اى افعاله كتسـليمه من ركعتى احدى صلاتى العشى سـهوا (ماذكرناه) فى حديث ذى اليـدين (وكله غير قادح فى النبوة) المبنيـة على صفة العصمة (بل) وفى نسخة بلى (ان هذا) اى صدور السـهو (فيها على الندور اذ عامة افعاله) اى غالبـا بل كلها (على السداد) اى الاستقامة والاقتصاد (والصواب) فى الاجتهاد (بل اكثرها اوكلها) اى افعـاله الصادرة على وفق العـادات (جارية مجرى العبـادات والقرب) بضم ففتح اى القربات (على مابينـاه) من ان الاعمال بالنيات وان المباحات بهـا تنقلب طاعات (اذ كان عليه الصلاة والسلام لايأخذ منها) اى من افعاله الدنيوية (لنفسه الا ضرورته)

اى حاجته المعينة على احواله الاخروية من القيام بالعبودية وفق مقتضى الربوبية وفى نسخة الا ضروريته اى الا اموره الضرورية التى لايستغنى عنها الافراد البشرية (وما يقيم رمق جسمه) اى مادة قوته وقوته من اكله وشربه ونومه التى بها قيام بنيته ونظام صحته قدر فريضته (وفيه مصلحة ذاته) وما يتبعه من صفاته (التى بها يعبد ربه ويقيم شريعته) ببيان احكامها (ويسوس امته) اى يراعيهم ويؤدبهم بما فيه نظامها وهذا كله فيما بينه وبين ربه (وما كان فيما بينه وبين الناس من ذلك) اى مما ذكر من افعاله الدنيوية (فبين معروف يصنعه) بين ظرف ومعروف مجرور منون مضاف اليه اى فامره دائر بين فعل معروف يصنعه اليهم (او بر) اى انعام (يوسعه) عليهم (اوكلام حسن يقوله) ويلقيه لديهم (او يسمعه) بضم الياء وكسر الميم اى يرويه لهم وفى نسخة بفتحهما اى يسمعه منهم فيما صدر عنهم (او تألف شارد) اى نافر بطبعه مارد فيداريه بالاحكام ليثبت قلبه على الاسلام (او قهر معاند) اى منكر جاحد (او مداراة حاسد) اى مدافعته وهو من الدرء بالهمز وهو الدفع وقد يخفف همزه ومنه قولهم ودارهم مادمت فى دارهم (وكل هذا لاحق بصالح اعماله) وفى نسخة بمصالح اعماله (منتظم فى زاكى وظائف عباداته) اى طاهرها اوزائدها فى مقام فوائدها (وقد كان يخالف فى افعاله الدنيوية بحسب اختلاف الاحوال) العارضة من الامور الاخروية (ويعد) بضم الياء وكسر العين وتشديد الدال اى ويهيئ (للامور اشباهها) المناسبة لافعالها (فيركب فى تصرفه) وتوجهه (لما) اى لسير (قرب) من البلد (الحمار) اذلا كلفة فى ركوبه مع الايذان بعدم التكبر مع جلالة مقامه (وفى اسفاره) اى البعيدة (الراحلة) لصبرها على شدة السير ومشقة الزاملة (ويركب البغلة فى معارك الحرب دليلا على الثبات) الى الوفاة واشعارا بقوة شجاعته وشدة قلبه مع كونها لاتصلح للكر والفر وقال على كرم الله تعالى وجهه اذا اشتد البأس اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى جعلناه وقاية من الناس (ويركب الخيل ويعدها) من اعداى يهيئها (ليوم الفزع) اى وقت الاغاثة والاعانة (واجابة الصارخ) اى الصائح للاعلام بالحادثة الواقعة (وكذلك) كان يفعل (فى لباسه وسائر احواله) وفى نسخة افعاله اى من اكله وشربه وفراشه ومنامه وقيامه وافطاره وصيامه وسكوته وكلامه (بحسب اعتبار مصالحه) اى مهمات ذاته (ومصالح امته) اى مراعاة اهل ملته ليقدر كل احد فى الجملة على متابعته على مابيناه فى جمع الوسائل لشرح الشمائل (وكذلك يفعل الفعل من امور الدنيا مساعدة لامته) على احوال العقبى (وسياسة) لبعضهم (وكراهية لخلافها وان كان قديرى غيره خيرا منه) اى من حيثية اخرى (كما) كان (يترك الفعل) اى فعل الخير (لهذا) اى لحكمة نفسه اولمصلحة امته (وقد يرى فعله خيرا منه) اى من تركه فى نفس الامر اشعارا بجوازه (وقد يفعل هذا) اى مايرى تركه خيرا من فعله (فى الامور الدينية مماله الخيرة) بكسر الخاء وفتح الياء ويسكن

اسم من خار بمعنى اختار اى ماهو مخير (فى احد وجهيه) اى فى فعلهما (كخروجه) بأصحابه (من المدينة لاحد) حين محاربة ابى سفيان وقومه (وكان مذهبه) اى عادته (التحصن بها) وعدم الخروج منها (وتركه) اى وكتركه عليه الصلاة والسلام (قتل المنافقين وهو على يقين من امرهم) غير شاك فى كفرهم وفى نسخة من امورهم وانما تركهم (مؤالفة لغيرهم ورعاية) اى ومراعاة (للمؤمنين) المخلصين (من قرابتهم وكراهة) وفى نسخة وكراهية (لان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه كما جاء فى الحديث) المناسب لبابه وهو مارواه البخارى وغيره فى قصة رئيس اهل النفاق عبد الله بن ابى وقوله فى غزوة بنى المصطلق لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل واراد بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعه زيد بن ارقم وهو حدث فقال له انت والله الاذل المبغض فى قومه ومحمد هو الاعز بربه وقومه ثم اخبر رسول الله بقوله فقال عمر دعنى اضرب عنق هذا المنافق يارسول الله فقال اذن ترعد انف كبيرة يثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى فمر انصاريا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه (وتركه) اى وكتركه عليه الصلاة والسلام (بناء الكعبة على قواعد ابراهيم مراعاة لقلوب قريش) حيث كانوا قريب عهد بالاسلام ولم يتمكنوا فى قبول الاحكام (وتعظيمهم لتغيرها) وفى نسخة لتغييرها اى الكعبة بيت الله الحرام عما لها من ظاهر النظام (وحذرا من نفار قلوبهم) بكسر النون اى تنافرها (لذلك) اى لتغيرها (وتحريك متقدم عداوتهم للدين واهله) بالارتداد ونحوه (فقال لعائشة) كما رواه الشيخان (لولا حدثان قومك) بكسر الحاء اى قرب عهدهم (بالكفر) ويروى حداثة قومك (لاتممت البيت على قواعد ابراهيم) اى اسست او بنيت او اعليت او اتممته بأدخال الحجر وقد بناه ابن الزبير كما تمناه وغير الحجاج بعض ما بناه وعلى ذلك البناء بقى الى وقتنا (ويفعل الفعل) اى احيانا (ثم يتركه) بعده (لكون غيره خيرا منه) حينئذ (كانتقاله من ادنى مياه بدر) اى من ادناها الى بدر (الى اقربها للعدو من قريش) برأى الحباب بن المنذر كما سبق (وكقوله) فى حجة الوداع على ما رواه الشيخان (لو استقبلت من امرى ما استدبرت) اى الامر الذى استدبرته (ما) وفى نسخة لما (سقت الهدى) اذ بفعله ذلك لزمه ان لا يحل حتى ينحر ولا يجوز نحره الا يوم النحر فلايجوز له فسخ الحج بعمرة كما امر بذلك اصحابه ليخرج عن خاطرهم ما اشتهر فى الجاهلية من ان العمرة فى اشهر الحج من الفجر الفجور وانما امر بذلك من لم يكن معه هدى اذ يكون له فسخه هنالك وانما قال ذلك على وجه الاعتذار تطييبا لقلوب اصحابه وحذرا من ان يشق عليهم ان يحلوا وهو محرم وليعلموا ان قبول مادعاهم اليه من فسخه بها افضل وانه لولا الهدى لفعله ثم هذا الفسخ منسوخ عند الائمة الا احمد بن حنبل (ويبسط وجهه للكافر والعدو) من المنافق (رجاء استئلافه) طمعا فى الفته وحذرا من نفرته (ويصبر

(للجاهل)

للجاهل) فيما يصدر عنه حال فترته (ويقول) كما رواه الشيخان عن عائشة (ان من شرار الناس) وفى نسخة من شر الناس (من اتقاه الناس) اى خافوه وحذروه واحترسوا منه (لشره ويبذل له) بضم الذال المعجمة اى يعطى من ذكر وامثاله (الرغائب) اى النفائس من ماله (ليحبب اليه شريعته) اى احكام ملته (ودين ربه) اى من طاعته وعبادته (ويتولى فى منزله مايتولى به) اى يقوم فيه بما يقوم وفى نسخة مايتولاه (الخادم من مهنته) بفتح الميم هو الرواية وقد يكسر وقيل خطأ اى خدمة منزله (ويتسمت) بتشديد الميم من السمت وهو الهيئة الحسنة اى يظهر السمت الحسن ويقصد الطريق المستحسن (فى ملاآته) بضم الميم ممدودا وقيل مقصور مهموز وغلط اى فى ازاره كذا قالوا والظاهر فى ملابسه اذ الملاآت جمع ملاءة وهى الملحفة ويقال لها الريطة اذا كانت قطعة واحدة ولم تكن لفقين يشتمل بها وروى فى ملائه بفتحتين مقصورا اى جماعته وقومه (حتى لايبدو) اى لايظهر (منه شئ من اطرافه) اى اعضائه من ساق وقدم وساعد ونحوها من كمال أدبه ووقاره وجمال حيائه وانكساره وتواضعه لربه وافتقاره وليتأدب اصحابه بشعاره ودثاره (حتى كأن) بتشديد النون (على رؤس جلسائه الطير) من كمال سكوتهم وسكونهم ووقارهم فى قرارهم لان الطير لايقع الاعلى ساكن (ويتحدث مع جلسائه بحديث اولهم) اى بحكاية اوائلهم وما جرى لهم تأنسا بمقالهم وتلطفا بحالهم او بحديث اول متكلم منهم فيبنى عليه كلامه الى ان ينتهى مرامه او يتحدث مع آخرهم بحديث اولهم من جهة النشاط وطريق الانبساط من غير انقباض عن بعضهم وملالة وكلالة فى آخر امرهم ولفظ الترمذى حديثهم عنده كحديث أولهم (ويتعجب مما يتعجبون منه) استجلابا لخواطرهم (ويضحك مما يضحكون منه) فى عجائب اخبارهم وغرائب آثارهم (وقد وسع الناس) اى جميعهم (بشره) بكسر فسكون اى طلاقة وجهه وبشاشة حديثه (وعدله) اى وكذا وسعهم عدله فى حكمهم او اعتداله فى امرهم (لايستفزه الغضب) اى لايستخفه ولا يزعجه ولا يخرجه عن مقام الادب مع ان غضبه كان للرب (ولا يقصر عن الحق) بل يقوم به غاية القيام (ولا يبطن) بضم الياء وكسر الطاء اى لايضمر (على جلسائه) خلاف مايظهره (يقول) شاهدا لامره (ما كان لنبى ان تكون له خائنة الاعين) وقد تقدم مايتعلق به مبنى ومعنى وتفصيل هذه الفضائل ذكرته فى شرح الشمائل (فان قلت فما معنى قوله لعائشة رضى الله عنها) كما رواه الشيخان (فى الداخل عليه) وهو عتبة بن حصين الفزارى قبل ان يسلم او مخرمة بن نوفل القرشى ولايبعد تعدد القضية (بئس ابن العشيرة) وفى نسخة هو وفى رواية او اخو العشيرة كما فى رواية الترمذى على الشك واما رواية البخارى بئس ابن العشيرة واخو العشيرة اى انما قاله حين استأذن فى الدخول عليه (فلما دخل عليه الان له القول) اى اين له الكلام (وضحك معه)

فى المقام وفى رواية البخارى تطلق فى وجهه وانبسط اليه (فلما خرج سألته) اى عائشة (عن ذلك) ولفظ الترمذى فلما خرج قلت يارسول الله قلت ماقلت ثم النت له القول (فقال) ياعائشة متى عهدتنى فحاشا (ان من شر الناس) وفى رواية ان شر الناس عندالله تعالى منزلة يوم القيامة (من اتقاه الناس لشره) وفى رواية من تركه الناس اتقاء فحشه وفى رواية اتقاء شره (وكيف جاز ان يظهر له خلاف مايبطن) اى يضمر (ويقول فى ظهره) اى فى غيبته قبل ان يدخل فى حضرته (ماقال) فى مواجهته (فالجواب ان فعله عليه الصلاة والسلام) اى ضحكه والانة قوله له (كان استئلافا) اى مداراة له وتألفا (لمثله) من اجلاف العرب وعتاتهم فى مقام الادب (وتطييبا لنفسه ليتمكن ايمانه) فى باطن قلبه (ويدخل فى الاسلام بسببه) اى بسبب اتباعه (اتباعه) اى قومه واشياعه (ويراه مثله) فى الجفاوة والقساوة (فينجذب) اى ينقاد (بذلك الى الاسلام) وقبول الاحكام (ومثل هذا) الاتقاء (على هذا الوجه) اى وجه الاستئلاف (قدخرج من حد مداراة الدنيا) اى مداراة الامور الدنيوية (الى السياسة الدينية) اى انتقل منها اليها بالمقاصد الاخروية (وقدكان يتألفهم) وفى نسخة يستألفهم (بأموال الله العريضة) اى بأعطاء الاموال الكثيرة (فكيف) لايتألفهم (بالكلمة اللينة) فأنها اولى ان تقع فأنها فى المرتبة الهينة (قال صفوان) اى ابن امية ابن وهب الجمحى اسلم بعد حنين وكان احد الاشراف والفصحاء وفى الصحابة ممن يقال له صفوان ستة عشر غير ماتقدم والله تعالى اعلم (لقداعطانى) اى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعالى كما فى نسخة (وهوابغض الخلق الى فما زال يعطينى) اى الاموال عفوا من غير السؤال (حتى صار احب الخلق الى) فان الانسان عبدالاحسان (وقوله) عليه الصلاة والسلام (فيه) اى فى حق الرجل المذكور (بئس ابن العشيرة هو غير غيبة) بكسر الغين وهى ان تذكر اخاك المسلم بمايكرهه (بل هو تعريف) اى اعلام (بما علمه منه) وفى نسخة تعريف ماعلمه منه (لمن لم يعلم) بحاله (ليحذر حاله ويحترز منه ولا يوثق) اى لايعتمد وفى نسخة لايثق (بجانبه كل الثقة لا) وفى نسخة ولا (سيما وقد كان مطاعا) بضم الميم يفسره (متبوعا) اى لقومه لايخرجون عن رأيه (ومثل هذا اذا كان لضرورة ودفع مضرة) وكذا حصول منفعة وظهور مصلحة (لم يكن بغيبة بل كان جائزا) بلا شبهة (بل) قد يكون (واجبا فى بعض الاحيان كعادة) بعض (المحدثين فى تجريح الرواة) بكذب او سوء حفظ اوقلة ديانة ونحوها (والمزكين) بكسر الكاف عطف على المحدثين وفى نسخة بفتحها على انه عطف على الرواة (فى الشهود) قال التلمسانى بسكون الياء جمع مزكى هذا قول البصريين واجراه الكوفيون كالصحيح (فان قيل فما معنى المعضل) بكسر الضاد المعجمة اى الداء العضال المشكل الذى اعيى الفضلاء والحكماء فى باب الدواء وفى نسخة الفصل واحد الفصول بدل المعضل (الوارد فى حديث بريرة) برائين على زنة فعيلة وهى بنت

صفوان مولاة عائشة وهى حبشية اوقبطية (من قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة) كما فى الصحيحين (وقداخبرته) اى عائشة (ان موالى بريرة أبوا بيعها) اى امتنعوا عنه (الا ان يكون لهم الولاء) بفتح الواو اى ولاء عتقها فأنهم كاتبوها فعجزت فأتت عائشة تستعين بها فقالت ان اراد اهلك دفعت لهم ثمنك واعتقتك ويكون ولاؤك لى فابوا (فقال لها عليه الصلاة والسلام اشتريها واشترطى لهم الولاء) هذا هو المعضل من الداء الذى تحير فى معالجته العلماء (ففعلت) اى اشترتها وشرطت لهم الولاء واعتقتها (ثم قام خطيبا) اى واعظا (فقال مابال اقوام) اى ماحالهم وشانهم (يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله تعالى) اى مما لم يرد بشرعيتها احكام ليعمل بها (كل شرط ليس فى كتاب الله) اى ولافى سنة رسول الله (فهو باطل) ليس تحته طائل وفى بعض النسخ زيادة قوله شرط الله تعالى اوثق وقضاؤه احق (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قدامرها بالشرط لهم) وهذا مشكل (وعليه باعوا) وهذا معضل (ولولاه) اى ولولا شرط عائشة لولائهالهم (والله تعالى اعلم) جملة معترضة (لماباعوها) اى بريرة (من عائشة كمالم يبيعوها قبل) اى قبل قبول عائشة شرطهم (حتى شرطوا ذلك عليها) اى على عائشة (ثم ابطله عليه الصلاة والسلام وهو قدحرم الغش) بقوله من غشنا فليس منا كمارواه الترمذى (والخديعة) اى وكذا حرم المكر والمكيدة بقوله تعالى ولايحيق المكر السيئ الا بأهله فهذا مشكل من وجوه فيحتاج الى جواب شاف كاف (فاعلم اكرمك الله تعالى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مبرأ) اى منزه (عما يقع فى بال الجاهل) اى قلب الغافل (من هذا) المقام الكامل (ولتنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك) وعدم ظهور تأويل ذلك لهم فيما هنالك (ما) زائدة اوموصولة (قد انكر قوم) من المحدثين منهم يحيى بن اكثر (هذه الزيادة) اعنى (قوله) اى وهى قوله (اشترطى لهم الولاء اذليست) هذه الزيادة (فى اكثر طرق الحديث) اى حديث بريرة فلا اشكال فى بقية الافادة وقداعتل بتفرد مالك به عن هشام بن عروة وانه لم يتابع عليه لكن الصحيح انه تابعه عليه ابو اسامة وجرير فى طرق متعددة (ومع ثباتها) اى ومع صحة هذه الزيادة وهو المعتمد لان زيادة الثقة مقبولة بلاشبهة (فلا اعتراض بها اذقد يقع لهم بمعنى عليهم) فان حروف الجر يستعار بعضها لبعض كما هو مقرر فى محله من المغنى ونحوه (قال الله تعالى اولئك لهم اللعنة) اى عليهم والاظهر ان اللام فيه للاختصاص اى اللعنة حاصلة لهم دون غيرهم (وقال وان اسأتم فلها) اى فعليها وعدل عنها للمشاكلة او الاختصاص كماقدمناه (فعلى هذا) القول بأن اللام بمعنى على فالمراد (اشترطى عليهم الولاء لك) فانما هو لمن اعتق وهذا بعيد جدا من جهة المبنى والمعنى اما الاول فلانه لايصلح كون لهم هنا بمعنى عليهم وان صح فى غيره لان اللام لاتكون كعلى الا حيث لا لبس فأنه يقال اشترطله واشترط عليه

كما يقال دعاله ودعا عليه وشهدله وشهد عليه وقضى له وعليه فلا ينوب احدهما مناب الآخر فتدبر واما الثانى فلما قدمه المصنف من ان موالى بريرة لم يرضوا الا ان يكون ولاؤها لهم فلو رضوا لماوقع العتب فى الخطبة عليهم وان تكلف المصنف فى دفعه بقوله (ويكون قيام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم و وعظه لماسلف لهم من شرط الولاء لانفسهم قبل ذلك) فعلى هذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة اشترطى اظهرى شرط الولاء لك وقيل معناه الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى قاله محمد بن شجاع ومنه قوله تعالى اعملوا ماشئتم ومعناه التهديد على عمله ان عملوه لان صعوده على المنبر ونهيه دليل على ذلك فتدبر (ووجه ثان) من وجوه الاجوبة (ان قوله عليه الصلاة والسلام اشترطى لهم الولاء ليس على معنى الامر) المجزوم به للتأكيد ولا للتهديد (لكن على معنى التسوية والاعلام بأن شرطه لهم لاينفعهم بعد بيان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لهم قبل) اى قبل ذلك والمعنى قبل قوله لها اشترطيه لهم (ان الولاء لمن اعتق فكأنه قال اشترطى اولاتشترطى) فحذفه يكون من باب الاكتفاء والمعنى وان تشترطى (فانه شرط غير نافع والى هذا ذهب الداودى وغيره) من العلماء قاله الدلجى ويؤيده انه قد ورد فى بعض طرقه اشترطى اولاتشترطى فانما الولاء لمن اعتق وفيه بحث اذالمراد به ان الولاء لمن اعتق سواء اشترط عند شرائه الولاء لنفسه اولم يشترط بأن اطلق الشراء وانما الكلام فيما اذا لم يرض البائع الابشرط الولاء لنفسه ثم يرد عليه اذا علم ان هذا الشرط باطل فى الشريعة فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لها اشترطى ان شرطك لايضرك هنالك بل يضرهم ذلك (وتوبيخ النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لهم وتقريعهم على ذلك) اى تصميمهم على شرطهم وامتناعهم من بيعها الا ان يكون لهم الولاء (يدل على علمهم به) بأن شرطه لهم غير نافع (قبل هذا) التوبيخ والتقريع (الوجه الثالث) كأنه تفنن فى العبارة (ان معنى قوله اشترطى لهم الولاء اى اظهرى لهم حكمه) اى شريعته (وبينى عندهم سنته) اى طريقته وهو (ان الولاء انما هو لمن اعتق) وان شرط لغيره فشرط الله تعالى اوثق وقضاؤه احق (ثم بعد هذا قام) اى هو كما فى نسخة (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى خطيبا واعظا (مبينا ذلك) لتتم الفائدة هنالك (وموبخا) لهم (على مخالفة ماتقدم منه فيه) وفى نسخة وموبخا على مخالفه بالاضافة هذا ومن قصة بريرة انها لما اعتقت وهى منكوحة مغيث اختارت نفسها ولم تقبل شفاعة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى زوجها فقد قيل انما فعلت ذلك ايثارا لخدمة النبى عليه الصلاة والسلام على خدمة زوجها وهو حسن مستحسن وذكر الغزالى فى الاحياء وجها آخر وهو انه عليه الصلاة والسلام لبس يوما واحدا ثوبا من سندس ثم نزعه وحرم لبس الحرير وكأنه انما لبسه اولا لتأكيد التحريم كما لبس خاتما من ذهب يوما ثم نزعه فحرم لبسه على الرجال وكما قال لعائشة رضى الله تعالى عنها فى شان بريرة اشترطى لاهلها الولاء فلما

(اشترطته)

اشترطته صعد المنبر لحرمه وكما اباح المتعة ثلاثة ايام ثم حرمها لتأكيد امر النكاح انتهى وفيه بحث لايخفى اذ يقتضى هذا ان الاشتراط اولا كان حلالا ثم صار حراما فينبغى ان يكون العقد الاول بشرطه صحيحا وليس كذلك بل العقد صحيح والشرط باطل فرجع الاشكال بان فيه غررا بظاهر الحال (فان قيل فامعنى فعل يوسف عليه السلام بأخيه) اى شقيقه بنيامين (اذ جعل السقاية) اى الصاع الذى كان يسقى فيه ويكال به ايضا لعزة الغلة فى وقته وقد قيل كانت من زبرجد اومن ذهب اوفضة مرصعة (فى رحله) اى وسط متاع اخيه (وأخذه) ى وأخذ يوسف اخاه وحبسه عنده (باسم سرقتها) اى بعنوان سرقته السقاية (وما جرى على اخوته فى ذلك) بعمومهم (وقوله تعالى) حكاية عن المنادى ومن معه خطابا لاخوة يوسف (انكم لسارقون ولم يسرقوا) جملة حالية (فاعلم اكرمك الله ان الآية تدل على ان فعل يوسف عليه السلام كان) صادرا (عن امر الله لقوله تعالى كذلك) اى مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) ى بينا الكيد له بأن اوحينا اليه ليأخذ اخاه فى دين ابيه لانه اولى من حكم غيره وقيل الكيد هنا جزاء الكيد يعنى كما فعلوا بيوسف فى الابتداء فعلنا بهم حال الانتهاء حتى ضم يوسف اخاه الى نفسه وحال بينه وبين اخوته (ما كان ليأخذ اخاه) فيضمه الى نفسه فى مثواه (فى دين الملك) اى حكمه اذ كان من دينه ضرب السارق وتغريمه مثلى ماسرقه دون الاسترقاق (الا ان يشاء الله) بأن يجعل ذلك الحكم حكم ملك مصر فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعا اى لكن اخذه بمشيئة الله تعالى واذنه (الآية) اى نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم عليم والحاصل ان يوسف لم يكن ليتمكن من حبس اخيه فى حكم الملك لولا ما كدنا له بلطفنا حتى وجد السبيل الى ذلك وهو ما اجرى على السنة الاخوة ان جزاء السراق الاسترقاق فحصل مراد يوسف بمشيئة الخلاق (فاذا كان) الامر (كذلك فلا اعتراض به) اى فيه هنالك (كان فيه مافيه) بدل من قوله فلا اعتراض به جواب لاذا اي والذى فيه هو انه كيف يجوز ان يأمر الله تعالى به ولايبعد ان يكون التقدير فاذا كان ذلك بأذن الله تعالى وتعليمه هنالك فلا اعتراض به على اى وجه كان فيه مماوقع فيه ثم رأيت الانطاكى قال يعنى اى شئ كان بعد أن يكون ذلك بأمر الله سبحانه وتعالى لان الملك ملكه وما فيه عبيده واماؤه وللمالك ان يتصرف فى ملكه مايشاء (وايضا) يمكن ان يقال فى دفع الاشكال (فان يوسف عليه السلام لما كان اعلم اخاه بانى أنا اخوك فلاتبتئس) اى لاتحزن (بما كانوا يعملون) بنا فيما مضى فان الله تعالى قد احسن الينا وجمعنا بخير وتفضل علينا ونعم ماقيل

كما احسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى

وروى انه قال ليوسف بعد ما اعلمه انا اخوك فانا لا افارقك فقال لقد علمت اغتمام والدى بى فاذا حبستك إزداد غمه ثم لاسبيل الى ذلك الا ان انسبك الى مالا يجمل

فى حقك فقال لاابالى فافعل ما بدالك فانى ادس صاعى فى رحلك ثم يقال انك سرقته ليتأتى لى ردك الى بعد تسريحك معهم قال فافعل ولله در القائل

فليس لى فى سواك حظ * فكيف ماشئت فاختبرنى

(فكان ماجرى عليه بعد هذا من وفقه) اى وفق مرافقته وفى نسخة وفقته (ورغبته) اى ميله فى اقامته (وعلى) اى وكان على (يقين من عقبى الخير له به) اى لبنيامين بسبب يوسف (وازاحة السوء) بضم السين وفتحها والازاحة بالزاء اى ازالة الشر (والمضرة عنه بذلك) التوفيق (واما قوله سبحانه وتعالى) حكاية (ايتها العير) اى اصحاب الابل ذات الاحمال من الطعام والاثقال (انكم لسارقون) اى فى ظننا (فليس من قول يوسف) بل من مناديه (فيلزم) اى فلا يلزم (عليه جواب يحل شبهه) اى يزيلها وفى نسخة لحل شبهه اى لفك عقده (ولعل قائله ان حسن له التأويل) بصيغة المجهول مشدد السين اى ان صح (كائنا من كان) اى بأمر يوسف اوغيره (ظن على صورة الحال ذلك) كما يقتضى المقال هنالك (وقد قيل قال ذلك) بأمر يوسف هنالك (لفعلهم قبل) اى قبل ذلك (بيوسف) فانه كان سرقة فى المعنى من ابيه ومكيدة فى حق ابنه (وبيعهم له) حيث قال تعالى وشروه بثمن بخس دراهم معدودة اى باعه اخوته او اشتراه السيارة من اخوته قولان للمفسرين وقد اغرب الدلجى حيث قال بعد قوله وبيعهم له وفيه مافيه لانهم لم يسرقوا بل ذهبوا به باذن ابيهم ولم يبيعوه بل القوه فى غيابة الجب ورجعوا (وقيل غير هذا) من الاجوبة وفيما ذكرنا الكفاية (ولا يلزم ان نقول الانبياء) بتشديد الواو المكسورة اى ننسب اليهم (مالم يأت انهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه) وانما يطلب الخلاص عما ثبت انه قولهم اوفعلهم وفى اصل الانطاكى ضبط يقول بالبناء للمجهول (ولا يلزم الاعتذار عن زلات غيرهم) ولو كانوا من اقاربهم وكان الشيخ المصنف ذهب الى ان اخوة يوسف ماوصلوا الى مرتبة النبوة وقد تقدم ذكر الخلاف فى هذه القضية فلا ينبغى الجزم لا بالاثبات ولا بالنفى كما هو طريق الحزم والله تعالى اعلم

﴿ فصل ﴾

(فان قيل فما الحكمة فى اجراء الامراض) اى انواع العلة (وشدتها عليه) اى على نبينا (وعلى غيره من الانبياء) الشامل للرسل وغيرهم (على جميعهم السلام) والتحية والاكرام (و ما الوجه) اى التوجيه الوجيه (فيما ابتلاهم الله تعالى به من البلاء وامتحانهم) بانواع العناء (فيما) وفى نسخة بما (امتحنوا به) من الضراء فصبروا كما شكروا على السراء (كأيوب) وكانت تحته رحمة من نسل يعقوب وقضيته معروفة مشهورة وفى كتب التفسير وغيره مسطورة (ويعقوب) ابتلاء بفقد ولده وذهاب بصره (ودانيال) بكسر النون وكان عالما بتعبير الرؤيا حكى انه دخل بلاد الغرب وقيل قبره بالسوس ويقال انه نبي غير مرسل وكان فى ايام بخت نصر وهو اكرم الناس عنده فحسدته المجوس فوشوا اليه وقالوا ان

دانيال واصحابه لايعبدون الهك ولايأكلون ذبحتك فسألهم فقالوا أجل فأمر بخدفخدلهم فالقوا فيه وهم ستة والقى معهم سبع ضارى ليأكلهم ثم راحوا من الغد فوجدوهم جلوسا والسبع مفترش ذراعيه لم يضرهم فآمن بخت نصر وقيل لم يؤمن والله سبحانه وتعالى اعلم (ويحيي) ابتلاه الله تعالى بذبحه (وزكريا) ابتلاه الله تعالى بنشره (وعيسى) ابتلاه الله باليهود وكيدهم (وابراهيم) ابتلاه الله تعالى بالقائه فى النار (ويوسف) ابتلاه الله تعالى بفراق ابيه وغيره (وغيرهم) من الانبياء (صلوات الله تعالى عليهم) وفى نسخة على جميعهم (وهم) اى والحال انهم (خيرته) بكسر الخاء وسكون الياء وتفتح اى مختاره (من خلقه واحباؤه واصفياؤه) اجتباهم من بينهم لشرف مابهم وكرم ما بهم (فاعلم وفقنا الله تعالى واياك ان افعال الله تعالى كلها عدل) كما ورد يا الله المحمود فى كل فعاله (وكلماته) اى احكامه (جميعها صدق) لاخلف فى وعده ووعيده قال تعالى وتمت كلمت ربك صدقا وعدلا (لامبدل لكلماته) اى لاحكامه (يبتلى عباده) اى يمتحنهم بما اراده تارة بمحنهم وأخرى بمنحهم لقوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة (كما قال تعالى لهم) اى فى ضمن غيرهم ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم (لننظر كيف تعملون) من الشر والخير فتجازون وفق باعمالكم واختلاف احوالكم والابتلاء من الله تعالى ان يظهر من العبد ماكان يعلم منه فى الغيب (وليبلوكم) اى وقال خطابا عاما الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم اى ليعاملكم معاملة الممتحن (ايكم احسن عملا) اى اصوبه واخلصه وقد ورد مرفوعا احسن عقلا واسرع الى طاعة الله تعالى واورع عن محارمه وقيل اكثركم ذكرا للموت واستعدادا لما بعده قبل الفوت وقيل ازهدكم فى الدنيا واجهدكم فى العقبى وقال الله تعالى ايضا (وليعلم الله الذين آمنوا منكم) عطف على علة مقدرة اى نداول الايام بين الانام لتتعظوا وليعلم الله ايذانا بأن الحكمة فيه كثيرة وان مايصيب المؤمن من المصالح ممالايعلمه غيره او التقدير فعلنا ذلك ليتميز الثابتون على الايمان من المنحرفين عنه وهم المنافقون ام حسبتم ان تدخلوا الجنة (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) اى لم يتعلق علمه سبحانه وتعالى بجهادكم (ويعلم الصابرين) بالنصب على اضمار ان والواو للجمع اى ولم يتعلق علمه بصبركم على اجتهادكم والقصد فى امثاله ليس الى اثبات علمه ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريق البرهان فى امره فأن علمه تعالى اذا تعلق بشئ لزم وجوده كما ان عدم تعلقه به ينافى شهوده وقال ايضا (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم) قرئ فى السبعة بالنون والياء فى الافعال الثلاثة (فامتحانه) اى الله سبحانه وتعالى (اياهم) اى الانبياء واتباعهم من الاولياء (بضروب المحن) وفنون البلاء والفتن (زيادة فى مكانتهم) اى منزلتهم (ورفعة فى درجاتهم) اى مراتبهم العالية حسا ورتبة (واسباب لاستخراج حالات الصبر) على البلاء والجهاد مع الاعداء (والرضى) منهم بما قضى عليهم من السراء أو الضراء (والشكر) على النعماء والآلاء (والتسليم) فى الامور (والتوكل) فى الصدور (والتفويض) اى الاعتماد على

رب العباد فيما اراد (والدعاء) فى البلاء والرخاء (والتضرع منهم) حال الاستدعاء والاستكفاء (وتأكيد) بالرفع وهو الظاهر وفى نسخة وتأكيدا (لبصائرهم فى رحمة الممتحنين) بفتح الحاء (والشفقة على المبتلين) بفتح اللام وهو كالتفسير لما قبله (وتذكرة) اى تنبيه وتبصرة (لغيرهم) من اممهم (وموعظة لسواهم ليتأسوا) بتشديد السين اى ليقتدوا (فى البلاء بهم ويتسلوا فى المحن بماجرى عليهم ويقتدوابهم فى الصبر) على الاحوال كلها فانه كما قيل

هو المهرب المنجى لمن احدقت به * مكاره دهر ليس عنهن مذهب

(ومحو) بالرفع وفى نسخة ومحوا اى سبب عفو (لهنات) بفتح هاء وتخفيف نون اى زلات (فرطت منهم) اى صدرت عنهم وقدقال الشراح ان نسبة الهنات وهى الخصال السوء لاتليق الى الانبياء وانذكره المصنف فلكل عالم هفوة (اوغفلات سلفت لهم) اى سبقت منهم (ليلقوا الله طيبين مهذبين) ظاهرا وباطنا مؤدين (وليكون اجرهم اكمل) اى اكثر واجل (وثوابهم اوفر واجزل) اى اتم واعظم والله اعلم (حدثنا القاضى ابو على الحافظ) اى ابن سكرة (حدثنا ابو الحسين) بالتصغير هو الصحيح (الصيرفى وابوالفضل ابن خيرون) بفتح فسكون فضم يصرف ولايصرف (قالا) اى كلاهما (حدثنا ابوعلى البغدادي) بدال المهملة ثم معجمة هو الرواية المعتمدة من الوجوه الاربعة المحتملة (قال حدثنا ابو على السنجى) بكسر اوله (حدثنا محمد بن محبوب) وهو راوى جامع الترمذى عنه (حدثنا ابوعيسى الترمذى) صاحب الجامع (حدثنا قتيبة) اى ابن سعيد (حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة) بسكون بين فتحتين اوله موحدة قيل هى امه واسم ابيه عبد وهو ابو بكر بن عاصم ابن ابى النجم وبهدلة مولى بنى اسد احد القراء السبعة قرأ على السلمى وذر وحدث عنهما وعن جماعة وعنه شعبة والحمادان والسفيانان ثبت امام فى القراآت قال الذهبى هو حسن الحديث قال وقال ابوزرعة واحمد ثقة اخرج له البخارى ومسلم مقرونا لااصلا واخرج له الائمة الاربعة فلايلتفت الى ماقال يحيى القطان ماوجدت رجلا اسمه عاصم الاوجدته ردى الحفظ فانه منقوض بالامام عاصم هذا فانه حافظ الكتاب والسنة مات بالكوفة سنة ثمان اوسبع وعشرين ومائة (عن مصعب بن سعد) كنيته ابوزرارة روى عن على وطلحة ثقة نزل الكوفة واخرج له الائمة الستة (عن ابيه) وهو سعد ابن ابى وقاص احد العشرة المبشرة (قال قلت يارسول الله اى الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل) اى الاشبه فالاشبه من العلماء والاصفياء والافضل فالافضل من الصلحاء والاولياء (يبتلى الرجل على حسب دينه) بفتح السين اى على قدر يقينه (فما يبرح) اى فما يزال (البلاء) متعلقا (بالعبد) يطهره من الذنوب (حتى يتركه يمشى على الارض) اى ماشيا عليها (وماعليه خطيئة) ينسب اليها ويؤاخذ لديها والحديث رواه الترمذى وقال حسن صحيح وروى النسائى وابن ماجة والحاكم نحوه (وكما قال الله تعالى وكأين)

وفى قراءة وكاين اى وكم (من نبى قتل) وفى قراءة قاتل (معه ربيون كثير) واحدها ربى
اى جماعات كثيرة ويقال هم سادات كثيرة والربى منسـوب الى الربة اى الجماعة وجمع
للمبالغة وقيل منسـوب الى الرب والكسر من تغييرات النسب اى علماء اوعابدون لربهم
اتقياء (الآيات الثلاث) وهى قوله فما وهنوا اى ماجبنوا ومافتروا وما انكسروا لما اصابهم
فى سـبيل الله من قتل نبيهم اوبعض اكابرهم وما ضعفوا عن دينهم وما تغيروا عن يقينهم
وما استكانوا ماخضعوا لاعدائهم والله يحب الصابرين على بلائهم وامر ربهم وطاعة نبيهم
وما كان قولهم الا ان قالوا اى الاقولهم ربنا اغفرلنا ذنوبنا اى سيآتنا واسرافنا فى امرنا
من التقصير فى طاعتنا وانصرنا على القوم الكافرين فى مجاهداتنا فآتاهم الله ثواب الدنيا
من عزة ونصرة وغنيمة وحسن ثواب الآخرة من زيادة مثوبة رفعة ودرجة وعلو رتبة
والله يحب المحسنين فى كل حالة (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) اى مرفوعا كما رواه
الترمذى وصححه (مايزال البلاء بالمؤمن فى نفسه وولده وماله) يكفر عنه ذنوبه (حتى يلقى
الله تعالى) اى يموت (وماعليه خطيئة) يؤاخذبها (وعن انس) كما رواه الترمذى ايضـا
وحسنه (عنه عليه الصلاة والسلام اذا اراد الله تعالى بعبده الخير) اى الكامل فى العقبى
(عجل له العقوبة) اى بمايكون كفارة له (فى الدنيا واذا اراد الله تعالى بعبده الشر) اى السوء
الكامل فى العقبى (امسك عنه بذنبه) اى من غير ان يكفره بشئ يكون بسببه (حتى يوافى)
بكسر الفاء وفتحها اى حتى يأتى اويؤتى (به) اى بذنبه وافيا والمعنى يجازى به (يوم القيامة)
وسبب وروده ان رجلا أصاب ذنبا من قبله اوغيره فاتبع بصره الشخص فأصـابه حائط
فى وجهه فأقبل وهو ينضح دما فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد الله تعالى الحديث
(وفى حديث آخر) رواه الديلمى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (اذا احب الله تعالى عبدا
ابتلاه ليسمع تضرعه) اى تذلله فى انينه وشكواه وخضوعه وبكاه (وحكى السمرقندى)
اى ابوالليث (ان كل من كان اكرم على الله تعالى كان بلاؤه اشد) من بلاء غيره (كى يتبين)
اى ليظهر (فضله) على غيره (ويستوجب الثواب) بقدره (كما روى عن لقمان)
واختلف فى نبوته (انه قال)لابنه واختلف فى اسمه (يابنى) بفتح الياء وكسرها لغتان
وقراءتـان (الذهب والفضة يختبران) بصيغة المجهول اى يمتحنان (بالنـار) فينظفان
من وسخهمـا (والمؤمن يختبر بالبلاء) فيطهر من دنسـه وخبثه (وقد حكى ان ابتلاء
يعقوب بيوسف) اى بفقده (كان سببه التفاته فى صـلاته اليه وهو) اى يوسف
كما فى نسخة (نائم) لديه (محبة له) اى غيرة الهية عليه واضرب الدلجى فى قوله ولا اقول
بأن هذا سببه لنزاهته عليه الصلاة والسـلام عن قطعه به كمال اقباله على ربه فيها انتهى
وغرابتـه لاتخفى وروى فى سبب ابتلائه عليه الصلاة والسـلام ان الله تعالى اوحى اليه
اتدرى لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لاقال لقولك لاخوته انى اخاف ان يأكله
الذئب وانتم عنـه غافلون لم خفت عليه الذئب ولم ترجنى ولم نظرت الى غفلة اخوته

ولم تنظر الى حفظى (وقيل بل اجتمع) اى يعقوب (يوما هو وابنه يوسف) واغرب الدلجى بقوله يوسف مفعول معه (على اكل حمل) بفتح المهملة والميم وهو الجزع من الضأن له سنة او اقل (مشوى وهما يضحكان) جملة حالية اى والحال انهما منشرحان منبسطان (وكان لهم جارتيم فشم ريحه واشتهاه وبكى وبكت جدة له عجوز لبكائه) شفقة منها عليه (وبينهما جدار ولا علم عند يعقوب وابنه) بجارها ولعله وقع لتقصير يعقوب فى تفحص حالهما فى جميع اوقاته فاندفع اعتراض الدلجى على المصنف بأن الانسان لايؤاخذ بما لم يعلم سيما اذا لم يجب عليه (فعوقب) اى يعقوب كما فى نسخة (بالبكاء اسفا) بفتحتين اى للحزن والتأسف (على يوسف) فى جميع اوقاته (الى أن سالت حدقتاه وابيضت عيناه من الحزن) اعترض الدلجى بأن قوله وابيضت عيناه يدفع قوله سالت حدقتاه وهو وهم فاحش اذ الحدقة محركة سواد العين كما فى القاموس (فلما علم بذلك) اى ببكائهما (كان بقية حياته يأمر مناديا ينادى على سطحه) اى فوق بيته (ألا) للتنبيه (من كان مفطرا فقيرا اوغنيا (فليتغد) بالدال المهملة المشددة من الغداء وهو طعام اول النهار ويؤيده قوله مفطرا قال الحلبى وفى النسخة المعتمدة بالذال المعجمة وهو ابلغ منه بالمهملة انتهى وفيه ماتقدم (عند آل يعقوب) اى بنيه واهل بيته اوعنده نفسه وآل مقحم تفخيما لشانه وهذا كقوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هارون (وعوقب يوسف بالمحنة) بنون بعد الحاء المهملة كذا ضبطوه احترازا عن تصحيفه بالمحبة بالموحدة (التى نص الله تعالى عليها) فيه اشكال اذ هو كان صغيرا دون البلوغ حينئذ لكن الله سبحانه وتعالى يفعل مايشاء ولعل هذا من الحكم المجهولة عندنا كايلام الاطفال والله تعالى اعلم بالاحوال (وروى عن الليث) اى ابن سعد (ان سبب بلاء ايوب انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلموه فى ظلمه واغلظوا عليه فى القول له الا ايوب فأنه رفق به) بفتح الفاء من الرفق اى الطف معه فى كلامه رجاء ان يرتدع عن ظلمه ولا مانع من ان يكون رفقه به (مخافة على زرعه فعاقبه الله تعالى ببلائه) وجملة الكلام فى هذا المقام على تقدير صحة نقل هؤلاء الاعلام ان الله تعالى ان يبتلى من شاء بما شاء من العمل اذ لايسئل عما يفعل (ومحنة سليمان) اى وسبب بلائه (لما ذكرناه) فيما سبق (من نيته) اى خطور طويته (فى كون الحق فى جنبة اصهاره) بفتح الجيم والنون اى جهة اصهاره كما فى نسخة (اوللعمل بالمعصية فى داره ولاعلم عنده) كما تقدم بيانه فى اخباره (وهذه) اى الامور المترتبة على المحنة والبلية من الكفارة فى بعض القضية اورفع الدرجة العلية وفى نسخة وهذا (فائدة شدة المرض) من الحمى وغيرها (والوجع) من الصداع ونحوه (بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قالت عائشة رضى الله تعالى عنها) كما فى الصحيحين (مارأيت الوجع على احد أشد منه) اى من الوجع (على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبد الله) كما رواه الشيخان وهو ابن مسعود فأنه المراد اذا اطلق عند المحدثين فلاوجه لقول الدلجى لعله

ابن مسعود اوابن عمر مع انه لاوجه فيما حصره اذ يحتمل ابن عباس وابن عمر وابن عمرو وابن الزبير وغيرهم اذ فى الصحابة من يقال له عبدالله كثير قال الحلبى عبدالله هذا هو ابن مسعود انما نبهت عليه لان فى الصحابة من يقال له عبدالله فوق الاربعمائة وقال ابن الصلاح انهم نحو مائتين وعشرين قيل وثلاثين وقيل هم ثلاثمائة واربعة وستون وهذا الاختلاف فى عددهم إنما وقع لان منهم من كرر لاختلاف فى اسم ابيه اوفى اسمه هو ومنهم من لم يصح له صحبة عند هذا وصح له عند غيره والله تعالى اعلم اقول والاظهر ان يحمل على زيادة تتبع بعضهم (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه يوعك) بصيغة المجهول (وعكا شديدا) بسكون العين المهملة وتحرك اى شدة الحمى وحدتها فى وجعها (فقلت انك لتوعك وعكا شديدا قال اجل) اى نعم (انى لاوعك) وفى نسخة اوعك (كما يوعك رجلان منكم قلت ذلك انلك) وفى نسخة ان ذلك (الاجر مرتين قال أجل ذلك) الامر (كذلك) والاظهر لذلك باللام اى اجل ذلك لاجل ذلك (وفى حديث ابى سعيد رضى الله تعالى عنه) رواه ابن ماجة والحاكم (ان رجلا) يحتمل الراوى وغيره والاول اولى لرواية ابن ماجة ان اباسعيد هو الذى وضع يده لكن لايبعد ان يكون غيره ايضا (وضع يده على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ليختبر حماه أشديدة هى أم خفيفة (فقال والله ما اطيق اضع) وفى نسخة ان اضع (يدى عليك من شدة حماك فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انا معشر الانبياء) بالنصب على الاختصاص او المدح اى جماعتهم (يضاعف لنا البلاء) على مقدار مالنا من الولاء (ان) مخففة من الثقيلة اى انه اى الشان (كان النبى) اى فرد من افراد هذا الجنس (ليبتلى بالقمل حتى يقتله) لكثرته وماذاك الا لرفعة مرتبة النبى وعلو درجته (وان كان النبى ليبتلى بالفقر) اى الجوع حتى يقتله (وان كانوا) اى الانبياء (ليفرحون بالبلاء كما تفرحون) اى انتم (بالرخاء) المتضمن للنعماء لقوة يقينهم فى امر دينهم وتسليم امرهم عند حكم ربهم وفى العدول عن الغيبة الى الخطاب ايماء الى انهم لايفرحون بالرخاء وقد اورد المصنف فى الباب الثانى من القسم الاول حديثا يقرب من معنى هذا الحديث وهو انه عليه الصلاة والسلام قال لقد كان الانبياء قبلى يبتلى احدهم بالفقر والقمل وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم (وعن انس) كما رواه الترمذى وحسنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان عظم الجزاء مع عظم البلاء) بكسر العين وفتح الظاء ويجوز ضمها مع سكون الظاء اى فمن كان بلاؤه اكثر او اكبر فجزاؤه اتم واوفر (وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى) بالقضاء (فله الرضى) من الله تعالى وجزيل الثواب وجميل المآب (ومن سخط) بكسر الخاء اى كره (فله السخط) بفتحتين اى الغضب واليم العذاب ودوام الحجاب (وقال) وفى نسخة وقدقال (المفسرون فى قوله تعالى من يعمل سوأ يجزبه ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون له كفارة) حتى لايعذب فى العقبى (وروى هذا)

اى قول المفسرين وفى نسخة وروى مثل هذا (عن عائشة وابى) اى ابن كعب (ومجاهد) كما رواه احمد والحاكم عنهم ومثل هذا مايقال بالرأى فهذا الموقوف فى حكم المرفوع وقد ذكر البغوى فى تفسيره باسناده عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال كنت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزلت عليه هذه الآية من يعمل سوء يجزبه فقال عليه الصلاة والسلام يا ابا بكر الا اقرئك آية انزلت على قال قلت بلى يا رسول الله فاقرأنيها قال ولا اعلم انى وجدت انفصاما فى ظهرى حتى تمطيت لها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالك يا ابا بكر فقلت يا رسول الله بأبى أنت وامى واينا لم يعمل سوء وانا لمجزيون بكل سوء عملناه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انت يا ابا بكر واصحابك المؤمنون فيجزون بذلك فى الدنيا حتى تلقوا الله تعالى وليست لكم ذنوب واما الآخرون فيجتمع ذلك لهم حتى يجزوا يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه لما نزلت هذه الآية شقت على المسلمين وقالوا يا رسول الله واينا لم يعمل سوء غيرك فكيف الجزاء قال منه مايكون فى الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات ومن جوزى بالسيئة نقصت واحدة من عشره وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلب آحاده عشراته واما ما كان جزآء فى الآخرة فيقابل بين حسناته وسيئاته فتلقى مكان كل سيئة حسنة وينظر فى الفضل فيعطى الجزاء فى الجنة فيؤتى كل ذى فضل فضله وفى رواية عن ابى بكر حين نزلت الآية فمن ينجو مع هذا يا رسول الله قال لاتحزن اما تمرض واما تصيبك اللأواء قال بلى يا رسول الله قال هو ذاك (وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلاة والسلام) كما فى صحيح البخارى (من يرد الله تعالى به خيرا يصب منه) بضم اوله وكسر صاده ويفتح اى ينزل به مكروها ليثاب عليه (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما فى صحيح مسلم (فى رواية عائشة مامن مصيبة تصيب المسلم) اى من الامر المكروه (الا كفر) وفى نسخة الا يكفر (الله تعالى بها عنه) اى ذنوبه (حتى الشوكة) بالحركات الثلاث والاظهر الجر على ان حتى عاطفة او بمعنى الى او الرفع على ان الشوكة مبتدأ والخبر قوله (يشاكها) بضم الياء والضمير القائم مقام الفاعل عائد الى المؤمن والتقدير يشاك المؤمن تلك الشوكة والمراد شوكة العضاة وابعد التلمسانى فى تجويزه ان الشوكة ذات الجنب اى تصيبه فيمرض منها قال فعلى الاول غاية فى الضعف وعلى الثانى غاية فى القوة انتهى والاولى اولى كما لايخفى (وقال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كما فى الصحيحين (من رواية ابى سعيد) اى الخدرى (مايصيب المؤمن من نصب) بفتحتين اى تعب (ولا وصب) بفتحتين اى وجع (ولا هم) اى غم يذيب الانسان (ولا حزن) بضم فسكون وبفتحتين اى غم فوت شئ (ولا اذى ولا غم) يغم فؤاد صاحبه وقيل الهم من الامر السابق والغم من اللاحق (حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله تعالى بها من خطاياه) اى بعض ذنوبه وقيل من زائدة (وفى حديث ابن مسعود) كما رواه

(الشيخان)

الشيخان (مامن مسلم يصيبه اذى) اى مايتأذى به ولوقطع شراك نعل او انطفاء سراج (الاحات) بتشديدالفوقية من باب المتحاتة للمبالغة اى اسقط (الله تعالى عنه خطيئاته) وفى نسخة خطاياه (كما تحات) اى الله تعالى (ورق الشجر) وفى نسخة بصيغة المجهول وفى نسخة تحات بصيغة الماضى من باب التفاعل وفى اخرى بصيغة المضارع على انه حذف منه احد التائين وفى رواية تحاتت عنه ذنوبه اى تساقطت وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حمى يوم كفارة ثلاثين سنة (وحكمة اخرى) فى اجراء الامراض والبلاء على الانبياء والاصفياء (اودعها الله تعالى فى الامراض لاجسامهم وتعاقب الاوجاع عليها) اى على اعضائهم (وشدتها) كمية وكيفية (عند مماتهم لتضعف قوى نفوسهم) فى تعلقاتهم وفى نسخة قوى انفسهم (فيسهل خروجها) اى انتقال ارواحهم (عند قبضهم) اى وفاتهم (فتخف عليهم موتة النزع) اى ثقل نزع ارواحهم ومشقة اخراجها من اشباحهم (وشدة السكرات) وغلبة الغمرات (بتقدم المرض وضعف الجسم والنفس لذلك) اى لما تقدم من الحكمة هنالك وهذا (خلاف موت الفجأة) بفتح فسكون مقصورا ويضم ممدودا اى موت البغتة (واخذه) بالغفلة وان ورد فى الحديث موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف للفاجر على مارواه احمد والبيهقى عن عائشة (كما يشاهد) بصيغة المجهول (من اختلاف احوال الموتى) اى الذين على شرف الموت وقربه (من الشدة واللين) اى الهينة (والصعوبة والسهولة وقد قال عليه الصلاة والسلام) كما فى الصحيحين عن كعب بن مالك وجابر (مثل المؤمن مثل خامة الزرع) بالخاء المعجمة وتخفيف الميم اى طاقته اللينة عطفها اوضعفها (تفيؤها) بضم اوله ففاء مفتوحة وتحتية مشددة مكسورة فهمزة مضمومة واما قول التلمسانى وروى تفئها بدون ياء فخطأ فاحش اى تحركها وتميلها (الريح) اى جنس الرياح (هكذا) مرة عن يمينها (وهكذا) مرة عن يسارها والمعنى تميلها من جانب الى جانب (وفى رواية ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة لابى هريرة كما فى صحيح مسلم (من حيث اتتها الريح تكفأها) بفتح الفاء وتكسر اى تقلبها (فاذا سكنت) اى الريح (اعتدلت) اى قامت قامة الخامة على ساقها معتدلة غير مائلة (وكذلك المؤمن يكفأ) بصيغة المجهول اى يقلب ويغير حاله (بالبلاء) عما كان عليه فى النعماء (ومثل الكافر) وفى معناه الفاجر (كمثل الارزة) بسكون الراء وفتحها شجرة الارز وهو خشب معروف وقيل الصنوبر وقال بعضهم الارزة بوزن فاعلة ومعناها الثابتة فى الارض وانكرها ابو عبيد كذا فى النهاية (صماء) اى صلبة يابسة (معتدلة) اى مستوية ثابتة (حتى يقصمه الله تعالى) بكسر الصاد بعد سكون القاف اى يكسره (ويهلكه) ويأخذه بغتة من غير تقدم بلية فى غالب قضية وعن انس رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى خلق عباده منهم صحيح وسقيم وغنى وفقير فمنهم من لو أسقمه لافسده ذلك ومنهم من لو اصحه لافسده ذلك ومنهم من لو أغناه لافسده ذلك ومنهم من لو أفقره لافسده ذلك

والله تعالى اعلم بمصالح عباده وفق مراده اقول وقد يستفاد هذا المعنى من قوله تعالى ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا وفى الجملة كما ورد المؤمن مكفر على ما رواه الحاكم عن سعد (معناه) اى الحديث السابق (ان المؤمن مرزأ) بتشديد الزاء المفتوحة وفى نسخة بتخفيفها اى مبتلى بالرزايا (مصاب بالبلاء) اى بأنواع البلايا كموت اعزته وفوت احبته (والامراض) وفى معناها فقد الاغراض (راض بتصريفه) اى بتغيير احواله وتغير آماله فى حاله ومآله وجاهه وماله (بين اقدار الله تعالى) اى انواع قضائه من بلائه ونعمائه (مطاع). وفى نسخة منطاع اى منقاد (لذلك) الذى اصيب به هنالك (لين الجانب) اى متواضع لربه متلبس (برضاه) وفق ماقدرله وقضاه (وقلة سخطه) اى وعدم كراهته لبلواه (كطاعة خامة الزرع وانقيادها للرياح) حال تقلبها يمنة ويسرة فى الصباح والرواح (وتمايلها لهبوبها) المختلفة فى الشدة واللينة (وترنحها) بنون مشددة مضمومة بعد راء مفتوحة اى دورانها فى تغيير شانها وعن يزيد الرقاشى المريض يرنح والعرق من جبينه يرشح (من حيث ماأتتها) اى جاءتها رياح البلايا والرزايا (فأذا ازاح الله تعالى) بالزاء اى ازال (عن المؤمن رياح البلاء) وابدل منها رياح النعماء (واعتدل صحيحا) واستقام صريحا (كما اعتدلت خامة الزرع عند سكون رياح الجو) بفتح الجيم وتشديد الواو اى هواء جو السماء (رجع) المؤمن من مقام صبره (الى شكر ربه ومعرفة نعمته عليه برفع بلائه) اى بدفع محنته (منتظرا رحمته وثوابه) اى مثوبته (عليه) اى على شكر ربه فى حاليه (فاذا كان) اى المؤمن (بهذه السبيل) اى بهذه المثابة من تحمل توارد الرزايا وترادف البلايا (لم يصعب عليه مرض الموت ولانزوله) اى حلوله وحصوله فى وقت من اوقات الفوت (ولااشتدت) اى وخفت (عليه سكراته ونزعه) حين صعبت غمراته (لعادته) اى تعوده (لما) وفى نسخة بما (تقدم) وفى نسخة تقدمه (من الآلام) اى تحملها فى ضمن الاسقام (ومعرفة ماله فيها من الاجر) اى الثواب التام يوم القيام (وتوطينه) اى ولتثبيته وتمكينه (نفسه على المصائب) اى اصابتها (ورقتها وضعفها بتوالى المرض) ولومع خفته (اوشدته) وان لم يتوال فى مدته (والكافر) اى شانه وحاله (بخلاف هذا) المؤمن فى حاله ومآله (فهو) وكذا الفاجر (معافى فى غالب حاله ممتع بصحة جسمه) وكثرة ماله وسعة مناله (كالارزة الصماء) اى الشجرة القوية (حتى اذا اراد الله هلاكه قصمه) اى كسره واهلكه (لحينه) بكسر الحاء اى فى وقته فورا (على غرة) بكسر غين وتشديد راء اى على حين غرور وغفلة (واخذه) اى اماته (بغتة) اى فجأة (من غير لطف ولارفق) بل بعنف وشدة تضرب الملائكة وجهه ودبره بسياط من نار (فكان موته اشد عليه حسرة) اى تأسفا وكآبة (ومقاساة نزعه) اى معاناة خروج روحه (مع قوة نفسه وصحة جسمه اشد المأ وعذابا) عند قبضه (ولعذاب الآخرة اشد) اى اقوى

(وابق) وفى نسخة زيد لوكانوا يعلمون اى لآمنوا (كانجعاف الارزة) بالنون والجيم اى انقلاعها من اصلها وقال التلمسانى وروى انخعاف بخاء معجمة اى ضعف واسترخاء (وكما قال تعالى فأخذناهم بغتة وهم لايشعرون) قبل ذلك امارة وعلامة وقد ورد الحمى رائد الموت اى بريده ونذيره (وكذلك عادة الله تعالى فى اعدائه) اى معهم خلاف عادته مع احبائه (كما قال تعالى فكلا) من اعدائنا ممن كذب بأصفيائنا (أخذنا بذنبه) بغتة فاذاهم مبلسون اى متحيرون آيسون (فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا) اى ريحا عاصفة تحصبهم كقوم لوط (ومنهم من اخذته الصيحة) كثمود فأصبحوا فى ديارهم جاثمين (الآية) اى ومنهم من خسفنا به الارض كقارون ومنهم من اغرقنا كفرعون وقوم نوح وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون (ففجأ) اى ففاجأ الله (جميعهم) حيث أخذهم كلهم (بالموت على حال عتو) اى فرط تكبر وتجبر (وغفلة) عما خلقوا له من الموت والبعث فى العاقبة (وصبحهم به) بتشديد الموحدة اى جاءهم بالموت (على غير استعداد) حال كونه (بغتة ولهذا ما) كذا فى نسخة فقيل هى زائدة او موصولة (كره السلف موت الفجأة ومنه حديث ابراهيم) اى النخعى كما صرح به ابن الاثير فى نهايته فلا وجه لقول الدلجى النخعى او التيمى وكذا لقول غيره انه ابن ادهم ولايبعد التعدد والله اعلم (كانوا) اى الصحابة والتابعون (يكرهون أخذه كأخذة الاسف) رواه سعيد بن منصور فى سننه وابن ابى الدنيا فى ذكر الموت والاسف بفتحتين (اى الغضب) الموجب لكثرة التأسف وشدة التلهف وفى نسخة بكسر السين اى الغضبان المتأسف (يريد) اى ابراهيم وفى نسخة يريدون اى السلف بهذه الاخذة (موت الفجأة وحكمة ثالثة) فى اعتراء انواع البلاء على الانبياء والاصفياء (ان الامراض) اى كلها (نذير الممات) وفى نسخة نذير الموت اى منذر الموت ومخوف الوفاة كما ورد الحمى رائد الموت لانها تنبئ عن قرب الفوت (وبقدر شدتها) اى قوة الامراض وقلتها (شدة الخوف) اى خوف الفوت (من نزول الموت فيستعد) للموت (من اصابته) تلك الامراض قبل الفوت (وعلم) اى المؤمن (تعاهدها له) اى تفقد الامراض وتعاودها له استعدادا تاما (للقاء ربه عزوجل ويعرض عن دار الدنيا الكثيرة الانكاد) اى الكدورات وما احسن قول ابن عطاء فى حكمه مادمت فى هذه الدار لاتستغرب وقوع الاكدار (ويكون قلبه معلقا بالمعاد) ويكون متهيئا لتحصيل الزاد ليوم التناد (فيتنصل) من باب التفعل وفى نسخة فينتصل من باب الانفعال اى يتخلص وينفصل (من كل مايخشى تباعته) بكسر اوله لابفتحه كما وهم الحلبى بمعنى تبعته ومؤاخذته (من قبل الله تعالى) وهو اهون (وقبل العباد) وهو اقوى (ويؤدى الحقوق) المتعلقة به جميعها (الى اهلها) بقدر امكان ادائها (وينظر) اى يتأمل (فيما يحتاج اليه من وصية) بما تركه الى من يثق به (فيمن يخلفه) بتشديد اللام المكسورة اى فيمن يعقبه من ولد وعبد (اوامر يعهده) الى من يريده (وهذا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم

المغفور له) اى ماتقدم من ذنبه وما تأخر كما فى نسخة (قدطلب التنصل) اى التخلص (فى مرضه ممن كان له عليه مال) دينا اوقرضا (اوحق فى بدن) يورث قصاصا اوارشا (واقاد من نفسه وماله) اى اعطى القود منهما مستحقه (وامكن من القصاص منه) اى من نفسه (على ماورد فى حديث الفضل) اى ابن عمه العباس كما مر وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب اعرابيا بعود كان بيده فقال يارسول الله القصاص غير مريد له فكشف له عن بطنه فالتزمه تبركا به (وفى حديث الوفاة) كما تقدم والله تعالى اعلم (واوصى بالثقلين بعده كتاب الله تعالى) بالجر بدل مماقبله ويجوز رفعه ونصبه (وعترته) بكسر اوله اى اقاربه واهل بيته وسميا بالثقلين اما لثقلهما على نفوس كارهيهما اولكثرة حقوقهما فهما شاقان اولعظم قدرهما اولشدة الاخذ بهما اولثقلهما فى الميزان من قبل ماامر به فيهما اولان عمارة الدين بهما كما عمرت الدنيا بالانس والجن المسميين بالثقلين فى قوله تعالى سنفرغ لكم ايها الثقلان (وبالانصار عيبته) بفتح العين المهملة وسكون التحتية فباء موحدة اى لانهم موضع سره وامانته ومحل رعايته وعنايته وحراسته ووقايته كعيبة الثياب التى يضع الشخص فيها متاعه النفيس (ودعا) اى اصحابه فى مرض موته (الى كتب كتاب) اى كتابة مكتوب (لئلاتضل امته بعده) اذا عملوا بكتابته فاختلفوا فى ذلك وتنازعوا هنالك فقال دعونى فانه لاينبغى التنازع عند نبى وذلك الكتاب (اما فى النص على الخلافة) وفيه ان الوصية بالخلافة لاتحتاج الى امر الكتابة مع انه قداشار اليه بنصب الامامة (والله تعالى اعلم بمراده) مما خطر بباله نصيحة لخلق الله تعالى وعباده (ثم رأى الامساك عنه افضل وخيرا) من الكتابة واجمل (وهكذا سيرة عباد الله تعالى المؤمنين واوليائه المتقين) من الابتلاء بانواع البلاء المذكورة لحال الفناء المهيئة للاستعداد ليوم اللقاء فى دار البقاء (وهكذا كله) اى ماذكر من حال انبيائه واوليائه الابرار (يحرمه) بصيغة المجهول اى يحرم منه (غالبا الكفار) وكذا الفجار (لاملاء الله تعالى لهم) اى امهالهم الى انصرام آجالهم (ليزدادوا اثما) ويستزيدوا ظلما ليكون لهم عذاب مهين فيما اكتسبوا جرما (وليستدرجهم) اى ليستدينهم الله درجة درجة فى مراتبهم الى مايهلكهم باشد عقبهم (من حيث لايعلمون) مايراد بهم بتواتر نعمه سبحانه وتعالى عليهم منهمكين فى غيهم وضلالتهم كلما جدد لهم نعمة زادوا فى طغيانهم وعصيانهم ظنا منهم أن تواتر النعماء عليهم تقريب واسعاد وانما هو تطريد وابعاد (قال الله تعالى ماينظرون) اى ماينتظرون (الا صيحة واحدة) وهى النفخة الاولى (تأخذهم) بغتة وتهلكهم فجأة غافلين عنها لايخطر ببالهم امرها (وهم يخصمون) بفتح الخاء وكسرها واختلاسها اى والحال انهم يختصمون فى معاملاتهم وفى قرآءة بسكون الخاء وكسر الصاد من خصم اذا اختصم وفى الحديث لتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما يتبايعانه فلا يطويانه فلتقومن الساعة وقد رفع الرجل اكلته الى فيه فلا يطعمها (فلا يستطيعون) اى حينئذ (توصية) فى امرهم

(ولا الى اهلهم يرجعون) اى ولا يقدرون ان يرجعوا الى قومهم بل يموتون فجأة كلهم (ولذلك) اى لكون موت الفجأة مذموما فى الجملة (قال عليه الصلاة والسلام) كما رواه ابويعلى وابن ابى الدنيا عن انس (فى رجل مات فجأة) اى فى حقه (سبحان الله) تعجبا من شأنه (كأنه على غضب) اى وقع على سبب غضب يقتضى موته كذلك (المحروم من حرم وصيته) تلويح بالحث على الوصية لئلا يموت الواحد فجأة لحديث ماحق امرئ يبيت ليلتين الا ووصيته عنده وكأنه عليه الصلاة والسلام كشف له ان الرجل كان واجبا عليه الوصية فى شئ من الاحكام فلا ينافى ماورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه كما بينه المصنف بقوله (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما فى حديث احمد عن عائشة بسند صحيح (موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف) اى غضب (للكافر او الفاجر) قال الدلجى شك من احد رواته واقول الاظهر انه للتنويع والمراد بالفاجر المنافق او الفاسق (وذلك) اى كون موت الفجأة مختلفا هنالك (ان الموت) وفى نسخة لان الموت (يأتى المؤمن وهو غالبا مستعد له) اى لوصوله (منتظر لحلوله) متهيئ لنزوله (فهان امره) اى سهل (عليه كيفما جاء) حال حصوله (وافضى) اى اوصله (الى راحته من نصب الدنيا واذاها) اى تعبها واذيتها (كما قال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان عن ابى قتادة حين مر بجنازة (مستريح) اى الميت مستريح (ومستراح منه) اى اومستراح منه وفى نسخة يستريح ويستراح منه قيل من هما يارسول الله قال اما المستريح فالمؤمن يموت فيستريح من تعب الدنيا واما المستراح منه فالظالم يموت فيستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب قال النووى اما استراحة العباد منه فاندفاع اذاه عنهم واستراحة الدواب منه فكذلك لانه يؤذيها بالضرب والاجاع وتحميل ما لاتطيقه واستراحة البلاد والشجر لانها تمنع القطر بمعصيته (وتأتى الكافر والفاجر) بالواو اى الفاسق او الظالم (منيته) بتشديد تحتية اى موته (على غير استعداد) لمعاد (ولا اهبة) بضم فسكون اى تهيئة زاد (ولا مقدمات) بكسر الدال وتفتح اى مؤذنات سابقة ومخوفات لاحقة (منذرة) اى مخوفة (مزعجة) اى مقلقة محركة (بل تأتيهم) المنية (بغتة) فجأة (فتبهتهم) اى تحيرهم وتدهشهم (فلا يستطيعون ردها) اى صرفها (ولاهم ينظرون) اى لايمهلون حينئذ وان كانوا من قبله ليهملون (فكان الموت اشد شئ عليه وفراق الدنيا افظع) بالفاء والظاء المعجمة اى اهيب واصعب واشنع وامر (امر) لديه من حال (صدمه) اى اصابه مما هجمه (واكره شئ له) اى اصعب شئ ارهقه واصابه (والى هذا المعنى اشار عليه الصلاة والسلام بقوله) كما فى الصحيحين عن عبادة ابن الصامت (من احب لقاء الله) اى برؤية الله تعالى له عند موته ما اعده له فى الجنة (احب الله لقاءه) اى اراد مصيره اليه ومنحه مالديه (ومن كره لقاء الله تعالى) برؤيته له عند موته ما اعد له من سخطه كما ورد فى الحديث تفسيره بذلك (كره الله لقاءه) فلم يظفر بمطلوب

ولم يظهر بمرغوب وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل البيت ليتنافسون فى الخير والمعروف فيدخلون الجنة كلهم حتى مايفقدوا خادمهم وان اهل البيت ليتنافسون فى الشر فيدخلون النار كلهم حتى مايفقدوا خادمهم وقد يقتبس هذا المعنى منطوقا ومفهوما من قوله تعالى جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم وروى الترمذى عن سالم بن عمر قال لقيت عليا رضى الله تعالى عنه وهو منصرف من مسجد القبلتين فقال يا ابن عمر انى كنت آنفا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرنى بكلمات اخبر بهن جبريل عن الله عزوجل وانا نخبرك بهن وانت لذلك اهل اخبرنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال جبريل عليه السلام مامن قوم يكونون فى حبرة الا ستتبعهم عبرة وكل نعيم زائل الا نعيم الجنة وكل هم منقطع الاهم اهل النار واذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تمحها سريعا واكثر من صنائع المعروف توق مصارع السوء ومامن عمل بعد الفرائض احب الى الله من ادخال السرور على المؤمن ثم قال دونكهن يا ابن عمر قال فشرح الله بهن صدرى مرتين كذا ذكره التلمسانى والله سبحانه وتعالى اعلم

القسم الرابع

(فى تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه اوسبه عليه الصلاة والسلام قال القاضى ابوالفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (قد تقدم من الكتاب والسنة واجماع الامة مايجب من الحقوق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مجملا (وما يتعين له من بر) اى طاعة او احسان (وتوقير) اى تبجيل (وتعظيم واكرام) وامثال ذلك مفصلا (وبحسب هذا) بفتح السين اى على قدر مايجب له ويتعين فى حقه (حرم الله تعالى اذاه فى كتابه) وبين حرمته فى فصل خطابه (واجمعت الامة على قتل متنقصه) بنوع من تحقيره خلاف مايجب من توقيره (من المسلمين) بخلاف الكافرين (وسابه) اى شاتمه بطريق الاولى فى حقه ففى قاضيخان لوعاب الرجل النبى فى شئ كان كافرا وكذا قال بعض العلماء لوقال لشعر النبى شعير فقد كفر وعن ابى حفص الكبير من عاب النبى بشعرة من شعراته الكريمة فقد كفر وذكر فى الاصل ان شتم النبى كفر ولوقال جن النبى ذكر فى نوادر الصلاة انه كفر ويجوز ان يقال اغمى على النبى وهذا حكم المؤمن به واما الكافر اذا تنقصه اوسبه قال بعضهم يقتل وقال بعضهم ينتقض عهده ويخرج من بلده فيبلغ مأمنه (قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) اى ابعدهم عن الرحمة (فى الدنيا والآخرة واعدلهم عذابا مهينا) وحجابا مبينا قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عزير ابن الله ويد الله مغلولة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح ابن الله وثالث ثلاثة واما المشركون فقالوا الملائكة

بنات الله والاصنام شركاؤه قال البغوى وروينا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يقول الله يؤذيني ابن آدم بسبب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل والنهار واما ايذاء الرسول فقال ابن عباس هو انه شج فى وجهه وكسرت رباعيته وقيل ساحر شاعر معلم مجنون (وقال تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) اى مؤلم بفتح اللام وكسرها وصدر الآية ومنهم الذين يؤذون النبي و يقولون هو اذن نزلت فى جماعة من المنافقين كانوا يؤذون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا مالاينبغى فقال بعضهم لاتفعلوا فانا نخاف ان يبلغه فيوقع بنا فقال الجلاس بن سويد منهم بل نقول ماشئنا ثم نأتيه وننكر ماقلنا ونحلف فيصدقنا فأنما محمد اذن اى اذن سامعة فقال تعالى قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم الآية (وقال تعالى (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) بنوع من الاذى لافى حياته ولا بعد مماته (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا) اى لابعد وفاته ولا بعد فراقه لها دخل بها املا تعظيما لقدره وتفخيما لامره (ان ذلكم) اى الاذى من قبلكم (كان عندالله عظيما) اى ذنبا جسيما فى رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانكحن عائشة قال مقاتل بن سليمان هو طلحة بن عبيد الله فأخبرالله تعالى عزوجل ان ذلك محرم وروى معمر عن الزهرى ان عالية بنت ظبيان التى طلقها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجت رجلا وولدت له وذلك قبل تحريم نكاح ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى تفسير البغوى انه نزل فيمن اضمر نكاح عائشة بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تبدوا شيأ اوتخفوه فأن الله كان بكل شئ عليما (وقال تعالى فى تحريم التعريض له) اى التلويح بما يسوءه من غير التصريح (يا أيها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا) فانه امر بالمراعاة فى مقام التصريح لكنه متضمن لمعنى الرعونة فى مقام التلويح (وقولوا) اى بدله (انظرنا) اى انظر الينا وراقبنا او انتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونعلم مرامك (واسمعوا) اى سماع قبول (الآية) اى وللكافرين عذاب اليم وفيه وعيد شديد وتهديد أكيد (وذلك) اى سبب نزول الآية هنالك (ان اليهود كانوا يقولون راعنا يامحمد اى ارعنا سمعك) بفتح الهمزة وكسر العين والمعنى راعنا بسمعك والقه الينا (واسمع منا) ولاتغفل عنا (ويعرضون) بتشديد الراء المكسورة اى ويلوحون (بالكلمة) التى هى سبة عندهم (يريدون الرعونة) وهى بضم الراء الحماقة ويضحكون فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ ففطن لها فقال لليهود ولئن سمعتها من احد منكم يقولها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاضربن عنقه فقالوا أولستم تقولونها (فنهى الله المؤمنين عن التشبه بهم) ولو فى الصورة (وقطع الذريعة) اى الوسيلة وسد باب الفساد (بنهى المؤمنين عنها) اى عن كلمة راعنا (لئلا يتوصل بها الكافر والمنافق الى سبه) اى طعنه (والاستهزاء به وقيل بل لما فيها)

اى فى كلمة راعنا (من مشاركة اللفظ) اى المبنى ومشابهة المعنى (لانها عند اليهود بمعنى اسمع لاسمعت) دعاء عليه كما قال تعالى اخبارا عنهم من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا فى الدين ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم واقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبهذا تبين انه مايصح كون كلمة راعنا بمعنى اسمع بل بينهما مغايرة (وقيل بل لما فيها) اى فى كلمة راعنا (من قلة الادب وعدم توقير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبجيله (وتعظيمه لانها فى لغة الانصار) وفى نسخة لغة النصارى ولا وجه للتقييد باحدها اذ هى على وفق اللغة الجادة فان المراعاة مفاعلة من باب المغالبة فيكون (بمعنى ارعنا) بوصل همزة وفتح عين امر من الرعاية (نرعك) اى حتى نرعاك لحذف الالف للجزم فى جواب الامر وحيث كان يؤذن بأن رعايتهم له مشروطة برعايته لهم (فنهوا عن ذلك اذ مضمنه) بفتح الميم الثانية المشددة اى مضمونه (انهم لايرعونه الا برعايته لهم وهو عليه الصلاة والسلام واجب الرعاية بكل حال) سواء راعاهم اولم يراعهم (وهذا هو عليه الصلاة والسلام قد نهى) الحاضرين من امته (عن التكنى بكنيته) وهى ابو القاسم اما بأبنه القاسم وهو الظاهر او كناه الله تعالى بذلك لقوله انا قاسم بينكم وله كنية اخرى وهى ابو ابراهيم لابنه الآخر (فقال سموا) وفى نسخة تسموا (بأسمى) اى محمد اواحمد (ولاتكنوا) من كنى مخففا اومشددا وروى ولا تكتنوا (بكنيتى) بضم الكاف ويكسر وفيه ايماء الى ان محط النهى هو الجمع بين الاسم والكنية لانهما موجبان للشبهة (صيانة لنفسه) اى الكريمة كما فى نسخة (وحماية عن أذاه) اذا أحد به غيره ناداه ولعل وجه النهى عن الكنية دون الاسم كونهم متأدبين معه حيث لاينادونه باسمه لاسيما بعد نهيهم عنه بقوله تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اى لاتقولوا له يامحمد يااحمد بل قولوا يانبى الله يارسول الله واما ماثبت من حديث انس ان رجلا من اهل البادية قال يامحمد الحديث فلعله كان قبل النهى اوقبل بلوغه ونقل عن عز الدين بن عبدالسلام انه يجوز ذلك فى الادعية وكانوا ينادونه بالكنية لما فيه من نوع التعظيم فى الجملة بحسب العرف والعادة ولما كان فيه شبهة المشاركة نهاهم عن ذلك ليكونوا متأدبين هنالك (اذ كان صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه الشيخان عن انس (استجاب) اى اجاب (لرجل نادى) غيره (ياابا القاسم فقال له لم أعنك) بفتح فسكون فكسر اى لم اردك بهذا النداء (انما دعوت هذا) واشار الى رجل آخر وهو ابن القاسم الانصارى مذكور فى الصحابة (فنهى حينئذ عن التكنى بكنيته لئلا يتأذى بأجابة دعوة غيره) وفى نسخة بأجابة دعوته غيره الصادرة (ممن لم يدعه ويجد بذلك المنافقون والمستهزؤن ذريعة) اى وسيلة (الى اذاه) اى اذيته (والازراء به) اى الاستحقار بدعوته والانتقاص فى حالته (فينادونه) قصدا له (فاذا التفت قالوا انما اردنا هذا) الواقف ونحوه (لسواه)

اى لغيره عليه الصلاة والسلام (تعنيتا له) تفعيل من العنت بفتحتين وهو المشقة ادخالا للتعب
عليه فى امره وتنقيصا لقدره (واستخفافا بحقه على عادة المجان) بضم الميم وفتح الجيم المشددة
جمع الماجن وهو الذى لايبالى بما صنع (والمستهزئين فحمى عليه الصلاة والسلام حمى
اذاه) بفتح الحاء فى الاول وكسره فى الثانى اى صان حريم ساحته عن اذى يلحقه فى حالته
(بكل وجه) فى شريعته وطريقته (فحمل محققوا العلماء نهيه عن هذا) اى التكنى بكنيته
(على مدة حياته واجازوه بعد وفاته لارتفاع العلة) وهى ايذاؤه فى تلك الحالة ولما سيأتى
ايضا من الادلة وقد اغرب الدلجى بقوله حملوا بلا دليل شرعى مع ترجيح ولا مرجح له
وليس ارتفاع العلة بكاف فى تجويزه بعدها مع صراحة عموم النهى المطلق عنه الشامل
لما قبلها وما بعدها كيف وقد غير عمر فى خلافتـه اسماء كثيرة من اولاد الصحابة ممن كان
اسمه محمدا بغيره كاسم ابن اخيه غيره بعبدالرحمن مع اذنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى
التسمية به فلأن يمنع من التكنية بكنيته مع النهى عنها اولى وممن منعه بها مطلقا الشافعى
انتهى وسيأتى الجواب عن تغيير عمر مع انه بظاهره حجة عليه لانه غير موافق لمذهبه
واما قول الشافعى ليس لاحد ان يكنى بأبى القاسم سواء كان اسمه محمدا اولا لظاهر
النهى فيرد عليه بأن النـاس مازالوا يكتنون به فى سائر الاعصـار من غير انكار وذلك
منهم بمنزلة الاجماع ولا تجتمع الامة على الضلالة على ماقاله الانطاكى وتبعه التلمسـانى
(وللنـاس فى هذا الحديث مذاهب) اى كثيرة (ليس هذا موضعها) وسيأتى بعضها
(وما) وفى نسخة والذى (ذكرناه) من تقييد النهى بحياته (هو مذهب الجمهور والصواب
ان شاء الله تعالى) عارضه الدلجى بقوله بل الصواب المنع مطلقا وقد سمعت الجواب محققا
(ان ذلك على طريق تعظيمه وتوقيره وعلى سـبيل الندب والاستحباب لا على التحريم)
وتعقبه الدلجى بأن هذا دعوى مجردة عن البينة لصدوره على خلاف الاصل من ان نهيه
انما كان للايذاء المؤذن بوجوب الكف عن التكنى بها اذ الاصل حمـل لفظ النهى على
حقيقته من التحريم حتى يقوم مايصرفه عنهـا انتهى واعلم ان القول الذى هو فصـل
الخطاب فى هذا الباب ان حديث تسموا باسمى ولا تكتنوا بكنيتى اخرجه البخارى ومسلم
من رواية جماعة من الصحابة منهم جابر وابو هريرة وغيرهما فقال الشافعى ليس لاحد ان
يكتنى بأبى القاسم سـواء كان اسمه محمدا ام لا قال الرافعى ومنهم من حمله على كراهية
الجمع بين الاسم والكنية وجوز الافراد قال ويشـبه ان يكون هو الاظهر لان الناس
مازالوا يكتنون به فى سائر الاعصار من غير انكار قال النووى فى الروضة وهذا التأويل
والاسـتدلال ضعيف والاقرب مذهب مالك وهو جواز الكنى بأبى القاسم مطلقا لمن
اسمه محمد ولغيره والنهى مختص بحياته عليه الصلاة والسلام لان سبب النهى ان اليهود
تكنوا به وكانوا ينـادون ياابا القاسم فاذا التفت النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم قالوا
لم نعنك اظهـارا للايذاء وقد زال ذلك المعنى وهذا نقله الغزالى فى الاحياء عن العلمـاء

(ولذلك لم ينه عن اسمه لانه) اى الشان (قد كان الله منع من ندائه به) اى باسمه (بقوله لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم) اى نداءه باسمه (كدعاء بعضكم بعضا) باسمائكم (وانما كان المسلمون يدعونه) اى ينادونه (يارسول الله يانبى الله وقد يدعونه) هو بصيغة الجمع على الصواب وروى يدعوه بالافراد قيل ووجهه يدعوه الداعى (بكنيته) يعنى (ابا القاسم) اوفيقولون ابا القاسم اى ياابا القاسم وفى نسخة ابى القاسم فلا اشكال (بعضهم) بدل من ضمير يدعونه اوهو فاعل يدعوه على حقيقة الافراد وليس بعضهم فى نسخة (فى بعض الاحوال) لما استقر عندهم من ان الدعاء بالكنية اشعار بالتعظيم والاجلال وذكر الحلبى عن بعض مشايخه ان قول النووى فى الروضة ماذكره الرافعى انه ضعيف وكذا قوله فى الاذكار ان فيه مخالفة لاصل الحديث فيه نظر لان فيه موافقة لحديث صحيح رواه احمد وابوداود والترمذى من حديث ابى الزبير عن جابر رفعه من تسمى باسمى فلايكتنى بكنيتى ومن تكنى بكنيتى فلا يتسمى باسمى قال الترمذى حسن غريب وقال البيهقى فى شعب الايمان بعد ان اخرجه هذا حديث صحيح وصححه ابن حبان وابن السكن وهو مذهب ابى حاتم وشذ آخرون فمنعوا التسمية باسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم جملة كيف ماكان حكاه المنذرى قال وذهب آخرون الى ان النهى فى ذلك منسوخ انتهى وما ذكره المنذرى من المنع عن التسمية باسمه عليه الصلاة والسلام حكاه النووى فى شرح مسلم فقال التسمية بمحمد ممنوعة مطلقا سواء كان له كنية املا قال وجاء فى حديث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يسمون اولادهم ثم يلعنونهم وهذا معنى قوله (وقد روى انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه الحاكم والبزار وابو يعلى بسند حسن (عنه عليه الصلاة والسلام مايدل على كراهة التسمى باسمه وتنزيهه) اى تبعيد اسمه (عن ذلك) اى عن ان يتسمى به غيره (اذا لم يوقر) اى لم يعظم حق تعظيمه (فقال تسمون اولادكم محمدا ثم تلعنونهم) بتقدير الاستفهام الانكارى اى التوبيخى ومحط الانكار الجملة الثانية كقوله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم (وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لايسمى احد) بصيغة المجهول ويجوز كونه للفاعل (باسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) والمراد به محمد لانه اشهر اسمائه او الجنس ليشمل احمد ايضا ويؤيده انه فى نسخة صحيحة باسمى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (حكاه ابوجعفر الطبرى) وهو محمد بن جرير (وحكى محمد بن سعد) كاتب الواقدى وصاحب الطبقات عن عبدالرحمن بن ابى ليلى (انه) اى عمر رضى الله تعالى عنه (نظر الى رجل) قيل هو ابن اخيه ابوعبدالحميد بن زيد بن الخطاب (اسمه محمد ورجل يسبه) اى يشتمه (ويقول) اى له كما فى نسخة (فعل الله بك يامحمد وصنع) الله تعالى (فقال عمر رضى الله تعالى عنه) عند ذلك (لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب لاأرى) لانافية لا ألا منبهة كما تصحف على الدلجى اى لا ارضى (محمدا عليه الصلاة والسلام يسب بك) اى فى ضمن سبك اوبسبب سبك تصريحا (والله لاتدعى محمدا مادمت) انا او انت

(حيا)

(حيا وسماه عبدالرحمن) ثم ارسل الى بنى طلحة بن عبيدالله وهم سبعة آكبرهم وسيدهم اسمه محمد فأراد ان يغير اسمه فقال محمد بن طلحة فوالله يا اميرالمؤمنين ان من سمانى محمدا لمحمد عليه السلام فقال قوموا فلاسبيل الى تغيير شئ سماه رسول الله وروى ان من الصحابة من اسمه محمد بضعة وثمانون انسانا (واراد ان يمنع لهذا) السبب وهو تنزيه الاسم عن السب (ان يسمى احد باسماء الانبياء آكراما لهم بذلك) اى بتغيير اسمائهم هنالك (وغير اسماءهم) اى اسماء بعض من تسمى باسماء الانبياء وفى نسخة وغير اسماء جماعة تسموا باسماء الانبياء فقد روى ابن سعد قال دخل عبدالرحمن بن سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل العدوى على عمر وكان اسمه موسى فسماه عبدالرحمن وروى ان عبدالرحمن بن الحارث ابن هشام كان اسمه ابراهيم فسماه عبدالرحمن (وقال لاتسموا) اى اولادكم ويجوز ان يكون بفتح التاء والميم اى لاتتسموا (باسماء الانبياء ثم امسك) اى عمر عن منعهم وفى شرح مسلم ان المذاهب فى هذه المسئلة ستة الاول النهى عن التكنى بابى القاسم مطلقا الثانى انه خاص بحياته الثالث انه محمول على الادب الرابع انما يحرم الجمع الخامس التسمى بقاسم السادس المنع من التسمى بمحمد (والصواب جواز هذا كله بعده عليه الصلاة والسلام بدليل اطباق الصحابة على ذلك وقد سمى جماعة منهم) اى من الصحابة (ابنه محمدا) لقوله عليه الصلاة والسلام تسموا باسمى (وكناه بابى القاسم) كما يشير اليه قوله (وروى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذن فى ذلك) اى فى تسمية ولده محمدا وتكنينه بأبى القاسم (لعلى رضى الله تعالى عنه) اذنا خاصا اوعاما فقد رواه ابوداود والترمذى من حديث محمد ابن الحنفية عن على بلفظ قال اى على يارسول الله ارأيت ان ولدلى بعدك اسميه محمدا واكنيه بكنيتك قال نعم ويروى انه عليه الصلاة والسلام قال لعلى سيولد لك بعدى غلام وقد نحلته اسمى وكنيتى ولايحل لاحد من امتى بعده (وقد اخبر عليه الصلاة والسلام ان ذلك) اى مجموع محمد وابى القاسم (اسم المهدى) من اهل بيته فى آخر الزمان (وكنيته) رواه ابوداود والترمذى وغيرهما عن ابن مسعود بلفظ المهدى يواطئ اسمه اسمى واسم ابيه واسم ابى ولم يعرف من زاد الكنية فى روايته (وقد سمى به) اى باسمه محمد (النبى عليه الصلاة والسلام محمد بن طلحة) بن عبيدالله التيمى على ماتقدم قيل وكناه بكنيته وقد مسح رأسه وهو المعروف بالسجاد امه حمنة بنت جحش اخت زينب قتل يوم الجمل مع أبيه سنة ست وثلاثين وكان هواه فيما ذكر مع على بن ابى طالب وكان على قد نهى عن قتله فى ذلك اليوم وقال اياكم وصاحب البرانس ويروى ان عليا مر به وهو قتيل يوم الجمل فقال هذا السجاد ورب الكعبة هذا الذى قتله بره بأبيه يعنى ان اباه اكرهه على الخروج فى ذلك اليوم (ومحمد بن عمرو بن حزم) الانصارى النجارى ولد سنة ست عشرة بنجران وقيل بالحرة وكان فقيها قتل يوم الحرة سنة ثلاث وستين من الهجرة (ومحمد بن ثابت بن قيس) ابن شماس الانصارى الخزرجى المدنى اتى به ابوه رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم فسماه محمدا وحنكه بريقه قتل يوم الحرة (وغير واحد) اى وكثيرا منهم سماه عليه الصلاة والسلام محمدا كمحمد بن خليفة قال الذهبي وكان اسمه عبد مناف ومحمد بن نبيط بن جابر ولد فى زمنه صلى الله تعالى عليه. وسام هلال بن العلاء (وقال) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ماضر احدكم ان يكون فى بيته محمد ومحمدان) وفى نسخة صحيحة وثلاثة (وقد فصلت الكلام) اى فيما بينت فيه المرام (فى هذا القسم) اى الرابع من الكتاب (على بابين كما قدمناه)

الباب الاول

(فى بيان ماهو فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم سب اونقص من تعريض اونص) اى تلويح اوتصريح من شتم اوذم (اعلم) وفى نسخة فاعلم (وفقنا الله واياك ان جميع من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى شتمه (اوعابه) اى ذمه (اوالحق به نقصا فى نفسه) اى ذاته او صفاته (او نسبه) بفتحتين (او دينه) اى شريعته وسيرته وحكوماته (أوخصلة من خصاله) اى حالة من حالاته اوكلمة من مقالاته سواء صرح به (اوعرض به) بتشديد الراء اى لوح فيه (او شبهه بشئ على طريق السب له اوالازراء عليه) اى احتقارا به واستخفافا بحقه (اوالتصغير لشأنه) اى الاحتقار لعظيم قدره (اوالغض منه) اى الخفض والنقص من امره (او العيب له) فى حكمه (فهو) بكل واحد مما ذكر (ساب له والحكم فيه حكم الساب يقتل) اى اجمالا (كما نبينه) تفصيلا (ولا نستثنى فصلا من فصول هذا الباب) اى نوعا من انواع كلام الساب (على هذا المقصد) بكسر الصاد اى الذى قصدناه من صوب الصواب (ولا نمترى فيه) اى ولا نشك فى قتل هذا الساب (تصريحا كان اوتلويحا) فى هذا الباب اذ يستويان فى الحكم عند اولى الالباب (وكذلك) بالطريق الاولى (من لعنه اودعا عليه عليه السلام اوتمنى مضرة له) كانت تحصل لديه (اونسب اليه مالا يليق بمنصبه) بكسر الصاد اى بمقامه الشريف ومكانه المنيف (على طريق الذم) لعله احتراز من الخطأ او السهو (اوعبث) بفتح العين المهملة وكسر الموحدة اى لعب ومزح اى خلط (فى جهته العزيزة) اى جانبه الكريم وهو بزايين وفى نسخة بغين معجمة وراء ثم زاء اى الطبيعة (بسخف) بضم السين وسكون المعجمة اى برقة قبيحة (من الكلام وهجر) بضم فسكون اى فحش فى المنطق (ومنكر من القول) اى تنكره الشريعة (وزور) اى كذب وافتراء امر منحرف عن الحق (اوعيره) بعين مهملة وتحتية مشددة اى عابه (بشئ مما جرى من البلاء والمحنة عليه) كالفقر والكسر وغيرهما (اوغمصه) بغين معجمة وصاد مهملة اى حقره (ببعض العوارض البشرية الجائزة) جريانها (عليه المعهودة لديه) كالجوع والاغماء ونحوهما (وهذا) الذى ذكرناه (كله اجماع من العلماء) من المفسرين والمحدثين (وائمة الفتوى) من المجتهدين (من لدن الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين الى

هلم جرا) اى الى يومنا وهلم جرا كما فى نسخة وهو من الجر بمعنى السحب والمعنى استمر الاجماع واتصل من عصرهم الى الآن وكذا الى مابعــده من الزمان وانتصب جرا على المصدر والحال اوالتمييز (قال) القاضى (ابوبكر ابن المنذر) محمد بن ابراهيم النيسابورى (اجمع عوام اهل العلم) اى كلهم (على ان من سب النبى صلى الله تعالى عليه وســلم يقتل) صونا لقدره وتعظيما لامره ونعم ماقيل من المبنى فى هذه المعنى

لايسلم الشرف الرفيع من الاذى * حتى يراق على جوانبــه الدم

(وممن قال ذلك) اى القتل بسبه (مالك بن انس) امام المذهب (والليث) اى ابن سعد (واحمد) اى ابن حنبل (واسحق) اى ابن راهويه (وهو مذهب الشافعى قال القاضى ابوالفضل رحمه الله) تعالى يعنى المصنف (وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ولاتقبل توبته عنــد هؤلاء المذكورين) من العلماء (وبمثله) اى بمثل قول من ذكر بقتل من سبه لابعدم قبول توبته كما وهم الدلجى اذ يرده قول المصنف لكنهم قالوا هى ردة (قال ابو حنيفة رحمه الله تعــالى) اى نصا منه (واصحابه) وافقوا معه فيه (والثورى) اى سفيان بن سعد (واهل الكوفة) اى جميعهم (والاوزاعى) وهو امام جليل اخذ عنه مالك والثورى (فى المسلمين) وفى نسخة فى المسلم احترازا عمن وقع له سب وهو من المعاهدين لاختلاف فيه على ماتقدم (لكنهم قالوا) اى العلماء المتأخرون من ابى حنيفة ومن بعده فى الذكر وان كانوا هم المتقدمين فى الرتبة والعمر (هى) اى سبه وانثه بأعتبار خبره وهى (ردة) اى ارتداد وسيجئ بيــان حكم المرتد من انه يستتاب فأن ابى يقتل على الجواب الصواب (وروى مثله) اى مثل قول هؤلاء انه ردة (الوليد بن مسلم) احد الاعلام من اهل الشام مات سنة خمس وتسعين وروى ابن ابى مسلم والاول اصح (عن مالك) الامام فيكون عنه روايتان (وحكى الطبرى مثله) اى مثل القول بأنه ردة (عن ابى حنيفة واصحابه فيمن تنقصه) بشئ ينقصه (صلى الله تعالى عليه وســلم اوبرئ منه) اى تبرأ منه بأن قطع مودته ومحبته عليه الصلاة والسلام (اوكذبه) فى قول من اقواله (وقال سحنون فيمن سبه ذلك ردة كالزندقة) من الثنوية القــائلين بتناسخ الارواح ودوام الدهر والاشباح ذكره الدلجى تبعا للجوهرى فى صحاحه ان الزنديق من الثنوية وهو معرب والجمع الزنادقة وقد تزندق والاسم الزندقة انتهى وقال ابن قرقول الزنادقة من لاتعتقد ملة من الملل المعروفة ثم استعمل فى كل من عطل الاديان وانكر الشرائع وفيمن اظهر الاســلام واسر غيره وقال الرافعى هو الذى يظهر الاسلام ويخفى الكفر والاصح عند الشافعية انه الذى لاينتحل دينا وقيل هو المباحى الذى لايتدين بدين ولاينتمى الى شريعة ولايؤمن بالبعث والنشور والزندقة بالفتح عقيدته (وعلى هذا) اى القول بكونه ردة مطلقة كالزندقة (وقع الخلاف فى استتابته وتكفيره) اى خروجه من الاســلام الى كفره لانه لم يعرف له دين فى امره فلايستتاب لعدم الاعتماد على تغيره (وهل قتله) اى بعد توبته (حد) اى سياسة (اوكفر) حقيقة

(كما سنبينه فى الباب الثانى ان شاءالله تعالى) والحاصل ان الخلاف محصور فيما ذكرنا (ولانعلم خلافا فى استباحة دمه بين علماء الامصار وسلف الائمة) من صلحاء الكبار (وقدذكر غير واحد) اى كثير من الاخيار (الاجماع على قتله وتكفيره واشار بعض الظاهرية وهو ابومحمد على بن احمد) اى ابن سعيد بن حزم اليزيدى القرطبى الظاهرى (الفارسى) الاصل مات سنة سبع وخمسين واربعمائة صاحب التصانيف وله كتاب نوادر الاخبار ويسمى بنقط العروس وكان شافعيا ثم صار مجتهدا ظاهريا وصنف كتبا كثيرة (الى الخلاف فى تكفير المستخف به) ولعله محمول على عدم تعمده (والمعروف ماقدمناه) من تكفيره وقتله (قال محمد بن سحنون اجمع العلماء) اى علماء الاعصار فى جميع الامصار (على ان شاتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم المتنقص له): صفة كاشفة وكان الاولى ان يؤتى بعاطفة (كافر والوعيد جار عليه بعذاب الله تعالى له) فى الدارين (وحكمه) فى الدنيا (عند الامة) اى جميع الائمة (القتل ومن شك فى كفره) فى الدنيا (وعذابه) فى العقبى (كفر) ولحق به وفى نسخة فقد كفر (واحتج ابراهيم بن حسين بن خالد الفقيه) بالرفع نعت لابراهيم والمعنى استدل (فى مثل هذا) اى تنقصه عليه الصلاة والسلام (بقتل خالد بن الوليد) اى ابن المغيرة (مالك) بالنصب على انه مفعول قتل (ابن نويرة) بضم النون وفتح الواو وسكون التحتية وفتح الراء على انه تصغير نار اونورة وهو التميمى اليربوعى كان فارسا شاعرا مطاعا فى قومه قدم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم واستعمله عليه الصلاة والسلام على صدقات قومه بنى يربوع (لقوله) اى لاجل قول ابن نويرة وفى نسخة بقوله اى بسبب نقله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صاحبكم) وسبب ذلك انه منع الزكاة زمن ابى بكر رضى الله تعالى عنه فارسل اليه خالد بن الوليد فى منع الزكاة فقال مالك انا آتى بالصلوة دون الزكوة فقال خالد اماعلمت ان الصلوة والزكوة لاتقبل واحدة دون الاخرى فقال مالك قدكان صاحبكم يقول ذلك فقال خالد وما تراه لك صاحبا والله لقدهممت ان اضرب عنقك ثم تجادلا فى الكلام فقال خالد انى قاتلك قال اوبذلك امرك صاحبك قال وهذه بعد تلك وكان عبد الله بن عمر وابوقتادة الانصارى حاضرين فكلما خالدا فى امره فكره كلامهما فقال مالك ياخالد ابعثنا الى ابى بكر فيكون هو الذى يحكم فينا فقال خالد لا اقالنى الله ان اقلتك فأمر ضرار بن الازور بضرب عنقه فالتفت مالك الى زوجته وكانت فى غاية من الجمال فقال لخالد هذه هى التى قتلتنى فقال خالد بل الله قتلك برجوعك عن الاسلام فقال مالك انا على الاسلام فقال خالد ياضرار اضرب عنقه فضرب عنقه وجعل رأسه اثفية لقدره وقبض خالد امرأته قيل انه اشتراها من الفئ وتزوجها وقيل انها اعتدت بثلاث حيض وتزوج بها وقال لابن عمر وابى قتادة احضر النكاح فأبيا وقال له ابن عمر نكتب الى ابى بكر ونعلمه بأمرها وتتزوج بها فأبى وتزوجها ولما بلغ ذلك ابابكر وعمر رضى الله تعالى عنهما قال عمر لابى بكر ان خالدا قدزنى فارجمه قال ما كنت

(ارجمه)

ارجه انه تأول فأخطأ قال فانه قد قتل مسلما فاقتله قال ما كنت اقتله انه تأول قال فاعزله قال ما كنت اغمد سيفا سله الله تعالى على المشركين وفى رواية لا اعزل واليا ولاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد رثاه اخوه متمم بن نويرة بمراثى كثيرة وكان اعور ويبكى عليه حتى تبكى عينه العوراء وقد يكون قتله خالد بن الوليد مع اهل الردة حين قتل مسيلمة وغيره وقد اختلف فى مالك هذا فقيل انه قتل مسلما بسبب كلام سمعه خالد منه وبظن ظنه به وانكر عليه ابو قتادة قتله وخالفه فى ذلك واقسم انه لا يقاتل تحت رايته ابدا وقيل بل قتل كافرا وفى الروض للسهيلى ان مالك بن نويرة ارتد ثم رجع الى الاسلام ولم يظهر ذلك لخالد فى مقام الاحكام وشهد عنده رجلان من الصحابة برجوعه الى الاسلام فلم يقبلهما انتهى ماذكره التلمسانى عن الحلبى والقضية غير صافية عما يرد عليه من بعض الاشكال والله تعالى اعلم بالاحوال فلا يصح احتجاج الفقيه بهذا مع وجود الاحتمال (قال ابو سليمان الخطابى لا اعلم احدا من المسلمين اختلف فى وجوب قتله اذا كان مسلما) اى بخلاف ما اذا كان كافرا (وقال ابن القاسم) المصرى صاحب مالك (عن مالك فى كتاب ابن سحنون) بالانصراف وعدمه (والمبسوط) اى وفيه وهو كتاب للمالكية (وفى العتبية) بضم فسكون فكسر فتشديد وهو كتاب آخر لهم (وحكاه) اى ماقاله ابن القاسم عن مالك (مطرف عن) خاله (مالك فى كتاب ابن حبيب من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) اى حدا قولا واحدا (ولم يستتب) وهذا عندهم فى قواعد المذهب (وقال ابن القاسم فى العتبية من سبه اوشتمه اوعابه اوتنقصه) اى احتقره (فانه يقتل) اى ولم يستتب (وحكمه عند الائمة) اى الجماعة الائمة من المالكية (القتل كالزنديق) عندهم من غير الاستتابة (وقد فرض الله تعالى له) علينا (توقيره وبره) اى طاعته لدينا كما قال تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (وفى المبسوط عن عثمان بن كنانة) بكسر الكاف مات سنة ست وثمانين ومائة بعد وفات مالك بسنتين (من شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) اى ذبحا (اوصلب حيا) اى وطعن اوترك الى ان يصير ميتا (ولم يستتب) اى ولم تقبل توبته على ماهو عندهم من المذهب (والامام مخير فى صلبه حيا اوقتله) اى لا مرتب فى حكمه (ومن رواية ابى المصعب) بضم الميم وفتح العين وهو الزهرى العوفى قاضى المدينة وعالمها سمع مالكا وغيره وعنه اصحاب الكتب الستة الا النسائى فانه بالواسطة (وابن ابى اوس) بفتح فسكون وهو ابن اخت مالك قالا (سمعنا مالكا يقول من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوشتمه اوعابه اوتنقصه قتل مسلما كان اوكافرا ولا يستتاب) لان حده القتل وان تاب فهذه الرواية مطلقة بخلاف ماسبق من الروايات حيث كانت بالمسلمين مقيدة (وفى كتاب محمد) اى ابن ابراهيم ابن المواز (انا) اى اخبرنا كما فى نسخة (اصحاب مالك انه) اى مالكا (قال من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوغيره من النبيين من مسلم اوكافر قتل ولم يستتب) قال الدلجى بشهادة حديث

من وقعة كعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله فقتله جماعة باذنه عليه الصلاة والسلام فيحتاج من قال لايقتل الكافر بسبه الى الجواب عن هذا الحديث انتهى ولعل الجواب ان الكلام فى الذمى لا الحربى والله تعالى اعلم بالصواب على انه ليس فيه دلالة على انه لم تقبل توبته اذا تاب (وقال اصبغ) بفتح الهمزة والموحدة وآخره معجمة وهو ابن الفرج الفقيه المصرى (يقتل) اى من سب نبيا (على كل حال اسر ذلك) اى اخفاه وثبت عليه بالبينة (اواظهره) باقراره (ولايستتاب) اى لاتعرض عليه التوبة اذلاتقبل توبته فى الدنيا (لان توبته لاتعرف) اى صحتها باطنا وفيه انا نحكم بالظاهر والله تعالى اعلم بالضمائر كما فى حق الكافر والفاجر (وقال عبدالله بن عبدالحكم) فقيه المالكية بمصر يروى عن مالك والليث وثقه ابوزرعة (من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من مسلم اوكافر) اى ولو ذميا وفيه خلاف (قتل ولم يستتب) اى كالزنديق عندهم (وحكى الطبرى مثله عن اشهب) اى ابن عبدالعزيز المصرى (عن مالك) صاحب المذهب (وروى ابن وهب) وهو عبدالله المصرى (عن مالك). وهو الامام (من قال ان رداء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مثلا وكذا حكم ازاره وسائر دثاره وشعاره واعضائه وابشاره (ويروى) اى بدل ان رداء (ان زر النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بكسر الزاء وتشديد الراء مايشد به اطراف الجيب (وسخ) اى كان وسخا بفتح فكسر اى دنسا (اراد به عيبه قتل) اى نقصه وطعنه لابيان الواقع فى نفس امره اذ ثبت فى الشمائل انه عليه الصلاة والسلام كان يكثر القناع حتى كان ثوبه ثوب زيات وانه خطب الناس وعليه عصابة دسماء اى ملطخة بدسومة شعره اوعرقه والدسماء فى الاصل الوسخة وهى ضد النظيفة (وقال بعض علمائنا) اى المالكية (اجمع العلماء) لعل المراد علماء المالكية فكان حقه ان يقول اتفق العلماء (على من دعا على نبى من الانبياء بالويل) اى الهلاك اوالعذاب ونحوه (اوبشئ من المكروه) فى حقه (انه يقتل بلا استتابة) اى من غير مطالبة بتوبة ولا التفات الى قبولها (وافتى ابو الحسن القابسى) بكسر الموحدة وهو المعافرى القروى الحافظ (فيمن قال فى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الجمال) اى انه الجمال بفتح الجيم وتشديد الميم وفى نسخة بالحاء المهملة (يتيم ابى طالب بالقتل لظهور استهانته) واستحقاره (بذلك) اى بكونه يتيما بقرينة الجمال هنالك والا فهو فى نفس الامر كذلك وقد قال تعالى الم يجدك يتيما فآوى اى قد وجدك ولعل الجمع بين الوصفين مطابق للواقع فى السؤال والا فكل واحد منهما يكفى فى تكفير صاحب المقال (وافتى ابو محمد بن ابى زيد) اى القيروانى (بقتل رجل سمع قوما) اى جمعا (يتذاكرون صفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذمربهم رجل قبيح الوجه واللحية فقال لهم) اى الذى افتى ابن ابى زيد بقتله (تريدون تعرفون صفته) اى اتريدون ان تعرفوا صفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (هى) اى صفته (صفة هذا المار) وفى نسخة هى فى صفة هذا المار (فى خلقه) اى خلقته فى طلعته (ولحيته قال) اى ابن ابى زيد (ولاتقبل توبته)

اى وان تاب (وقد كذب لعنه الله) فان شمائله معروفة بالحسن والجمال ونهاية الكمال وغاية الاعتدال فى الاحوال (وليس يخرج) اى ولايظهر ماقاله هذا القائل بالبهتان (من قلب سليم الايمان وقال احمد بن ابى سليمان صاحب سحنون من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسود يقتل) لانه عليه الصلاة والسلام كان ابيض كأنما صيغ من فضة على مارواه الترمذى فى الشمائل عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وفى رواية مسلم والترمذى عن ابى الطفيل كان ابيض مليحا مقصدا وفى رواية البيهقى عن على كان بياضه مشربا بحمرة وفى رواية الشيخين عن البراء كان احسن الناس وجها وفى رواية مسلم عن انس كان ازهر اللون هذا ولم يكن تكفير هذا القائل بكذبه اذا كان جاهلا بأمره وانما يكفر بقصده استحقاره (وقال) اى ابن ابى سليمان (فى رجل قيل له) اى ردا لما قاله (لاوحق رسول الله فقال فعل الله برسول الله كذا وكذا وذكر كلاما قبيحا) اى لاينبغى ان يذكر صريحا (فقيل له) انكارا عليه (ماتقول ياعدوالله فى حق رسول الله فقال اشد) اى كلاما اقبح (من كلامه الاول ثم قال انما اردت برسول الله العقرب) فانه ارسل من عند الحق وسلط على الخلق تأويلا للرسالة العرفية بالارادة اللغوية وهو مردود عند القواعد الشرعية (فقال ابن ابى سليمان للذى سأله) اى استفتاه (اشهد عليه) اى اثبت الامر لديه (وانا شريكك) اى فى الاجر المنسوب اليه (يريد) اى ابن ابى سليمان مشاركته (فى قتله وثواب ذلك) واجر مايترتب على ماهنالك (قال حبيب بن الربيع) اى ابن يحيى بن حبيب القروى (لان ادعاء التأويل فى لفظ صراح) بضم اوله ويكسر مبالغة صريح كعجاب وعجيب ومعناه خالص لالبس فيه ولا قرينة تنافيه فيكون دعوى مجردة خالية عن علامة (لايقبل) اى ادعاؤه (لانه امتهان) اى احتقار له صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اى والحال ان صاحب هذا القال (غير معزر) بكسر الزاء قبل الراء اى غير مبجل (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولاموقر له) اى ولا معظم لشانه حيث غير وصفه الخاص به واراد به حيوانا استحق مهانة (فوجبت اباحة دمه) لتقصيره فى توقيره وقد قال تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (وافتى ابوعبدالله بن عتاب) بتشديد الفوقية (فى عشار) اى مكاس فى ظلم الناس (قال لرجل اد) بفتح همزة وتشديد دال مهملة مكسورة امر من التأدية اى اعط (المكس واشك) بضم الكاف ويكسر اى واظهر الشكوى (الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بأنى اخذت منك والمعنى انى ماابالى باطلاعه على ذلك وكان العشار جار على ذلك الرجل فى اخذ المكس فتضرر الرجل وقال اشكوك الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ماقال (وقال) اى العشار ايضا بعد ذلك (ان سألت) اى طلبت المال (اوجهلت) بعض الحال (فقد جهل) اى النبى ايضا (وسأل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من الله مالم يعلم (بالقتل) متعلق بأفتى اى بقتله للكلام الذى صدر عنه من كمال جهله ويؤيده انه روى

عن مالك بن عتاهية قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا لقيتم عشارا فاقتلوه لان الغالب عليهم ان يستحلوه ويقدموا امر ملكهم على حكم نبيهم (وافتى فقهاء الاندلس) بفتح الهمزة وضمها وفتح الدال وضم اللام (بقتل ابن حاتم المتفقه الطليطلى) بضم الطائين المهملتين وفتح اللام الاولى وسكون التحتية وكسر اللام الثانية بعدها ياء النسبة (وصلبه) بفتح الصاد اى بجعله على جذع مع مد باعه (بما شهد عليه) بصيغة المجهول (به من استخفافه بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعل تفسيره قوله (وتسميته اياه اثناء مناظرته) اى فى خلال مجادلته فى علم الكلام ومباحثته (باليتيم) احتقارا له (وختن حيدرة) بفتحتين اى ابى فاطمة زوج على فان حيدرة بدال مهملة لقب على كرم الله تعالى وجهه وهو اسم الاسد فى اصله وكان اسم على قبل ذلك اسدا سمته امه فاطمة بنت اسد باسم ابيها فى اول ولادته وابوه غائب فلما قدم من غيبته سماه عليا ايماء الى رفعته وقيل حيدرة لقب له لحدارته وشدة حرارته وفى صحيح مسلم من انشاد على حين بارز مرحبا يوم خيبر انا الذى سمتنى امى حيدره (وزعمه) اى ظن ابن حاتم ووهمه (ان زهده عليه الصلاة والسلام لم يكن قصدا) اى اختيارا بل كان عجزا واضطرارا (ولوقدر) بفتح الدال ويكسر اى لوتمكن (على الطيبات اكلها) وهذا جهل منه بحاله عليه الصلاة والسلام وبكماله فى هذا المقام حيث خير بين ان يكون نبيا ملكا وبين ان يكون نبيا عبدا فاختار الفقر وقال اجوع يوما فاصبر واشبع يوما فاشكر ليكون مظهرا لنعت الجلال ووصف الجمال على ان اختيار الله لعبده خير من اختيار العبد لنفسه وقد اكل الطيبات بلا شبهة كما يشير اليه قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وانما اراد الملعون الطعن فى زهده والقدح فى فقره مع انه محل فخره تواضعا لربه وانكسارا فى امره (الى اشباه لهذا) الاستخفاف والاستحقار فى حقه مما يكفى امر واحد منها فى تكفيره وقتله (وافتى فقهاء القيروان) بفتح القاف والراء بلد معروف ومنهم ابوزيد (واصحاب سحنون) بفتح السين وتضم ويصرف ولايصرف (بقتل ابراهيم الفزارى) بفتح الفاء والزاء (وكان شاعرا متفننا) اى ماهرا (فى كثير من العلوم) ادبية وعقلية لاشرعية ونقلية ولذا وقع فى بلية جلية (وكان ممن يحضر مجلس القاضى ابو العباس ابن طالب للمناظرة) فى العلوم والمباحثة (فرفعت) اى اثبتت (عليه امور منكرة من هذا الباب) اى باب الاستخفاف بعلى الجناب (فى الاستهزاء بالله) اى بكتابه وانبائه (وانبيائه) فى مقام ايحائه (ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) من عظمائه (فاحضر له) اى لاجل ابراهيم الفزارى (القاضى) وهو ابو العباس المذكور (يحيي بن عمرو وغيره) بالنصب على المفعولية (من الفقهاء وامر) اى ابو العباس (بقتله وصلبه فطعن) بصيغة المجهول اى فضرب فى بطنه (بالسكين) حتى هلك (وصلب منكسا) رأسه لاسفل مدة (ثم انزل) من صلبه (واحرق بالنار) فى الدنيا قبل عذاب العقبى لزيادة السياسة (وحكى

(بعض)

بعض المؤرخين انه) اى ابراهيم الفزارى المصلوب بعد قتله (لما رفعت خشبته) التى صلب عليها (وزالت عنها الايدى) الممدودة اليها (استدارت) اى الخشبة (وحولته عن القبلة) اى عن جهة الكعبة الى غيرها (فكان) تحويلها له عنها (آية للجميع) من الحاضرين (وكبر الناس) عليه من الاولين والآخرين (وجاء كلب) فى عقبه (فولغ) بفتح اللام وتكسر (فى دمه) اى شرب بلسانه منه لعظم جرمه (فقال) اى القاضى (يحيى بن عمرو صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر حديثا عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لايلغ الكلب فى دم مسلم) قال الحلبى يقال ولغ الكلب والسبع بفتح اللام فى الماضى وبكسرها والظاهر ان اللام فى المضارع مفتوحة فى اللغتين انتهى وفى القاموس ولغ الكلب فى الاناء وفى الشراب ومنه وبه يلغ كيهب وولغ كورث ووجل شرب مافيه باطراف لسانه انتهى ولايخفى انه اذا كان من باب ورث يقع مضارعه بكسر اللام كيرث فيجوز الوجهان والله تعالى اعلم هذا وقال الدلجى الحديث لا اعلم من رواه والظاهر انه لا اصل له مع مافيه من ركاكة التركيب انتهى ولا يخفى انه لاركاكة فيه من جهة المبنى لان الولوغ يتعدى بفى ومن والباء على ماتقدم واما من جهة المعنى فلعله استدل بثبوته على وقوعه فى قضيته كما حكى عن العارف بالله محيى الدين ابن عربى رحمه الله انه قال بلغنى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه من قال لا اله الا الله سبعين الف مرة غفر وكنت ذكرت هذا العدد وما عينته لاحد حتى اجتمعت فى ضيافة مع شاب مشتهر بالمكاشفة فبكا اثناء أكله فسألته عن حاله فقال ارى أمى وأبى يعذبان فقلت فى نفسى وهبت ثواب التهليل الجليل لميت هذا الرجل الجميل فضحك فسألته فقال ارتفع عنهما العذاب فعرفت صحة الحديث بكشفه وصحة كشفه بثبوت الحديث واصله (وقال القاضى ابو عبد الله بن المرابط) بصيغة الفاعل وهو محمد بن خلف بن سعيد بن وهب مات بعد الثمانين واربعمائة (من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هزم) بصيغة المجهول (يستتاب) يطلب منه رجعته (فان تاب قبلت توبته والا) اى وان لم يتب (قتل) لما اقتضته ردته (لانه) اى قوله هزم (تنقص) فى مرتبته (اذ لايجوز ذلك) اى وقوع هزيمته (عليه فى خاصته) اى خاصة نفسه كما فى نسخة (عليه الصلاة والسلام) لبراءة ساحته من الهزيمة عن مقام طاعته (اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصمته) ففى حديث مسلم عن ابى اسحق قال رجل للبراء بن عازب يا ابا عمارة فررتم يوم حنين قال لا والله ماولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واحفادهم وهم حسر ليس عليهم سلاح اوسلاح كثير فلقوا قوما رماة لايكاد يسقط لهم سهم فاقبلوا هناك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء الحديث وكذا رواه البخارى وزاد عن ابى اسحق قال البراء كنا اذا احمر البأس نتقى به وان الشجاع منا للذى يحاذيه اى يقابله عليه الصلاة والسلام وكذا روى

عن علي كرم الله تعالى وجهه واما خروجه عليه الصلاة والسلام من البلد الحرام فانما كان بأمر الله سبحانه بالهجرة الى دار السلام بل قيل انه فرض عليه الجهاد ولو لم يوافقه احد من العباد فى البلاد كما يشير اليه قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والله سبحانه وتعالى اعلم بالاسرار قال الحلبي واذا كان قوله هزم تنقصا فينبغى ان يقتل حدا عندهم وان تاب لان هذا هو المعروف من مذهبهم ولعل هذا اختيار لابن المرابط (وقال حبيب ابن ربيع القروى) بفتح القاف والراء نسبة الى القرية او الى القيروان على غير قياس (مذهب مالك واصحابه ان من قال فيه اى فى حقه عليه الصلاة والسلام ما فيه نقص) اى قدح وطعن (قتل دون استتابة وقال ابن عتاب الكتاب والسنة موجبان أن من قصد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأذى اونقص معرضا) اى ملوحا (اومصرحا وان قل) الاذى وان كثر بالاولى (فقتله واجب فهذا الباب) اى باب ما يؤذى ذلك الجناب (كله مما عده العلماء سبا) اى شتما وطعنا (ونقصا) اى قدحا وفى نسخة اوتنقصا اى اظهار نقص فى كماله (يجب قتل قائله لم يختلف فى ذلك متقدمهم ولا متأخرهم) اى من المالكية (وان اختلفوا فى حكم قتله على ما اشرنا اليه) انه هل يستفاد اولا وهل اذا تاب يترك او يقتل حدا اولا يستتاب ويقتل كالزنديق والله تعالى ولى التوفيق (ونبينه بعد) اى ننظر تفصيله بعد ذلك على وجه التحقيق ثم اعلم ان فصل الخطاب فى هذا الباب ان هذا كله اذا صدر عنه تعمدا ولو هزلا بخلاف ما اذا جرى على لسانه سهوا اوخطأ اواكراها لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد صرح قاضيخان من ائمتنا فى فتاواه بأن الخاطئ اذا جرى على لسانه كلمة الكفر خطأ لم يكن ذلك كفرا عند الكل بخلاف الهازل لانه يقول قصدا انتهى ثم انه لا يعذر بالجهل عند عامة اهل العلم خلافا لبعضهم ثم اعلم ان المرتد يعرض عليه الاسلام عند علمائنا الاعلام على سبيل الندب دون الوجوب لان الدعوة بلغته وهو قول مالك والشافعي واحمد ويكشف عن شبهته فان طلب ان يمهل فى مدته حبس ثلاثة ايام لانها مدة ضربت لاجل الاعذار فان تاب قبل والا قتل وفى النوادر عن ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله يستحب ان يمهل ثلاثة ايام طلب ذلك اولم يطلب وفى اصح قولى الشافعي انه يستتاب فى الحال والا قتل وهو اختيار ابن المنذر وقال الثورى يستتاب ما يرجى عوده وفى المبسوط من كتب مذهبنا انه ان ارتد ثانيا وثالثا فكذلك يستتاب وهو قول اكثر اهل العلم ويشير اليه قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة اوظلموا انفسهم الى ان قال ولم يصروا على ما فعلوا ويدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اصر من استغفر ولو عاد فى اليوم سبعين مرة فان الحكم فى المعصية الصغرى والكبرى واحد فقد قال عليه الصلاة والسلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال مالك واحمد لا يستتاب من تكرر منه كالزنديق واما هم تعلقوا بظاهر قوله تعالى ان الذين كفروا بعد

(ايمانهم)

ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم واوله المحققون بكونهم لايتوبون اويكون توبتهم لاتكون الا نفاقا لالارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم يدخل الفاء فى لن تقبل توبتهم فأن المبتدأ لايكون سببا للخبر بل النفاق سبب له وقيل لن تقبل توبتهم اذا اشرفوا على الموت ففيه الحث على التوبة قبل الفوت وقيل نزل فيمن مات منهم كافرا كما بينه بعده بقوله ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية او الآية السابقة مختصة بالزنديق والله ولى التوفيق ثم لنا فى الزنديق روايتان رواية لاتقبل توبته كقول مالك وفى رواية تقبل وهو قول الشافعى وهذا فى حق احكام الدنيا واما فيما بينه وبين الله تعالى فتقبل بلا خلاف وعن ابى يوسف اذا تكرر منه الارتداد يقتل من غير عرض الاسلام عليه لاستخفافه بالدين الواجب اكرامه اليه (وكذلك اقول حكم من غمصه) اى عابه (اوعيره) بتشديد الياء اى احتقره (برعاية الغنم) اى برعيها بالاجرة وسيأتى تفصيل هذه القصة (او السهو والنسيان) مع انهما ثابتان عنه الا انه انما يكفر لاجل التعيير وسبب التحقير (اوالسحر) اى بالسحر وهو ظاهر فى الكفر (اوما اصابه) اى وبما نابه (من جرح) بضم الجيم ويفتح اى جراحة مع انه عليه الصلاة والسلام كسرت رباعيته وشج وجهه فكفر القائل انما هو لتعييره به وتنقيصه بسببه وكذا قوله (اوهزيمة لبعض جيوشه) فأنه هزم بعض اصحابه فى احد وحنين (او اذى من عدوه اوشدة من زمنه) اى على وجه التعيير به (اوبالميل الى نسائه) ففى العالم فى قوله تعالى ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله قال ابن عباس والحسن ومجاهد وجماعة المراد بالناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده حسدوه على ما احل الله له من النساء وقالوا ماله هم الا النكاح قاله تعالى فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما كداود وسليمان فانه كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهرية وسبعمائة سرية وكان لداود عليه السلام مائة امرأة ولم يكن يومئذ لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا تسع نسوة انتهى وقد صرح بعض علمائنا ان من تزوج اربعا وتسرى الفا وعيره احد وذمه به يكفر لانه بمنزلة تحريم ما أحل الله سبحانه وتعالى (فحكم هذا كله لمن قصد به نقصه القتل وقد مضى من مذاهب العلماء فى ذلك) اى من اختلافهم هنالك هل يستتاب ام لا (ويأتى مايدل عليه) من الجواب على وجه الصواب

﴿ فصل ﴾

(فى الحجة فى ايجاب قتل من سبه اوعابه عليه الصلاة والسلام) من الكتاب والسنة واجماع الامة (فمن القرآن لعنه تعالى) اى لعن الله كما فى نسخة (لمؤذيه) اى لمؤذى نبيه (فى الدنيا والآخرة) ظرف لعنه (وقرانه تعالى) اى وجمعه سبحانه (اذاه) اى اذى رسوله (بأذاه) اى بأذى نفسه (ولاخلاف فى قتل من سب الله) اى عمدا من غير خطأ واكراه

وانما الخلاف فى انه هل يستتاب ام لا (وان اللعن) اى الطرد الكلى من رحمة الله تعالى (انما يستوجبه من هو كافر) واما ماورد من لعن اصحاب الكبائر وارباب الصغائر كقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله آكل الربا ونحوه ولعن الله المحلل والمحلل له وامثاله فهو لعن دون لعن والحاصل ان اللعن المطلق ينصرف الى الفرد الاكمل واغرب الدلجى فى هذا المحل حيث قال بخلاف المؤمن فان لعنه كقتله كما ورد وفى رواية لعنه فسوق اذ ليس الكلام فيمن لعن مؤمنا بل الكلام فيما اذا وقع لعن الله على احد فانه ان لم يكن مؤمنا فهو كافر واما اذا وقع على مؤمن فالمراد زجره (وحكم الكافر القتل) اذ لم يكن معصوم الدم (فقال) اى الله تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله) وقد سبق بيان اذاهما وقيل ذكر الله تعالى تعظيم وتمهيد لذكره عليه الصلاة والسلام (الآية) اى لعنهم الله فى الدنيا والآخرة اى ابعدهم من رحمته الخاصة فيهما واعدلهم عذابا مهينا وحجابا مبينا (وقال) اى الله تعالى (فى قاتل المؤمن مثل ذلك) اى نظير ماهنالك حيث قال تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما لكن اللعن الموجب للكفر انما يكون اذا استحل قتل المؤمن او قتله لكونه مؤمنا والا فهو محمول على الزجر كما ان خالدا مأول بمدة مديدة (فمن لعنته فى الدنيا القتل) اما قصاصا واما حدا (قال الله تعالى) لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض اى شك وشبهة والمرجفون فى المدينة بالاخبار السيئة لنغرينك بهم اى لنسلطنك عليهم ثم لايجاورونك فيها الا قليلا اى زمانا قليلا فهددهم بالبعد عن حضرة حبيبه وعدم المجاورة فى مكان قربه الموجب للبعد عن رحمته والطرد من جنته وهذا معنى قوله (ملعونين) بالنصب على الحال (اينما ثقفوا) اى وجدوا وادركوا (اخذوا) اى امسكوا (وقتلوا تقتيلا) اى اشد انواع القتل وافظعها ليعتبر غيرهم ويقوموا بحق النبى كما يجب له توقيرا وتبجيلا (وقال) اى الله (فى المحاربين) اى قطاع الطريق على سيارة المسلمين (وذكر عقوبتهم) بقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا ان يقتلوا ان اقتصروا على القتل او يصلبوا ان جمعوا بين اخذ المال وقتل النفس او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان اقتصروا على اخذ المال او ينفوا من الارض بالاخراج او الحبس ان اقتصروا على الاخافة (ذلك) اى ماذكر من قتل وغيره (لهم خزى) اى ذل وفضيحة (فى الدنيا) ولهم فى الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم وحاصله ان اللعن قد يجئ بمعنى القتل على ان صاحب اللعن يستحق القتل (وقد يقع القتل بمعنى اللعن قال الله تعالى قتل الخراصون) اى لعن الكذابون المقدرون المفترون (وقاتلهم الله) اى اليهود والنصارى وامثالهم (انى يؤفكون) اى كيف يصرفون عن الحق مع ظهور امره وعلو نوره (اى لعنهم الله تعالى) اى ابعدهم عن مقام حضوره (ولانه) اى الله تعالى

(فرق)

(فرق بين اذاهما) والتقدير لان الله سبحانه وتعالى فرق بين اذاهما اى اذى الله ورسوله بأن فى إذاهما الكفر والقتل وفى اذى المؤمنين القتل والضرب بحسب اختلاف الاذى حيث قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبو فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا (وفى اذى المؤمنين مادون القتل) اى ان لم يكن الاذى بالقتل ونحوه مما يستحق القتل (من الضرب والنكال) اى العقوبة التى هى العبرة لغيره فى الاستقبال (فكان حكم مؤذى الله ونبيه) بخصوصه اوعموم جنسه (اشد من ذلك) اى من اذى المؤمنين (وهو) اى حكمه الاشد (القتل) لمؤذيهما والكفر فى متنقصيهما (وقال تعالى فلا) اى فليس الامر كما يزعمون (وربك لايؤمنون حتى يحكموك) اى يجعلوك حكما (فيما شجر بينهم) اى فيما اختلفوا فيما بينهم (ثم لايجدوا فى انفسهم حرجا الآية) اى ضيقا وشكا مما قضيت اى حكمت بينهم سواء لهم اوعليهم ويسلموا تسليما اى ينقادوا انقيادا تاما لحكمك ظاهرا وباطنا دائما (فسلب) اى نبى الله (اسم الايمان عمن وجد فى صدره حرجا من قضائه) بعدم انقياده (ولم يسلم له) امره باذعانه وفق مراده (ومن تنقصه فقد ناقض هذا) اى عارض ماجب عليه من انه لم يجد من نفسه حرجا من قضائه كيف ماجاء واسعا اوضيقا (وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) تعظيما لقدره وتكريما لامره ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض (الى قوله ان تحبط اعمالكم وانتم لاتشعرون) ومن المعلوم ان مجرد رفع الصوت فوق صوته لايبطل العمل فان المعاصى سواء الكبائر والصغائر لاتبطل الحسنات عند اهل السنة والجماعة وانما يبطلها الكفر وهو لايكون الا اذا تضمن رفع الصوت خفض حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واستخفاف منصبه وهذا معنى قوله (ولا يحبط العمل الا الكفر) بمجرد تحققه ولو رجع الى الاسلام عند اكثر علماء الاعلام (والكافر يقتل) بالارتداد بعد استتابته اوبدونها على خلاف لارباب الاجتهاد (وقال تعالى واذا جاؤك) اى اليهود والمنافقون (حيوك) اى سلموا عليك (بما لم يحيك به الله) اى بلفظ لم يأمر الله تعالى به فيقولون السام عليك والسام الموت ويقولون فى انفسهم اى فى صدورهم اوفيما بينهم من محجورهم لولا يعذبنا الله بما نقول واقول قد عذبهم الله تعالى بعين المقول وان لم يدركوه بالعقول (ثم قال حسبهم جهنم) اى كافيهم عذابها فى العقبى ولو امهلناهم لحكمة فى الدنيا (يصلونها) اى يدخلونها ويحرقون بها ويخلدون فيها (فبئس المصير) اى المرجع هى لهم ولامثالهم فى مآلهم (وقال تعالى ومنهم) اى من المنافقين (الذين يؤذون النبى ويقولون هو اذن) بضمتين وبسكون ثانيه الجارحة المعروفة والمراد به هنا المستمع القائل لما يقول له كل احد قال تعالى ردا عليهم قل اذن خير لكم اى نعم هو اذن ولكن نعم الاذن هو يؤمن بالله اى بجوده ووجوده ويؤمن للمؤمنين اى يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم ورحمة للذين آمنوا منكم خاصة وللخلق عامة (ثم قال

والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) وعقاب مقيم (وقال تعالى ولئن سألتهم) اي المنافقين وهم سائرون معه فى غزوة تبوك عن قولهم فى حقه انظروا هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه باتمام هيهات هيهات من هذا المرام (ليقولن) فى مقام الانكار على وجه الاعتذار (انما كنا نخوض ونلعب) فيما يخوض فيه الركب ليقصر السفر ويخف التعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لاتعتذروا باعتذاراتكم الكاذبة (الى قوله قد كفرتم) سرا (بعد ايمانكم) ظاهرا (قال اهل التفسير كفرتم بقولكم فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مالا يليق بجنابه المكرم (واما الاجماع فقد ذكرناه) وهو اقوى الحجج فى مقام النزاع (واما الآثار) اى الاحاديث والاخبار (فحدثنا الشيخ ابو عبد الله احمد بن محمد بن غلبون) بفتح معجمة وسكون لام وهو منصرف وقد يمنع على مذهب ابي على الفارسى كما قدمناه (عن الشيخ ابى ذر الهروى) بفتح الهاء ويكسر (اجازة قال حدثنا ابو الحسن الدارقطنى وابو عمر بن حيويه) بمهملة مفتوحة وتشديد تحتية مضمومة فواو ساكنة فتحية وفى نسخة حيوه بفتحتين بينهما ساكن وهو ابو عمر محمد بن زكريا الخزاز بزايين لعمله الخز (قالا) كلاهما (حدثنا محمد بن نوح حدثنا عبد العزيز محمد بن الحسن بن زبالة) بفتح الزاء وتخفيف الموحدة المدنى من ائمة الحديث ومصنفيهم قال ابن حبان يأتى عن المدنيين بالاشياء المعضلات فبطل الاحتجاج به ذكره الذهبى فى الميزان على ماقاله الحلبي (حدثنا عبدالله بن موسى بن جعفر) قال الحلبي يحتمل ان يكون هذا عبدالله بن موسى الهاشمى فان كان هو يروى عن الحسن بن الطيب والبغوى وطبقتهما وعنه ابو محمد الخلال والتنوخى قال ابن ابى الفوارس فيه تساهل شديد وقال البرقانى ابو العباس الهاشمى ضعيف وله اصول رديئة وقال ابو الحسن ابن الفرات ثقة مات سنة اربع وسبعين وثلاثمائة كذا ذكره الذهبى فى الميزان فان كان هذا هو فهو لم يدرك على بن موسى يعرف ذلك بالنظر فى تاريخ موتهما فيكون الحديث منقطعا قال وان لم يكن هو فلا اعرفه والله اعلم (عن على بن موسى) هو الرضى العلوى روى عن ابيه وعمه وعنه ابو عثمان المازنى وعبدالسلام بن صالح وعدة مات بطرسوس سنة ثلاث ومائتين وله خمسون سنة اخرج له ابن ماجة فقط تكلموا فيه قال ابن طاهر يأتى عن ابيه بعجائب قال الذهبى انما الشان فى ثبوت السند والا فالرجل قد كذب عليه ووضع عليه نسخة سائرة كما كذب على جده جعفر الصادق (عن ابيه) ابوه هو موسى بن جعفر بن محمد العلوى الكاظم روى عن ابيه وعبدالله بن دينار ولم يدركه وعنه ابنه على الرضى واخواه على ومحمد وبنوه ابراهيم واسمعيل وحسين وصالح قال ابو حاتم ثقة امام توفى فى حبس الرشيد ولد سنة ثمان وعشرين ومائة ومات سنة ثلاث وثمانين ومائة اخرج له الترمذى وابن ماجة وكان من الاجواد الحكماء ومن العباد الاتقياء وله مشهد معروف ببغداد وحديثه قليل جدا (عن جده) وهو جعفر

ابن محمد الصادق (عن محمد بن على بن الحسين) هو ابوجعفر الباقر (عن ابيه) اى على ابن الحسين زين العابدين (عن الحسين بن على) اى ابن ابى طالب (عن ابيه) اميرالمؤمنين على المرتضى كرم الله وجهه ورضى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبيا فاقتلوه ومن سب اصحابى فاضربوه) قال الحلبى الحديث هذا ليس فى الكتب الستة قلت الحديث قدساقه القاضى بسنده من طريق الدارقطنى وهوامام جليل من اهل السنة وقد رواه الطبرانى فى الكبير ايضا لكنه بسند ضعيف عن على رضى الله تعالى عنه من سب الانبياء قتل ومن سب اصحابى جلد ورواه ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم فى مستدركه من سب عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله تعالى وفى حاشية التلمسانى عن على رضى الله تعالى عنه قال لااوتى بمن فضلنى على ابى بكر وعمر الا جلدته جلد المفترى (وفى الحديث الصحيح) الذى رواه البخارى وغيره (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل كعب بن الاشرف) من يهود خيبر (وقوله) بالرفع عطف على ان النبى اى وفى الحديث الصحيح قوله عليه الصلاة والسلام فى اصل الدلجى وفى الحديث الصحيح امر النبى بصيغة المصدر فقال وقوله عطف على امر النبى (من لكعب بن الاشرف) اى من يتصدى لقتله (فانه) كما رواه الشيخان عن جابر (يؤذى) وفى رواية لهما آذى (الله ورسوله ووجه) بتشديد الجيم اى ارسل (اليه من قتله) وهو محمد بن مسلمة وقدخرج معه سلمان بن سلامة وعباد ابن بشر والحارث بن اوس وابوعيسى بن جبير وهؤلاء الخمسة كلهم من الاوس وكان خروجهم اليه لاربع عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الاول على رأس خمسة وعشرين شهرا من مهاجره عليه الصلاة والسلام (وكان قتله غيلة) بكسر المعجمة اى خفية ومخادعة وحيلة والقضية مشهورة وفى كتب السير مسطورة (دون دعوة) واستتابة لسبق الدعوة وعدم المنفعة (بخلاف غيره) اى غير كعب (من المشركين) فان قتله كان بعد دعوته له الى الاسلام رجاء ان يرجع الى طريق دار السلام (وعلل) اى النبى عليه الصلاة والسلام فى قتله (بأذاه له) كما تقدم (فدل ان قتله اياه لغير الاشراك بل للاذى) وفيه ان ذلك الاذى كان نوعا من الاشراك اذ لم يثبت له ايمان سابق واذى لاحق ليكون دليلا على ما نحن فيه فانه لعنه الله قد جمع بين الكفر بالله والقدح فى امر رسول الله فتقدير كلام المصنف لغير الاشراك وحده بل للاذى معه (وكذلك) اى ومثل ماقتل كعبا فى الجملة (قتل ابا رافع) اى الاعور سلام بتخفيف اللام وقيل بتشديدها وهو ابن ابى الحقيق وكان يهوديا بخيبر قاله البخارى فى صحيحه وزاد وقيل هو حصن بأرض الحجاز (قال البراء) اى ابن عازب (وكان) اى ابورافع (يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويعين) اى اعداءه (عليه) روى انه استأذن نفر من الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى قتل ابى رافع فأذن فخرج خمسة نفر عبدالله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبدالله بن

انيس وابو قتادة ابن ربعي وخزاعي بن اسود وحليف لهم من اسلم وامر عليهم ابن عتيك وذلك في شهر رمضان سنة ست (وكذلك امره يوم الفتح) اي فتح مكة (بقتل ابن خطل) بفتح المعجمة والمهملة واختلف في اسمه رواه ابن ابي اسحق والبيهقي عن عبد الله ابن ابي بكر بن عمرو بن حزم مرسلا ورواه الشيخان عن انس بلفظ امر بقتل ابن خطل وفي الترمذي وهو متعلق باستار الكعبة واختلف في قاتله والظاهر اشتراكهم في قتله (وجاريتيه اللتين كانتا تغنيان بسبه عليه الصلاة والسلام) وهما سارة وفرتنا بالفاء والتاء والنون واسلمت فرتنا وأمنت سارة وعاشت الى زمن عمر رضي الله تعالى عنه ثم وطئها فرس فقتلها ذكره السهيلي وقال ابو الفتح اليعمري واما قينتا ابن خطل فقتلت احديهما واستأمنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاخرى فأمنها فعاشت مدة ثم ماتت في حياة النبي عليه الصلاة والسلام ذكره الحلبي فحيث ماصح قتلهما ولا قتل احداهما لاختلاف وقع فيهما فلا يرد على ابي حنيفة انه لم يحكم بقتل المرتدة مع انهما لم يعرف اسلام سابق لهما وروى ابو داود والبيهقي عن سعد بن ابي وقاص لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الا اربعة وامرأتين ذكره الدلجي ولم يبين انهما قتلتا ام لا ولعلهما الجاريتان والله تعالى اعلم (وفي حديث آخر) قال الدلجي لا ادري من رواه (ان رجلا كان يسبه عليه الصلاة والسلام) قال الحلبي هذا الرجل لا اعرف اسمه وقال التلمساني هو الحويرث بن نقيذ وهو الذي نخس جمل زينب ابنته عليه الصلاة والسلام حين ادركها فسقطت من دابتها والقت جنينها (فقال من يكفيني عدوي) اي شره وفي اصل التلمساني يكفني على ان من شرطية قال وروي يكفيني بالرفع اي باثبات الياء وهو اما على لغة الم يأتيك والانباء تنمي وقيل اشباع وقيل من موصولة فيها معنى الشرط (فقال خالد انا فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله وكذلك امر بقتل جماعة) وقد تصحف على الحلبي بقوله وكذلك لم يقل بضم المثناة تحت اوله ثم قاف مكسورة وهذا ظاهر انتهى وهو خطأ باهر كما لا يخفى وقد تبعه الانطاكي والدلجي ضبطه بضم اوله وكسر ثانيه من اقال عثرته اي هلكته وتبعهما التلمساني في ضبط مبناه وقال معناه انه لم يترك جماعة انتهى ولا يخفى انه لم يثبت عن احد من الجماعة انه رجع ولم يقبل عليه الصلاة والسلام رجعته حتى يصح نفي الاقالة فتأمل ولا يغرك كثرة القائلين الغافلين بل امر بقتل جماعة غير ثابتة (ممن كان يؤذيه من الكفار ويسبه كالنضر بن الحارث) وهو القائل من كمال تعصبه في مذهبه وحماقته في مشربه اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء اوائتنا بعذاب اليم وهو النضر بن الحارث ابن علقمة بن كلدة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري اخذ اسيرا ببدر وبالصفراء امر عليه الصلاة والسلام عليا فقتله وهذا هو الصواب واما ابن منده وابو نعيم فغلطا فيه غلطين احدهما انهما قالا في نسبته كلدة بن علقمة وانما هو بالعكس

ذكره الزبير بن بكار وابن الكلبي وخلائق وثانيهما انهما قالا ان النضر بن الحارث شهد حنينا معه عليه الصلاة والسلام واعطاه مائة من الابل وكان مسلما من المؤلفة وعزوا ذلك الى ابن اسحق وهذا غلط باجماع اهل المغازى والسير وقد اطنب ابن الاثير فى تعليقهما والرد عليهما انتهى وقد ذكر ذلك الشيخ محى الدين عنه وكذا الذهبي فى التجريد على ماقاله الحلبي والله سبحانه وتعالى اعلم (وعقبة ابن ابى معيط) بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون التحتية وطاء مهملة وهو ابان بن ذكوان بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي اسره عبد الله بن سلمة بكسر اللام ببدر فلما انصرف عليه الصلاة والسلام من بدر وكان بعرق الظبية امر بقتله عاصم بن ثابت الانصارى وقيل عليا فقال حين قتله من للصبية يامحمد قال النار اوقال الى من الصبية يامحمد قال الى النار (وعهد) اى وصى (بقتل جماعة منهم) اى ممن كان يؤذيه (قبل الفتح وبعده فقتلوا) اى من عهد بقتله (الا من بادر باسلامه قبل القدرة عليه) مثل كعب بن زهير ابن ابى سلمى بضم السين صاحب قصيدة بانت سعاد وقصته معروفة (وقد روى البزاز) بسند ضعيف (عن ابن عباس ان عقبة بن ابى معيط نادى) بأعلى صوته (يامعاشر قريش) وروى يامعشر قريش وهم ولد النضر بن كنانة سموا قريشا باسم دابة فى البحر تأكل حيوانه وقد قيل فيها

وقريش هى التى تسكن البحـ * ـر بها سميت قريش قريشا
تأكل الغث والسمين ولاتتر * ك يوما لذى جناحين ريشا

(مالى اقتل) بصيغة المجهول (من بينكم صبرا) اى محبوسا ومأخوذا من غير محاربة فى المعركة (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكفرك) اى اولا (وافترائك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) ثانيا اهانة له واحتقارا (وذكر عبد الرزاق) فى جامعه عن عكرمة مولى ابن عباس مرسلا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفينى عدوى) بدفع شره عنى (فقال الزبير انا فبارزه) اى الزبير اوهو (فقتله الزبير وروى ايضا) فى جامعه عن عروة عن رجل من اليمن (ان امرأة كانت تسبه عليه الصلاة والسلام فقال من يكفينى عدوتى فخرج اليها خالد بن الوليد فقتلها) وروى ابن ابى شيبة عن الشعبي ان رجلا من المسلمين كان يأوى الى امرأة يهودية تطعمه وتسقيه وتحسن اليه ولاتزال تؤذيه فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتلها فى ليلة من الليالى خنقا فرفع ذلك له عليه الصلاة والسلام فاخبره الرجل بأنها كانت تؤذيه فيه وتسبه وتقع فيه فقتلتها لذلك فاهدر صلى الله تعالى عليه وسلم دمها (وروى) كما فى جامع عبد الرزاق (ان رجلا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث عليا والزبير اليه ليقتلاه) كذا روى مختصرا وروى البيهقى عن سعيد بن جبير قال جاء رجل الى قرية من قرى الانصار فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنى ان

تزوجوني فلانة فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأرسل عليا والزبير فقال اذهبا فان ادركتماه فاقتلاه ولا اراكما تدركانه فذهبا فوجداه قدلدغته حية فقتلته ثم رواه من وجه آخر موصولا عن عطاء بن السائب عن عبدالله بن الحارث وسمى الرجل الذى كذب جدجدالجندى كذا ذكره الدلجى وقال الحلبي هذا الرجل لا اعرف اسمه اقول من حفظ حجة على من لم يحفظ (وروى ابن قانع) بقاف ونون وهو عبدالباقى بن قانع بن مرزوق بن واثق الحافظ ابوالحسين الاموى (ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله سمعت ابي يقول فيك قولا قبيحا فقتلته فلم يشق ذلك) اى لم يصعب امره (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) قال الحلبي هذا الرجل وابوه لا اعرفهما (وبلغ المهاجر) بالنصب (ابن ابى امية امير اليمن) نيابة (لابى بكر رضى الله تعالى عنه) والمعنى وصله (ان امرأة) وفى نسخة بتشديد لام بلغ ورفع المهاجر اى اوصل لابى بكر ان امرأة (هناك) اى فى اليمن (فى الردة) اى فى حالها اولاجلها (غنت) بتشديد النون اى تغنت وتنغمت (بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقطع) اى المهاجر (يدها) وفى نسخة يديها وفى نسخة ثديها (ونزع ثنيتها) وكان الانسب قطع لسانها اوقع وجودها وشانها (فبلغ ذلك ابابكر رضى الله تعالى عنه فقال له لولا مافعلت لامرتك بقتلها لان حد الانبياء) اى تعزير تنقصهم (ليس يشبه الحدود) المترتبة على اسبابها بالنسبة الى غيرهم فأن القتل متعين الا فى المرأة لاختلاف فيها والحديث رواه ابن سعد وابن عساكر والمهاجر هو ابن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومى كان اسمه الوليد فكرهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه المهاجر وهو اخو امسلمة ام المؤمنين ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن الى الحارث بن عبد كلال الحميرى باليمن ثم استعمله على صدقات كندة فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسر اليها فبعثه ابوبكر الى قتال من باليمن من المرتدين فاذا فرغ سار الى عمله فسار الى ما امره به ابوبكر وهو الذى فتح حصن النجير بمحضر موت زمن ابى بكر مع زياد بن لبيد الانصارى وله فى قتال المرتدين باليمن آثار كثيرة رضى الله تعالى عنه (وعن ابن عباس) قال الدلجى لا اعرف من رواه (هجت امرأة من خطمة) بفتح معجمة وسكون مهملة قبيلة والمرأة عصماء بنت مروان ابن ابى امية بن زيد (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لى بها) اى من يقوم لاجلى بقتلها (فقال رجل من قومها انا يارسول الله فنهض) اى فقام (فقتلها) وهو عمير بن عدى ابن خرشة الخطمى (فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المجهول (فقال عليه الصلاة والسلام لاينتطح فيها عنزان) بفتح مهملة فسكون نون فزاء وهو تثنية عنز اى لايجرى فيها خلاف ولا نزاع كنطاح التيوس والكباش وهذا من الكلام الذى لم يسبق اليه احد من الانام وصار هذا مثلا فى تحقير الامر وانه لايكون فيه مكروه وان قل او معناه ان أمرها هين لايتكلم فيها ولا يطلب دمها لفعلها القبيح الدال على

(كفرها)

كفرها الصريح او معناه انه لايحصل فى قتلها مايثير فتنة من قبلها وان ايسر الاشياء ان ينطح عنزان وهو فى قتلها غير موجود وقيل العنزان لاينتطحان وانما ينتطح التيسان والمعنى لاتوجد فيها فتنة البتة وروى ان قاتلها صلى الفجر بالمدينة بعد قتلها فقال عليه الصلاة والسلام قتلت ابنة مروان قال نعم فهل على فى ذلك شئ فقال عليه الصلاة والسلام لاينتطح فيها عنزان وارسلته العرب مثلا يضرب فى امرهين لايكون له تغيير ولا نكير قال الحافظ واول من تكلم به النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله حين قتل عمير بن عدى عصماء (وعن ابن عباس) كما رواه ابوداود والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عنه (ان اعمى كانت له ام ولد تسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيزجرها) اى ينهاها الاعمى (فلاتنزجر) بقوله لها (فلما كانت ذات ليلة) اى ساعة من ساعاتها (جعلت) اى اخذت وشرعت (تقع فى النبى) اى فى عرضه (صلى الله تعالى عليه وسلم وتشتمه) بكسر العين وضمها اى تسبه كما فى نسخة (فقتلها واعلم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فأهدر دمها) قال الحلبى وهذه المرأة وزوجها الاعمى لا اعرفهما الآن وفى الصحابة جماعة عميان غير ان الامام السهيلى ذكر فى اواخر روضه فى مقتل عصماء بنت مروان قال وكانت تسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقتلها بعلها على ذلك الى ان قال ووقع فى مصنف حماد بن سلمة انها كانت يهودية وكانت تطرح الخاط فى مسجد بنى خطمة فأهدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دمها قال ولم ينتطح فيها عنزان انتهى وقد ذكر ابن سعد فى سيرته ان عصماء بنت مروان من بنى امية بن زيد كانت عند يزيد بن فريد بن حصن الخطمى وكانت تعيب الاسلام وتؤذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتحرض عليه الانام وتقول الشعر فيه من نظم الكلام فجاءها عمير بن عدى فى جوف الليل حتى دخل عليها بيتها وحولها نفر من ولدها نيام ومنهم من ترضعه فى صدرها فجسها بيده ونحى الصبى عنها ووضع سيفه على صدرها حتى انفذه من ظهرها وكان ضرير البصر الى آخر القصة فعمير ليس بزوجها وزوجها يزيد بن فريد بن حصن صحابى ولا اعامه فى العميان (وفى حديث ابى برزة) بفتح الموحدة فسكون راء فزاء (الاسلمى) على مارواه ابو داود وصححه الحاكم ورواه البيهقى فى سننه (قال كنت يوما جالسا عند ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه (فغضب على رجل من المسلمين) اى ممن اغضبه عليه بسب اوبسبب آخر (وحكى القاضى اسمعيل) اى ابن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد المالكى البغدادى الحافظ (وغير واحد من الائمة فى هذا الحديث) اى فى سبب ورود حديث ابى برزة (انه) اى الرجل (سب ابابكر ورواه النسائى) وهو احد الائمة الستة (اتيت ابابكر وقد اغلظ لرجل) اى فى القول (فرد) اى الرجل (عليه) اى على ابى بكر (قال) اى قال ابو برزة (فقلت ياخليفة رسول الله دعنى) اى اتركنى (اضرب) بالجزم وقيل بالرفع (عنقه) اى بسببه لك كما فى نسخة وكأنه مهتما بأمره (فقال اجلس فليس ذلك) اى قتل مثله (لاحد الا لرسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم) كأخوته من الانبياء لاشتراكهم فى بعث النبوة وصفة الرسالة بخلاف غيرهم من آحاد الامة ولو كانوا من اكابر الائمة هذا والحديث رواه النسائى من طرق بألفاظ متعددة منها ماتقدم ومنها تغيظ ابو بكر على رجل ومنها مررت على ابى بكر وهو متغيظ على رجل من الصحابة ومنها غضب ابو بكر على رجل غضبا شديدا حتى تغير لونه ومنها كنا عند ابى بكر الصديق فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا ورواه ابوداود ايضا ولفظه عن ابى برزة كنت عند ابى بكر فتغيظ على رجل فاشتد عليه (قال القاضى ابو محمد بن نصر) ومن كلامه فى ايامه حال ضيق مرامه

يالهف قلبى على شيئين لو جمعا * عندى لكنت اذن من اسعد البشر
كفاف عيش يقينى ذل مسئلة * وخدمة العلم حتى ينقضى عمرى

(ولم يخالف عليه احد) يعنى فصار اجماعا انه لايقتل مسلم بسب صحابى وينبغى ان لايكون فيه خلاف اذ لو قتل احد ابابكر لم يكفر اتفاقا فكيف اذا سبه احد ومن المعلوم ان جناية السب دون جناية القتل وانما جوز بعض اصحابنا الحنفية قتل من سب اكابر الصحابة على وجه الزجر والسياسة واما مانقلوه فيه من حديث سب الشيخين كفر فلا اصل له وعلى تقدير صحة ثبوته فيجب تأويله كحديث من ترك صلاة متعمدا فقد كفر اى قارب الكفر اويخشى عليه الكفر اوكفر النعمة اومحمول على استحلال المعصية اوعد سبهم عبادة وامثال ذلك والله تعالى اعلم بحقيقة ماهنالك (واستدل) وفى نسخة فاستدل (الائمة) اى علماء الامة (بهذا الحديث) المروى عن ابى برزة المنتهى الى ابى بكر الصديق (على قتل من اغضب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما اغضبه او أذاه اوسبه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز الى عامله بالكوفة) قال الحلبى هذا الرجل لا اعرفه وقال التلمسانى هو عبدالحميد بن عبدالرحمن بن زيد بن الخطاب (وقد استشاره) اى ذلك العامل عمر بن عبدالعزيز (فى قتل رجل سب عمر رضى الله تعالى عنه) الظاهر ان المراد به ابن الخطاب لانه الفرد الاكمل فى هذا الباب ولايبعد ان يراد به عمر بن عبد العزيز (فكتب اليه عمر) اى ابن عبدالعزيز (انه لايحل قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس) ولو بلاموجب وسبب (الارجلا سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه) اى اجماعا وذلك لخروجه عن دينه قطعا (وسأل الرشيد) وهو هارون بن محمد المهدى بن ابى جعفر المنصور بن محمد بن على بن عبدالله بن عباس وقد بويع له سنة سبعين ومائة فى الليلة التى مات فيها اخوه الهادى لاثنتى عشرة ليلة بقيت من الربيع الاول وهو ابن احدى وعشرين سنة وشهرين وحج بالناس ست حجات ولم يزل واليا الى ان مات بطوس من خراسان وهناك قبره وذلك ليلة السبت لثلاث خلون من جمادى الآخرة سنة ثلاث وتسعين ومائة وهو ابن سبع واربعين سنة وكانت ولايته ثلاثا وعشرين سنة وشهرين وسبعة عشر يوما وكان يحج عاما ويغزو عاما وهو آخر خليفة

حج في خلافته وحج بغيره كثير من قبل ولايتهم والحاصل انه سأل (مالكا) امام المذهب ماتقول (في رجل شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بخصوصه او احدا من جنسه (وذكرله) اى الرشيد (ان فقهاء العراق) اى الكوفة والبصرة اوفقهاء العجم (افتوه) اذا سألهم عنه اجابوه (بجلده) اى بضربه حدا لشتمه (فغضب مالك) لفتواهم بذلك (وقال ياامير المؤمنين مابقاء الامة) على الجادة (بعد شتم نبيها) بهذه المشابهة من عدم التفرقة بينه وبين غيره فى تفاوت الرتبة (من شتم الانبياء قتل ومن شتم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) احدا منهم (جلد) اى ضرب جلد الفرية (قال القاضى ابوالفضل رحمه الله تعالى) اى المصنف (كذا وقع فى هذه الحكاية) اى ان فقهاء العراق افتوا الرشيد بجلده (رواها غير واحد من اصحاب مناقب مالك) ممن اعتنى بجمعها وفى نسخة ممن ذكر مناقب مالك (ومؤلفى اخباره وغيرهم) من رواة سيره وآثاره (ولا ادرى من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين افتوا للرشيد بما ذكر) من انه يجلد ولايقتل (وقد ذكرنا مذهب العراقيين) وفى نسخة مذاهب العراقيين (بقتله ولعلهم) اى من افتاه بجلده دون قتله (ممن لم يشتهر) وفى نسخة ممن لم يشهر (بعلم) وهذا بعيد جدا وكذا قوله (اوممن) وفى نسخة اومن (لايوثق بفتواه اويميل به هواه) فأن مثل هؤلاء لاينقل الرشيد عنهم فيتعين قوله (اويكون ماقاله) اى نقله الرشيد (يحمل على غير السب) الموجب لقتله (فيكون الخلاف) جاريا فيه (هل هو سب) فيقتل (اوغير سب) فيجلد (ويكون) اى الساب (رجع وتاب عن سبه) وفى نسخة من سبه وهذا هو الاظهر لانه الموافق لمذهب الكوفيين على ماتقرر (فام يقله) اى لم ينقله الرشيد (لمالك) فلم يقله مالك (على اصله) اى حقيقة وقوعه (والا فالاجماع على قتل من سبه) اى فى الجملة (كماقدمناه) وان كان منهم من قال فأن تاب قبلت توبته بل يجب اويستحب ان يستتاب والله تعالى اعلم بالصواب (ويدل على قتله من جهة النظر) اى نظر العقل (والاعتبار) اى طريق القياس (ان من سبه اوتنقصه عليه الصلاة والسلام) كغيره من الانبياء الكرام (فقد ظهرت علامة مرض قلبه) اى من سوء اعتقاده بربه (وبرهان شر طويته) اى ودليل خبث باطنه وفى نسخة وبرهان لسوء طويته اى فساد نيته (وكفره ولهذا ماحكم له كثير من العلماء بالردة) الصواب ماقاله التلمسانى ان مازائدة اوموصولة بخلاف قول الدلجى حيث جعلها نافية وقال لعدم قطعهم بكفره وان حكم به ظاهرا انتهى وهو خلاف مذهبهم لانهم قالوا بكفره قطعا الاانهم يقبلون التوبة منه خلافا لمالك على ماتقدم ويدل عليه قوله (وهى) اى الردة (رواية الشاميين عن مالك والاوزاعى وقول الثورى وابى حنيفة والكوفيين) اى وسائرهم (والقول الآخر) اى الرواية الاخرى عن مالك (انه) اى سبه (دليل على الكفر) اى بحسب ظاهر الامر (فيقتل حدا وان لم يحكم له بالكفر) قطعا وقال التلمسانى ومعناه انه مسلم انتهى فيتفرع عليه انه يغسل ويصلى عليه ويدفن فى مقابر

المسلمين ونحو ذلك (الا ان يكون متماديا) اى مصرا مستمرا (على قوله غير منكر له) اى لمضمونه (ولا مقلع عنه) بتركه (فهذا كافر) وفى نسخة كفر اى بلا خلاف فقتله يكون كفرا كالزنديق لاحدا كالمرتد عنده (وقوله) اى الذى تمادى منه (اما صريح كفر كالتكذيب به) عليه الصلاة والسلام او بما جاء به عن ربه (ونحوه) كنسبة ابليس ربه تعالى الى الجور والظلم اذ أمره بالسجود لآدم عليه السلام زاعما انه خير من آدم (او من كلمات الاستهزاء والذم) مما هو غير صريح كفر فى مقام الفهم (فاعترافه بها وترك توبته عنها دليل استحلاله لذلك وهو) اى استحلال المعصية (كفر ايضا فهذا) المستحل (كافر بلا خلاف) اى اذا لم يتب وفيه دليل على انه ممن يستتاب فى مذهب مالك ايضا فمنه روايات والله تعالى اعلم بالصواب وقال الائمة اذا كان فى المسئلة قولان احدهما فيه تشديد والآخر فيه تخفيف فلا يجوز للمفتى ان يفتى العامة بالتشديد والخواص من ولاة الامر بالتخفيف وذلك قريب من الفسوق والخيانة فى الدين والتلاعب بالمسلمين والحاكم كالمفتى سواء وكذلك لا يأخذ فى امر نفسه بالتخفيف ويشدد على الناس بل الاولى له العكس وروى ان العبد يسئل عن فتواه هل افتى بعلم او جهل وهل فتواه نصيحة او خذلان وهل اراد وجه الله تعالى او الرياسة كذا ذكره التلمسانى وقال بعض علمائنا اذا وجدت رواية واحدة بعدم تكفير مسلم وتسع وتسعون رواية بتكفيره فينبغى للمفتى ان يختار تلك الرواية لان ابقاء الف كافر فى الدنيا اهون من افناء مسلم فى امر العقبى (قال الله تعالى فى مثله) اى مثل هذا المعترف بكلمات الاستهزاء والذم (يحلفون) اى المنافقون (بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) اى اظهروا كفرهم بعد اظهار اسلامهم (قال اهل التفسير هى) اى كلمة الكفر (ان كان مايقول محمد) من انه سيفتح قصور الشام (حقا) اى صدقا (لنحن) اى واشرافنا المتخلفون (شر من الحمير) والقائل الجلاس بن سويد فسمعه عامر بن قيس الانصارى فقال اجل والله ان محمدا صادق وانت شر من الحمار فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحلف بالله ماقال فصدقه النبى عليه الصلاة والسلام فجعل عامر يدعو ويقول اللهم انزل على نبيك من الصادق منا فنزلت فتاب وحسنت توبته (وقيل بل) هى (قول بعضهم) وهو علم النفاق ورأس اهل الشقاق عبدالله بن ابى بن سلول اذلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى المصطلق بالمريسيع ماء لهم فهزمهم وقتل منهم وازدحم جهجاه بن سعد اجير عمر بن الخطاب وسنان حليف بن ابى واقتتلا فصاح جهجاه يا للمهاجرين وسنان يا للانصار فأعان جهجاها جعال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال ابن ابى لجعال وانت هناك اى انت فى تلك المنزلة بحيث تلطم حليفى ثم قال ماصحبنا محمدا الا لنلطم (مامثلنا ومثل محمد الا قول القائل) فى المثل السائر يضرب لمن يحسن الى احد فيسىء اليه (سمن كلبك يأكلك) وقال لاصحابه لاتنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا فرده الله

تعالى بقوله ولله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لايفقهون (و) قال ايضا (لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز) يريد نفسه الخبيثة (منها الاذل) يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرد الله تعالى عليه بقوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لايعلمون روى انه قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم اما والله لوامسكتم عن جعال وذويه فضل طعامكم لم يركبوا رقابكم ولاوشكوا ان يتحولوا عنكم فلاتنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فقال والله انت الذليل المبغض فى قومه ومحمد فى عز من الرحمن وقوة من اصحابه فقال له ابن ابى انما كنت العب فأخبر زيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر دعنى يارسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال اذن ترعد انف كثيرة بيثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى فأمر انصاريا قال فكيف اذن يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه ثم قال عليه الصلاة والسلام لابن ابى انت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى انزل عليك الكتاب ماقلت شيئا من ذلك الباب وان زيدا لكاذب فقال من حضر شيخنا وكبيرنا لانصدق عليه قول غلام عسى ان يكون قدوهم فلما نزلت تكذيبا لابن ابى لحق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا فعرك أذنه وقال له وفت اذنك ياغلام ان الله قدصدقك وكذب المنافق ولما اراد ان يدخل المدينة قال له ابنه وكان مؤمنا مخلصا وراءك يامنافق والله لاتدخلها حتى تقول رسول الله هو الاعز وانا الاذل فلم يزل به حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خله يدخل وقيل قال له ابنه لئن لم تقر لله ولرسوله بالعزة لاضربن عنقك فقال ويحك افاعل انت قال نعم فلما رأى منه الجد قال اشهد ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا (وقد قيل ان قائل مثل هذا) القول مما يشبه قول ابن ابى واضرابه وفى نسخة ويدل عليه ايضا ان قائل هذا (ان كان مستترا به) من الاستتار وفى نسخة متسترا من التستر فهما مأخوذان من الستر ومعناها مختفيا قال التلمسانى وروى مستبرا من السر وهو خلاف الملائية (ان حكمه حكم الزنديق يقتل) اى كفرا لاحدا ولايستتاب اصلا قال التلمسانى وقد استدل من قال بقبول توبة المستسر بكفره بماجاء فى الصحيح من حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لااله الاالله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله قال الخطابى قوله وحسابهم على الله يعنى فيما يستسرون به قال وفيه دليل على ان الكافر المستسر بكفره لايتعرض له اذا كان ظاهر حاله الاسلام وان توبته مقبولة واذا اظهر الانابة من كفر علم باقراره انه كان يعتقده قبل قال وهو مقول اكثر العلماء وقال مالك لاتقبل توبة المستسر بكفره (ولانه غير دينه) فصار مرتدا (وقد قال عليه الصلاة والسلام من غير دينه فاضربوا

عنقه) رواه احمد والبخارى والاربعة بلفظ من بدل دينه فاقتلوه فلعله نقل بالمعنى او رواية بالمبنى (ولان) الشان (لحكم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحرمة) اى الاحترام والعظمة (مزية) اى زيادة رتبة (على امته وساب الحر) اى من يسب حرا (من امته) ذكرا او انثى (يحد) اى يعزر على ماهو المقرر الا ان يكون قذفا فيحد (فكانت العقوبة لمن سبه عليه الصلاة والسلام القتل) وهذا امر مجمع عليه فى عقوبته وانما الخلاف فى قبول توبته وذلك (لعظيم قدره) اى علو مرتبته عن امته (وشفوف منزلته) اى زيادتها (على غيره) من خلق الله سبحانه وتعالى والشفوف بضم الشين المعجمة والفاء الاولى من الشف بالكسر وهو الزيادة

فصل

(فان قلت فلم لم يقتل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اليهودى الذى قال له) اى للنبى وحده اوله لمن معه (السام عليكم) اى الموت او الملل والمعنى متم اومللتم (وهذا دعاء عليه) اى بالموت او الملل وهو السآمة من الطاعة اوالملالة من الحياة والراحة والحديث رواه البخارى وغيره ولقد فطنت عائشة اذ كانت اليهود يمرون به فيقولون السام عليك يا ابا القاسم فقالت عليكم السام والذام واللعنة ومن ثمه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم يعنى الذى يقولونه لكم ردوه عليهم قال الخطابى عامة المحدثين يروون وعليكم بواو العطف وكان ابن عيينة يرويه بغير واو وهو الصواب لايذانه برد ماقالوه عليهم خاصة واثباتها يؤذن بالاشتراك معهم فيه لانها لمطلق الجمع انتهى ولايخفى ان ترجيح الرواية الشاذة وتخطئة الجمهور من الرواة ليس على الصواب وانما يتعين تأويل روايتهم بأن المراد بالعاطفة هى المشاركة فى الموت لانه مشترك بين العباد فى جميع البلاد اذ كل نفس ذائقة الموت فكأنه قيل وعليكم ما قلتم ايضا فهو جواب دعاء عليهم معاقبة لديهم مع احتمال انهم قالوا السلام باللام ولذا لم يصرح لهم بقول عليكم السام بالواو العاطفة او بدونها وفيه ايماء الى قوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها اوردوها هذا والذى دخل عليه عليه الصلاة والسلام وقال السام عليكم جاء فى رواية انه يهودى وفى اخرى انه رهط من اليهود وفى رواية اناس وفى اخرى ناس ولعلهما قضيتان وقد يجمع بأن دخل عليه رهط من اليهود وسلم واحد منهم والله اعلم (ولاقتل الآخر) جملة حالية او عطف بالمعنى على ماقبله اى ولم ماقتل الكافر الآخر (الذى قال له) كما رواه البخارى وفى قسمة قسمها (ان هذه لقسمة) وفى نسخة قسمة (ما اريد بها وجه الله تعالى) قال الدلجى هو ذو الخويصرة وهو وهم منه فقد قال الحلبى هذا الآخر لااعرفه غير انه وقع فى صحيح البخارى انه من الانصار وقد قال بعض الفضلاء انه مغيث بن قشير واما الذى قال له اعدل

(فذاك)

فذاك ذو الخويصرة يعنى بالتصغير كذا صرح به فى صحيح مسلم من رواية ابى سعيد الخدرى وهو تميمى قتل فى الخوارج يوم النهروان وهو رأس الخوارج ولهم ذوالخويصرة رجل آخر يمانى يروى فى حديث مرسل انه هو الذى بال فى المسجد ولاثالث لهما فى الصحابة ووقع فى صحيح البخارى فى باب من ترك قتال الخوارج للتألف فى كتاب استتابة المرتدين مالفظه جاء عبدالله بن ذى الخويصرة التميمى فقال اعدل انتهى قال الحلبى والصحيح انه ذوالخويصرة ويحتمل انه مرة نسب القول الى ابيه ونسبه تارة اليه لانهما قالاه والله تعالى اعلم اقول ولايبعد ان عبدالله هو ذوالخويصرة وانه لقبه ولقب ابيه ايضا والله تعالى اعلم وكان قول هذا القائل يوم حنين لما آثر عليه الصلاة والسلام اناسا فى القسمة لمصلحة رآها فأعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى عيينة بن حصين مثل ذلك على ماقدمناه (وقد تأذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك) ولكنه من كمال حلمه اولتألفه فى جمال علمه تحمل منه هنالك (وقال قداوذى موسى بأكثر من هذا فصبر) على ما آذاه به بنو اسرائيل كحمل قارون المومسة بالرشوة على قذفه بنفسها واتهامهم له بقتل اخيه هارون اذ ذهب معه الى الطور فمات هنالك فحملته الملائكة فمرت بهم فعرفوا انه لم يقتله ورميهم بعيب فى جسده من برص وادرة به قال تعالى ياايها الذين آمنوا لاتكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مماقالوا وكان عندالله وجيها (ولاقتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه فى اكثر الاحيان) ويعظمونه فى قليل من الزمان وفى نسخة فى كل الاحيان اى غالب الازمان (فاعلم وفقنا الله واياك ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى اول الاسلام) اى فى اول ظهوره عليه الصلاة والسلام (يستألف عليه الناس) اى يطلب ائتلافهم ويقصد تألفهم قال المزى المستعمل يتألف (ويميل) بالتشديد او التخفيف من الامالة اى يحول (قلوبهم ويميل اليه ويحبب اليهم الايمان ويزينه فى قلوبهم) باللطف والاحسان (ويدارئهم) اى ويسامحهم ويدافعهم فهو من الدرء مهموز وقد يخفف فقول الحلبى غير مهموز وقد يهمز ليس فى محله ومن المخفف قولهم

فدارهم ما دمت فى دارهم * وأرضهم مادمت فى ارضهم

(ويقول لاصحابه انما بعثتم) تغليبا لهم لكثرتهم على نفسه الشريفة تواضعا معهم او بعثتم بمعنى ارسلتم بعدى الى من بعدكم (ميسرين) بكسر السين اى مسهلين (ولم تبعثوا منفرين) بتشديد الفاء المكسورة اى مشددين رواه الترمذى عن ابى هريرة ولفظه انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين ولعل المصنف وجد فى رواية قوله منفرين اونقله بالمعنى وقد اغرب التلمسانى حيث اعترض على المصنف فقال وصوابه معسرين من العسر لمطابقة الظاهر ولكنه راعى الطباق الخفى لان التيسير لازم السكون كما ان التنفير لازم العسر (ويقول يسروا ولاتعسروا) اى هونوا ولاتشددوا (وسكنوا) اى قرروا (ولاتنفروا) رواه احمد والشيخان والنسائى عن انس رضى الله تعالى عنه بلفظ يسروا ولاتعسروا وبشروا

ولاتنفروا (ويقول) اى فى الاعتذار عن عدم قتل المنافقين (لايتحدث الناس) اى لايقول بعضهم لبعض (ان محمدا يقتل اصحابه) فيكون تنفيرا لمن اراد ان يأتى الى بانه (وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يد ارئ) بالهمز وابداله اى يدافع (الكفار والمنافقين) ويلاطفهم وقد ورد رأس العقل بعد الايمان بالله التحبب الى الناس رواه الطبرانى فى الاوسط عن على كرم الله وجهه ورواه البزار والبيهقى عن ابى هريرة بلفظ التودد بدل التحبب ورواه البيهقى عن على ايضا رأس العقل بعد الدين التودد الى الناس واصطناع الخير الى كل بر وفاجر وزاد البيهقى عن ابى هريرة فى رواية واهل التودد فى الدنيا لهم درجة فى الجنة وفى رواية له عنه رأس العقل المداراة (ويجمل صحبتهم) من اجمل بالجيم اى يحسن اومن اجمل جمع بعد تفرقة وفى نسخة بالحاء المهملة من حمل اى يتحمل كلفة صحبتهم (ويغضى عنهم) من الاغضاء بالغين والضاد المعجمتين اى يغمض عينه عن عيبهم وفى نسخة عليهم اى يخفى عليهم ذنبهم (ويحتمل من اذاهم) من تبعيضية اوزائدة ويدل عليه انه وفى نسخة صحيحة ويحتمل اذاهم اى يتحمل على ايذائهم (ويصبر على جفائهم) وهذا كله لقوله تعالى يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله بأذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولاتطع الكافرين والمنافقين ودع اذ هم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا اى دع مكافأة اذيتهم اياك فأنا كفيناك والحاصل انه كان يجوز له (مالايجوزلنا اليوم الصبر لهم) اى للمنافقين ونحوهم (عليه) اى على ماصدر من فعلهم وقولهم لانا مأمورون بزجرهم على كفرهم وبعدم اكرامهم فى مرامهم (وكان يرفقهم) بفتح الياء وكسر الفاء من الرفق ضد العنف وهو لين الجانب وبضم الياء من الارفاق يقال رفق به يرفق وحكى ابو زيد ارفقت به وارفقته بمعنى يلطف بهم (بالعطاء) لهم (والاحسان) اليهم تفاديا من نفرتهم عن حضرته وامتناعهم عن قبول ملته (وبذلك امره الله تعالى فقال تعالى ولاتزال) اى دائما (تطلع على خائنة منهم) اى خيانة تبدر وجناية تصدر عنهم كما هو دأبهم وديدنهم اقتداء بمن قبلهم (الا قليلا منهم) وهو من آمن منهم اوكان مقتصدا فيهم (فاعف عنهم واصفح) اى واعرض عنهم (ان الله يحب المحسنين) منهم ومع غيرهم تخلقا باخلاق الله فيهم حيث يرزقهم ويعافيهم فقيل هذا قبل امره بقتالهم وقيل اعف عن مؤمنيهم ولاتؤاخذهم بما سلف منهم (وقال الله تعالى ادفع) اى السيئة التى وردت عليك منهم بالحسد والعداوة (بالتى) اى بالحسنة التى (هى احسن) من اختها وهى العقوبة والمكافأة بمثلها والمجازاة بنحوها اوبأن تحسن اليه باساءته اليك (فاذا الذى بينك وبينه عداوة) اى بسبب مدافعة السيئة بالحسنة (كأنه ولى) لصيرك مائل اليك (حميم) قريب مشفق عليك (وذلك) اى ما امره الله به من المداراة وعدم المجازاة (لحاجة الناس) اى هومهم (للتألف) وفى نسخة فى التألف اى طلب الالفة وعدم النفرة (اول الاسلام) فى اوائل الهجرة

(الى)

الى مدينة السلام (وجمع الكلمة عليه) اي ولاجتماع كلمة الامة لديه (فلما استقر) امره وثبت حكمه وعلا قدره واعلى نوره (واظهره الله على الدين) اى انواعه (كله) اى جميعه حسب ماوعده له بقوله هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله (قتل من قدر عليه) ممن عاداه (واشتهر امره) فيمن باداه (كفعله) عليه الصلاة والسلام (بابن خطل) وهو متعلق بأستار بيت الله الحرام (ومن عهد بقتله) اى كفعله بقتل من اوصى بقتله (يوم الفتح) من بعض الرجال والنساء فنهم من قتل وذهب الى جهنم ومنهم من تاب وأسلم (ومن) اى وقتل من (امكنه قتله غيلة) بكسر المعجمة اى خفية اوغفلة (من يهود) كابن ابى الحقيق وابن الاشرف (وغيرهم) اى وغير يهود على مامر ذكرهم (اوغلبة) بفتحتين اى اوقتله شهرة وعلانية كالنضر بن الحارث وعقبة ابن ابى معيط (ممن لم ينظمه) بكسر الظاء المعجمة اى لم يشمله (قبل) اى قبل قتله (سلك صحبته) اى خيط محبته وحياطة مودته وحيازة معرفته (والانخراط) اى ولم ينظمه الدخول والاختلاط (فى جملة مظهرى الايمان به ممن كان يؤذيه) بلسانه ويطعن فى شانه (كابن الاشرف) المحروم عن الشرف (وابى رافع) الذى نسبه له غير نافع (والنضر ابن الحارث) بالضاد المعجمة وهو الذى لم يحصل له النصر (وعقبة ابن ابى معيط) بضم العين وسكون القاف الذى دخل فى عقبة النار وعقبى الفجار فى دار البوار (وكذلك هدر) بفتح الهاء والدال المهملة والراء اى ابطل (دم جماعة) وفى اصل الدلجى ندر بالدال وقال اى اسقط واهدر انتهى وفى القاموس الهدر محركة مايبطل من دم وغيره هدر يهدر ويهدر هدرا وهدرا وهدرته لازم ومتعد واهدرته فعل وافعل بمعنى وندر الشئ ندورا سقط من جوف شئ اومن بين اشياء انتهى فظهر انه لم يأت بمعنى اسقط واهدر نعم فيه ان اندر الشئ اسقط وهو كذا فى اصل الانطاكى ولكن ليس فيه تصريح بأنه بمعنى اهدره وقال التلمسانى نذر بفتح الذال المعجمة اى التزم قتلهم ويجوز ان يكون معناه اباح لانه لما التزم قتله كان كأنه اباح للقاتل ويجوز ان يكون نذر بالكسر اى اعلم والمعنى اعلم باباحة دمائهم والرواية بالفتح ويجوز ندر بالمهملة اى اهدر دمه واسقطه وقدروى فاهدر دماءهم (سواهم) اى ماعدا المذكورين (ككعب بن زهير) بالتصغير المزنى كان قدخرج هو واخوه بجير بضم الموحدة وفتح الجيم فتحتية ساكنة فراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدم بجير ليكشف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويأتى كعبا ويخبره فلما جاءه بجير عرض عليه الاسلام فأسلم فبلغ ذلك كعبا فانشد ابياتا ينكر فيها على اخيه اسلامه ويتعرض لغيره من أبى بكر الصديق ونحوه بقوله

الا ابلغا عنى بجيرا رسالة * على اى شئ ويب غيرك دلكا
على خلق لم تلف اما ولا ابا * عليه ولم تدرك عليه اخالكا

فقال عليه الصلاة والسلام نعم لم يلف عليه أمه ولا اباه فأهدر عليه الصلاة والسلام دمه

وقال من لقيه فليقتله فبعث اليه اخوه يعلمه بذلك وانه عليه الصلاة والسلام لايأتيه احد فيسلم الاقبل منه الاسلام وأسقط ما كان قبله من الآثام فأذا اتاك كتابي هذا فاقبل واسلم فجاء كعب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانشد القصيدة المشهورة اولها * بانت سعاد فقلبي اليوم متبول * فلما بلغ

ان الرسول لسيف يستضاء به * مهند من سيوف الله مسلول

انبئت ان رسول الله اوعدني * والعفو عند رسول الله مأمول

اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى من معه استمعوا وأجازه عليه الصلاة والسلام على هذه القصيدة واعطاه بردة قيل ان معاوية بن ابي سفيان طلب البردة منه بعشرة آلاف درهم فقال ما كنت لأوثر بثوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا فلما مات كعب بعث معاوية الى اولاده بعشرين الف درهم واخذ البردة ولم تزل في خزائن بني امية تنتقل من واحد الى واحد قيل اشتراها منه معاوية بثلاثين الفا ويقال انها البرد الذي توارثه خلفاء بني العباس وكان قدومه واسلامه بعد انصرافه عليه الصلاة والسلام من الطائف وكعب بن زهير من فحول الشعراء وابوه وجده وكذلك ابنه عقبة وابن عقبة ايضا واشعرهم زهير ثم كعب وقد هلك زهير قبل المبعث (وابن الزبعرى) بكسر الزاء والموحدة فعين ساكنة مهملة فراء مقصوراً القرشي السهمي الشاعر المشهور كان من اشد الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بلسانه ويده قبل اسلامه ثم اسلم بعد الفتح وحسن اسلامه واعتذر عن زلاته حين اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد انقرض ولده ومن مدحه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

مضت العداوة فانقضت اسبابها * ودعت اواصر بيننا وحلوم

فاغفر فدى لك والدى كلاهما * زللي فانك راحم مرحوم

وعليك من علم المليك علامة * يوم اغر وخاتم مختوم

(وغيرهما ممن آذاه) بالسنتهم (حتى القوا) انفسهم بأيديهم (بين يديه) وهو كناية عن اسلامهم واستسلامهم لديه (ولقوه مسلمين) اى منقادين مخلصين متوجهين اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (وبواطن المنافقين مستترة وحكمه عليه الصلاة والسلام على الظاهر) اى واحكامه على ظهواهرهم مستقرة مستمرة في العلانية (واكثر تلك الكلمات) المؤذية (انما كان يقولها القائل منهم خفية) بضم اوله وكسره (ومع امثاله) اى من يهودي اومنافق كما قال تعالى واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن (ويحلفون عليها) انكارا لها (اذا نميت) بصيغة المجهول مخففا اى رفعت اليه (وينكرونها) اذا وصلت لديه (ويحلفون بالله ماقالوا) كما اخبر الله تعالى عنهم واكذبهم بقوله (ولقد قالوا كلمة الكفر) وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا في مرامهم من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك ان يدفعوه

(عن)

عن راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل اى علاها فيه فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبينماهما كذلك اذسمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا إعداء الله فهربوا (وكان) عليه الصلاة والسلام لكونه رحمة للعالمين (مع هذا) اى مافعلوه وقالوه (يطمع فى فيئتهم) بفتح الفاء ويكسر وسكون التحتية تفسيره قوله (ورجوعهم الى الاسلام وتوبتهم) من الآثام (فيصبر عليه الصلاة والسلام على هناتهم) اى زلاتهم فى مقالاتهم (وهفوتهم) اى وسقطاتهم وفى نسخة وجفوتهم اى وغلظتهم فى حالاتهم (كما صبر اولو العزم) اى اصحاب الجد والحزم (من الرسل) قيل من بيانية والاصح انها تبعيضة وانهم محمد ونوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقيل غير ذلك وقال البغوى هم الذين ذكرهم الله تعالى على التخصيص فى قوله واذاخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وفى قوله شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولاتتفرقوا انتهى وقدم النبي عليه الصلاة والسلام فى الآية الاولى للايماء الى انه فى المرتبة الاعلى وانه اول فى عالم الوجود وان كان آخرا فى مقام الشهود (حتى فاء) اى رجع الى الاسلام (كثير منهم باطنا) فى الآخر (كما فاء ظاهرا) فى الاول (واخلص سرا) فى الاستقبال (كما اظهر جهرا) فى اول الحال (ونفع الله بعد) اى بعد ذلك من اخلاصهم هنالك (بكثير منهم) فى امر الجهاد وغيره (وقام منهم للدين وزراء واعوان) اى امراء (وحماة) بضم الحاء وتخفيف الميم اى قضاة (وانصار) للدين ولوينقل علوم اليقين (كما جاءت به الاخبار) التى ذكرها ارباب السير من المحدثين (وبهذا) الجواب (اجاب بعض ائمتنا) اى المالكية وغيرهم (رحمهم الله تعالى عن هذا السؤال) المشتمل على ماسبق من الاشكال (وقال) ايضاحا لهذا المقال (لعله) اى الشان (لم يثبت عنده عليه الصلاة والسلام من اقوالهم مارفع اليه) وحكى لديه ويشكل هذا بقول بعضهم اعدل واتق الله (وانما نقله الواحد) القائل اذقوله دفع ورد عليه (ومن لم يصل) اى لم يبلغ قوله اوقائله (رتبة الشهادة) اى الكاملة من العدد المعتبر فى الشرع المقرر (فى هذا الباب) بخصوصه المقدر فيما يوجب قتل من سب نبينا كما تحرر (من صبى) كزيد بن ارقم (اوعبد اوامرأة) كعائشة او جارية مملوكة اوبنت صغيرة او كافر (والدماء لاتستباح) اراقتها (الابعدلين) لكن يشكل هذا بتكذيب الله تعالى لهم فى قوله ولقد قالوا كلمة الكفر وكذا فى شهادة ابن ارقم والله تعالى اعلم (وعلى هذا) الاحتمال (يحمل امر اليهود) اى كلامهم (فى السلام) وفى نسخة فى السام (وانهم) على دأبهم وعادتهم (لووا به السنتهم) بتشديد الواو الاولى وتخفيفها اى عطفوها وأمالوها والمعنى انهم حرفوه (ولم يبينوه الاترى كيف نبهت) النبي عليه الصلاة والسلام (عائشة رضى الله تعالى عنها) اى على ظن

انه عليه الصلاة والسلام ماتفطن لقولهم السام (ولو كان) اى المنافق اواليهودى (صرح بذلك لم تنفرد) عائشة من بين الصحابة (بعلمه) روى انها قالت لهم عليكم السام والذام وفى رواية واللعنة فقال مهلايا عائشة الم تسمعى ما اقول لهم فان الله يستجيب لى فيهم ولايستجيب لهم فى (ولهذا) اى لتنبيه عائشة (نبه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه على فعلهم) وكذا على كذبهم فى قولهم (وقلة صدقهم) المتين المبين (فى سلامهم) لعدم اسلامهم (وخيانتهم فى ذلك) اى فى مقام كلامهم (ليا بألسنتهم) اى تحريفا بها (وطعنا فى الدين فقال ان اليهود اذاسلم احدهم) اى على المسلمين (فانما يقول السام عليكم) اى الموت (فقولوا عليكم) اووعليكم كما تقدم والله تعالى اعلم وفيه ان الله سبحانه اخبر عنهم بقوله واذا جاؤك حيوك بمالم يحيك به الله ويقولون فى انفسهم لولايعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير فهذا ثبت بشهادة الله تعالى فى حقهم فليس الحكم السابق مبنيا على اخبار عائشة فقط (وكذلك) اى مثل هذا القول المرضى عند المصنف (قال بعض اصحابنا) اى من المالكية (البغداديون) بالرفع على انه نعت بعض والبغداديين بالجر على انه نعت اصحاب كالقاضى عبدالوهاب وابن خويزمنداد وابن الجلاب (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل المنافقين بعلمه فيهم) اى بمجرد علمه فى حقهم (ولم يأت) اى فى حديث من الاخبار ورواية من الآثار (انه قامت بينة) اى ثبتت حجة (على نفاقهم) اى بخصوصهم وماورد فى الكتاب انما هو مذكور بعمومهم سترا من الله فى اسرارهم وكتما فى اخبارهم وآثارهم (فلذلك تركهم) احياء على احوالهم فى ديارهم فاندفع به ما اعترض الدلجى على المصنف بقوله وكفاك بينة عليه ماوردت به سورة المنافقين وبرأة من البحث عن اسرارهم واظهار نفاقهم واخبارهم (وايضا) يقال فى دفع الاشكال (فأن الامر كان سرا وباطنا) اى بالاخفاء والكتمان (وظاهرهم الاسلام والايمان وان كان) احدهم (من اهل الذمة بالعهد والجوار) بكسر الجيم وتضم اى الامان فهو من الجار بمعنى المجاور اوالذى اجرته من ان يظلم (والناس قريب عهدهم بالاسلام لم يتميز بعد) اى بعد مضى تلك الايام (الخبيث من الطيب) اى المرائى من المخلص فى مقام الكلام (وقد شاع) اى فشا وذاع (عن المذكورين فى العرب) بحيث ملا الاسماع (كون من يتهم بالنفاق من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين) المفاد من عموم حديث البخارى اناسيدالاولين والآخرين (وانصار الدين بحكم ظاهرهم) انهم من المسلمين (فلو قتلهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لنفاقهم ومايبدر) بضم الدال المهملة بعد الموحدة اى يسرع للناس (منهم) وفى اصل الدلجى يبدو بالواو اى يظهر منهم (وعلمه) اى لمجرد علمه (بما اسروا فى انفسهم) من النفاق والشقاق وجواب لو (لوجد المنفر) بتشديد الفاء المكسورة (مايقول) فى تنفيره (ولارتاب الشارد) فى تغييره (وارجف المعاند)

بصيغة المفعول اوالفاعل والمعاند بكسر النون هو المنكر الجاحد الحائد ومنه قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة الآية والمرجف هو الذى يرجف قلوب الناس بالاخبار المتزلزلة التى لا اصل لها من الرجفة وهى الزلزلة والمعنى خاص فى امر الفتنة والاخبار السيئة (وارتاع) اى وخاف (من صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدخول فى الاسلام غير واحد) اى كثير من الانام ممن ضعف دينه وسقم يقينه وجهل ان الداخلين فى الاسلام وهم مخلصون اولئك لهم الامن وهم مهتدون (ولزعم الزاعم وظن العدو الظالم) وفى نسخة الفذ بفتح الفاء وتشديد الذال المعجمة المنفرد الواهم (ان القتل) للمنافقين (انما كان للعداوة) الباطنية المتعلقة بالامور الدنيوية (وطلب اخذ الترة) بكسر التاء الفوقية اى النقص والتبعة الكامنة فى الطباع البشرية من مطالبة دماء القتيل الواقع فى الجاهلية (وقد رأيت معنى ما حررته منسوبا الى مالك بن انس رحمه الله تعالى) اى الامام وفق ماقررته (ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لايتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه) وقد مر عليه الكلام (وقال) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لايعرف من رواه من المخرجين الكرام (اولئك الذين نهانى الله عن قتلهم) وعلى تقدير صحته يحمل على اول امره وحالته من قوله فاعف عنهم واصفح بخلاف آخره لقوله تعالى ياايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم (وهذا) اى عدم اجراء احكامه عليهم من حيث بواطنهم المستورة لديهم (بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم من حدود الزنا) اى جلدا ورجما وهو بالقصر وقديمد (والقتل) قودا وحدا (وشبهه) كحد السرقة والقذف وشرب الخمر (لظهورها) اى لوضوح امرها (واستواء الناس فى علمها) اى واشتراك الناس فى حكمها (وقد قال محمد بن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو ثم زاء (لو اظهر المنافقون نفاقهم) اى كفرهم وشقاقهم (لقتلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بخصوصهم فلاينافى ما اظهر الله من حالهم بعمومهم كما توهمه الدلجى واعترض به على القاضى وذلك لان المنافق اذا اظهر النفاق خرج عن كونه منافقا (وقال) يعنى وقال به ايضا (القاضى ابو الحسن بن القصار) بفتح القاف وتشديد الصاد وتصحف فى اصل الدلجى بالصفار (وقال قتادة فى تفسير قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون) اى عن نفاقهم (والذين فى قلوبهم مرض) اى شك عن ترددهم وشقاقهم (والمرجفون فى المدينة) عن ارجافهم باخبار سوء من عند انفسهم عن سراياه عليه الصلاة والسلام بقولهم هزموا قتلوا جرى عليهم كذا وكذا يؤذون المؤمنين ويغمونهم (لنغرينك بهم) لنسلطنك عليهم بأن تفعل بهم مايكون عبرة لغيرهم (ثم لايجاورونك فيها) بأن نضطرهم الى الجلاء عن المدينة السكينة فلايسا كنونك فيها (الا قليلا) من الزمان ريثما يخرجون بعيالهم ثم يرتحلون او الا قليلا منهم وهو الذى ينتهى عما ذكر من المنهى (ملعونين) نصب على الحال اى حال كونهم

مبعودين عن رحمة الله العظيم ورحمة رسوله الكريم (اينما ثقفوا) اى وجدوا بعد ذلك (اخذوا) اى امسكوا (وقتلوا تقتيلا) اى وبولغ فى قتلهم تنكيلا (سنةالله) اى سن الله سنته واجرى عادته (الآية) اى فى الذين خلوا من قبل اى مضوا قبلكم من الانبياء واممهم ولن تجد لسنةالله تبديلا اى تغييرا وتحويلا (قال) اى قتادة (معناه) اى معنى قوله لئن لم ينته المنافقون (اذا اظهروا النفاق) الذى فى باطنهم من الشقاق (وحكى محمد بن مسلمة فى المبسوط عن زيد بن اسلم) وهو من فقهاء التابعين بالمدينة (ان قوله تعالى يا ايها النبى جاهد الكفار) اى بالسيف (والمنافقين) اى بالحجة (واغلظ عليهم) جميعا فى محاربتهم ومحاججتهم فعن الحسن وقتادة ومجاهد المنافقين باقامة الحدود عليهم وعن مجاهد بالوعيد وقيل بافشاء اسرارهم واظهار اخبارهم والاظهر ان المعنى جاهد الكفار والمنافقين اذا اظهروا كفرهم واعلنوا سرهم وبهذا التقدير (نسخت) هذه الآية (ماكان قبلها) من المسالمة والمسامحة وفى كثير من النسخ نسخهـا ما كان قبلها اى نسخ هذا الحكم ماكان قبله من العفو والصفح عنهم (وقال بعض مشايخنا) من المالكية اوالاشعرية اوعلماء اهل السنة (لعل القائل) وهو واحد من الانصار كما فى صحيح البخارى او مغيث بن قشير كما قاله بعضهم لا ذوالخويصرة كاتوهم الدلجى (هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وقوله اعدل) اى قبل ذلك اوبعده هنالك كذا حرره الدلجى وقال الحلبى قائل اعدل هو ذوالخويصرة وكلام القاضى فى عطفه بقوله وقوله اعدل ظاهر فى ان الكلامين قالهما واحد وفيه نظر فانهما اثنان ولوقال وقول الآخر اعدل لكان حسنا (لم يفهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى منه كما فى نسخة اى من قوله (الطعن عليه) اى على فعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (والتهمة له) اى لديه ونسبة التقصير اليه (وانما رآها) اى القسمة اوتلك الحالة (من وجه الغلط فى الرأى) اى بناء على رأى ناقصه (وامور الدنيا) اى فى امورها (والاجتهاد فى مصالح اهلها) ظنا منه ان هذا من قبيل انتم اعلم بأمور دنياكم (فلم ير) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك) الكلام (سبا) بتشديد الموحدة اى طعنا ومذمة وفى نسخة شيأ اى من الملامة مما يستحق عليه العقوبة (ورأى انه من الاذى الذى) يجوز (له العفو عنه والصبر عليه فلذلك) لم يعاقبه والصواب انه عليه الصلاة والسلام فهم من الخطاب ما يستحق عليه العقاب لكنه كان مأمورا بالاعراض عنهم فى مقام العتاب والا فكيف لايفهم الطعن من قوله هذه قسمة ما اريد بها وجه الله لم قوله اعدل قد يقال انه اراد به التسوية اللغوية والعدالة العرفية ولكنه عليه الصلاة والسلام فهم انه اراد العدالة الشرعية فقال له ويلك من يعدل ان لم اعدل وقال فى آخر الحديث يخرج من ضئضئ هذا قوم يقرؤن القرآن لايجاوز حناجرهم يمرقون من الدين الحديث فكان كما اخبره عليه الصلاة والسلام وقتل على يد على رضى الله تعالى عنه

فى النهروان وهو رئيس الخوارج واهل الخذلان (وكذلك) اى وكما قيل فيمن تقدم من الاعتذار (يقال فى اليهود اذ قالوا) بدل السلام (السام) اى عليكم كما فى نسخة (ليس فيه صريح) وفى نسخة تصريح (سب) اى شتم (ولا دعاء) اى عليه بذم (الا) اى لكن دعاء عليه (بمالابد منه من الموت الذى لابد) اى لامحالة ولا مفارقة (من لحاقه جميع البشر) بل كل ذى روح من الخلق كما صح فى الخبر وفيه ان مثل هذا يسمى من باب الدعاء على المقول فيه بحسب العرف والعادة لانه يراد به الانشاء لا الاخبار بما سيقع من الحالة وهذا المعنى الذى فهمته عائشة رضى الله تعالى عنها وهى من الفصحاء والبلغاء ومن اهل بيت الفهم والحذاقة والعلم والفطانة (وقيل بل المراد به تسأمون دينكم) اى تملونه وتتركونه (والسأم) بهمزة ساكنة (والسأمة) بهمزة ممدودة (الملال والملالة) قال الدلجى و الرواية بلا همز لاختلاف صيغتيهما واوا وهمزا انتهى واراد أنه لايصح هذا المعنى من ذلك المبنى والصواب انه لامخالفة بين الرواية والدراية لان الهمزة الساكنة كثيرا تبدل الفا (وهذا دعاء على سآمة الدين) اى فى قلوب المؤمنين (وليس بصريح سب) اى شتم لكنه متضمن لعيب وذم (ولهذا) اى ولكونه ليس بصريح سب (ترجم البخارى على هذا الحديث باب) بالرفع منونا (اذا عرض) بتشديد الراء اى لوح (الذمى اوغيره) وفى نسخة وغيره اى المستأمن (بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ولم يصرح به قال ابن المنير كأن البخارى كان على مذهب الكوفيين فى هذه المسئلة وهو ان الذمى اذا سب يعزر ولايقتل (قال بعض علمائنا وليس هذا) اى قول اليهود السام عليكم (بتعريض بالسب) اى الشتم (وانما هو تعريض بالاذى) ولكنه موصوف بالذم (قال القاضى ابوالفضل) يعنى المصنف (وقد قدمنا ان الاذى) بعمومه (والسب) بخصوصه (فى حقه عليه الصلاة والسلام سواء) لاستوائهما فى تنقصه والخروج عن دينه الموجب لتكفيره بخلاف غيره فانه يفرق بينهما باختلاف تعزيره حسب تقريره وفيه ان جميع مراتب الايذاء لاتكون مع السب فى حالة السواء فانه عليه الصلاة والسلام كان يتأذى من اصحابه الكرام اذا صدر عنهم مايوجب شيأ من الآثام (وقال القاضى ابومحمد بن نصر) بصاد مهملة (مجيبا عن هذا الحديث) اى حديث السام (ببعض ماتقدم) من الكلام (ثم قال ولم يذكر فى الحديث هل كان هذا اليهودى من اهل العهد) اى الجزية (والذمة) اى الامان فينتقض عهده ويبلغ مأمنه (او الحرب) اى اهل الحرب فيهدردمه (ولايترك موجب الادلة) بفتح الجيم اى مقتضاها من القتل بشتم اوذم (للامر المحتمل) لواحد منهما وفيه ان ذلك اليهودى اما كان منافقا واما مستأمنا والا فما كان عليه الصلاة والسلام واصحابه الكرام يحملون من الحربى نوعا من الكلام ولا كانوا يتركونه فى ذلك المقام بعد الامر بقتال من لم يذعن للاسلام نعم كما قال هو وغيره (والاولى فى ذلك) وفى نسخة فى هذا

(كله والاظهر من هذه الوجوه) فى حكمه (مقصد الاستئلاف) بفتح الفاء وكسرها اى لمحض طلب الالفة ورفع الكلفة عن الامة (والمداراة على الدين لعلهم يؤمنون) على وجه اليقين (ولذلك ترجم البخاري على حديث القسمة والخوارج باب) بالتنوين وفى نسخة بالاضافة الى قوله (من ترك قتال الخوارج) اى مقاتلتهم وفى نسخة قتل الخوارج وهم طائفة مشهورة من اهل البدعة يبغضون اهل بيت النبوة (للتألف) اى طلب الالفة ليثبتوا على الملة (ولئلا ينفر الناس عنه) بكسر الفاء من النفر وفى نسخة من التنفير عنه اى ولدفع النفرة عن قبول الدعوة (ولما ذكرنا معناه عن مالك وقررناه قبل) اى قبل ذلك (وقد صبرلهم عليه الصلاة والسلام على سحره) بكسر السين اى ماسحر به وفى نسخة بفتحها وهو المصدر (وسمه) اى وعلى تسميمه (وهو اعظم من سبه) وفيه ان من سمه علله بأنه اختبره على انه ان كان نبيا فلايضره والا فيندفع به شره والظاهر يقتلها اولا ثم قتلها قصاصا بعدما مات بشر بن البراء من اصحابه (الى ان نصره الله عليهم) واظهر امره لديهم (واذن له فى قتل من حينه منهم) فتحتية مشددة فنون مفتوحات اى اهلكه من الحين وهو الهلاك وقيل من حينه اى انتظر وقته وروى بالخاء المعجمة من الخيانة ويحتمل خيبه بالباء الموحدة اى نسبه الى الخيبة وفى نسخة اخرى عيبه بالموحدة اوالنون وهذاكله فى بنى قريظة واضرابهم (وانزالهم) وفى نسخة وانزلهم (من صياصيهم) بفتح اوله اى حصونهم (وقذف) اى والحال انه سبحانه وتعالى القى (فى قلوبهم الرعب) بسكون العين وضمها اى الخوف الشديد (وكتب على من يشاء منهم) كبنى النضير واخزابهم (الجلاء) بفتح الجيم ويكسر والمداى الاخراج عن وطنهم ومألوف بدنهم وكربة الغربة وسائر محنهم (واخرجهم من ديارهم) ومدار آثارهم (وخرب بيوتهم) من دارهم (بأيديهم) اى انفسهم (وايدى المؤمنين) بالنقض والهدم حتى لايبقى منهم فى المدينة آثار دار ولاديار (وكاشفهم) اى ظاهرهم وشافههم (بالسب) اى الطعن والتعيير (فقال يااخوة القردة والخنازير) خطابا لشبانهم ومشايخهم وفيه ايماء الى قوله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير فهم اخوتهم من حيث وقوع المسخ فى طائفتهم وقيل القردة فى اصحاب السبت من اليهود والخنازير فى اصحاب المائدة من النصارى وهم من قوم واحد يجمعهم بنو اسرائيل (وحكم فيهم سيوف المسلمين) بتشديد الكاف اشارة الى قتل بنى قريظة ونزولهم من حصونهم بحكم سعد بن معاذ (واجلاهم) اى اخرجهم (من جوارهم) بكسر الجيم ويضم اى مجاورتهم ومحاورتهم (واورثهم) اى الله سبحانه وتعالى (ارضهم وديارهم) اى مساكنهم (واموالهم) كبنى النضير وهذا كله (لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى) فى الدنيا والاخرى قال ابن اسحق كان اجلاء بنى النضير عند مرجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احد ووقع بنى قريظة عند مرجعه من

(الاحزاب)

الاحزاب وبينهما سنتان ومجمل قصتهما ان بنى النضير كانوا صالحوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لايقاتلوه ولايقاتلوا معه ولماغزا احدا وهزم المسلمون نقضوا العهد فركب كعب بن الاشرف فى اربعين راكبا من اليهود الى مكة فأتوا قريشا وعاقدوهم بأن تكون كلمتهم واحدة على محمد ثم رجع كعب واصحابه الى المدينه فنزل جبريل عليه السلام فأخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فأمر رسول بقتل كعب بن الاشرف وامر الناس بالمسير الى بنى النضير وكانوا بقرية فدس المنافقون اليهم ان لايخرجوا من الحصن فأن قاتلوكم فنحن معكم ولننصرنكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فحاصرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى وعشرين ليلة وقذف الله فى قلوبهم الرعب وايسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة ولهم مااقلت الابل اى حملت من اموالهم ولنبى الله مابقى ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة الى اذرعات واريحاء من ارض الشام وذلك قوله تعالى هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر اى فى اول حشرهم من جزيرة العرب اذلم يصبهم قبل ذلك هذا الذل والتعب اوفى اول حشرهم من اجلائه عليه الصلاة والسلام الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله تعالى عنه اياهم من خيبر الى ذلك المقام وقيل آخر حشرهم يوم القيامة فأنهم كغيرهم يحشرون اليه عند قيام الساعة واما قضية بنى قريظة فروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من منصرف الاحزاب الى المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال وضعت السلاح يارسول الله قال نعم قال ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وكانوا قدعاونوا الاحزاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر النبى عليه الصلاة والسلام مناديا اذن من كان سامعا مطيعا فلايصلين العصر الافى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا ابن ابى طالب كرم الله وجهه برايته اليهم فسار على حتى اذا دنا من الحصون سمع مقالة قبيحة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجع حتى أتاه فقال يارسول الله لاعليك ان تدنو من هؤلاء الاخابيث قال لم اظنك سمعت فى منهم اذى قال نعم يارسول الله قال لورأونى لم يقولوا من ذلك شيأ فلمادنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حصونهم قال يااخوة القردة والخنازير هل أخزاكم الله وانزل بكم نقمة قالوا ياابا القاسم ماكنت جهولا قال فحاصرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم سعد بن معاذ قال سعد فأنى احكم فيهم بحكم الله من فوق سبعة ارقعة بأن يقتل مقاتلهم ويسبى ذراريهم فحبسهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى دار بنت الحارث امرأة من بنى النجار ثم خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى سوق المدينة فخندق بها خندقا ثم بعث اليهم فضربت اعناقهم في تلك الخنادق وكانوا على ماقيل ستمائة

اوسبعمائة وقسم الاموال والنسـاء والذرارى وذلك قوله تعالى وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب اى عاونوا الاحزاب على حرب رسـول‌الله صلى‌الله تعالى عليه وسلم (فان قلت فقد جاء فى‌الحديث الصحيح) من رواية البخارى وغيره (عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم ماانتقم لنفسـه فى شئ يؤتى اليه) اى لم يعاقب احدا على مكروه يقع عليه (قط) اى ابدا فى حال من احواله (الا ان تنتهك) بصيغة المجهول اوالفـاعل اى تنتقص اوتنتقض (حرمة الله تعـالى) اى احترامه وعزته (فينتقم لله) اى حينئذ مع انتقامه لنفسـه انتقاما لحرمة ربه (فاعلم ان هذا) الحديث (لايقتضى) مضمونه (انه لم‌ينتقم ممن سبه او آذاه) اى بقوله اوفعله (اوكذبه فان هذه) المذكورات (من حرمات‌الله التى انتقم‌لها) وفى‌نسخة منها اى من اجلها ابتغاء لوجه الله تعـالى كماتقدم من قتل ابى رافع وكعب بن الاشرف وغيرهما (وانما يكون مالاينتقم) اى منه كمافى نسخة (له) اى لاجل نفسه (فيما يتعلق بسوء ادب) من اجلاف العرب (او معاملة) مع احد منهم (من القول والفعل فى النفس) وفى نسخة بالنفس (والمال مما لم يقصد فاعله به اذاه) اى اذى النبى عليه الصلاة والسـلام (لكن) اى الاانه صدر (مما) وروى بما اى بسبب ما (جبلت عليه الاعراب) اى من الاخلاق اومن الطبـاع التى خلقت وطبعت وتعودت عليهـا (من الجفاء) بفتح الجيم ومد الفاء وهوغلظ الطبع (والجهل) بآداب الشرع كما قال تعالى الاعراب اشـد كفرا ونفاقا واجدر ان‌لايعلموا حدود ماانزل‌الله على‌رسوله (اوجبل عليه البشر) اى‌جنس بنى آدم كلهم (من الغفلة) اى الغيبة عن مقام الحضرة وروى من السـفه وهو الخفة وقلة المبالاة بالعمل (كجبذ الاعرابى) بجيم فباء موحدة فذال معجمة اى‌جذبه بعنف وشدة (رداءه) وفى‌نسخة بردائه فالباء للتقوية اوالتأكيد التعدية وفى بعض النسخ بأزاره وهو خطأ فاحش كمايدل عليـه (حتى اثر) اى اثر جبـذه (فى عنقه) اللهم الا ان يحمل الازار على الملحفـة وهوكل ماسترك وقد قال الاعرابى كمافى البخارى مرلى من مال الله الذى عندك (وكرفع صوت الآخر) اى الاعرابى اوغيره (عنـده) قال الحلبى يحتمـل انه يريد ثابت بن قيس ابن شماس فقـد روى انس بن مالك رضى الله تعـالى عنه ان النبى صلى الله تعـالى عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يارسـول الله انا اعلم‌لك الحديث فى خوفه من رفع صوته عند النبى صلى الله تعـالى عليه وسلم عند نزول قوله تعـالى لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى الآية ويحتمـل انه يريد غيره قلت المتعين ان يكون غيره لان قصته من محامد مناقبه لافى مذامة من مهاناته واما قول الدلجى ان الذى قال هذه قسمة ماارايدبها وجه الله فموقوف على ثبوت كون مقوله هذا واقعـا برفع صوته وقد عينه التلمسانى بالاعرابى الذى طالبه عليه الصلوة والسـلام فى دينه واراد اصحابه الكرام منعه فقال عليه الصلاة والسـلام دعوه فان لصاحب الحق مقالا (وكجحد الاعرابى)

اى له كما فى نسخة يعنى وكانكاره للنبى عليه الصلاة والسلام (شراءه منه) اى الاعرابى وهو سواد بن قيس المحاربى وقيل سواد بن الحارث (فرسه) المسمى بالمرتجز وكان ابيض وقيل النجيب (التى شهد فيها خزيمة) انه اشتراها منه فجعل صلى الله تعالى عليه وسلم شهادته بشهادتين والحديث رواه البخارى (وما) وفى نسخة وكما (كان من تظاهر زوجيه) وفى نسخة زوجتيه وهى لغة والاول افصح اى تعاونهما (عليه) فيما يسوؤه من فرط الغيرة بالنسبة اليه وهما عائشة وحفصة (واشباه هذا) الذى ذكر هنا (مما يحسن الصفح عنه) اى يستحسن الاعراض عنه وعدم الالتفات نحوه وقد قال بعض علمائنا ان أذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حرام لايجوز بفعل مباح ولا غيره واما غيره من الناس فيجوز بفعل مباح مالايجوز للانسان فعله وان تأذى غيره واحتج بعموم قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث فاطمة رضى الله تعالى عنها انها بضعة منى يؤذينى ما آذاها الا وانى لا احرم ما احل الله ولكن لاتجتمع ابنة رسول الله وابنة عدوالله عند رجل ابدا (اويكون هذا) الحديث المتقدم ذكره (مما آذاه به كافر) صريح (وجاء بعد ذلك اسلامه) كذا فى النسخ المصححة وجاء بالواو وقال الحلبى رأيت فى بعض النسخ بالراء من الرجاء وهذه ينبغى ان تكون الصواب وتلك التى تقدمت تصحيف قلت اذا كان المبنى صحيحا رواية ودراية فلايقال فيه انه تحريف فلايلزم ما ادعاه على ماسيأتى دعواه (كعفوه عن اليهودي الذى سحره وعن الاعرابى الذى اراد قتله) وهو غورث بن الحارث (وعن اليهودية التى سمته وقدقيل قتلها) اى آخرا قصاصا ببشر بن البراء بعد ماعفا عنها اولا لاسلامها اواعتذارها فى كلامها هذا وقال الحلبى المفهوم من عبارة القاضى المؤلف هنا ان هؤلاء الثلاثة قد اسلموا لكن الذى سحره وهو لبيد بن الاعصم لم يسلم بلا خلاف فيما اعرفه واما الاعرابى الذى اراد قتله وهو غورث اودعثور على ماتقدم فقد اسلم بلا خلاف واما اليهودية التى سمته فأنها زينب بنت الحارث فقيل انها لم تسلم وقتلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الزهرى كما رواه معمر بن راشد فى جامعه انها اسلمت فتركها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان وجه الخلاف والجمع قدتقدم والله تعالى اعلم (ومثل هذا مما يبلغه) اى بعض مايصل اليه (من اذى اهل الكتاب والمنافقين) من ارباب الحجاب (وصفح عنهم) جملة حالية وفى نسخة فصفح عنهم اى اعرض عن اذاهم وتركهم على هواهم (رجاء استئلافهم) اى تألف انفسهم (واستئلاف غيرهم بهم كما قررناه قبل) اى قبل ذلك على وجه التحقيق (وبالله التوفيق)

فصل

(قال القاضى تقدم الكلام فى قتل القاصد لسبه) اى المتعمد فى شتمه (والازراء به) وفى نسخة والازدراء وهو بمعنى الاحتقار (وغمصه) بمعجمة ومهملة بينهما ميم ساكنة

اى عيبه (باى وجه كان من ممكن) وجوده (اومحال) بضم الميم اى ممتنع شهوده (فهذا وجه بين) اى ظاهر مكشوف (لا اشكال فيه) ولاتوقف فى قتل متعاطيه (الوجه الثانى لاحق به) اى ملحق بالوجه الاول (فى البيان والجلاء) اى فى الظهور وعدم الخفاء (وهو ان يكون القائل لما قال) من الكلام (فى جهته عليه الصلاة والسلام غير قاصد للسب) اى للشتم على وجه الجفاء (والازراء) وفى نسخة الازدراء اى الاستحقار بالاستخفاف والاستهزاء (ولا معتقد) بالجر وفى نسخة ولا معتقدا (له) اى لمضمون كلامه (ولكنه تكلم فى جهته عليه الصلاة والسلام بكلمة الكفر) وفى نسخة بكلمة من الكفر اى من الفاظه كما بينه بقوله (من لعنه او سبه اوتكذيبه او اضافة مالايجوز عليه) اى نسبته اليه (اونفى مايجب) اى ثبوته (له مماهو فى حقه عليه الصلاة والسلام نقيصة) اى منقصة ومذمة (مثل) بالرفع ويجوز نصبه اى نحو (ان ينسب اليه اتيان كبيرة) بصيغة المجهول والاظهر ان يكون بصيغة الفاعل اى ينسب القائل اليه اتيان كبيرة اى صدورها من قول اوفعل بخلاف صغيرة للاختلاف فى جواز صدورها عنه (اومداهنة) بالجر اوالنصب اى مصانعة (فى تبليغ الرسالة) كما نفاها الله عنه بقوله فلعلك تارك بعض مايوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا انزل عليه كنز اوجاء معه ملك (او) مسامحة اومساهلة (فى حكم بين الناس) كما نفاها عنه فى قوله تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله (اويغض) بضم الغين وتشديد الضاد المعجمتين اى يخفض وينقص (من مرتبته) العلية (اوشرف نسبه) الى آبائه واجداده الجلية من العيوب العرفية لامن الذنوب الشرعية فأن عبدالمطلب من اجداده مات فى زمن الجهالة بالاجماع وكذا جزم ابو حنيفة بأن والدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماتا فى زمن الجهالة وكذا ابو ابراهيم عليه السلام من اهل الكفر اجماعا خلافا للشيعة وشرذمة قليلة من اهل السنة وقد كتبت فى هذه المسئلة رسالة مستقلة (او وفور علمه) اى كثرته (او زهده) من غير ضرورته (اويكذب بما اشتهر به من امور اخبر بها عليه الصلاة والسلام وتواتر الخبر بها) عنه (عن قصد لرد خبره) اذ لوانكر خبرا متواترا كفر بخلاف ما اذا انكر حديث آحاد فان انكره فسق ففى المحيط من انكر الاخبار المتواترة فى الشريعة كفر مثل حرمة لبس الحرير على الرجال ومن انكر اصل الوتر واصل الاضحية كفر وفى الخلاصة من رد حديثا قال بعض مشايخنا يكفر وقال المتأخرون ان كان متواترا كفر اقول وهذا هو الصحيح الا اذا كان رد حديث الآحاد من الاخبار على وجه الاستخفاف والاستحقار واما انكار الحديث المشهور فالجمهور من اصحابنا على انه يكفر الا عيسى بن ابان فان عنده يضلل ولا يكفر وهو الصحيح (اويأتى بسفه من القول) اى بسفاهة فى عبارة (اوبقبيح من الكلام) ولو باشارة (ونوع من السب) ومافيه من قلة الادب (فى جهته) عليه الصلاة والسلام (وان ظهر بدليل حاله) اى حال قائله (انه لم يتعمد) اى لم يرد (ذمه) عليه الصلاة والسلام فى مقاله (ولم يقصد

(سبه)

سبه) لاعتقاده كماله لكن صدر عنه مقاله (اما لجهالة) بنعوت جماله (حملته على ماقاله اولضجر) بفتحتين اى قلق من اثر غم ناله (او منكر) محرم اوغيره (اوقلة مراقبة) فى شانه (وضبط) اى وقلة ضبط (للسانه وعجرفة) اى مجازفة وقلة مبالاة فى بيانه (وتهور فى كلامه) اى سرعة فى خلقه وجراءة فى نطقه (فحكم هذا الوجه) الثانى (حكم الوجه الاول) وهو (القتل) اى قولا واحدا (دون تلعثم) اى توقف فى بابه (اذلايعذر احد فى الكفر بالجهالة) اذ معرفة ذات الله تعالى وصفاته وما يتعلق بانبيائه فرض عين مجملا فى مقام الاجمال ومفصلا فى مقام الاكمال نعم اذاتكلم بكلمة عالما بمبناها ولايعتقد معناها يمكن ان صدرت عنه من غير اكراه بل مع طواعيته فى تأديته فأنه يحكم عليه بالكفر بناء على القول المختار عند بعضهم من ان الايمان هو مجموع التصديق والاقرار فباجراءها يتبدل الاقرار بالانكار اما اذا تكلم بكلمة ولم يدر انها كلمة ففى فتاوى قاضيخان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لايكفر لعذره بالجهل وقيل يكفر ولايعذر بالجهل اقول و الاظهر الاول الا اذا كان من قبيل مايعلم من الدين بالضرورة حينئذ فانه حينئذ يكفر ولايعذر بالجهل اقول وفى الخلاصة من قال انا ملحد كفر وفى المحيط والحاوى لان الملحد كافر ولوقال ماعلمت انه كفر لايعذر بهذا اى فى القضاء الظاهر والله اعلم بالسرائر (ولابدعوى زلل اللسان) فيه ان الخطأ والنسيان وماستكره عليه الانسان عذر فى معرض البيان (ولابشئ مماذكرناه) مما يظن انه يكون عذرا (اذ) وفى نسخة اذا (كان عقله فى فطرته) اى خلقته وجبلته (سليما) بأن لايكون مجنونا ولاخرفا سقيما (الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) كما هو مبين فى القرآن (وبهذا) الوجه الثانى (افتى الاندلسيون) بفتح الهمزة وضم الدال واللام بفتحهما اى المالكيون من علماء الاندلس وهو اقليم معروف من المغرب (على ابن حاتم) اى الطليطلى (فى نفيه الزهد) اى الاختيارى (عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى قدمناه) اى ذكره وامره (وقال محمد بن سحنون) بفتح اوله ويضم ويصرف ولايصرف (فى المأسور) بأيدى الكفار (يسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) جملة حالية (فى ايدى العدو) اى فى تصرفهم اوفيما بينهم (يقتل الاان يعلم تنصره) اى حدوث دخوله فى مذهب النصارى (اواكراهه) اما الثانى فظاهر ويدل عليه قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم روى ان بنى المغيرة اخذوا عمارا وغطوه فى بئر ميمون وقالوا له اكفر بمحمد فتابعهم على ذلك وقلبه كاره فأتى عمار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبكى فقال عليه الصلاة والسلام ماورائك قال شر يارسول الله نلت منك وذكره قال كيف وجدت قلبك قال مطمئنا بالايمان فجعل النبى

صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح عينيه ويقول ان عادوا لك فعدلهم بما قلت واما الاول فقد قال الحلبي هذا الكلام ينبغي ان يسأل عنه مالكية وقال الانطاكي اى الا ان يكون معروفا بالبصارة تمنعه بصارته ومعرفته عن الحوم حول الحمى المنيع بالامر الشنيع انتهى وفيه ان السب هنالك من غير ان يكره عليه فى ذلك مناف للتبصر سواء يكون معروفا به املا وقال التلمساني وكان النسخة عندهما بالباء الموحدة وانما هى والله اعلم بالنون اى الا ان يعلم تنصره ولاشك ان المالكية يقولون اذا تنصر طوعا ثم وقع منه سب اولعن اوكلام يعيب به النبي اوقذفه اواستخف بحقه اوغير صفته اوالحق به نقصا ثم رجع الى الاسلام اقول هنا بياض فى الاصل ولم يعلم ان الحكم يقتل اولا يقتل وعلى كل تقدير فيه اشكال اما على الاول فلانه ينافى الاستثناء وسيأتى صريحا فى كلام القاضى انه يجب قتله واما على الثانى فلانه قد تقدم ان من سب النبي يقتل مسلما كان اوكافرا والذى يظهر لى ان المعنى الا ان يعلم تنصره قبل ذلك وانه ماصح ايمانه هنالك بأن كان منافقا اومزورا اومرائيا اوجاسوسا ثم لما اسر اظهر سبه عليه الصلاة والسلام ثم رجع الى الاسلام فانه حينئذ لايقتل ففى مختصر العلامة خليل المالكى الا ان يسلم الكافر قال شارحه المشهور بحلو لو اختلف فى الذمى اذا سب احدا من الانبياء ثم اسلم هل يدرأ عنه القتل باسلامه فقال مالك فى الواضحة والمبسوط وابن القاسم وابن الماجشون وابن عبدالحكم واصبغ ان اسلم ترك قال اصبغ وسحنون لايقال له اسلم ولكن ان اسلم فذلك له توبة وحكى القاضى ابو محمد فى ذلك روايتين انتهى واما على نسخة تبصره بالموحدة فلا يبعد ان يراد به الفرق بين المتبصر بالدين من العلماء المتقين وبين الفسقة والجهلة بمراتب اليقين فان الثانى يحتاج الى العلم باكراهه ببينة اوقرينة بخلاف الاول فان الظن به فى مقام يقينه ان لايقع له سب الابعد تحقق اكراهه فيقبل قوله ويتفرع عليه ابانة امرأته منه وعدمها والله سبحانه وتعالى اعلم ومن فروع هذه المسئلة عندنا لوقالت زوجة اسير تخلص انه ارتد عن الاسلام وبنت منه فقال الاسير اكرهني ملكهم بالقتل على الكفر بالله تعالى ففعلت مكرها فالقول لها ولا يصدق الاسير الا ببينة (وعن محمد بن زيد لايعذر احد بدعوى زلل اللسان فى مثل هذا) الشان ولعل وجهه سد الذريعة لفساد اهل الزمان (وافتى ابوالحسن القابسى) بكسر الموحدة (فيمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى سكره يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا ويفعله) اى ويقول مثله (فى صحوه) فان كل اناء يترشح بما فيه وهذا بناء على سوء الظن به مع انه لايلزمه اذ السكران قد يقصد امه وبنته ونحوها فى حال سكره مع انه لايظن به انه يفعله حال صحوه (وايضا فأنه حد لايسقطه السكر كالقذف والقتل وسائر الحدود) الفارقة بين الحلال والحرام المانعة من قربان الحرام كالزنى والمترتب عليه كالرجم (لانه ادخله على نفسه) باجترائه على نبيه مالايليق به (لان من شرب الخمر على علم) اى مع علمه بما يترتب عليها (من زوال عقله بها واتيان ماينكر) صدوره (منه) بسببها (فهو كالعامد

لما يكون بسببه) القتل (وعلى هذا الزمناه الطلاق) على خلاف فيه بين علمائنا والصحيح وقوعه تأكيدا لزجره (والعتاق والقصاص والحدود) كالقطع بالسرقة (ولا يعترض على هذا) الذى ذكر من ان السكران يؤخذ بماصدر عنه حال سكره (بحديث حمزة) اى ابن عبد المطلب الذى رواه الشيخان عن على رضى الله تعالى عنه ان حمزة قبل ان تحرم الخمر كان فى شرب وبفناء الدار شارفان لعلى اراد ان يأتى عليهما باذخر يبيعه ليستعين بثمنه على تزوج فاطمة رضى الله تعالى عنهم وعند حمزة واصحابه جارية تغنيهم فقالت * الايا حمز بالشرف النواء * فخرج اليهما فبقر خواصرهما وجب اسنمتهما فاخبر على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فجاءه فلما رآه حمزة صعد نظره اليه وخاطبه بمالايليق لديه كمابين المصنف بعضه بقوله (وقوله) اى وبقول حمزة (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومن معه كعلى (وهل انتم الاعبيد لابى قال فعرف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه) وفى نسخة انما هو (ثمل) بفتح المثلثة وكسر الميم اى سكران (فانصرف) عنه ولم يؤاخذه بماصدر منه (لان الخمر كانت حينئذ غير محرمة) بل كان هذا سببا لتحريمها (فلم يكن فى جناياتها اثم وكان حكم مايحدث منها) من سكر من شرب منها (معفوا عنه كمايحدث من النوم وشرب الدواء المأمون) العاقبة ولهذا لما أم على رضى الله تعالى عنه فى حال سكره وقد قرأ اعبد ماتعبدون سوع فى امره

فصل

(الوجه الثالث ان يقصد) اى احد من الانام (الى تكذيبه عليه الصلاة والسلام فيما قاله) اى فيما تواتر عنه من الكلام (اواتى به) اى من احكام الاسلام التى اجمع عليها الاعلام (اوينفى نبوته) مطلقا (اورسالته) الى غير العرب مثلا (اووجوده) فى عالم شهوده (اويكفر به) اى يتبرأ منه سواء (انتقل بقوله ذلك) وخروجه عن الاسلام هنالك (الى دين آخر) من التهود اوالتنصر او التمجس (غير ملته) استثناء لمجرد تأكيد فى قضيته (ام لا) اى ام لم ينتقل الى دين بأن صار ملحدا زنديقا اودهريا اوتناسخيا مما لايسمى دينا عرفيا وان كان ماذكر دينا لغويا (فهذا كافر بالاجماع يجب قتله) من غير النزاع (ثم ينظر) اى فى امره هنالك (فان كان مصرحا بذلك) اى معلنا غير مستتر (كان حكمه اشبه بحكم المرتد وقوى الخلاف) اى خلاف اصحاب مالك (فى استتابته) اى قبول توبته (وعلى القول الآخر) بكسر الخاء اى المعتبر الناسخ للقول الاول (لاتسقط القتل عنه توبته) فيقتل حدا (لحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان) الملعون (ذكره) عليه الصلاة والسلام (بنقيصة فيما قاله) هذا المتنقص (من كذب) فى حقه (او غيره) بتغيير فى نعته وامره (وان كان متسترا) من التستر تفعل مأخوذ من الستر ضد الاخفاء وفى نسخة مستسرا بتشديد الراء من الاستسرار استفعال من السر ضد الكتم لامن السرور

كماوهم الدلجى (فحكمه حكم الزنديق) اى الاصلى (لاتسقط قتله التوبة عندنا) اى معشر المالكية قولا واحدا (كماسنبينه) اى قريبا (قال ابوحنيفة واصحابه من برئ من محمد) اى تبرأ منه واعرض عنه (اوكذبه) اى فى نبوته وفى نسخة اوكذب به اى بوجوده اوبكرمه وجوده وظهور نور شهوده (فهو مرتد حلال الدم) اى قبل توبته (الا ان يرجع) عن براءته ولو بعد استتابته (وقال ابن القاسم) اى المصرى صاحب مالك (فى المسلم اذا قال ان محمدا ليس بنبى اولم يرسل) الى الثقلين كافة (اولم ينزل عليه قرآن وانما هو شئ تقوله) اى افتراه واختلقه (يقتل) وهذا مجمع عليه (قال) اى ابن القاسم (ومن كفر برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانكره) الواو بمعنى او (من المسلمين) اى احد منهم ولايبعد ان يكون المعنى وانكر كونه من المسلمين (فهو بمنزلة المرتد) اى يقتل ان لم يتب وكان الاولى ان يقول فهو مرتد اوفيجرى عليه حكم المرتد وهذا اذا كان معلنا لامخفيا (وكذلك من اعلن بتكذيبه) اى اظهره جهرا (انه كالمرتد يستتاب) فان تاب والاقتل وهذا مما لاخلاف فيه الا عند بعض المالكية (وكذلك قال) اى ابن القاسم (فيمن تنبأ) اى ادعى انه نبى (وزعم انه يوحى اليه) انه كالمرتد يستتاب (وقاله) اى مثل مقال ابن القاسم (سحنون) وهو بفتح السين وضمها واغرب الدلجى بقوله وقد يكسر ثم هو فعلون ولذا صرف وقد يمنع بناء على مذهب الفارسى فى جعل مطلق المزيدتين علة (وقال ابن القاسم دعا الى ذلك) اى الى انه نبى (سرا اوجهرا) فانه يكون كالمرتد وكان مقتضى ماسبق انه اذا دعا سرا يكون كالزنديق فيحتاج الى فرق فى مقام جمع التحقيق والله ولى التوفيق (وقال اصبغ) اى ابن الفرج (وهو) اى من زعم انه نبى (كالمرتد لانه قد كفر بكتاب الله تعالى) حيث قال تعالى فى حق نبينا عليه الصلاة والسلام انه خاتم النبيين (مع الفرية) بكسر الفاء اى الافتراء (على الله تعالى) قال تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ (وقال اشهب) اى ابن عبدالعزيز المصرى (فى يهودى) اى مثلا (تنبأ) اى ادعى انه نبى فى حق نفسه (اوزعم انه ارسل الى الناس) فى امره ونهيه (اوقال بعد نبيكم نبى) اى يوجد بأن يولد اونبى ناسخ لدين محمد لئلا يشكل بعيسى عليه الصلاة والسلام ولكن اليهودى لم يقصد ذلك وانما يتصور من النصرانى هنالك (انه يستتاب ان كان معلنا بذلك) بخلاف ما اذا كان مخفيا فانه بمعتقده هنالك (فان تاب) من اعلان مثل هذا المقال (والا قتل) فى الحال (وذلك) اى قتله (لانه مكذب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله) كما رواه الثقاة (لانبى بعدى) الاولى ان يستدل بقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين لان الحديث ماثبت متواترا ليفيد اليقين ولا مشهورا عند المحدثين وان كان مشتهرا على السنة المؤمنين (مفتر على الله تعالى فى دعواه عليه الرسالة والنبوة) اى احديهما (وقال محمد بن سحنون من شك فى حرف) اى من تردد فى صحة حرف فى القرآن

(مما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله) اى وثبت مجيئه به متواترا (فهو كافر جاحد) اى معاند ملحد وكان الاظهر ان يقول من انكر لان من توقف فى بعض الحروف المختلفة بين القراء السبعة وان كانت كلها متواترة ولم يدر جزما بأنه مما جاء به عن الله تعالى املا لايحكم بكفره فأن كثيرا من النـاس اذا ترددوا فى كلمة يراجعون القراء العـارفين بالقراءة لايقال مراده بالحرف هو المجمع عليه فان الاشكال باق على حاله اذلايخلو قارئ عن تردد فى حرف من حروفه نعم من شـك فى حرف مع علمه بأنه من القرآن فلاشـك انه كافر (وقال) اى ابن سحنون (من كذب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مطلقا (كان حكمه عند الامة) اى جميعهم (القتل) وانما الخلاف فى انه هل يستتاب ولو بالاستمهال املا بل يقتل فى الحال (وقال احمد بن ابى سليمان صاحب سحنون من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اسود قتل لم يكن عليه الصلاة والسلام بأسود) بل كان ابيض كأنما صيغ من فضة رواه الترمذى فى الشمـائل عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وفى رواية مسـلم والترمذى عن ابى الطفيل كان ابيض مليحا وفى رواية البيهقى فى الدلائل عن على رضى الله تعالى عنه كان ابيض مشربا بالحمرة يعنى لا انه ابيض امهق وهو البياض المشبه بالجص المكروه عنـد اكثر الطبائع السليمة والحاصل ان بياض لونه ثابت فى الاخبـار الصحيحة والا ثار الصريحة مختلفـة فى المبنى متواترة فى المعنى فمن قال فى حقه انه كان اسـود يكفر حيث وصفه بغير نعته الموجب لنفيه وتكذيبه لكن قد يعذر قائله اذا كان جاهلا بوصفه عليه الصلاة والسـلام لاسيما اذا كان من العوام الا اذا اراد به تنقصه واسـتهانته عليه الصلاة والسلام وهذا يختلف باختلاف العرف بين الانام اذ السواد مرغوب بين الحبشة والهنود كما ان البياض مطلوب عنـد العرب والاعجام والا روام (وقال نحوه) اى مثل مقال ابن ابى سليمان (ابو عثمان الحداد قال) اى ابو عثمان وابعد الدلجى حيث قال اى ابن ابى سليمان (لوقال) اى احد من المسـلمين (انه مات قبل ان يلتحى) اى قبل ان تنبت لحيته (او انه كان بتاهرت) وفى نسخة بتهرت وهو بمثناة فوقية فى اوله وآخره وبفتح الهاء وسـكون الراء مكان بأقصى المغرب قيل هو آخر العمارة (ولم يكن بتهامة) بكسر اوله اى مكة او ارض الحجاز (قتل لان هذا نفى) متضمن لوجوده وظهور كرمه وجوده ثم القولان كلاهما مخالف للكتاب والسـنة المشهورة اما بطلان القول الاول فيسـتفاد من قوله تعالى قل لو شـاء الله ماتلوته عليكم ولا ادراكم به فقـد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون واما بطلان القول الثانى فيستفاد من قوله تعالى لتنذر أم القرى ومن حولها والمراد بأم القرى مكة بالاجمـاع واما بطلانهما من الحديث فقـد ثبت انه عليه الصلاة والسلام بعث على رأس اربعين سنة فأقام بمكة ثلاثة عشر وبمدينـة عشرا وتوفى وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء (قال حبيب بن ربيع تبديل صفته) اى المشهورة (ومواضعه) اى المأثورة بغيرها (كفر) به ونفى لوجوده (والمظهر له) اى لتبديلها

(كافر) اى ابتداء اومرتد اى انتهاء (وفيه الاستتابة) اى طلب التوبة (والمسر له) اى المخفي لهذا الاعتقاد الفاسد والكاتم لهذا القول الكاسد (زنديق يقتل دون استتابة) اى فى مذهب مالك

فصل

(الوجه الرابع ان يأتى من الكلام بمجمل) مشتمل على تعدد معنى محتمل (اويلفظ) بكسر الفاء اى اوينطق (من القول بمشكل) باللام فى آخره اى بمعضل وتصحف على الدلجى بكافين فقال اى بما يوقع متأمله فى الشك (يمكن حمله) اى يجوز اطلاق ماذكر من المجمل (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوغيره اويتردد فى المراد به) اى بالمشكل (من سلامته من المكروه اوشره) اى من ملامته فهو عطف على سلامته لاعلى المكروه كما توهم الدلجى وقال اى سلامته من شره (فههنا) من المقامين (متردد النظر) بفتح الدال الاولى مشددة اى محل تردد للمتأمل فى المقالين (وحيرة العبر) توهم الانطاكى فقال العبر بكسر العين وفتح الموحدة جمع عبرة بفتح وسكون الموحدة وهى الدمعة وحيرتها اجتماعها من قولهم تحير الماء اى اجتمع انتهى والصواب فى هذا المقام انه جمع عبرة بكسر فسكون وهى اسم من الاعتبار ومنه قوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار واستدل به النظار فى صحة القياس اى وتحير فى الاقيسة المتعارضة المنافية للقول اليقين (ومظنة اختلاف المجتهدين) بكسر الظاء اى موضع الشئ ومآله الذى يظن كونه فيه (ووقفة استبراء المقلدين) اى وتوقف لطلب براءة العلماء العالمين من القضاة والمفتين وهو بكسر اللام لانه فى مقابلة المجتهدين وضبطه التلمسانى بفتح لامه (ليهلك من هلك عن بينة) اى ليضل من ضل عن حجة واضحة (ويحيي من حى) وفى قراءة من حيي اى يهتدى من اهتدى (عن بينة) اى دلالة لائحة (فنهم من غلب) بتشديد اللام اى قدم (حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحمى حمى) بفتح الحاء الاولى وكسر الثانية اى وصان ساحة (عرضه) عن تنقصه فى طوله وعرضه (فجسر على القتل) اى اقدم واجترأ على قتل قائله من غير استتابة (ومنهم من عظم حرمة الدم) المعصوم فى اصله (ودرأ الحد) اى ودفع القتل (بالشبهة) على الناظر فيه (لاحتمال القول) اى قوله ان يراد به الذم اوخلافه وهذا هو الاولى لقوله عليه الصلاة والسلام ادرؤا الحدود بالشبهات كما رواه جماعة من الثقات وزاد ابن عدى واقيلوا الكرام عثراتهم الا فى حد من حدود الله تعالى وروى ابن ابى شيبة والترمذى والحاكم والبيهقى عن عائشة رضى الله تعالى عنها مرفوعا ادرؤا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فأن وجدتم للمسلم مخرجا فخلوا سبيله فان الامام لان يخطئ فى العفو خير من ان يخطئ فى العقوبة ورواه ابن ماجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ولفظه ادفعوا الحدود عن عباد الله تعالى ما وجدتم لها مدفعا هذا وفيما نحن فيه

يمكن الجمع بين حمى العرض وبين الدرء بعرض التوبة عليه فان تاب والا قتل فيرتفع حينئذ الاشكال ويزول الاحتمال بالجواب والسؤال والله تعالى اعلم بالحال (وقداختلف ائمتنا) اى المالكية (فى رجل اغضبه غريمه) اى طالب دينه (فقال له) غريمه (صل على النبى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له الطالب) اى غريمه (لاصلى الله على من صلى عليه فقيل لسحنون هل هو كمن شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى منتقصا له (اوشتم الملائكة الذين يصلون عليه) صفة كاشفة وظاهره انه شتم لله وملائكته منطوقا ولرسوله ضمنا ومفهوما فان الله تعالى قال ان الله وملائكته يصلون على النبى وكأن المصنف اقتصر على ذكر الملائكة لقوله لاصلى الله فان الظاهر منه المغايرة (قال) سحنون (لا) اى لاشتم هنا مطلقا (اذا كان) اى حال قائله (على ماوصفت) انت (من الغضب) اى من غضبه على مديونه (لانه لم يكن) حينئذ (مضمرا للشتم) اى لاللنبى ولا لغيره من الملائكة وغيرهم بل المراد به امتناعه حينئذ من الصلاة المشعر ذكرها بالمساهلة فى المعاملة كما فى العرف والعادة حال المجاملة (وقال ابو اسحق البرقى) بفتح الموحدة (واصبغ بن الفرج) بالجيم (لايقتل لانه انما شتم الناس) اى بظاهره لا اراد غيرهم بل اراد منهم بحسب لفظة الناس الموجودين لاالاتين والماضين ائلا يكون شتما للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الكرام والعلماء العظام والمشايخ الكرام والتعبير بالشتم فيه مسامحة لغوية اذ كلامه جملة دعائية وهذا قريب من اللغو فى العبارات العرفية (وهذا) الذى ذكر عنهما (نحو قول سحنون) لا انه يغايرها و يعارضهما (لانه) اى سحنون (لم يعذره) بكسر الذال اى لم يسامحه (بالغضب فى شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ضمنا ولا فى شتم الملائكة ظاهرا (ولكنه) اى الشان (لما احتمل الكلام عنده) اى احتمالين فاحتاج الى قرينة مرجحة لاحد الحالين (ولم تكن معه) اى مع كلامه (قرينة تدل على شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوشتم الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولا مقدمة) اى سابقة من قرائن المقال او الحال (يحمل عليها كلامه بل القرينة) الحالية (تدل على ان مراده الناس من غير هؤلاء) اى النبى والملائكة ففيه نوع تغليب وقد تصحف على الدلجى وتحرف فى اصله غيرها اى غير الملائكة (ولاجل) اى ولا مقدمة لاجل (قول الآخر) والصواب ان التقدير وهذه القرينة الحالية لاجل قول الآخر وهو غريمه (له صل على النبى فحمل قوله وسبه) اى دعاؤه عليه (لمن يصلى عليه الآن لاجل امر الآخر له بهذا عند غضبه) وهذا نظير ماقال علماؤنا فى يمين الفور من انها محمولة على وقت اليمين دون مابعده على ان هنا احتمالا آخر وهو ان يكون تقدير كلامه لا اصلى عليه انا فى هذه الحال صلى الله على من صلى عليه فى الماضى والاستقبال (هذا معنى قول سحنون وهو مطابق لعلة صاحبيه) اى الدليل البرقى واصبغ على ماتقدم (وذهب الحارث بن مسكين القاضى) قال الحلبى هذا فقيه مشهور اموى مولى مروان مصرى اخذ عن ابن عيينة وابن وهب وابن القاسم

وسأل الليث وعنه ابوداود والنسائى وجماعة ثقة حجة عاش نيفا وتسعين سنة قال الخطيب كان ثبتا فى الحديث فقيها على مذهب مالك حمله المأمون الى بغداد ايام المحنة لانه لم يجب الى القول بخلق القرآن فلم يزل محبوسا الى ان ولى المتوكل فأطلقه فحدث ببغداد ورجع الى مصر وكتب اليه المتوكل بعهده على قضاء مصر (وغيره) اى من العلماء المالكية (فى مثل هذا) القول وهو لاصلى الله (الى القتل) لشموله ظاهرا شتم كل من صلى عليه من ملائكة وغيرهم (وتوقف ابو الحسن القابسى فى قتل رجل قال كل صاحب فندق) وهو بضم الفاء وسكون النون ودال المهملة تضم وتفتح الخان فى عرف اهل مصر وهو موضع يأوى اليه الغرباء كالتجار من المسافرين ومن ليس له قريب من المجاورين (قرنان) بفتح القاف فعلان وهو نعت سوء فى الرجل وهو الذى يتغافل عن فجور امرأته وابنته واخته وقرابته وهو المسمى بالديوث وقيل المراد به القواد (ولو كان نبيا مرسلا) ولعل وجه توقفه انه حمل كلامه على قصد المبالغة العرفية الشاملة للامور المحالية (فأمر) اى القابسى (بشده) اى ربطه (بالقيود) اى الوثيقة (والتضييق عليه) بالانكال الثقيلة (حتى يستفهم البينة) اى يستخبر مايبين أمره ويعين حاله الصادرة (عن جملة الفاظه) اى كلماته فى محاورته (ومايدل على مقصده) اى ارادته (هل اراد اصحاب الفنادق الآن) اى فى ذلك الزمان (فمعلوم انه ليس فيهم نبى مرسل فيكون امره أخف) اذ يمكن حمله على المبالغة وارادة لاعتقاده انه من المحال فتعزيره اخف فى مقام التنكيل ويمكن حمله على انه يجوز كون نبى مرسل يظهر بعد نبينا عليه الصلاة والسلام فيكون أمره أشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعى النبوة فقال له قائل اظهر المعجزة كفر (قال) اى القابسى (ولكن ظاهر لفظه العموم لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين وقد كان فيمن تقدم من الانبياء والرسل من اكتسب المال) وفيه ان بعض الانبياء والرسل وان كانوا من اصحاب الاموال لكنهم لم يعرف مساكنهم فى الخانات وعلى تقدير التنزل فالكلام انما هو فى تجويز صدور مثل هذا الفعل الشنيع والعمل الفظيع من النبى المرسل فتأمل فأنه من مواضع الزلل ولقد زل قلم الدلجى فى قوله هنا فلعل احدا منهم بنى فندقا لله تعالى تنزله المارة انتهى وفيه ان الكلام ليس فيمن بنى المقام وانما المراد بصاحب الخان خادم اهله وحافظ جمعه وحاشا مقام الرسل والانبياء عن مثل هذه الاشياء (قال) القابسى (ودم المسلم لايقدم عليه) اى على سفكه (الا بامر بين) كما قال عليه الصلاة والسلام لايحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة رواه الشيخان وفى الجواهر من كتب اصحابنا من قال قتل فلان حلال اومباح قبل ان يعلم منه ردة اوقتل نفس بآلة جارحة عمدا على غير حق اويعلم منه زنا بعد احصان كفر (وما ترد اليه التأويلات) اى وما يتصور فيه الاحتمالات (لابد من امعان) وروى انعام (النظر) اى اعماق التأمل والتفكر (فيه) اى فى امره ليظهر الوجه

المرجح فى حقه (هذا معنى كلامه) اى كلام القابسى لالفظه ومبناه وقال التلمسانى ماذكره القاضى من ان الانبياء كانوا ذوى اموال قلنا ان اراد به صاحب المال فبين وان اراد به الحافظ والامين فلايوجد نبى فعل ذلك لانه من اعظم النقائص فيكون معنى ذلك انه مثل كذا فهو كالاول لانه عيب ووصم فى سائر الناس فمابالك بالانبياء فيقتل قائل ذلك لانه شبه الكامل بالناقص وفى تشبيه الكامل بالناقص نقص ولم يبق الاسائر الناس فعليه فى ذلك الادب الشديد لان فيهم علما ووليا واذية سائر المسلمين توجب العقوبة والتعزير على قدر القائل والقول والمقول فيه (وحكى عن ابى محمد بن ابى زيد رحمه الله تعالى) وفى نسخة عن ابن ابى زيد وهو ابو محمد القيروانى (فيمن قال لعن الله العرب ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى آدم) اى قال احد هذه الاقوال (وذكر انه لم يرد الانبياء) لامن العرب ولامن بنى اسرائيل ولامن غيرهم بل ولا العلماء والاتقياء (وانما اردت الظالمين منهم) والفاسقين فيهم (ان عليه الادب) اى التعزير (بقدر اجتهاد السلطان) اى الوالى والقاضى قال الدلجى ظاهره وان ادى الى التلف وفيه انه ينافى الادب وهذا ماحكى عن ابن ابى زيد (وكذلك افتى) اى ابن ابى زيد ولايبعد ان يكون مندرجا تحت قوله وحكى (فيمن قال لعن الله من حرم المسكر وقال) اى وفيمن قال او والحال انه قال (لا اعلم من حرمه) ان عليه الادب بقدر اجتهاد السلطان وسيأتى الكلام عليه (وفى) اى وافتى ايضا فى (من لعن حديث لايبع حاضر لباد) اى سوقى لبدوى (ولعن) اى وفيمن لعن (ماجاء به) من النهى عن بيعه له وفى نسخة صحيحة ولعن من جاء به وهذا مشكل جدا (انه) اى وافتى بانه (كان) وفى نسخة وهى ظاهرة ان كان (يعذر بالجهل وعدم معرفة السنن) اى المأثورة (فعليه الادب الوجيع وذلك) يحتمل ان يكون من كلام القاضى المؤلف او من كلام ابن ابى زيد فى توجيه افتائه (ان هذا) اى لان قائله او وسبب ذلك انه (لم يقصد بظاهر حمله) من اسلامه (سب الله ولاسب رسوله وانما لعن من حرمه من الناس) وفيه ان الذى حرمه من الناس هو النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سب على تقدير جهله وظنه ان المحرم انما هو بعض الناس من العلماء فمقتضى مذهبنا انه يكفر فى الجواهر لوقال من يقدر على ان يعمل بما امر العلماء به كفر وذلك لانه يلزم منه تكذيب العلماء على الانبياء اللهم الاان يحمل من حرمه على من تسبب بتحريمه (على نحو فتوى سحنون واصحابه فى المسئلة المتقدمة) وهى من قال لاصلى الله الخ ولكن بينهما فرق بين يمنع صحة المقايسة (ومثل هذا) الاولى ونظير هذا الذى تقدم (ما) زائدة او موصولة وفى اصل الدلجى كثيرا ما (يجرى فى كلام سفهاء الناس من قول بعضهم لبعض يا ابن الف خنزير ويا ابن مائة كلب وشبهه من هجر القول) بضم الهاء وسكون الجيم اى فحشه واغرب الدلجى بأن ادخل فيه قول بعضهم لبعض الاطفال ياولد الزنا مع انه قذف صريح (ولاشك انه يدخل فى مثل هذا العدد) وفى نسخة فى هذين

العددين (من آبائه واجداده جماعة من الانبياء) وفيه ان الظاهر من مقاله وقرينة حاله انه ارادبه الكثرة لاحقيقة العدد وعلى سبيل التنزل فلايدخل فيه جماعة من الانبياء لان الناس فى زماننا كلهم من نسل نوح عليه السلام ويتصور فى غير بنى ابراهيم عليه السلام انه لايدخل احد من الانبياء فى آبائه واجداده بل وفى بنى اسرائيل ايضا يجئ هذا البحث من المائة بل من الالف وانما التوقف فى السادة الاشراف مع انه قديقال انه يريد خلقته من نطفه جمع فساق اجتمعوا على وطئ امه فحينئذ يكون قذفا الا انه لاجل حصول الاحتمال يدرأ عنه الحد فى الحال (ولعل بعض هذا العدد منقطع) اى منفصل وفى نسخة ينقطع عند نسبه (الى آدم عليه السلام) بل الى نوح بل الى ابراهيم عليهم السلام واولاده فلا محذور حينئذ فى كلامه وقد اغرب الدلجى بقوله اى متصل به من انقطع اليه ولم يركن الى غيره ومن ثم عداه بالى وليس بمعنى منفصل اذلوكان بمعناه لعداه بعن وانت خبير بأنه تعلق بتصحيح مبناه وغفل عن تصريح معناه فالوجه مابيناه على ماقدمناه (فينبغى) اى فيجب مع هذا (الزجر عنه وتبيين ماجهل قائله منه) وفى نسخة بتبيين جهل قائله (وشدة الادب) اى التأديب (فيه ولوعلم) بالبناء للمفعول اى ولوعرف (انه قصدسب من فى آبائه احد من الانبياء) بالعدد الذى ذكره (على علم) منه به (لقتل) به وهذا واضح (وقديضيق القول فى نحو هذا) المقول (لوقال) احد (لرجل هاشمى) اى من بنى هاشم ابن عبدمناف ابن قصى جد عبدالله ابى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (لعن الله بنى هاشم وقال اردت الظالمين منهم) وهذا اذا كان لم يتصور وجود مائة أب وألف قبل وصولهم الى اسمعيل عليه السلام والافلا يعرف هاشمى قبل الاسلام الاظالم ثم لايظهر قيد الهاشمى لان القرشى بل وغيرهم من العرب كلهم من نسل اسمعيل عليه السلام وحاصل كلام المصنف انه يؤدب وحمل الدلجى على انه من قبيل قول ابن ابى زيد فيمن قال لعن الله العرب اولعن بنى اسرائيل وقال اردت الظالمين منهم دون الانبياء لان نبينا عليه الصلاة والسلام من المنسوبين الى هاشم وكذا على والحسن والحسين وحمزة وجعفر والعباس وغيرهم اللهم الا ان ارادوا اولاد هاشم من صلبه (اوقال) اى ويضيق الامر اذاقال احد (لرجل) معروف النسب (من ذرية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قولا قبيحا فى آبائه اومن) موصولة اى فيمن (نسله اوولده) بتخفيف السين واللام وقديشدد ان والمعنى فيمن بذره اوولده ومن بمعنى الذى وفى نسخة من بكسر الميم على انه حرف جر دخل على نسله بسكون السين وولده بفتحتين اوبضم فسكون (على علم منه) حال من ضمير قال والمعنى انه غير جاهل (انه من ذرية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن قرينة فى المسئلتين) المتعلقتين بالقول القبيح فى آبائه ونسله وفى نسخة فى المسئلة اى المتقدمة (تقتضى تخصيص بعض آبائه) اى دون بعض (واخراج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ممن سبه منهم) والمعنى انه لايوجدهنا قرينه دالة على قصد عمومهم ومن اللطائف ان بعض الاشراف قال لمن يخاصمه ويعاديه كيف تخالفنا وقد امرت بالصلاة علينا فقال له

خرج منها امثالكم بقولي وعلى آله الطيبين الطاهرين (وقد رأيت لابي موسى عيسى بن مناس فيمن قال لرجل لعنك الله الى آدم عليه السلام انه ان ثبت عليه ذلك قتل قال القاضي رضي الله تعالى عنه وقدكان) اى فى سابق الزمان (اختلف شيوخنا) اى المالكية (فيمن قال لشاهد شهد عليه بشئ) جملة حالية ولايبعد ان يكون نعتا لماقبله (ثم قال) اى الشاهد (له تتهمني) اى اتتهمني فى شهادتي اوغيرها (فقال له الآخر) اى المشهود عليه (الانبياء متهمون) ان اراد بالكذب فهذا كفر صريح وان اراد ببعض المعاصي فلا لكن السياق قرينة للاول فتأمل (فكيف انت) اى انت اولى بأن تتهم (فكان شيخنا ابواسحق بن جعفر يرى قتله لبشاعة ظاهر اللفظ) اى لكراهته وفى نسخة لشناعة بشين وعين اى لقبحه وان كان يمكن صرفه عن ظاهره بأنهم متهمون ببعض المعاصي (وكان القاضي ابومحمد ابن منصور) اللخمي ولد سنة ثمان وخمسين واربعمائة (يتوقف عن القتل) اى احتياطا (لاحتمال اللفظ عنده) اى احتمالا بعيدا (ان يكون خبرا عمن اتهمهم من الكفار) اى بالكذب فى الاخبار (وافتى فيها) اى فى المسئلة هذه (قاضي قرطبة) بضم القاف والطاء المهملة (ابو عبد الله بن الحاج) اى التجيبي قتل بجامع قرطبة يوم الجمعة ظلما وهو ساجد وقتله رجل معتوه وقتلته العامة فى الموضع الذى قتله فيه وقد ضرب رحمه الله تعالى بسكين فى خاصرته وقيل قتل يوم الجمعة سادس عشر شهر رمضان سنة تسع وعشرين وخمسمائة ودفن بعد صلاة العصر قال الدلجي هو غير ابن الحاج صاحب المدخل (بنحو من هذا) اى توقف ابن منصور وفى نسخة بنحو هذا (وشدد القاضي ابومحمد) اى ابن منصور (تصفيده) اى توثيقه وتقييده (واطال سجنه ثم استحلفه بعد) اى حلفه بعد ان فعل به ذلك (على تكذيب ماشهد به عليه) من الحق (اذدخل فى شهادة بعض من شهد عليه وهن) اى نوع طعن يوجب ضعف اعتماد وقلة اعتقاد (ثم اطلقه) اى من القيد وتركه وفيه ان هذا التحليف ليس له دخل فى اصل المقصود من المسئلة فى تهمة بعض الشهود وانما الكلام فى نسبة التهمة الى ارباب النبوة اللهم الا ان يقال انه كان منكرا لهذه المقالة وثبت عليه بالبينة فى تلك الحالة الاان بعض الشهود لم يكونوا مزكين (وشاهدت شيخنا القاضي اباعبد الله) اسمه محمد (ابن عيسى) اى ابن حسين التيمي ولد سنة تسع وعشرين واربعمائة وقد تفقه المصنف به (ايام قضائه اتى برجل هاتر رجلا اسمه محمد) اى قال له سفها من القول يقال هتر العرض اى مزقه وقال ابن الاثير ومن قبله الهروى فى الغريبين واللفظ للثانى المستبان شيطانان يتهاتران ويتكاذبان اى يتقاولان ويتفاحشان فى القول (ثم قصد الى كلب) هنالك زيادة على ذلك (فضربه برجله وقال له قم يامحمد فانكر الرجل ان يكون قال ذلك وشهد عليه لفيف) اى جمع كثير (من الناس) اى من قبائل شتى ومنه قوله تعالى جئنا بكم لفيفا اى مجتمعين مختلطين (فأمر به الى السجن) بكسر السين اى الى ادخاله فيه وفى نسخة بفتحها اى

الى حبسه (ونقصى) بقاف وصاد مهملة مشددة اى استقصى وبالغ فى التفحص والبحث (عن حاله) ليظهر منه حقيقة مقاله (وهل يصحب من يستراب بدينه) اى يشك فى اسلامه من ذمى ونحوه (فلما لم يجد) اى ابن عيسى (عليه مايقوى الريبة) اى التهمة والشبهة (باعتقاده ضربه بالسوط) وفى نسخة بالسياط تعزيرا له حيث خاطب الكلب بالاسم الشريف ولم يظهر منه مايدل على انه اراد الاهانة بالنبي المنيف (واطلقه) ولم يقتله

فصل

(الوجه الخامس ان لايقصد) اى فى محمل قوله (نقصا) لنبيه (ولايذكر عيبا) فى امره (ولاسبا) اى شتما اوذما فى حقه (لكنه) فى محتمل كلامه (ينزع) اى يميل وينجذب (بذكر بعض اوصافه) عليه الصلاة والسلام الى مايصرفه عن ان يفهم منه نقص اوذم فى اثناء الكلام (اويستشهد) فى بعض ماقاله (ببعض احواله عليه الصلاة والسلام الجائزة عليه فى الدنيا) مماسبق بيانه وتقدم برهانه (على طريق ضرب المثل) متعلق بيستشهد (والحجة لنفسه اولغيره اوعلى التشبه به) اى قوله عليه الصلاة والسلام اوفعله (اوعند هضيمة) اى نقيصة عظيمة (نالته) اى اصابته (اوغضاضة) بالغين والضاد المعجمتين اى مذلة وحقارة (لحقته) حصلت له عليه الصلاة والسلام (ليس على طريق التأسى) اى الاقتداء به (وطريق التحقيق) اى الاهتداء به (بل على مقصد الترفيع) بالفاء اى على جهة اعلائه (لنفسه) فى ابتلائه (اولغيره) من نحو آبائه اوابنائه (اوعلى سبيل التمثيل) اى التشبيه لنفسه اولغيره به عليه الصلاة والسلام (وعدم التوقير) اى التبجيل والتعظيم فى تمثيله (لنبيه عليه الصلاة والسلام اوقصد الهزل) بصيغة الماضى اوالمصدر المضاف (والتندير) مصدر ندر بدال مهملة مشددة ومعناه الاسقاط اى اوقصد الساقط من القول اوالفعل (بقوله) ويجوز ان يكون من مادة الندور وهو الشذوذ فالمراد الاتيان بنادر من قول اوفعل بشئ غريب والحاصل انه خلاف التشهير مما يقتضى التعظيم والتوقير ووقع فى اصل الدلجى بالموحدة والذال المعجمة والظاهر انه تصحيف فى المبنى وتحريف فى المعنى حيث قال اى الاعلام بقوله وقال التلمسانى وعند الشارح التنديد بالدال اى فى آخره قال وهو كالغيبة يقال ندد بفلان اذاقال فيه كلمة سوء قال الجوهرى يقال ندد به اى شهره وسمع به ومعناهما متقاربان انتهى ولايخفى انه تصحيف ايضا لان هذا وقع سجعا فى مقابلة قوله التوقير فيتعين ان يكون براء فى آخره والله تعالى اعلم بباطنه وظاهره (كقول القائل ان قيل فى) بتشديد الياء اى ان ذكر فى حق (السوء) بفتح السين وضمها كما قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى عليهم دائرة السوء وروى هنا بأل وبدونها (فقد قيل فى النبى) اى السوء بمثل مايسوءه ويحزنه (او ان كذبت) بتشديد الذال مجهولا (فقد كذب الانبياء) وهذا وماقبله له محمل حسن اذظاهره انه اراد به التسلية بهم فى مقام

الاقتداء ومرام الاهتداء بالصبر على اقوال الاعداء ورميهم للناس بالاشياء من الاسواء واما قوله (او ان اذنبت فقد اذنبوا) ففيه خطر عظيم لعصمة الانبياء لاسيما وقد غفر لهم ما كان فى صورة المعصية وظهر منهم الاوبة فى مقام التوبة فلا يذكر الذنب المعفو بلاشبهة فى مقابلة الذى هو حقيقة المعصية وان تاب صاحبه عنه فهو تحت المشيئة لعدم صحة شرائط التوبة فلا يقاس الصعلوك بالملوك (او أنا) اى وأنا (اسلم من ألسنة الناس) اى من ان ينسبوا الى مالم افعله (ولم تسلم منهم انبياء الله ورسله) كما قال قائل

ولا احد من السن الناس سالم * ولو انه ذاك النبي المطهر

(اوقد صبرت كما صبر اولو العزم) وهذا خطأ فاحش عند اولى الحزم بل يوهم انه فضل نفسه على بعض الانبياء الذين قيل فى حقهم انهم ليسوا من اولى العزم كآدم عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى فنسى ولم نجد له عزما وكيونس عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى فاصبر لحكم ربك ولاتكن كصاحب الحوت (اوكصبر ايوب) وهذا كذب ومجازفة فى القول (اوقد صبر نبي الله عن عداه) بكسر العين اسم جمع لعدو اى عن اعدائه ويروى على عداه (وحلم) بضم اللام اى تحمل (على اكثر مما صبرت) اى تحملت عليه (وكقول المتنبي) وهو ابو الطيب الجعفى الكوفى الشاعر الاديب المجيد الاريب صاحب الديوان المعروف وله من بدائع الشعر وحكمه اشياء عجيبة مشتملة على آداب وغيرها من امور غريبة ولد بالكوفة سنة ثلاث وثلاثمائة ونشأ بالشام والبادية وقال الشعر فى صغره واعتنى الفضلاء بشرح ديوان شعره قال السمعانى فى انسابه انما قيل له المتنبي لانه ادعى النبوة فى بادية السماوة وتبعه كثير من بنى كلب وغيرهم فخرج اليه لؤلؤ امير حمص بالاخشيدية فأسره وفرق اصحابه وسجنه طويلا ثم اشهد عليه انه تاب وكذب نفسه فيما ادعاه فأطلقه ثم طلب الشعر وقاله فأجاد وفاق اهل عصره فى حسن شعره واتصل بسيف الدولة بن حمدان فأكثر مدحه ثم سار الى عضد الدولة بفارس ومدحه وعاد الى بغداد فقتل فى طريقه بالقرب من النعمانية فى شهر رمضان سنة اربع وخمسين وثلاثمائة وقيل انما قيل له المتنبي لانه قال

(انا فى امة تداركها الله * غريب كصالح فى ثمود)

وفيه انه لايلزم من هذا التشبيه دعوة النبوة والرسالة فى مقام التنبيه وجملة تداركها الله دعائية معترضة وقبله

مامقامى بأرض نخلة الا * كمقام المسيح بين اليهود

(ونحوه) بالرفع اى ومثل شعره ويجوز جره اى وكقول نحوه (من اشعار المتجرفين) اى المتجازفين المفرطين فى المدح بحيث لم يبالوا فى كلامهم ولم يهموا فى اديانهم وعقائدهم (فى القول المتساهلين فى الكلام كقول المعرى) بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء وهو ابو العلاء اللغوى الشاعر المشهور كان متضلعا من فنون الادب وله من النظم لزوم مالايلزم فى خمس مجلدات وذكر ان له كتابا سماه الايك والغصون يقارب مائة جزء فى الادب ايضا ومكث مدة خمس واربعين سنة لايأكل اللحم تدينا لانه كان يرى رأى

الحكماء توفى ليلة الجمعة ثالث شهر الربيع الاول سنة تسع واربعين واربعمائة بالمعرة وكان مرضه فى ثلاثة ايام وقبره فى ساحة من دور اهله ذكره ابن خلكان وذكره الذهبى فى الميزان فقال روى جزأ عن يحيى بن مسعر عن ابى عروبة الحرانى وله شعر يدل على الزندقة سقت اخباره فى تاريخى الكبير انتهى وفى حاشية التلمسانى قال القراوى فى كتاب اقتراح السميرى فى شرح مقامات الحريرى يزعمون انه منتحل لمذهب البراهمة مدمن على اعتقاده وفى اشعاره واسماعه مايدخل القلب منه ريبا منها قوله (* كنت) بالخطاب (موسى وافته) اى من الموافاة اى اتته (بنت شعيب*) واختلف فى اسمها (غير ان ليس فيكما من فقير*) فأنه شبه فيه ممدوحه وزوجته بموسى عليه السلام وامرأته وهى بنت نبى جهلا منه برفيع شانهم وبديع مكانهم (على ان آخر البيت) اى مع ان عجزه (شديد) فى القبح عند تدبره لان مضمونه التعيير لموسى بفقره (وداخل فى باب الازراء) اى الاحتقار والانتقاص (والتحقير بالنبى) اى الكليم (عليه الصلاة والسلام وتفضيل حال غيره) من الامراء الاغنياء (عليه) وسبب هذا كله التوصل للاغراض الدنية والاعراض الفانية والاعراض عن الدار الباقية بما يخفض الانبياء ويرفع السخفاء (وكذلك) اى ومثل هذا الازراء فى حق الانبياء (قوله) اى شعر ابى العلاء المعرى المعرى عن مقام الثناء

(لولا انقطاع الوحى بعد محمد * قلنا محمد) بالضم (من ابيه بديل)

لغة فى بدل كمثل ومثيل وشبه وشبيه

(هو مثله فى الفضل الا انه * لم يأته برسالة جبريل)

قال التلمسانى اجترأ على الله ورسوله فى قوله من أبيه فأثبت له ابوة والله تعالى يقول ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فكذب كتاب الله وجعل الفضل متساويا وهو كما قال الغزالى شبه الملائكة بالحدادين من شبه من ليس بشئ برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل جعله مساويا له وهو محمد بن الرشيد العباسى (فصدر البيت الثانى من هذا الفصل) بالصاد المهملة اى النوع من الكلام (شديد) اى فى مقام قبح المرام وشدة الملام (لتشبيهه غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى فضله بالنبى والعجز) اى و آخر البيت الثانى (محتمل الوجهين) وفى نسخة محتمل لوجهين وفى اخرى يحتمل الوجهين اى احدهما اقبح من الآخر (احدهما ان هذه الفضيلة نقصت الممدوح) بتشديد القاف اى خفضته عن رفيع مقام النبى (والآخر استغناؤه عنها) اى عن رسالة جبريل عليه الصلاة والسلام (وهذه) الارادة (اشد) كفرا من الاحتمال الاول فتأمل وان كان الاحتمال الاول هو الاظهر فتدبر (ونحو منه قول الآخر) قال الحلبى لا اعرفه وقال التلمسانى هو للمعرى انتهى والاول اظهر والاقال قوله الآخر

(واذا ما رفعت راياته * صفقت بين جناحى جبريل)

وفى نسخة جبرئين بالنون وهو لغة كما يقال فى اسرائيل واسمعيل ونحوهما ومازائدة ورفعت مبنى للمجهول والرايات جمع راية وهى العلم وصفقت بتشديد الفاء من التصفيق بمعنى التصويت والتضعيف للتكثير وفى نسخة خفقت والمعنى اضطربت برياح النصر وهذا اجتراء

على هذا الملك العظيم (وقول الآخر من اهل العصر) اى زمن المصنف قال الحلبي لا اعرفه

(فر من الخلد واستجار بنا * فصبر الله قلب رضوان)

بكسر الراء وضمها اى خازن الجنة قال الدلجي اى على فراقه اذ لم يجاوره فيه وهذه مجرفة كاذبة وقال التلمسانى استجار من الجوار اى لجأ اليه وسأله الاستنقاذ انتهى ومع هذا كله لم يتبين خلاصة المعنى من هذا المبنى حتى يتفرع عليه مذمة من كفر او فسق على مالا يخفى (وكقول حسان) يصرف ولا يصرف (المصيصى) نسبة الى مصيصة كسفينة بلد بالشام ولا يشدد كذا فى القاموس وقال التلمسانى بكسر الميم يخفف ويشدد وقيل لا يصح التشديد وقيل ان كسر شدد وان فتح خفف وقيل بكسر الميم ويخفف ويفتح ويخفف وهو موضع من ثغور الشام (من شعراء الاندلس) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الدال ويضم وضم اللام وفى نسخة شعار الاندلس على انه مبالغة شاعر (فى محمد بن عباد) بتشديد الموحدة وكنيته ابو القاسم من ملوك الاندلس (المعروف بالمعتمد) بكسر الميم الثانية اى المعتمد بالله تعالى توفى فى السجن سنة ثمان وثمانين واربعمائة له قصة عجيبة مذكورة فى تاريخ ابن خلكان (ووزيره) اى وفى وزيره ومشيره (ابى بكر بن زيدون) يصرف ويمنع

(كأن ابابكر ابوبكر الرضى * وحسان حسان وانت محمد)

اى كان وزيرك ايها الممدوح ابابكر ابن زيدون ابو بكر الصديق وشاعرك حسان المصيصى حسان بن ثابت شاعر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكأنك انت الممدوح محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اطال الشراح تبعا للمصنف على هذا المقال لكن لا يخلو عن نوع من الاشكال فانه لا يلزم من التشبيه التسوية فى الكمال بل من القاعدة المقررة ان المشبه به اقوى فى جميع الاحوال كما هو مقرر فى زيد الاسد الذى هو ابلغ من زيد كالاسد ومنه قولهم ابو يوسف ابو حنيفة ويقال وجه فلان كالبدر او الشمس او القمر وامثال ذلك فتدبر وكأن المصنف رحمه الله تعالى اراد سد باب الذريعة ليحذر الناس عن المقالات الشنيعة (الى امثال هذا) اى الذى ذكرناه من المتجرفين (وانما كثرنا) بتشديد المثلثة وفى نسخة اكثرنا (بشاهدها مع استثقالنا حكايتها) اى روايتها على ان نقل الكفر ليس بكفر لكن صيانة الالسنة عنه اولى الا لضرورة داعية (لتعريف امثالها) وفى اصل التلمسانى لتعرف بها امثلتها وروى لتعرف امثلتها وروى لتعريف امثلتها (ولتساهل كثير من الناس) اى من الشعراء وغيرهم (فى ولوج هذا الباب الضنك) بفتح الضاد المعجمة وسكون النون اى دخول هذا الطريق الضيق فى المعيشة وغيرها ومنه قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا وقيل الطريق المظلم ويلائمه قوله تعالى ونحشره يوم القيمة اعمى (واستخفافهم فادح هذا العبء) بكسر العين المهملة وسكون الموحدة بعدها همزة الحمل والفادح بالفاء وكسر الدال والحاء المهملتين الثقل اى وعد الناس ثقل هذا الحمل خفيفا (وقلة علمهم بعظيم ما فيه من الوزر) اى الاثم الثقيل (وكلامهم منه بما)

وفى نسخة وكلامهم فيه مما (ليس لهم به عام ويحسبونه هينا وهو عند الله عظيم)
وهذا مقتبس من قوله تعالى اذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بافواهكم ماليس لكم به علم
وتحسبونه هينا اى صغيرة وهو عند الله عظيم اى كبيرة وقدجزع بعض الاكابر عند موته
فقيل له لم جزعت فقال اخاف ذنبا لم يكن منى على بال قلت ونعم ماقيل وجودك ذنب
لايقاس به ذنب (لاسيما الشعراء) الذين ورد فى حقهم والشعراء يتبعهم الغاوون الاالذين
آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ماظلموا وقليل ماهم وسيعلم
الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون قال التلمسانى لاسيما يشدد ويلزمه الواو وقيل لاويخفف
ولاواو وقيل بالواو وبدونها يخفف ويشدد ويقال لاسواها ومابعد لاسيما معرفة
فيجرويرفع وينصب وقيل النصب فيه لايصح ونكرة فالثلاثة والمختار ان مازائدة وسى
مضاف لمابعده والرفع خبر لمحذوف وما موصولة اونكرة موصوفة وهو ضعيف فى المعرفة
قيل وينصب المعرفة وجهه ان ما كافة ولاسيما كذلك فى الاستثناء وهو ضعيف لان الاستثناء
اخراج وهذا فيه ادخال هذا وقدقيل الشعراء امراء الكلام يصرفونه حيث شاؤه
وجازلهم مالايجوز لغيرهم من اطلاق المعنى وتقييده ومد مقصوره وقصر ممدوده والجمع
بين لغاته والتأنق فى صفاته وقيل الاقتصاد محمود الامنهم والكذب مذموم الامنهم
وقيل اياكم والشاعر فانه يطلب على الكذب مثوبة ويقرع جليسه بادنى زلة ولذا قيل فيهم

الكلب والشاعر فى رتبة * ياليت انى لم اكن شاعرا

اقول بل الكلب احسن منه كما اشار اليه الشاطبى بقوله

وقدقيل كن كالكلب يقصيه اهله * وما يأتلى فى نصحهم متبذلا

والمشهور ان فيه عشر خصال من خصال الرجال الابدال ماظن ان واحدة منها توجد
فى شاعر الحال (واشدهم فيه تصريحا وللسانه تسريحا) اى ارسالا واطلاقا من غير
ان يكون تلويحا (ابن هانئ) بكسر النون فهمز وقد يسهل (الاندلسى) قال الحلبى هو
ابو القاسم محمد الازدى وكان ابوه هانئ من قرية من قرى المهدية ولد بمدينة اشبيلية ونشأ بها
واشتغل وحصل له حظ وافر من الادب وعمل الشعر فمهر فيه وكان حافظا لاشعار العرب
واخبارهم وكان متهما بمذهب الفلاسفة توجه الى مصر ثم عاد الى المغرب فلما كان ببرقة
اضافه شخص فاقام عنده اياما فعربدوا عليه فقتلوه وقيل بل وجد مخنوقا وقيل بل نام
فوجد ميتا وذلك سنة اثنتين وستين وثلاثمائة وهو فى المغرب كالمتنبى فى المشرق وكانا
متعاصرين ذكره ابن خلكان (وابن سليمان) وفى نسخة وابوسليمان (المعرى بل قد خرج
كثير من كلامهما الى حد الاستخفاف بالدين والنقص) بالنبى (وصريح الكفر) بالله
(وقد اجبنا عنه) اى عن كلامهما وما يترتب على مقامهما فيما مضى وفى هذا تنبيه نبيه
على انه يحرم سماع شعرهما وامثالهما كما يحرم مطالعة كتب ابن عربى بل ومطالعة
الكشاف ونحوهما حذرا من دسهما فى كلامهما ما يعد من سمهما فى دسمهما (وغرضنا

(الان)

الآن) هو (الكلام فى هذا الفصل الذى سقنا امثلته) نظما ونثرا (فأن هذه) الامثلة (كلها وانلم تتضمن سبا) اى ذما صريحا (ولااضافت الى الملائكة والانبياء نقصا) اى عيبا قبيحا (ولستاعنى) اىاريد بهذا النفى (عجزى بيتىالمعرى) فأنه كفر واضح والحاد لائح واما قول الدلجى ولست اعنى عجزى بيتى المعرى بل جميع ماذكرناه من الامثلة فخطأ فاحش منجهة لزوم التسوية ثمالجملة حالية معترضة بين المتعاطفين بماقبلها ومابعدها وهو قوله (ولاقصد قائلها ازراء) اى احتقارا (وغضا) اى انتقاصا كالمعرى لكن مع ذلك ماقام بحق الكلام فيما هنالك (فماوقر النبوة) اىمابجلها ولاصاحبها (ولاعظم الرسالة) ولامرسلها (ولاعزر) بتشديد الزاء وفى آخره راء اى ولاقوى (حرمة الاصطفاء ولاعزز) بتشديد الزاء الاولى (حظوة الكرامة) بضم الحاء المهملة ويكسر وسكون الظاء المعجمة اى المرتبة المكرمة والمنزلة المعظمة (حتى شبه) من الممدوحين من الامراء والوزراء (من شبه) بماذكر من الانبياء والاصفياء (فى كرامة نالها) اىلاجل جائزة اصابها من بممدوحه (او معرة) اى مصيبة اومنقصة اومشقة (قصد الانتفاء منها) والتبرى عنها (او ضرب مثل) لكشف المراد (لتطييب مجلسه) اى لتطييب مجلس القائل والمقولله ترغيبا فى مجالسته ومخالطته ومصاحبته ومكالمته (اواعلاء) بعين مهملة اى رفع ومبالغة وبغين معجمة اى مغالاة ومجاوزة فىمقالات (فىوصف لتحسين كلامه) وتزيين مرامه (بمن عظم الله خطره) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة اى منزلته (وشرف قدره) اى مرتبته من انبيائه واصفيائه (والزم) كل احد (توقيره) اى تعظيمه (وبره) بطاعته له وانقياده اكتسابا واجتنابا بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (ونهى عن جهر القولله) بقوله سبحانه وتعالى ولاتجهروا له بالقول (ورفع الصوت عنده) اى حيا وميتا بقوله عزوجل لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي قال الدلجى اى نبينا صلىالله تعالى عليه وسلم وهو موهم انهذا مختص به وليس كذلك فانه يشمله وغيره فمن ادرك عيسى عليه الصلاة والسلام فيجب عليه ان يكون معه كذلك فى مقام الاكرام بل ويؤخذ منه التأدب مع العلماء الاعلام والمشايخ الكرام والقضاة الفخام بل مع الوالدين وسائر صلحاء الانام (فحق هذا) القائل الذى لميقصد بقوله نقصا ولميذكر عيبا ولاسبا لكن كلامه بذكر بعض اوصافه ينزع الى مايصرفه عن انتفهم منه سبا اونقصا (ان درئ) اى دفع (عنهالقتل) اى احتياطا (الادب) بضرب وجيع وتوبيخ فظيع (والسجن) اى فى مكان شنيع بحسبحاله (وقوةتعزيره) اى شدة تأديبه وتشهيره (بحسب شنعة مقاله) بضم فسكون نون اى نكارته (ومقتضى قبح مانطق به ومألوف عادته) اى دأبه (لمثله) اى لمثل مانطق به (اوندوره) بضمتين اى مخلوف عادته (وقرينة كلامه) حالية اومقالية (اوندمه) اى اوبحسب ظهور ندامته (على ماسبق منه) وصدرعنه (ولميزل المتقدمون) من العلماء والامراء (ينكرون مثل هذا) المدح الموهم للقدح (ممنجاءبه)

من الشعراء (وقدانكر الرشيد) وهو هارون من احفاد العباس (على ابى نواس) بضم النون فهمزة ويبدل كان والده مولى الجراح ابن عبد الله الحكمى والى خراسان ولد بالبصرة ونشأ بها ثم خرج الى الكوفة ثم صار الى بغداد ديوانه معروف توفى سنة خمس وتسعين ومائة ببغداد ودفن فى مقابر الشونيزيه ومن جيد شعره قوله فى نعت النرجس

تأمل فى نبات الارض وانظر * الى آثار ماصنع المليك

عيون من لجين جاريات * على اطرافها الذهب السبيك

على قضب الزمرد شاهدات * بأن الله ليس له شريك

وقال اسحق التمار رأيت ابانواس فيمايرى النائم فقلت له مافعل الله بك قال غفرلى فانكرت ذلك فقلت ألست أبانوس قال نعم غفرلى ربى بأبيات قلتها وهى فى البيت تحت رأسى فقال فبكرت الى ابنه فسألته عن الرقعة فأدخلنى الدار فرفعت الحصير فاذا رقعة مكتوب فيها بخطه

يارب ان عظمت ذنوبى كثرة * فلقد علمت بأن عفوك اعظم

ان كان لا يرجوك الا محسن * فمن الذى يدعو ويرجو المجرم

مالى اليك وسيلة الا الرجا * وجميل ظنى ثم انى مسلم

ادعوك رب كما امرت تضرعا * فاذا رددت يدى فمن ذا يرحم

هذا وانما انكر الرشيد (قوله

فأن يك باقى سحر فرعون فيكموا * فأن عصا موسى بكف خصيب)

بخاء معجمة وصاد مهملة اى رحيب الجانب كريم على الاقارب والاجانب قال التلمسانى وعند الشارح ان المراد بخصيب عامل لبعض الملوك العباسيين وهو المأمون ابن الرشيد وروى خضيب بالخاء والضاد المعجمتين يقال كف خضيب مختضب بالحناء اى ان يكن فى مملكتكم أرض مصر بقية من سحر فرعون فلاهى تجدى نفعا مع وجود عصا موسى بكف اميرها خصيب تلقف مايأفكون ولاشبهة انه ما اراد به اثبات النبوة لممدوحه الا ان فى كلامه نوع من الاستعارة الموهمة فى ظاهر العبارة لسوء الادب هنالك فوبخه بذلك (وقال له يا ابن اللخناء) بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة فنون فألف ممدودة من اللخن وهو النتن اى يا ابن المنتنة (انت المستهزئ) اى المستحقر (بعصا موسى) بجعلك اياها بكف خصيب (وامر بأخراجه عن عسكره فى ليلته) وفى نسخة من ليلته (وذكر القتيبى) بضم القاف وفتح الفوقية قال الحلبى انه عبدالله بن مسلم بن قتيبة وفى نسخة بضم العين المهملة وسكون الفوقية (ان مما اخذ عليه) اى انكر على ابى نواس (وكفر فيه) وفى نسخة بتشديد الفاء مجهولا وفى نسخة به اى بسببه (اوقارب) اى قرب ان يكفر اويكفر (قوله فى محمد الامين) اى ابن هارون الرشيد بن المهدى وتوفى الرشيد سنة ثلاث وتسعين ومائة فبويع للامين بالخلافة فى عسكر الرشيد صبيحة الليلة التى توفى فيها الرشيد وكان المأمون حينئذ بمرو وكتب صالح بن الرشيد الى اخيه الامين

(بوفاة)

بوفاة الرشيد مع رجاء الخادم فأرسل معه خاتم الخليفة والبردة والقضيب ولما وصل الى الامين ببغداد اجيزت له البيعة ببغداد وتحول الى قصر الخلافة ثم قدمت عليه زبيدة امه من الرقة ومعها خزائن الرشيد فتلقاها ابنها الامين بالاقبال ومعه جميع وجوه بغداد وقضاياه مشهورة قتل سنة ثمان وتسعين ومائة وكانت خلافته اربع سنين وثمانية اشهر وكسرا (وتشبيهه) اى ابى نواس (اياه) اى محمد الامين (بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال) وفى نسخة فى الشعر

(تنازع الاحمدان الشبه فاشتبها *) اى تشابها (خلقا وخلقا كما قد الشراكان)

الشبه بكسر الشين وسكون الموحدة لغة فى شبه بفتحتين والخلق بفتح اوله ظاهر الخلقة وبضمه باطنها واراد بهما الصورة والسيرة يقال هذا شبهه وشبهه اى شبيهه وقد بضم القاف وتشديد الدال المهملة اى قطع وقدر والشراك بكسر الشين سير النعل واراد المبالغة فى استوائهما فى الفضل وهذا كفر صريح ليس له تأويل صحيح الا ان يدعى انه اراد بالاحمد غير محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانه عدل عن المحمدين الى الاحمدين ليستقيم الوزن ولعله اراد بالسيرة صفة الامانة ولكن بين الامينين بون بين وانما حمله على مقاله صورة موافقة الاسمين والوصفين (وقد انكروا) اى العلماء او الامراء اوهما جميعا (ايضا عليه قوله) اى على أبى نواس وفى نسخة على الآخر وهو اصل التلمسانى وقال هكذا روى وصوابه عليه لانه قوله وقال الحلبى وفى نسخة على الآخر وفى نسخة عليه وهو الصحيح اذ قد صرح السهيلى فى روضه بأنه من قول أبى نواس (*كيف لايدنيك من امل) اى كيف لايقربك من رجائك (من رسول الله من نفره*) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية اى رهطه وعشيرته وقرابته واما اطلاق النفر على الخادم فحادث وانما انكروا عليه (لان حق الرسول) اى رسول الله (وموجب تعظيمه) بفتح الجيم اى مقتضى تكريمه وابعد الدلجى فقال بكسر الجيم اى مايوجب ترغيبا فى تعظيمه (وانافة منزلته) اى رفعة مرتبته (ان يضاف) اى ينسب غيره (اليه) اى الى شرف نسبه وكريم حسبه (ولايضاف) اى هو الى احد وفى نسخة الى غيره والا فالاضافة النسبية وغيرها كلها تشبيه وقد يعذر قائله بصيغة القلب كما فى قولهم عرضت الناقة على الحوض لاسيما فى ضرورة الشعر الا انه فى حقه عليه الصلاة والسلام لايعذر بمثل هذا الكلام وحكى عن على بن الاصفر وكان من رواة أبى نواس قال لما عمل ابو نواس قصيدة

ايها المنساب عن عفره * انشدنيها فلما بلغ قوله

كيف لايدنيك من املى * من رسول الله من نفره

وقع لى انه كلام مستهجن فى غير موضعه اذ كان حق رسول الله ان يضاف اليه ولايضاف هو الى احد فقلت له اعرفت عيب هذا البيت قال مايعيبه الا جاهل بكلام العرب انما اردت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القبيل الذى هو الممدوح اما سمعت قول حسان بن ثابت شاعر دين الاسلام

وما زال في الاسلام من دين هاشم * دعائم عز لا ترام و مفخر
بهاليل منهم جعفر وابن امه * علي و منهم احمد المتخير

قال الحلبي نقلا عن السهيلي ان البهاليل جمع بهلول وهو الوضئ الوجه مع طول وقوله ومنهم احمد المتخير فدعا به بعض الناس لما اضاف احمد المتخير اليهم وليس بعيب لانها ليست باضافة تعريف وانما هو تشريف لهم حيث كان منهم وانما ظهر العيب في قول ابي نواس كيف لا يدنيك البيت لانه ذكر واحدا واضاف اليه قال التلمساني وانما اراد التخلص بحجة ما في رواية اقول لما قيل الغريق يتعلق بكل حشيش واما قول الانطاكي ويستند ايضا بقول حسان هذا على جواز التقديم والتأخير في الواو فانه بدأ في اللفظ بجعفر ثم جاء بعده بعلي ثم بالنبي عليه الصلاة والسلام وهو المقدم في الحقيقة ففيه ان هذا من قبيل الترقي لا التدلي (فالحكم في امثال هذا) الذي اوردناه وفي نسخة في مثل هذا قال التلمساني هو انسب (مابسطناه) اي مافصلناه وبيناه (من) وفي نسخة في (طريق الفتيا) بضم الفاء لغة في الفتوى بفتحها وهما مشهورتان كما ذكره النووي يعني ان كلا يقضى عليه بحسب ماظهر منه وصدر عنه (على هذا المنهج) الذي سلكناه والمعنى على طبقه ووفقه (جاءت فتيا امام مذهبنا مالك بن انس واصحابه) اي إتباعه ممن ادركه وغيره (ففي النوادر من رواية ابن ابي مريم) اي الجمحي البصري ابو محمد الحافظ يروي عن الليث وطائفة وعنه ابن معين وابو حاتم وجماعة ثقة اخرج له الائمة الستة (عنه) اي عن مالك (في رجل عير رجلا بالفقر فقال تعيرني) اي بالفقر كما في نسخة اي اتعيرني به (وقد رعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغنم) قال الدلجي على قراريط لقريش والمحققون انه عليه الصلاة والسلام لم يرع لاحد بالاجرة وانما رعى غنم نفسه وهذا لم يكن عيبا في قومه كما يعرف من رعي بنات شعيب ورعي موسى عليهما السلام بل قيل كل نبي رعى الغنم والله تعالى اعلم ليتدرب على رعاية الامة بوجه الترحم كما اشار اليه بقوله كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع في اهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسئولة عن رعيتها والخادم راع في مال سيده وهو مسئول عن رعيته والرجل راع في مال ابيه وهو مسئول عن رعيته فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته رواه احمد والبخاري ومسلم وابوداود والترمذي عن ابن عمر وسيأتي زيادة الكلام على هذا المرام وقد حكي ان موسى عليه الصلاة والسلام رأى شاة شاردة فتبعها ليردها فزادت في شرادها وتنفرها حتى بعدت عن قطيعها فلحقها فحملها على كتفه رحمة لها فنودي في الملكوت بين المقربين أيصلح هذا العبد ان يكون من الانبياء والمرسلين فقالوا نعم يارب العالمين ويا ارحم الراحمين هذا واما رواية رعى بقراريط فقالوا انه اسم موضع (فقال مالك

قدعرض) بتشديد الراء اى لوح (بذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى غير موضعه) اللائق به (ارى أن يؤدب) قال الانطاكى روى انه عليه الصلاة والسلام قال يوم حنين لذلك المنافق الذى قال ألا ترون صاحبكم يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم ويزعم انه يعدل ويلك اما كان موسى راعيا اما كان داود راعيا والحديث فى الكشاف وفيه دليل على جواز اطلاق اسم الراعى على الانبياء وان ذلك لايستوجب التأديب اذالم يقصد القائل به منقصة ولعل هذا الحديث لم يبلغ مالكا اولم يصح عنده انتهى ولايخفى ان الحديث اذالم يصح عنده كيف يخفى عليه ان موسى عليه السلام رعى الغنم (قال) اى مالك (ولاينبغى لاهل الذنوب اذا عوتبوا) فيما صدر عنهم من خطأ فى قول اوفعل (ان يقولوا) فى جواب العتاب (قداخطأت الانبياء قبلنا) فأن هذا خطأ من وجوه اذلايقاس الحدادون بالملائكة فأن خطأ الانبياء ما كانت الا زلات نادرة فى بعض اوقات تسمى صغائر بل خلاف الاولى بل حسنات بالنسبة الى سيئات غيرهم وهى مع هذا ممحوة بتوبة عقيبها وتحقق قبولها كما اخبرالله تعالى بها بخلاف ذنوب الامم فانها شاملة للكبائر وغيرها عمدا وخطأ واستمرارا وعلى تقدير توبتهم لايعرف تحقق شروط صحتها وقبولها بل ولايدرى خاتمة امر صاحبها بخلاف الانبياء فانهم معصومون من الاصرار على المعصية ومأمونون من سوء الخاتمة فلاتصح هذه المقايسة (وقال عمر بن عبدالعزيز لرجل انظرلنا كاتبا يكون ابوه عربيا فقال كاتب له قدكان ابوالنبي عليه السلام كافرا فقال جعلت هذا مثلا فعزله وقال لاتكتب لى ابدا) وهذا يوافق ماقال امامنا فى الفقه الاكبر ان والدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماتا على الكفر وقد كتبت فى هذه المسئلة رسالة مستقلة ودفعت فيها ماذكره السيوطى من الادلة على خلاف ذلك فى رسائله الثلاث لكن لايجوز ان يذكر مثل هذا فى مقام المعيرة (وقدكره سحنون ان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب الاعلى طريق الثواب) اى قصده (والاحتساب) اى طلب الاجر (توقيرا له وتعظيما كما أمرنا الله) بقوله صلوا عليه وسلموا تسليما (وسئل القابسى عن رجل قال لرجل قبيح) اى صورته (كأنه وجه نكير) هو احد ملكى سؤال القبر والآخر منكر وانما سميا بذلك لانهما يأتيان العبد بهيئة منكرة وصورة مغيرة امتحانا من الله لعبده فى المقبرة (ولرجل) اى اوقال رجل لرجل (عبوس) اى وجهه وجبينه (كأنه) اى وجهه (وجه مالك الغضبان) على اهل العصيان وهو خازن النار قال تعالى ونادوا يامالك ليقض علينا ربك قال انكم ماكثون وروى ملك بدون الألف وصوابهما ان يكونا بالتنوين وغضبان نعتهما (فقال) اى القابسى (اى شئ) بالرفع ويجوز نصبه اى ماالذى (اراد بهذا) الكلام (ونكير احد فتانى القبر) بتشديد الفوقية اى احد الممتحنين فى القبر والجملة معترضة حالية وكذا قوله (وهما) اى نكير ومنكر اونكير ومالك (ملكان) من جملة الملائكة المقربين ولماطال الفصل بالجملتين اعاد الكلام

بقوله (فاالذى اراد اروع) بفتح الراء اى اخوف وافزع (دخل عليه) اى على القائل (حين رآه) اى المقول له وفى نسخة اذ رآه (من وجهه) متعلق بدل اى من جهة هيبة وجهه (ام عاف النظر اليه) اى كره رؤيته لديه ووقوع بصره عليه وفى نسخة عاب بدل عاف (لدمامة خلقه) بالدال المهملة وقيل بالمعجمة اى حقـارة صورته (فان كان) مراد (هذا) اى القصد الثانى (فهوشديد) فى التنكير (لانه جرى مجرى التحقير والتهوين) الذى يوجب التكفير وفى نسخة التوهين (فهو) اى هذا القائل بهذا المعنى وفى نسخة فهذا (اشـد عقوبة) اى يستحق ان يعاقب اشـد عقوبة من القائل بالمعنى الاول (وليس فيه تصريح السب للملك) والافكان موجبه القتل (وانما السب واقع على المخاطب) الا انه يستحق التأديب لما فى تشبيهه من قلة الادب (وفى الادب بالسوط) اى بالضرب به (والسجن) اى حبسه (نكال) اى عبرة (للسفهاء) وعقوبة تمنعهم عن مثل هذه الاشياء فأن السجن قبر الاحياء ومن احسن ماقيل فى باب السجن قول بعضهم

خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها * فلسـنا من الاحياء فيها ولا الموتى
اذا جاءنا السجـان يوما لحـاجة * فرحنا وقلنا جاء هذا من الدنيـا
ونفرح بالدنيـا فجـل حديثنـا * اذا نحن اصبحنا الحديث عن الرؤيا

ثم من الفاظ الكفر رجل قال لغيره رؤيتك عندى كرؤية ملك الموت وقد اختلف علماؤنا فيه فقال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان قال ذلك لعداوة ملك الموت يصير كافرا وان قال ذلك لكراهة الموت لايصير كافرا كذا فى فتاوى قاضيخـان وهذا الاخير هو الصحيح ودليله قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسـله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين (قال) اى القابسى (واما ذاكر مالك خازن النار فقد جفا الذى ذكره) اى غلظ طبعه وقل ادبه حيث تفوه بقوله وجه مالك الغضبـان وضبطه الدلجى بالهمزة وفسره برمى (عند ماانكر حاله) وفى نسخة عنـد مارأى (من عبوس الآخر) وهو المقول له (الاان يكون المعبس) بتشديد الموحدة المكسورة (ممن له يد) اى تصرف سلطنة وقدرة عقوبة (فيرهب) بصيغة المجهول مخففا ومشـددا اى فيخاف وقال الحلبى يرهب رباعى مبنى للفاعل اى يخيف والاظهر انه ثلاثى بصيغة الفاعل اى فيخاف ويفزع (بعبسته) بفتحين وفى نسخة بضم فسـكون وفى نسخة بعبوسه (فيشبهه) وفى نسخة فشـبهه (القائل على طريق الذم) اوالمدح اوالخوف اوالمزح (لهذا) الذى له يد (فى فعله) اى من اظهار سوء خلقه (ولزومه فى ظلمه صفة مالك) اى خازن النار (الملك) المعظم المطاع (المطيع لربه فى فعله) اذهو ممن قال فيهم عليهـا ملائكة غلاظ شـداد لايعصون الله ماامرهم ويفعلون مايؤمرون (فيقول كانه لله يغضب غضب مالك) خازن النار فيه حينئذ لايظهر وجه الذم (فيكون) قوله ذلك حينئـذ (اخف) مما قبـله (وما كان ينبغى) مع ذلك (له التعريض) وفى نسخة التعرض (بمثل هذا) التشبيه وهو قوله كانه وجه مالك الغضبان

(ولوكان) هذا القائل (اثنى على المبوس بعبسته واحتج بصفة مالك) خازن النار (كان) قوله ذلك (اشد) من ذلك الاخف (ويعاقب) عليه (المعاقبة الشديدة) وفيه بحث حيث جعل مقام الثناء والمدح اشد من مقال الذم والقدح (وليس في هذا) الذى ذكرناه من تأويل قررناه (ذم للملك) اى اصلا (ولو قصد ذمه لقتل) لانه كفر به واخطأ الدلجى فى قوله قتل حدا لا كفرا لان كفره وقتله مجمع عليه وانما يكون قتله حدا عند المالكية اذا تاب والله تعالى اعلم بالصواب (وقال ابو الحسن) اى القابسى (ايضا فى شاب معروف بالخير) اى الصلاح (قال لرجل شيأ) من الكلام (فقال الرجل) اى له (اسكت) زجرا له عما قال (فانك امى) اى مغفل لاتفرق بين الخير والشر اوعامى ماقرأت شيأ من العلم وعند الفقهاء هو من لايحسن الفاتحة ومن معانيه منسوب الى الام اى على اصل ولادته من غير اكتساب فى قراءته وكتابته اومنسوب الى ام القرى وهى مكة وماحولها اومنسوب الى الامة بمعنى الجماعة (فقال الشاب أليس كان النبي اميا فشنع عليه) بصيغة المجهول مشددا اى قبح وذم (مقاله وكفره الناس) اى عامتهم فتغير له الحال (واشفق الشاب) اى خاف على نفسه ودينه (مما قال واظهر الندم) اى الندامة والتوبة (عليه) من ذلك لسوء المقال (فقال ابو الحسن القابسى اما اطلاق الكفر عليه فخطأ لكنه مخطئ فى استشهاده) اى استدلاله بكونه اميا (بصفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) حيث لم يفرق بين الاميين كما بينه المصنف بقوله (وكون النبى اميا آية له) اى معجزة وكرامة كما قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون (وكون هذا) الشاب وغيره (اميا نقيصة فيه وجهالة) اى فى حقه وقال الدلجى وجهالة برفيع محله عليه الصلاة والسلام (ومن جهالته احتجاجه بصفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) دفع جهالته عن نفسه (لكنه اذا استغفر وتاب واعترف) بأنه مخطئ فى هذا الباب (ولجأ الى الله تعالى) على طريق الاضطراب (فيترك) عن العقاب وفى نسخة ترك (لان قوله اليس كان النبى اميا (لاينتهى الى حد القتل) اى الى حد يوجب القتل وانما يوجب التعزير والتأديب (وماطريقه) اى موجبه (الأدب فطوع فاعله) اى فانقاد فاعله الاعم من قائله (بالندم عليه يوجب الكف عنه) اى بعدم التعرض له بسوء وفى الخلاصة روى عن ابى يوسف انه قيل بحضرة الخليفة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحب القرع فقال رجل انا لااحبه فأمر ابو يوسف بأحضار النطع والسيف فقال الرجل استغفر الله مما ذكرته ومن جميع مايوجب الكفر اشهد ان لااله الاالله واشهد ان محمدا عبد ورسوله فتركه ولم يقتله وتأويل هذا انه قال بطريق الاستخفاف والا فالكراهة الطبيعية ليست داخلة تحت الاعمال الاختيارية ولا يكلف بها احد فى القواعد الشرعية (ونزلت ايضا مسئلة) اى وردت (استفتى فيها) اى طلب الجواب عنها (بعض قضاة الاندلس) وفى نسخة بعد اى بعد هذه القضية فيرفع قضاة الاندلس لانه فاعل والمفعول على كل تقدير (شيخنا

القاضى ابا محمد بن منصور رحمه الله فى رجل تنقصه رجل آخر بشئ) من الكلام وفى اصل الدلجى بشئ من القول (فقال له انما تريد نقصى بقولك) لى ذلك (وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص) اى البشرى (حتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بالرفع ويجوز نصبه وجره (فافتاه بأطالة سجنه) اى حبسه مدة طويلة (وايجاع ادبه) حال ضربه (اذ لم يقصد السب) والا فيحكم بقتله لكفره (وكان بعض فقهاء الاندلس افتى بقتله) اخذا له بظاهر قوله زجرا له ولغيره ولعل هذا كله مبنى على السياسة وسد باب الذريعة والا فالمخلوق من حيث هو مخلوق خرج من العدم الى الوجود وفى صدد الزوال عن عالم الشهود ناقص الحال بالاضافة الى كمال الملك المتعال لاسيما ولايخلو احد عن تقصير فى مقام العبودية عما يجب عليه من قضاء حقوق الربوبية كما اوماً اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وكما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله كلا لما يقض ما امره قال البيضاوى لم يقض الانسان من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى هذه الغاية ما امر الله تعالى بأسره اذ لايخلو احد من تقصير ما ولو كان عظيما فى قدره

﴿ فصل ﴾

(الوجه السادس ان يقول القائل ذلك) القول الذى فيه نقص من قدره (حاكيا عن غيره وآثراله) بهمزة ممدودة وكسر مثلثة راويا وناقلا (عن سواه) وفى نسخة واثرا بفتحتين اى رواية والاظهر انه مصدر بمعنى فاعل ليلائم المعطوف عليه (فهذا) الناقل (ينظر) من جهة قرائن روايته (فى صورة حكايته وقرينة مقالته) ودلالة حالته المؤذنة بغرضه الباعث له على روايته (ويختلف الحكم) المقضى عليه به فيه (باختلاف ذلك) مما يظهر من صورة حكايته وقرينة حالته هنالك (على اربعة وجوه) من الاحكام (الوجوب) بالجر ويجوز اخواته (والندب والكراهة والتحريم) بدل بعض من كل اوكل من كل بأن يكون الربط بعد العطف وهذا ذكره اجمالا واما بيانه تفصيلا (فان كان) اى ناقله (اخبر به على وجه الشهادة) لاحد اوعليه نفيا او اثباتا (والتعريف بقائله) حالا وصفة (والانكار) اى عليه كما فى نسخة (والاعلام بقوله) ليعلم مايترتب عليه من قتل وتعزير وتوبيخ ونحو ذلك (والتنفير منه) اى بالاحتراس والاحتراز عنه (والتجريح له) بتقديم الجيم على الحاء المهملة يقال جرحه بالتخفيف والتشديد اى ذكر عيبه ونقصه وهو فى الشهادة والخبر وروى بتقديم الحاء ومعناه التأثيم والتضييق يقال حرجه نسبه للحرج وهو الاثم والضيق (فهذا) القول على هذا المنوال (مما ينبغى امتثاله) ويقبل مقاله (ويحمد فاعله) ناقله (وكذلك) الحكم (ان حكاه فى كتاب) اى تصنيف (اوفى مجلس) لوعظ اوتدريس (على طريق الرد) اى دفعه وفى نسخة على جهة الرد (له والنقض) اى ابطاله (على قائله والفتيا بما يلزمه) اى الافتاء بما يوجبه من قتل ونحوه

(وهذا) الرد (منه) اى بعضه (مايجب) بيان حكمه (ومنه مايستحب بحسب حالات الحاكى لذلك) الذى حكاه ردا (والمحكى عنه) اى وكذا بحسب حالاته فى مقالاته (فان كان القائل لذلك) الذى حكاه (ممن تصدى) اى تعرض وتصدر (لان يؤخذ عنه العلم) الشريف (اورواية الحديث) المنيف (اويقطع بحكمه) اى لان يجزم ويلزم بحكمه لكونه اميرا اوقاضيا (اوشهادته) لعدالته (اوفتياه فى الحقوق) لعلمه وحلمه (وجب على سامعه) اى سامع قوله حكما اوفتيا (الاشادة) اى الافشاء والاشاعة (بما سمع منه والتنفير للناس عنه) تحذيرا منه (والشهادة عليه بما قاله) ليجتنب عنه (ووجب على من بلغه ذلك) الذى صدر عنه ولولم يحضر هنالك (من ائمة المسلمين انكاره وبيان كفره) ان صدر مايوجبه (وفساد قوله) على تقدير خطائه فى تقريره (لقطع ضرره عن المسلمين وقياما بحق سيد المرسلين) ومراعاة لحماية الدين على مقتضى قواعد المجتهدين (وكذلك ان كان) هذا القائل (ممن يعظ العامة) ويزجرهم عن الامور المحرمة ويزهدهم فى الدنيا ويرغبهم فى الاخرى ويبين لهم مراتب درجات العقبى ويفتح لهم ابواب العوارف ويذكر لهم اصحاب المعارف لاسيما اذا كان يتكلم فى علم التوحيد ومقام التفريد ويدعى الشهود ويتفوه بمسئلة الوجود فانه مقام خطر من الوقوع فى الحلول والاتحاد والاتصال والالحاد فى مجمع من العباد المجتمعين من اطراف البلاد وقد وضعت رسالة مستقلة فى الفرق بين الوجودية من الموحدين والوجودية من الملحدين خذلهم الله (او يؤدب الصبيان) بتعليم القرآن او العلوم الادبية من النحو والصرف واللغة والقواعد العربية كما ذكره الزمخشرى فى ربيع الابرار فى باب اللطافة والاسرار ان ولدا قرأ وان عليك لعنتى قال الفقيه الى يوم الدين وقال بعض الفضلاء سمعت معربا يعرب لتلميذه قوله تعالى الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما صفة لعوج فقلت له يا هذا كيف يكون العوج قيما (فان من هذه) الاخلاق (سريرته لايؤمن على القاء ذلك فى قلوبهم) وتأثيره فى صدورهم (فيتأكد فى هؤلاء) اى فى حقهم (الايجاب) بالانكار (لحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ان كان امرا متعلقا به (ولحق شريعته) ان تعلق بطعن فى قربته (ولحق الله) ان تعلق بمسئلة ذاته وصفاته ومصنوعاته هذا وفى مجمع الفتاوى لوتكلم بكلمة الكفر مذكر وقبل قوم ذلك منه كفروا حيث لم يعذروا بالجهل وزاد فى المحيط وقيل اذاسكت القوم عن المذكر وجلسوا عنده بعد تكلمه بكلمة الكفر كفروا يعنى اذا علموا انه كفر به او اعتقدوا كلامه (وان لم يكن القائل بهذه السبيل) الذى يؤخذ عنه العلم (فالقيام بحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واجب وحماية عرضه) اى وصيانته عن طعن ونقص فيه (متعين) لايجوز التهاون به والعرض بكسر اوله النسب والحسب (ونصرته عن الاذى) اى مما يتأذى به وروى على الاذى (حيا وميتا) كمايدل عليه قوله تعالى

وماكان لكم ان تؤذوا رســول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا (مستحق) بفتح الحاء اى فرض عين (على كل مؤمن) ليصح ايمانه (لكنه) اى القيام بحقه فرض كفــاية وفى نسخة لكن (اذا قام بهذا من ظهر) اى على (به الحق وفصــلت به) بضم الفاء وكسر الصاد المهملة اى انفصلت به (القضية) بالحكومة الشرعية (وبان به الامر) اى ظهر الحق وتبين الصدق (سقط عن الباقى الفرض) المتعلق بذمة كل احد فلو سكتوا كلهم أثموا جميعهم (وبقى الاستحباب) بالنســبة الى غير من قام بالحق من الدعوى والشهــادة والحكم والقتل ونحوه (فى تكثير الشــهادة عليه) للتقوية والتشهير للقضية (وعضد التحذير منه) بفتح العين المهملة وسكون الضــاد المعجمة اى نصرته ومساعدته فى الاحتراز عنه (وقد اجمع السلف على بيان حال المتهم فى الحديث) اى فى روايته بذكر جرحه وطعنه وعدالته وديانته حتى روى ان يحيي بن معين مع جلالته رؤى طائفا بالبيت المكرم يقول فلان كذاب فلان وضاع فى روايته (فكيف بمثل هذا) المقــام الذى يجب فيه القيام وقد قال الجوينى فى قوله عليه الصلاة والســلام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ان الكذب عليه عمدا كفر وهو حديث مشهور بل قيل انه متواتر (وقد سئل ابو محمد بن ابى زيد عن الشاهد) الواحد (يسمع مثل هذا) الكلام المرتب عليه الملام (فى حق الله تعالى) اوحق نبيه عليه الصلاة والسلام (أيسعه ان لايؤدى شهادته) عند حاكم ليؤدبه بحسب ماتقتضى حالته ومقالته (قال) اى ابن ابى زيد (ان رجا) اى السامع بمعنى انه ترجح عنده ان (نفاذ الحكم) بفتح النون والفاء وبالذال المعجمة اى تنفيذه وروى انفاذ الحكم اى اجراؤه وامضاؤه (بشهادته فليشهد) اى وجوبا (وكذلك ان علم ان الحاكم لايرى القتل بما شهد به) هذا السامع (ويرى الاستتابة) اى طلب توبته (والادب) اى مع ذلك كما فى مذهب مالك (فليشهد) هنالك (ويلزمه) على سبيل الوجوب (ذلك واما الاباحة لحكاية قوله) المشتمل على كفره (لغير هذين المقصدين) المتقدمين (فلاأرى لها) اى للحكاية (مدخلا فى الباب) على سبيل الاباحة (فليس التفكه) اى التفوه من غير غرض شرعى (بعرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتمضمض) بالضادين المعجمتين اى التحرك والكثر (بسوء ذكره لاحد) واما قول التلمســانى ومن معانى التمضمض الاكثار وهو بعيد لان الاكثار والاقلال فى هذا سواء فمدفوع لان الاقلال لما يترتب عليه الحكم من القتل والتعزير والجرح والتحذير متعين كما تقدم وانما الاكثار لايترتب عليه فائدة هو الممنوع (لاذاكرا) اى لفظه مطلقا (ولا آثرا) اى حاكيا وناقلا اتفاقا (لغير غرض شرعى بمباح) خبر ليس بل انه حرام اومكروه (واما للاغراض المتقدمة) كالشهادة والرد والنقض (فتردد) بفتح الدال الاولى مشددة اى فموضع تردد (بين الايجاب والاستحباب) والاول اولى والله تعالى اعلم بالصواب (وقد حكى الله تعالى مقالات المفترين عليه) اى الكذابين على الله (وعلى رسوله فى كتابه) بالاكثار

(على وجه الانكار لقولهم) اى لمقول الكفار (والتحذير) اى ولتحذير غيرهم (من كفرهم والوعيد عليه) اى على امرهم (والرد عليهم بما تلاه الله علينا) فى لسان رسوله المعظم (فى محكم كتابه) المكرم (وكذلك وقع من امثاله) اى امثال ما تلى علينا بالعبارة الصريحة (فى احاديث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة على الوجوه المتقدمة) من الانكار والتحذير والوعيد وغيرها (واجمع السلف) المتقدمون (والخلف) المتأخرون (من ائمة الهدى) وهم العلماء العاملون (على حكايات مقالات الكفرة والملحدين) اى على ذكرها (فى كتبهم ومجالسهم) حال التدريس والوعظ (ليبينوها للناس) مما خفى لديهم (وينقضوا شبهها عليهم) جمع شبهة بمعنى شك وريبة (وان كان ورد لاحمد بن حنبل انكار لبعض هذا) الذى ذكر (على الحارث بن اسد) المحاسبى بما حكاه فى كتاب الرعاية (فقد صنع احمد مثله فى رده على الجهمية) طائفة من اصحاب جهم بن صفوان من المبتدعة بل من الكفرة المخترعة واصله من سمرقند ومن مذهبه القول بأن الجنة والنار يفنيان وان الايمان هو المعرفة فقط دون الاقرار وسائر الطاعات وانه لا فعل لاحد غير الله وانما ينسب الى العباد فيما ينسب اليهم من الافعال كالشجرة تحركها الرياح باختلاف الاحوال فالانسان عنده لا يقدر على كسب شئ من اعماله وانما هو مجبر فى افعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار فى الحسنات والسيئات وانما يخلق الله تعالى فيه الافعال على حسب ما يخلق فى الجمادات ادرك صغار التابعين قال الذهبى ما علمته روى شيأ لكنه زرع شرا عظيما انتهى واخذ ذلك عن السمنية وهم دهرية ولما شككوه فى امره ترك الصلاة اربعين يوما وقال لا اعبد من لا اعرف (والقائلين) اى وعلى القائلين (بالمخلوق) اى بالقرآن المخلوق وهو قول المعتزلة اوبالعمل المخلوق للانسان اى هو يخلقه وهو قول المعتزلة والقدرية اوبالمخلوق القديم على ان المخلوق بمعنى الخلق ومعناه انه قديم وهو قول الفلاسفة والدهرية والاقوال الثلاثة كلها باطلة اما قدم العالم فهو بين اعدام الموجد وبين الشركة وكلاهما كفر بالاجماع واما خلق الافعال فهو كقول المجوس فى ان خالق الضوء غير خالق الظلمة لكنه يغاير قولهم بانهم من الثنوية وهؤلاء من ارباب التوحيد فى الالوهية واما خلق القرآن فانهم لما انكروا الكلام النفسى قالوا ذلك ففى التحقيق لا خلاف هنالك وانما ابتدعوا من حيث انكار الكلام النفسى والا فالقرآن من حيث انه مكتوب بأيدينا ومقروء بألسنتنا ومحفوظ بصدورنا فلا شك انه مخلوق بحسب اللفظ والمبنى الا انه يجب ايضا صيانته عن ان يقال انه مخلوق بهذا المعنى واما ما ذكره العلامة التفتازانى فى شرح العقائد من حديث القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كافر بالله العظيم فقط قال الصغانى هو موضوع وقال السخاوى وهذا الحديث من جميع طرقه باطل هذا ولا يبعد ان يجمع بين صنيع احمد وانكاره على المحاسبى بان المحاسبى ذكر ادلة المبتدعة ثم ردهم بادلة اهل السنة بخلاف احمد حيث لم يلتفت الى شبهاتهم بل رد عليهم بالادلة العقلية والنقلية ببطلان عقيداتهم

(وفى هذه الوجوه) المتقدمة (السائغة) بالسين المهملة والغين المعجمة اى الجائزة وهى مرفوعة (الحكاية) بالجر والرفع اى الرواية (عنها) من مقالات الكفرة والفجرة ومن نحا نحوها (فاما ذكرها على غير هذا) النمط (من حكاية سبه والازراء) وروى الازدراء (بمنصبه على وجه الحكايات) فى المحاورات اوالاسفار (والاسمار) جمع سمر بفتحتين ويسكن وهو حديث الليل واصله فى ظل القمر ويجوز كسر همزه على انه مصدر اسمر اذا تحدث بالليل مطلقا فهو تخصيص بعد تعميم (والطرف) بضم المهملة وفتح الراء وفى آخره الفاء جمع طرفة وهو مايستطرف ويستجاد من المقال والمال (واحاديث الناس) اى كلماتهم المتحدث بها للاستئناس (ومقالاتهم) بحسب اختلاف حالاتهم (فى الغث) بفتح المعجمة وتشديد المثلثة اى الهزيل (والسمين) وهما كنايتان عن الضعيف والقوى اوالباطل والصحيح ومنه قول ابن عباس لابنه على الحق بابن عمك يعنى عبدالملك ابن مروان فغثه خير من سمين غيره (ومضاحك المجان) بضم الميم وتشديد الجيم جمع ماجن وهو من لا يبالى بكلامه فى اللهو والسخرية (ونوادر السخفاء) جمع سخيف وهو رقيق العقل وروى السفهاء جمع سفيه وهو الجاهل اوخفيف العقل (والخوض) اى الشروع بالمبالغة من غير الملاحظة (فى قيل وقال) بفتح لامهما على انهما فعلان محكيان وبجرهما منونين على انهما اسمان معربان لانهما مصدران وفى النهاية فى حديث نهى عن قيل وقال اى نهى عن فضول ما يتحدث به المتجالسون من قولهم قيل كذا وقال كذا وبناؤهما على كونهما فعلين ماضيين متضمنين للضمير والاعراب على اجرائهما مجرى الاسماء خاليين من الضمير قال فيكون النهى عن القول بما لايصح ولا يعلم حقيقته فاما من حكى مايصح روايته ويعرف حقيقته واسنده الى ثقة صادق فلاوجه للنهى عنه ولاذم منه وقيل اراد به حكاية اقوال الناس والبحث على مالا يجدى عليه ضررا ولا نفعا ولا يعنيه امره انتهى ولذا عطف عليه المصنف عطف تفسير بقوله (ومالا يعنى) اى مالا ينفعهم فى دينهم ودنياهم فقد ورد من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه وفى اصل الدلجى بالغين المعجمة فيكون بضم اوله اى مالا يغنى الخائض فيه شيأ ولا يجديه نفعا (فكل هذا ممنوع وبعضه اشد فى المنع والعقوبة) للدفع (من بعض فما كان من قائله الحاكى له على غير قصد) به شيأ (اومعرفة) اى اوعلى غير معرفة (بمقدار ماحكاه) من الشدة والاشدية وفى نسخة بقدره (اولم تكن) تلك المقالة او الحكاية (عادته) فيبعد عثرته وزلته (او لم تكن الكلام) المحكى (من البشاعة) بتقديم الموحدة اى الفضاحة وفى اصل التلمسانى بسبق الشين بعدها النون وفسر بالقباحة (حيث هو) اى الى الغاية فى انه بشيع اوشنيع اى كريه وفظيع (ولم يظهر على حاكيه) وفى نسخة على حكايته (استحسانه) اى جعله حسنا عنده (واستصوابه) اى عده صوابا لديه والمعنى انه لم يظهر منه اعتقاد كونه حسنا ولا صوابا بل ظنه مباحا (زجر عن ذلك) بصيغة المجهول وكذا قوله (ونهى عن العودة)

وفي نسخة عن العود اى الرجوع (اليه) اى الى مقاله هنالك (وان قوم) بضم القاف وكسر الواو المشددة اى ان قوبل ناقله على سبيل الحكاية من غير منفعة مترتبة على الرواية روى وان قيم (ببعض الادب فهو مستوجب له) اى مستحق (وان كان لفظه) اى لفظ الحاكى والمحكى (من البشاعة) اوالشناعة (حيث هو) اى بلغ غايته (كان الادب اشد) ممن لم يكن محكية حيث هو (وقد حكى ان رجلا سأل مالكا عمن يقول القرآن مخلوق فقال) مالك (كافر فاقتلوه) اى السائل اوالقائل على طريق الحكاية (فقال) اى السائل (انما حكيته عن غيرى) اى لا انا الذى اقوله (فقال مالك انما سمعناه منك) قال الدلجى وامر مالك بقتل السائل بمجرد اتهامه انه القائل بمخلوقيته بدون اثبات اعتقاد مخلوقيته عجب مع انه ممن يقول لانكفر احدا من اهل القبلة قال المصنف (وهذا من مالك رحمه الله على طريق الزجر) اى الردع للكف عن السؤال عنه قال الدلجى وهذا ايضا عجيب بل العجب لان القتل زجرا عن السؤال لم يقل به احد (والتغليظ) للزجر (بدليل انه) اى مالكا (لم ينفذ قتله) اى لم يبالغ فى الامر بقتله وهو بتشديد الفاء المكسورة وبالذال المعجمة اى لم يمض الامر فى قتله اولم يمض فيه حكم القتل ذكره التلمسانى قال الدلجى وهذا العذر عنه بعيد يرده تكفير مالك له وامره انما كان بعد تكفيره اياه اقول ليس فى كلام مالك تكفيره وانما اراد بهذا القول تعزيره اى اضربوه ضربا شديدا ولو قتل تحت ضربه تأكيدا لزجره عن مثل هذا السؤال لظهور امره ولعله فهم من السائل انه متردد فى حكمه ولذا لما سئل مالك عن الاستواء قال الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ولاشك ان المبتدع يزجر فتدبر والقائل به لعله كان غائبا اوميتا فلذا لم يتعرض الامام لتعزيره فى ذلك المقام واما القول بانا لانكفر احدا من اهل القبلة فليس على اطلاقه بل فيه تفصيل مقرر كما بينته فى شرح الفقه الاكبر (فان) وفى نسخة وان (اتهم هذا الحاكى فيما حكاه انه) اى بانه (اختلقه) اى اخترعه من عنده وافتراه من نفسه (ونسبه الى غيره اوكانت تلك) المسئلة (عادة له) يسئلها دائما ويظهرها دائما (اوظهر استحسانه) وفى نسخة اظهر استحسانه (لذلك) السؤال او المقال (اوكان مولعا) بفتح اللام اى مكثرا (بمثله والاستخفاف له) اى الاستهجان بذكره وعدم المبالاة بنقله واغرب الدلجى حيث فسر الاستخفاف بسرعة التوجه (اوالتحفظ لمثله) اى طلب حفظ امثاله مما يحير العامة فى اشكاله (وطلبه) اى وطلب مثله ليضمه الى نقله (ورواية اشعار هجوه عليه الصلاة والسلام وسبه) فى نثر الكلام (فحكم هذا حكم الساب نفسه) اى بعينه (يؤاخذ بقوله ولا تنفعه نسبته الى غيره) وان حكاه عن غيره فان الامارات المتقدمة قرائن حالية اومقالية على كفره فان الاناء يترشح بما فيه وقد قال تعالى ولتعرفنهم فى لحن القول وقال ان فى ذلك لآيات للمتوسمين اى المتفرسين وقد ورد اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عزوجل رواه البخارى فى تاريخه والترمذى فى جامعه عن ابى سعيد الخدرى (فيبادر

بقتله وبجل) بتشديد الجيم اى ويسارع به (الى الهاوية امه) بالجر بدلا اى مأواه ومصيره كان الام مأوى الولد ومفزعه ايماء الى قوله تعالى فأمه هاوية وماادريك ماهيه نارحامية (وقدقال ابوعبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام (فيمن حفظ شطر بيت) اى نصفه اوبعضه فاندفع به قول التلمساني كان احسن منه لوقال كلة اوشطر كلة (مماهجى به النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو كفر) اى اذا قصد حفظه او اراد نشره (وقد ذكر بعض من الف) بلام مشددة من التأليف بمعنى التصنيف قال التلمسانى وفى بعض النسخ بلامين ولاادرى ماوجهه وكذلك فى اصل المؤلف قلت ووجهه انه اتصل الالف باللام فانتقل من التأليف الى التصحيف والتحريف قال الانطاكى ولعل بعض من الف هذا هو ابن حزم والله تعالى اعلم هذا وقيل الانسان فى فسحة من عقله وفى سلامة من افواه الناس فى فعله مالم يضع كتابا اولم يقل شعرا من قوله وقيل من وضع كتابا فقد استشرف للمدح والذم لابناء آدم فان احسن فقد استهدف للحسد والغيبة وان اساء فقد تعرض للشتم والمذمة وهو معنى قولهم من صنف قد استهدف وقيل من صنف فقد جعل عقله على طبق يعرض على الناس نقله ومنه قول الشاعر

لاتعرضن على الرواة قصيدة * مالم تبالغ بعد فى تهذيبها

فاذا عرضت الشعر غير مهذب * عدوه منك وساوس تهذى بها

هذا وابى الله الا ان يصح كتابه كما اشاره اليه بقوله ولوكان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا واما هذا الكتاب فلكونه من عند الله ماوجدوا فيه اختلافا يسيرا وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان كل احد يقبل قوله ويرد الا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فانه معصوم على الوجه الاتم (اجماع المسلمين على تحريم رواية ماهجى به النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) من نظمه ونثره (وكتابه) اى وكتابته كما فى نسخة (وقراءته) اى ولو من غير روايته (وتركه متى وجدوه دون محو) ونحوه ولو من كتاب غيره وحصول ضرره فانه ينفعه من جهة دينه (ورحم الله تعالى اسلافنا المتقين المتحرزين) اى المحترسين (لدينهم) المحتاطين فى امر يقينهم وتصحف المتحرزين بالمتجردين فى اصل الدلجى (فقد اسقطوا) ولذلك تركوا (من احاديث المغازى والسير) كثيرا من الخبر والاثر (ما كان هذا سبيله) من هجوه فى شعر اوغيره (وتركوا روايته) ولوجوز حكايته (الااشياء ذكروها يسيرة) اى قليلة (وغير مستبشعة) بفتح الشين اى غير مكروهة وفى نسخة وغير مستشنعة اى غير مستقبحة (على نحو هذه الوجوه الاول) بضم الهمزة وتخفيف الواو جمع الاولى اى الوجوه السابقة من الوجوب والندب والتحريم والكراهة (ليروا) اى الناس ويعتبروا ويجوز ان يكون بضم الياء والراء اى ليظهروا (نقمة الله) اى عقوبته (من قائلها واخذة المفترى عليه) اى بطشته (بذنبه) ولو من ناقلها وفى اصل الدلجى واخذه بالضمير اى ليروا اخذه سبحانه وتعالى (وهذا ابوعبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام (قد تحرى) اى اجتهد

واحتاط (فيما اضطر) اى الجئ واحتيج (الى الاستشهاد به) من الدلائل فى اثبات بعض المسائل توضيحا لوسائل فى معرفة كل طالب وسائل (من اهاجى اشعار العرب) على شعار ارباب الادب (فى كتبه) متعلق بتحرى (فكنى عن اسم المهجو بوزن اسمه) ولم يصرح به تفاديا عن ذكر ذمه (استبراء لدينه) اى استبقاء لامر يقينه (وتحفظا من المشاركة فى ذم احد) من المسلمين (بروايته او بنشره) بحكايته (فكيف بمايتطرق) اى يتوصل به الحاكى له (الى عرض سيد البشر) اى بنى آدم بل سيد العالم (صلى الله تعالى عليه وسلم) قال التلمسانى اعلم ان هذا التحرى انما يظهر فى الهاجى المسلم لمثله واما ان كانا كافرين او المهجور كافرا فذكر مساويه اعظم نكاية فيستحب رواية وحكاية ولو كان الهاجى كافرا او مسلما والمهجو مسلما فالاولى ان لايذكره اويغيره كما فعل ابن هشام فى سيرته مما يدل على حسن سريرته ومن هذا قول ابى الاسود الدؤلى

جزى ربه عنى عدى بن حاتم * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

ابدله بعض الائمة بقوله جزاء الرجال الصالحين وقدفعل وذلك لان عدى بن حاتم الطائى من أكابر الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين

فصل

(الوجه السابع ان يذكر مايجوز) اى اطلاقه (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اويختلف) بصيغة المجهول (فى جوازه عليه ومايطرأ) اى يحدث ويعرض عليه (من الامور البشرية) والاحوال الطبيعة (به) اى فيه (ويمكن اضافتها اليه اويذكر) اى احد (ما امتحن به) اى ابتلى عليه الصلاة والسلام (وصبر فى ذات الله تعالى على شدته) اى قوة بلائه (من مقاساة اعدائه واذاهم له ومعرفة ابتداء حاله وسيرته) اى فى افعاله واقواله (ومالقيه من بؤس زمنه) بضم موحدة فهمز ساكن ويبدل اى شدة فى وقته (ومر عليه من معاناة عيشته) اى مقاساة فى امر معيشته (كل ذلك على طريق الرواية) وسبيل الحكاية (ومذاكرة العلم) لتحصيل الدراية (ومعرفة ماصحت منه العصمة للانبياء) اى عموما (ومايجوز عليهم) من بين سائر البشر خصوصا (فهذا) اى فماذكرهنا (فن) اى نوع (خارج عن هذه الفنون الستة) المذكورة فى الفصول السابقة (اذليس فيه) اى فى هذا الفن (غمص) بفتح معجمة وسكون ميم فمهملة اى عيب (ولانقص ولاازراء) اى استحقار (ولا استخفاف) اى استهزاء (لافى ظاهر اللفظ) من جهة مبناه (ولافى مقصد اللافظ) من جهة معناه (لكن يجب ان يكون الكلام فيه مع اهل العلم) اليقين (وفهماء طلبة الدين) بضم الفاء وفتح الهاء جمع فهيم اوفهم وهو الفطن الذكى (ممن يفهم مقاصده ويحققون فوائده) افرد وجمع باعتبار لفظ من ومعناه (ويجنب) بتشديد النون المفتوحة اى يصان عن (ذلك) الكلام (من عساه

لايفقه) وروى لايتفقـه وروى لايفهمه (اويخشى به) وروى فيه اى يخـاف عليه (فتنته) اى وقوعه فى محنته (فقد كره بعض السـلف تعليم النساء سورة يوسف لما انطوت عليه من تلك القصص) كيد النســاء بسبب الابتلاء (لضعف معرفتهن ونقص عقولهن وادراكهن) فى اصل فطرتهن (فقد قال عليه الصلاة والسلام مخبرا عن نفسه) ماوقع له فى سابق الايام (باستيجاره) قال الدلجى لقريش واقول لعله لبعض اهله ان صح الاستيجار فى فعله كما وقع لموسى عليه الصلاة والسلام (لرعاية الغنم فى ابتداء حاله وقال) كما رواه الشيخان عن جابر والبخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (مامن نبى الاوقد رعى الغنم واخبرنا الله تعالى بذلك عن موسى عليه الصلاة والسلام) وقد ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى قضى اقصى الاجلين وهو العشر هذا .وقال الحلبى اعلم ان فى الحديث الصحيح كنت ارعاها على قراريط لاهل مكة وفى سنن ابن ماجه هذا الحديث وفى آخره قال سويد بن سعيد وهو راوى الحديث كل شاة بقيراط انتهى والقيراط جزء من اجزاء الدينار وهو نصف عشره فى اكثر البلاد واهل الشام يجعلونه جزأ من اربعة وعشرين جزأ والياء فيه بدل من الراء فان اصله قراط هذا لفظ النهاية وفى الصحاح القيراط نصف دانق وهو سدس درهم وقد رأيت فى حاشية على سنن ابن ماجة اصلنا وهو اصل صحيح معتمد قال محمد بن ناصر اخطأ سويد فى تفسيره القيراط بالذهب والفضة اذلم يرع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاحد بأجرة قط وانما كان يرعى غنم اهله والصحيح مافسره به ابراهيم بن اسحق الحربى الامام فى الحديث واللغة وغيرهما ان قراريط اسم مكان فى نواحى مكة وكان ذلك منه وسنه نحو العشرين فيما استقرئ من كلام ابن اسحق والواقدى وغيرهما انتهى وهذا يرد ماقاله القــاضى وكذا مابوب عليه البخــارى فى صحيحه فى كتاب الاجارة باب رعى الغنم على قراريط انتهى وفى القاموس القيراط يختلف وزنه بحسب البلاد فبمكة ربع سدس دينار وبالعراق نصف عشره (فهذا) اى رعى الغنم ولو باجرة (لاغضاضة فيه) اى لامنقصة (جملة واحدة) اى من حيث هو لانه من جملة كسب المال على وجه الحلال (بخلاف من قصد به الغضاضة) اى النقص (والتحقير بل كانت) اى الرعاية بالاجرة وغيرهــا (عادة جميع العرب) اى طوائفهم وقبــائلهم ومثل هذا يختلف باختلاف العرف فى الزمان والمكان بل كان عادة غير العرب ايضــا كما يستفاد من قصة موسى وشعيب عليهما الســـلام فانهما من بنى اسرائيل وهم الاعجام فان قيل فهل لرعى الانبياء للغنم من فائدة فيقال (نعم فى ذلك) اى رعى الغنم (للانبياء حكمة بالغة) لايدركها الاالاصفياء (وتدريج لله) وفى نسخة وتدريج الله تعالى (لهم الى كرامته وتدريب) اى تعويد (برعايتها لسياسة اممهم من خليقته بما سبق لهم من الكرامة) بالنبوة والرسالة والامامة والامارة (فى الازل ومتقدم العلم) بكسر الدال اى ســابقه الذى ظهر فى القلم الاول (وكذلك قد ذكر الله يتمه) لموت ابيه جنينا قد اتت عليه ستة اشهر فكفله جده عبد المطلب

ثم عمه أبوطالب اذكان شقيق ابيه فأحسن التربية فيه قال تعالى ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا اى جاهلا بتفصيل الايمان ووجدك عائلا فقيرا فاغنى وهذا معنى قول المصنف (وعيلته) اى وذكرالله فقره وحاجته (على طريق المنة عليه) بايوائه واغنائه (والتعريف بكرامته له) اى بهدايته وهداية غيره بنور رسالته (فذكر الذاكر) اى المخبر (لها) اى لحالته من يتمه وعيلته (على وجه تعريف حاله) المتضمن لكرامته (والخبر عن مبتدئه) اى ابتداء امره وظهور قدره (والتعجب من منح الله) بكسر الميم وفتح النون جمع منحة اى نعمه (قبله) بقاف مكسورة فوحدة مفتوحة اى فى جهته (وعظيم منته) وفى نسخة بنونين وفى نسخة مننالله (عنده ليس فيه) على ماذكر به (غضاضة) اى مايؤدى الى منقصته (بل فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته) لجميع امته (اذاظهره الله تعالى بعد هذا) اى اطلعه وغلبه وعلاه (على صناديد العرب) اى اكابرهم (ومن ناواه) مفاعلة من النوء وهو النهوض فاصله الهمز وابدل اى عاداه (من اشرافهم شيأ فشيأ) اى سنة فسنة ساعة فساعة وفى اصل التلمسانى فيما فشا من الفشو وهو الكثرة والظهور والنمو وما موصولة واقعة على الخبر وفى بمعنى على اى على مافشا وشاع وذاع من الخبر اى ان امره فى ذلك ليس بخفى بل هو ظاهر جلى اوفى على اصلها اى فى فاشى الخبر وظاهر الاثر (ونمى) بتشديد الميم اى زكى (امره) وعلا قدره وفى نسخة بتخفيف الميم (حتى قهرهم) اى غلبهم فنهاهم وامرهم كماروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم فتح مكة من دخل دار ابى سفيان فهو آمن ومن دخل داره واغلق بابه فهو آمن وقال للاسراء منهم ماكنتم تقولون فى انى فاعل بكم فقالوا اخ كريم وابن اخ كريم فقال اذهبوا فانتم الطلقاء (وتمكن من ملك مقاليدهم) جمع مقلاد بمعنى المفتاح اى مماملكوه من البلاد واستولوا عليه بالانقياد اوبمعنى الخزانة اى مماخزنوه وجعلوه ذخيرة للنوائب واعدوه عدة للمصائب فقد ملكه النبى عليه الصلاة والسلام وحواه (واستباحة ممالك كثيرة من الامم) اى محال ملكهم ومواضع ملكهم وفى اصل التلمسانى مماليك بالياء فهو جمع مملوك (غيرهم) اى غير صناديد العرب ونحوهم (باظهار الله تعالى له) اى باعلاء كلمته فى الدين (وتأييده) اى تقويته (بنصره) اى باعانته من عنده (وبالمؤمنين) اى وبجعلهم اسبابا لنصره (والف بين قلوبهم) حتى صاروا اخوانا مسلمين وهذا كله مقتبس من قوله سبحانه وتعالى هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم لوانفقت مافى الارض جميعا ماالفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم ومن قوله عزوعلا واذكروا نعمةالله عليكم اذكنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا (وامداده بالملائكة المسومين) بكسر الواو وفتحها كماقرئ بهما فى السبعة قوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين اى معلمين بسيما خاصة اى علامة مختصة وهى اما بالملائكة وهى عمائم صفر وقيل كانت عمائم

الملائكة يومئذ بيضاء وعمامة جبريل صفراء. وروى انه عليه الصلاة والسلام قال لأصحابه الكرام يوم بدر تسوموا فان الملائكة قد تسومت بالصوف الابيض فى قلانسهم ومغافرهم واما بخيولهم فأنهم كانوا على خيل بلق مجزوزة الآذان والاعراف معلمة النواصى والاذناب بالصوف والعهن والمعنى اعلموا خيلهم واعلموا انفسهم (ولوكان) اى محمد (ابن ملك) بكسر اللام (اوذا اشياع) اى صاحب اتباع (متقدمين) عليه فى الزمان (لحسب كثير من الجهال ان ذلك) اى ماذكر (موجب ظهوره ومقتضى علوه ولهذا قال هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ويجوز اسكان ثانيه وكسر ثالثه وهو منصرف والمراد به عظيم الروم (حين سأل اباسفيان) اى ابن حرب وهو بأيليا (عنه) اى عن احوال النبى عليه الصلاة والسلام كما رواه البخارى (هل فى آبائه من ملك) بكسر الميم على انها جارة الا انها زائدة لابيانية ولا تبعيضية كما ذكره التلمسانى اى من سلطان وروى من ملك بالفتح فيهما فمن موصولة لاشرطية كما وهم التلمسانى (فقال) اى ابوسفيان (لاثم قال) اى هرقل (ولوكان فى آبائه ملك) اى احد من الملوك (لقلنا) فى حقه هذا (رجل يطلب ملك ابيه واذ) الظاهر انها ظرفية والاولى ان تكون تعليلية اى ولان (اليتم) وفى نسخة وان اليتم وهو بضم اوله واصله الانفراد ومنه الدر اليتيم لما لانظير له فى مقام التقويم ثم استعمل فى فقد الاب قبل بلوغ ولده (من صفته واحدى علاماته فى الكتب المتقدمة) كالتوراة والانجيل (واخبار الامم السالفة) باللام والفاء اى السابقة الماضية (وكذا) اى نعت اليتم (وقع ذكره فى كتاب ارميا) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الميم فتحتية فالف مقصورة وروى ممدودة قال التلمسانى وهو ابن حلقيا وقال الدلجى كأنه من انبياء بنى اسرائيل وفى القاموس ارميا بالكسر نبى (وبهذا) اى نعت اليتم (وصفه ابن ذى يزن) بفتح الياء والزاء غير منصرف واسمه سيف وهو ملك اليمن (لعبدالمطلب) على ماتقدم من انه يموت ابوه وامه ويكفله جده وعمه (وبحيرا) بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة وسكون التحتية فراء بعدها الف مقصورة اوممدودة وهو الراهب الذى ابصره بأرض الشام وقد عد من الصحابة عند بعض الاعلام والمقصد انه ايضا كذا ذكره (لابى طالب) فى ذلك المقام فروى نزل من صومعته واخذ بيده عليه الصلاة والسلام وذلك حين خرج مع عمه ابى طالب الى الشام فقال لعمه ماهذا الغلام منك فقال ابنى فقال بحيرا ماهو بابنك وما ينبغى لهذا الغلام ان يكون ابوه حيا قال فانه ابن اخى قال فما فعل ابوه قال مات وامه حبلى به قال صدقت وتقدمت هذه القصة فى فصل دلائل النبوة (وكذلك اذا وصف بأنه امى كما وصفه الله به) بقوله فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى وقوله الذين يتبعون الرسول النبى الامى (فهى) اى صفة الامية (مدحة له) بكسر الميم اى منقبة له وان كانت منقصة لغيره (وفضيلة ثابتة فيه) اى فى حقه بخصوصه (وقاعدة معجزته) اى اساس كرامته فى خرق عادته الدالة على تحقق

رسالته (اذمعجزته العظمى) بضم العين اى العظيمة فى الغاية (من القرآن العظيم انما هى متعلقة بطريق المعارف) اى العلوم الجزئية (والعلوم) الكلية من الاخبار السابقة والآثار اللاحقة والاصول الدينية والفروع الشرعية والاحكام والحدود فى السياسات العرفية مع قطع النظر عن جمال بلاغته وكمال فصاحته. (مع مامنح) اى اعطى (صلى الله تعالى عليه وسلم) من الفضائل وحسن الشمائل هنالك (وفضل) بصيغة المفعول مشددا اومخففا اى وميز (به) عن غيره (من ذلك) اى من اجل كمالات ذاته وكمالات صفاته (كماقدمناه من القسم الاول) وفى نسخة فى القسم الاول اى من الباب الرابع (ووجود مثل ذلك) الكتاب الجامع للابواب كماقال فى مدحه بعض اولى الباب

جميع العلم فى القرآن لكن * تقاصر عنه افهام الرجال

والمعنى ان ظهوره (من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس) المدارس (ولالقن) فى المدارس (مقتضى العجب) فى عالم الفكر (ومنتهى العبر ومعجزة البشر وليس) اى فيه كمافى نسخة (ذلك) الوصف بالامى (نقيصة اذالمطلوب) بالذات (من الكتابة والقراءة المعرفة وانماهى) اى القراءة ونحوها (آلتها) اى للمعرفة (وواسطة موصلة اليها غير مرادة فى نفسها فاذا حصلت الثمرة والمطلوب) كان الانسب ان يقال المطلب ليكون مسجعا مع قوله (استغنى عن الواسطة) كالشجرة (والسبب والامية فى غيره نقيصة لانها سبب الجهالة وعنوان الغباوة) اى ومقدمة الضلالة والعنوان بضم اوله ويكسر مايكتب على ظاهر الكتب ليعلم مجمل مافى باطنها وبهذا يعرف ان كشف العوارف وظهور المعارف فى بعض الاميين من هذه الامة يكون من جملة الكرامة كماشار اليه قوله سبحانه وتعالى وعلمناه من لدنا علما فان العلم اللدنى فى العرف اللغوى مايحصل للامى من غير كسب ظاهر فى الآدمى (فسبحان من باين امره) اى غاير امر النبى (من امر غيره وجعل شرفه فيما فيه محطة سواه) اى محل خفض قدر غيره (وجعل حياته فيما فيه هلاك من عداه) اى من سواه من ارباب الارواح واصحاب الاشباح (وهذا شق قلبه) اى صدره مرة بعد مرة فى حقه (واخراج حشوته) بضم الحاء المهملة وتكسر وسكون الشين المعجمة واصله مافى جوف الشئ مماهو محشوبه كالامعاء والكرش وسائر الاشياء والمراد بها هنا علقة سوداء كمارواه البخارى كانت حظا للشيطان وتعلقا له بها فى مقام وسوسة الانسان فان شقه واخراجها (كان تمام حياته) ونظام صفاته (وغاية قوة نفسه) ونهاية قوة انسه (وثبات روعه) بضم الراء اى قلبه حال خوفه وروعه ولله در من قال

اقتلونى ياثقاتى * ان فى موتى حياتى

ولبعض ارباب الحال موتوا قبل ان تموتوا (وهو) على مافى نسخة اى شقه واخراجها (فيمن سواه منتهى هلاكه) اى غاية اسباب هلاكه (وحتم موته) بالحاء المهملة اى وجوب وقوعه (وفنائه) والمعنى انه نهاية علة موته وافنائه (وهلم جرا) اى وهكذا الامر

مستمرا (الى سائر ماروى من اخباره وسيره) المؤذنة بآثاره واسراره (وماثره) اى مفاخره ومكارمه التى تؤثر عنه (وتقلله) اى طلب قلته وروى تبلغه اى طلب بلاغه وزاده الى معاده (من الدنيا) زهدا فيها لااضطرارا عنها (ومن الملبس) الناعم (والمطعم) اللذيذ (والمركب) المزين (وتواضعه) مع الخلق مع كمال ترفعه عند الحق عملا بقوله من تواضع لله رفعه الله رواه ابو نعيم فى الحلية عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ومهنته) بفتح الميم وتكسر على ماذكره التلمسانى وابوزيد فلايلتفت الى نفى الاصمعى والزمخشرى فان من حفظ حجة على من لم يحفظ اى خدمته (نفسه فى اموره) المحتاج اليها (وخدمة بيته) تهوينا على اهله وخدمه (زهدا) فى الملك والملك والجاه المعد للهلك وقد سئل الزهرى عن الزهد فقال هو ان لايغلب الحلال شكره ولاالحرام صبره (ورغبة عن الدنيا) اى اعراضا عنها لسرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عنائها وخسة شركائها وقد ورد لوكانت الدنيا تعدل عندالله جناح بعوضة لماسقى كافرا منهاشربة ماء رواه الترمذى عن سهل بن سعد (وتسوية بين حقيرها وخطيرها) اى عظيمها من قليلها وكثيرها (لسرعة فناء امورها) وبقاء شرورها (وتقلب احوالها) وتغير ارباب اموالها ونعم المقول

فلاتدوم على حال تكون بها * كماتلون فى اثوابهــا الغول

(كل هذا) الذى ذكرناه (من فضائله) اى بعض شمائله (وماثره) اى مكارمه التى تؤثر وتروى من مفاخره (وشرفه) اى طرفه وتحفه (كماذكرناه) فيما سبق من محله ومجمل الكلام ماورد عنه عليه الصلاة والسلام بعثت لاتمم مكارم الاخلاق (فمن اورد منها شيأ مورده) اى ذكره فى محله اللائق به (وقصد به مقصده) من تعظيم قدره وتبجيل امره (كان حسنا) اى مستحسنا عند الله وخلقه (ومن اورد ذلك على غير وجهه) بتساهل فى حقه (وقد علم منه) اى من ايراده ذلك (سوء قصده) من تنقص به (لحق بالفصول) الستة (التى قدمناها) فيقتل اويعزل اويحبس كماقدرناها (وكذلك ماورد من اخباره) من افعاله واقواله وآثاره (واخبار سائر الانبياء عليهم السلام فى احاديث) وفى نسخة فى الاحاديث (مما فى ظاهره اشكال) كحديث لم يكذب ابراهيم الاثلاث كذبات (يقتضى امورا لاتليق بهم بحال) من احوالهم (ويحتاج الى تأويل) يصرفها الى تحسين مقالهم (وتردد احتمال) من نقصان فى جمال كمالهم (فلا يجب) اى فلا ينبغى (ان يحدث منهــا) بل يجب ان يسكت عنها ولايؤتى بشئ منها (الا بالصحيح) الثــابت فيها (ولايروى منها الا المعلوم) فى الرواية (الثابت) فى الدراية (ورحم الله مالكا فلقد كره التحدث بمثل ذلك من الاحاديث الموهمة للتشــبيه) المحتــاجة الى التأويل المقتضى للتنزيه (والمشكلة المعنى) المبنية على استعارة فى المبنى كحديث البخارى وغيره ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول هل من داع فاستجيب له هل من سائل فاعطيه هل من مستـــغفر فاغفرله فان نزوله سبحانه وتعالى كناية عن تنزلات

(رحمته)

رحمته وموجبات اجابة دعوته واسباب مغفرته اويقال انه سبحانه وتعالى له نزول يليق بشانه مع اعتقاد التنزيه له عن انتقال وتغير ووجود مكان وزمان فى ذاته وكذا الحكم فى الآيات المتشابهات وسائر الاحاديث المشكلات فللسلف والخلف مذهبان فالمتقدمون على التسليم والتوكيل ومنهم ابوحنيفة ومالك واحمد بن حنبل والمتأخرون على التأويل والكل قائلون بالتنزيه ومانعون عن التشبيه وبالغ الامام مالك حتى منع السؤال عن ذلك كما صرح به فى قوله المجيب عن سؤاله الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة (وقال) اى مالك (مايدعو الناس) اى اى شئ يلجئ العامة ويسوقهم (الى التحدث بمثل هذا) كحديث خلق الله آدم على صورته وكحديث اذا كان احدكم يصلى فلا يبصقن قبل وجهه فان الله بينه وبين القبلة (فقيل له ان ابن عجلان) بفتح اوله (يحدث بها فقال لم يكن) ابن عجلان (من الفقهاء) مع انه كان شيخ مالك ومن اعلام التابعين بالمدينة وروى عن ابيه وانس بن مالك وغيرهما وعنه شعبة ويحيى بن سعيد القطان ونحوهما وثقه احمد وابن معين وقال غيرهما سيئ الحفظ روى انه حملت به امه ثلاثة اعوام فشق بطنها لما ماتت فأخرج وقد نبتت اسنانه وفى الميزان للذهبى قال عبد الرحمن بن القاسم قيل لمالك ان ناسا من اهل العلم يحدثون قال من هم فقيل له ابن عجلان فقال لم يكن ابن عجلان يعرف هذه الاشياء ولم يكن عالما قال الذهبى قلت قال مالك هذا لما بلغه ان ابن عجلان حدث بحديث خلق الله آدم على صورته ولابن عجلان فيه متابعون وخرج فى الصحيح انتهى فمعناه لم يكن يفقه ماينشأ عن هذا من الفساد للعباد والخوض فى الباطل لاهل الفساد اولم يكن من الفقهاء الذين يقدرون على تأويل الاخبار بل ممن يبقى على ظاهر ما ورد من الآثار والحاصل انه كره التحديث مالك بأمثال ذلك فى مجالس العامة لا التحديث المطلق المترتب عليه كتم العلم بالخاصة كما بسطنا هذه القضية فى الخطبة قال القاضى المؤلف (وليت الناس وافقوه) اى مالكا (على ترك الحديث بها وساعدوه) على طيها) اى عاونوه على طئ ذكرها فى مجلس العامة (فاكثرها ليس تحته عمل) يحتاج اليه جمهور الخلق وحمله الدلجى على كراهة مطلق التحديث بها رواية وكتابة فقال هذه دعوى بلابينة ومن ثمه لم يوافقه احد على كراهة التحديث بها اذلم يقله عليه الصلاة والسلام لاصحابه عبثا ولااخبربه عن ربه ليترك سدى مع انه يلزم من كراهة التحديث بها كراهة تعليم الناس متشابه القرآن والتلاوة مع امره عليه الصلاة والسلام بقوله بلغوا عنى ولو آية وانما ورد فى الكتاب والسنة بعض المتشابهات ابتلاء للراسخين فى العلم على قدم الثبات قلت اختار مالك سد باب الذريعة للمهالك العامة فى ذلك كما وقع لسيدنا عمر رضى الله تعالى عنه مع ابى هريرة حيث امره صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يروى عنه عليه الصلاة والسلام ان من يشهد ان لا اله الا الله حرمه الله على النار ومنعه عمر لئلا يتكل الناس ويتركوا عمل الابرار بسماع هذه الاخبار ووافقه سيد الاخيار

وقال دعهم يعلموا هذا ولم يرد عن احد من الائمة جواز رواية مثل هذه الاحاديث فى مجالس الجهلاء والسفهاء فلم يخالف مالك فى هذه المسئلة احدا من العلماء بل ثبت عنهم منع العامة عن علم الكلام و دقائق الصوفية الكرام خوفا عليهم من تزلزل عقائدهم وعدم الانتفاع بفوائدهم (وقد حكى) بصيغة المجهول اى روى مثل ذلك (عن جماعة من السلف بل عنهم) اى عن السلف (على الجملة) اى من حيث مجموعهم لا جميعهم (انهم كانوا يكرهون الكلام) اى مع العوام (فيما ليس تحته عمل) من الاحكام مما يؤخذ منه حكم شرعى ينتفع به الانام (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوردها) اى احاديثه (على قوم عرب) فى كمال ادب (يفهمون كلام العرب على وجهه) بدون صرفه عن ظاهر عبارته الالموجب يدعو اليه من حمله على اشارته (وتصرفاتهم فى حقيقته) باستعمال اللفظ فيما وضع له بحسب اصله (ومجازه) باستعماله فى غير ما وضع له بقرينة عقلية اوحالية (واستعارته) باستعارة حرف كما فى قوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل اى عليها اوفعل كما فى ولما سكت عن موسى الغضب اى سكن. وذهب (وبليغه) اى وبلاغته مما يطابق مقتضى الحال من فصاحته (وايجازه) الجامع لقلة مبانيه وكثرة معانيه (فلم تكن فى حقهم مشكلة) اى لم توجد فى الاحاديث بالنسبة اليهم كلمة مشكلة وجملة معضلة اولم تكن هذه الاشياء المتقدمة فى حقهم مشكلة موهمة لمعرفتهم بأساليب كلامهم وقوة ادراكهم وسرعة افهامهم وفق مرامهم وهذا كله ببركة مجالسة نبى الامة وكاشف الغمة (ثم جاء من غلبت عليه العجمة) بضم اوله اى اللكنة العجمية (وداخلته الامية) اى النسبة الجهولية والحالة الطفولية (فلا يكاد يفهم من مقاصد العرب) فى مراصد الادب (الا نصها) اى ظاهرها لاتلويحها (وصريحها) وفى نسخة تصريحها (ولا يتحقق باشاراتها) وفى نسخة اشاراتها (الى غرض الايجاز) اى الاقتصار والاختصار ميلا الى الاطناب فى عباراتها (ووحيها) اى خفى كلامها (وتبليغها) وفى نسخة صحيحة وبليغها وهو الابلغ اى الاقوال المتضمنة لبلاغتها (وتلويحها) اى اشارتها الى تحسين عبارتها بحسب فصاحتها (فتفرقوا) اى من غلبت عليه العجمة حقيقة اوطبيعة (فى تأويلها) اى الاحاديث الموهمة للشبهات المشكلة (او حملها على ظاهرها) من غير تنزيه فى باطنها (شذر مذر) بفتح اولهما وكسره فمعجمتين اسمان جعلا اسما واحدا للتأكيد فبنيا على الفتح كخمسة عشر ومحلهما نصب على الحال تفرقوا فى كل وجه بحيث لا يرجى اجتماعهم بوجه ولا يقال فى الاقبال وهذا فى الامثال مثل قولهم تفرقوا ايدى سبا وتمزقوا كل ممزق (فمنهم من آمن به) حق ايمانه من التنزيه (ومنهم من كفر) بحمله على التشبيه وهذا كله فى الاحاديث الصحيحة والروايات الصريحة كحديث ان قلوب بنى آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء رواه احمد ومسلم عن عمرو (فاما مالا يصح من هذه الاحاديث) التى اشتهرت على ألسنة العوام اوذكرت فى كتب

بعض العلماء الاعلام (فواجب ان لايذكر منها شئ) لاسيما الوارد منهـا (فى حق الله تعالى ولا فى حق انبيائه عليهم السلام ولايتحدث بها) اى بالفاظها ومعانيها (ولايتكلف الكلام على معـانيها والصواب طرحها) اى حذفها وعدم ذكرها (وترك الشـغل) وروى الاشـتغال (بها الا ان تذكر على وجه التعريف بأنها ضعيفة المقاد) بفتح الميم والقاف اى ضعيفة الرجال (واهية الأسناد) فى المقال (وقد انكر الاشياخ) جمع الشيوخ من العلماء (على ابى بكر بن فورك) بضم الفاء وفتح الراء غير منصرف للعجمة والعلمية وقد يصرف لعدم ثبوت العجمة (تكلفه فى مشـكله) كأنه اسم كتابه (الكلام) بالنصب على انه مفعول تكلفه وفى اصل الدلجى فى مشكل الكلام (على احاديث ضعيفة) اسنادا اومتنا (موضوعة لا اصل لهـا) لاموقوفة ولامرفوعة وكان الاولى ان يقـال ضعيفة اوموضوعة للفرق بينهما عند ارباب الاصول فان الحديث الضعيف يعمل به فى فضـائل الاعمال اتفـاقا (اومنقولة عن اهل الكتاب) من اليهود والنصـارى وغيرهم (الذين يلبسـون الحق بالباطل) كما اخبر الله به عنهم (كان) وفى نسخة وكان اى ابن فورك (يكفيه) اى ابن فورك (طرحها) اى نبذها وراء ظهره بعدم التفـات الى ذكرها (ويغنيه عن الكلام عليهـا) من جهة معانيها (التنبيه على ضعفها) ووضعهـا ليجتنب عن التعلق بها (اذ المقصود بالكلام على مشـكل ما فيها ازالة اللبس) اى الخلط الكائن (بها واجتثاثها) مبتدأ اى اقتطاعها (من اصلها وطرحها) وتركها فى فصلها (اكشف) اى ابين (للبس واشفى للنفس) وفيه بحث اذ الحكم على الحديث بأنه ضعيف اوموضوع ليس بمقطوع لاختلاف المحدثين فى رجال الاسناد بحيث لم يبق الاعتماد اذقل حديث صحيح لم يقل بضعفه وعلته وقل حديث ضعيف بل موضوع لم يقل بصحته اوبثبوته فكأنه رحمه الله تعـالى اتى بالتأويل فى معناه على تقدير صحة مبناه ليزول الاشـكال على جميع الاحتمال من الاحوال والله تعالى اعلم بمقاصد الرجال

فصل

(ومما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم ومالايجوز) اى اطلاقه عليه (والذاكر من حالاته) اى صفاته ومقالاته (ماقدمناه فى الفصل قبل هذا) الفصل (على طريق المذاكرة والتعليم ان يلتزم) اى المتكلم (فى كلامه عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر تلك الاحوال الواجب) بالنصب على المفعولية من الضمير المستكن فى يلتزم وتقدير الكلام ومما يجب على المتكلم فى كذا وكذا ان يلتزم فى كلامه الواجب من قوله (من توقيره وتعظيمه) للبيـان وفى بعض النسخ الواجبة بالتاء ايقاعا لهـا صفة الاحوال وخطاؤه ظاهر الا ان يتكلف ويأول بالثابتة فى الفصول السنة (ويراقب) اى وان يراعى (حال لسانه) بعظيم شانه (ولا يهمله) اى يتركه ولايرسله من غير بيانه (ويظهر عليه)

اى على المتكلم (علامات الادب عندذكره) خوفا من الرب ونظيره ماقاله القراء ان الواجب على القارئ اذاقرأ آية فيها فعل الكفر كقوله تعالى لقدسمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ان يخفض صوته عند المقول وان يخضع فى مقام الخوف والنزول ويتذكرقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام فى المجمع العام ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله فان مقتضى العقل الباهر والدين الظاهر هوانه سبحانه وتعالى لولا انه ذكره فى كتابه وقرره فى خطابه لكان واجبا ان لايتحدث احد عنهم بهذا الكلام تعظيما للملك العلام وتأمل قول ابن دينار لولا ان الله انزل فى الفاتحة اياك نعبد واياك نستعين واوجب علينا قراءته لماتلفظت بهذه الجملة لعدم اتصافى بهذه الخصلة (فاذا ذكر) المتكلم (ماقاساه) اى كابده عليه الصلاة والسلام (من الشدائد) من جهة الخلق (ظهر عليه الاشفاق) اى الشفقة والرحمة (والارتماض) بالضاد المعجمة اى شدة الاحتراق واصله القلق والشدة وهو من الرمض شدة الحر اوشدة الغيظ ومعناه انه يتوقدله ويتغيظ به ويود لوكان فى ذلك الوقت لاوقع بعامل ذلك ماقدر من آثار المقت وهذا معنى قوله (والغيظ على عدوه) والغيظ بالظاء المعجمة الغضب اوشدته اواوله وسورته واغرب التلمسانى بقوله والغيظ بالظاء والضاد وهى لغة (ومودةالفداء) وهو بكسر الفاء ممدودا ومقصورا وبفتحها مقصورا اى ويحب ان يفدى بروحه وابيه وامه (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما اصابه (لوقدرعليه) اى على الفداء (والنصرةله لوامكنته) لديه ونظيره فى قراءة القرآن اذاقرأ آيةالرحمة ينبسط ويطلبها واذا قرأ آيةالعقوبة ينقبض ويستعيذ منها (واذا اخذفى ابواب العصمة) وفى نسخة العظمة والظاهر انه تصحيف وتحريف والمعنى اذاشرع المتكلم فى ابواب حفظ الله اياه فى احواله (وتكلم فى مجارى اعماله واقواله عليه الصلاة والسلام تحرى) بالحاء المهملة والراء المشددة اى اجتهد فى تأديته ويطلب ويقصد (احسن اللفظ وآدب العبارة) بهمزة ممدودة اى اولاها (ماامكنه) اى قدر ماقدر عليه (واجتنب بشيع ذلك) اى كريهه (وهجر) اى ترك (من العبارة مايقبح) ظاهره (كلفظة الجهل والكذب والمعصية) والمعنى لاينسب شيأ منها وامثالها اليه والى غيره من الانبياء عليهم السلام ولايستند الى ماورد فى حقهم من قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى اى جاهلا بتفاصيل الايمان كماينبئ عنه قوله تعالى ماكنت تدرى ماالكتاب ولا الايمان ومن قوله عليه الصلاة والسلام لم يكذب ابراهيم الاثلاث كذبات ومفهومه انه كذب ومن قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى فان الله ورسوله إن يعبرا بماشاآ فى حق من شاآ (فاذا تكلم) اى المتكلم (فى الاقوال قال هل يجوز عليه الخلف فى القول والاخبار) بكسر الهمزة لايقول أيجوز عليه الكذب فى قول اوخبر (بخلاف ماوقع سهوا) فى لسانه (اوغلطا) فى بيانه (ونحوه من العبارات) كالنسيان فى شانه فانه لالوم عليه ولااعتراض لديه لحديث رفع عن امتى الخطأ والنسيان (ويتجنب لفظة الكذب) اى اطلاقها عليه (جملة واحدة) اى بالكلية

(واذاتكلم على العلم) اى علمه عليه الصلاة والسلام (قال هل يجوز ان لايعلم الاماعلم) كمايشير اليه قوله تعالى وعلمك مالم تكن تعلم (وهل يمكن ان لايكون عنده علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه) لقوله تعالى ولايحيطون به علما اى بذاته وقوله تعالى قل الروح من امر ربى وقوله قل لايعلم من فى السموات والارض الغيب الاالله وفى الحديث مفاتيح الغيب خمس لايعلمهن الاالله ان الله عنده علم الساعة الآية وفى حديث جبريل ماالمسؤل عنها بأعلم من السائل وقدقال تعالى ان الساعة آتية اكاد اخفيها اى عن نفسى لوكان امكن فضلا عن غيرى والحاصل ان الانبياء لم يعلموا المغيبات من الاشياء الاما اعلمهم الله تعالى احيانا وقد صرح علماؤنا الحنفية بتكفير من اعتقد ان النبى يعلم الغيب لمعارضة قوله تعالى قل لايعلم من فى السموات والارض الغيب الاالله كذا فى المسايرة للامام ابن الهمام (ولايقول بجهل) النبى (لقبح اللفظ وبشاعته) بل يقول لايدرى مثلا وقت مجئ الساعة فان حسن العبارة معتبر عند ارباب الاشارة كما حكى انه كان معبران لبعض الامراء وجعل وظيفة احدهما الفا والآخر نصفه وعجز ندماؤه وجلساؤه عن وجه الفرق بينهما لاتحادهما فى مراتب العلم والصلاح والادب فسألوه عن ذلك وعن تمييزهما بما هنالك فقال رأيت فى النوم ان اسنانى سقطت فصاحب الالف عبر بأنك تعيش بعد اقوامك كلهم وعبر الآخر بأنهم يموتون قدامك جميعهم فانظروا فالفرق بين العبارتين مع ان مؤدهما واحد فى الاشارتين (واذا تكلم) المتكلم (فى الافعال) الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام (قال هل يجوز منه المخالفة فى بعض الاوامر والنواهى) ولايعبر عنها بالكبائر والمعاصى (ومواقعة الصغائر) بل الاولى ان يعبر عنها بالزلات والمكروهات بل وخلاف الاولى (فهو) اى ماذكر من العبارات (اولى وآدب) بمد الهمزة اى اكثر تأدبا (من قوله هل يجوز ان يعصى اويذنب اويفعل كذا وكذا من انواع المعاصى) المشتملة على الصغائر والكبائر (فهذا) الذى قدمناه (من حق توقيره) وفى نسخة زيادة وبره اى طاعته اواكرامه (عليه الصلاة والسلام ومايجب له من تعزير) اى تبجيل (واعظام وقدرأيت) ويروى ورأيت (لبعض العلماء لم يتحفظ من هذا) الذى ذكرناه ويروى فى هذا (فقبح منه) ماصدر عنه (ولم استصوب عبارته فيه) ولذا اكتفيت بذكر اشارته (ووجدت) ويروى رأيت (لبعض الجائرين) بالجيم من الجور اى المائلين عن الاقتصاد فى القول وفى رواية بالحاء المهملة من الحيرة وهو التردد اى من المتحيرين فى سبيل الرشاد غير متمكنين على طريق السداد (قوله) بتشديد الواو اى نسبه الى الخطأ فى قوله الخاص به (لاجل ترك تحفظه فى العبارة مالم يقله) والمعنى زعم لاجل ترك تحفظه انه قال مالم يقله (وشنع) ذلك البعض (عليه) اى على من لم يتحفظ (بما يأباه) كلامه (ويكفر قائله واذا كان مثل هذا) الاستعمال بالتحفظ فى الاقوال (بين الناس مستعملا فى آدابهم وحسن معاشراتهم وخطابهم فاستعماله فى حقه عليه الصلاة والسلام اوجب) اى الزم (والتزامه آكد) بمد الهمزة اى اوثق واتم.

قال الدلجى قوله اوجب اى وجوب فرض لاوجوب تأكيدوهما عند امامنا الشافعى مترادفان سواء ثبت بدليل قطعى اوظنى وفرق ابوحنيفة بان ماثبت بقطعى ففرض وماثبت بظنى فواجب لان التفاوت بين الكتاب وخبر الآحاد يوجب التفاوت بين مدلوليهما لكنهم خالفوا قاعدتهم من اطلاقهم الفرض على ماثبت بظنى كقولهم الوتر فرض والزكاة واجبة انتهى ولايخفى ان الفرق بينهما انما هو بحسب الاعتقاد دون العمل فان كلاهما فرض بهذا الاعتبار لكن ثواب الفرض اكثر وعقاب ترك الواجب اقل ومما يفيد الفرق ان منكر الفرض كافر بخلاف منكر الواجب وهذا هوبحسب اصل الاصطلاح الشرعى وقد يستعار احد اللفظين مقام الآخر فى الاستعمال اللغوى ومن لم يميز بين الدليل القطعى والظنى فلا كلام معه لامن جهة النقل ولامن جهة العقل على ان الشافعية اضطروا الى الفرق بينهما فى احكام الحج فهذا حجة عليهم ثم هذا المبحث لم يكن فى محله ولكنه لما ابدى هذا المقال اوجب لنا حل عقال هذا الاشكال على ان قوله وجوب فرض لاوجوب تأكيد لاطائل تحته (لجودة العبارة تقبح الشئ) الواحد (اوتحسنه) كما قدمناه فى حكاية المعبرين (وتحريرها وتهذيبها يعظم الامر اويهونه ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من البيان لسحرا) رواه مالك واحمد والبخارى وابو داود والترمذى عن ابن عمر ثم البيان فصاحة اللسان والسحر صرف الشئ عن وجهه والحديث يحتمل المدح والذم اما على الاول فمعناه انه يستميل النفوس ويأخذ بها لحسنه عندها من بلاغته وفصاحته وحسن تأليفه فى عبارته واشارته وتزيين مبانيه وتحسين معانيه بحيث يرتضى به الساخط ويستذل به الصعب كما يفعل السحر من الامر العجب ولذلك قالوا فيه السحر الحلال ويؤيده ان فى نفس الحديث زيادة رواية وان من الشعر لحكمة واما على الثانى فمعناه فى المتشدق الذى يمدح من لايمدح فى الفعل ويطنب فيما لايحل من القول ويحسن القبيح من ذلك ويقبح الحسن هنالك وان فعل ذلك حرام كالسحر ويكتسب صاحبه من الاثم فى قوله مايكتسبه الساحر بعمله وقد اورد مالك رحمه الله تعالى الحديث فى الموطأ فى باب مايكره من الكلام ولعله اختار القول الثانى فى هذا المقام والله تعالى اعلم بالمرام (فاماما اورده) المتكلم (على جهة النفى عنه والتنزيه) له عليه الصلاة والسلام منه (فلاحرج فى تسريح العبارة) اى ارسالها واطلاقها (وتصريحها فيه) اى فى حقه عليه الصلاة والسلام (كقوله لايجوز عليه الكذب جملة) اى مجملا ومطلقا اوجميع انواعه (ولااتيان الكبائر بوجه) اى لاعمدا ولاسهوا (ولا الجور) اى الميل والظلم (فى الحكم) بين الناس (على حال) من الغضب والرضى (ولكن مع هذا يجب ظهور تعظيمه وتوقيره وتعزيره) اى تبجيله (عند ذكره مجردا) عن اثبات وصف اونفيه (فكيف عند ذكر مثل هذا) الكلام المشتمل على نعته على جهة النفى اوثبوته (وقدكان السلف) من ائمة الدين كزين العابدين وجعفر الصادق ومحمد بن المنكدر (تظهر عليهم حالات شديدة) من تغير لون وبكاء ورعدة (عند

مجرد ذكره كما قدمناه فى القسم الثانى وكان بعضهم يلتزم مثل ذلك) من ظهور التوقير (عند تلاوة اى من القرآن حكى الله فيها مقال عداه) بكسر اوله اى اعدائه من اليهود والنصارى (ومن كفر بآياته وافترى عليه الكذب فكان يخفض بها صوته) فى تلاوته (اعظاما لربه واجلالا له) اى لقدره وامره (واشفاقا) على نفسه حذرا (من التشبه بمن كفر به سبحانه لا اله الا هو العلى العظيم) فمن ابراهيم النخعى انه كان اذا قرأ قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة يخفض بها صوته اى بقولهم وامثال ذلك من كفرياتهم

الباب الثانى

(فى حكم سابه) اى شاتمه (وشانئه) اى مبغضه اذا ظهر عليه اثره (ومتنقصه) اى الطالب نقصه (ومؤذيه) اى بقوله اوفعله (وعقوبته) اى وفى عقوبة من ذكر (وذكر استتابته) من طلب توبته اوقبول رجعته وفى نسخة والصلاة عليه (ووارثه) فى تركته بعد موته (قدقدمنا ماهو سب واذى فى حقه عليه الصلاة والسلام وذكرنا اجماع العلماء على قتل فاعل ذلك وقائله) اى ان لم يرجع الى الاسلام (وتخيير الامام) وفى نسخة او ولاوجه له وفى نسخة ويخير الامام اى وذكرنا كونه مخيرا (فى قتله اوصلبه على ماذكرناه) اى تفصيل صور امثلته (وقررنا الحجج عليه) باظهار ادلته (وبعد) اى بعد ذلك (فاعلم ان مشهور مذهب مالك واصحابه واقوال السلف) اى بعضهم (وجمهور العلماء) اى المالكية لماسيأتى ان الجمهور على خلاف قول مالك المشهور (قتله حدا لا كفرا ان اظهر التوبة منه) اى من عند نفسه اومن قوله او فعله (ولهذا) اى ولكونه يقتل حدا لا كفرا (لاتقبل عندهم توبته) اى منه كما فى نسخة (ولاتنفعه) اى فى دفع قتله (استقالته ولافيئته) بفتح الفاء وتكسر فتحتية ساكنة فهمزة اى رجوعه عنه (كما قدمناه قبل) اى قبل ذلك (وحكمه) اى فى حتم القتل (حكم الزنديق) الذى توبته عندهم لاتقبل وهو الذى لايتدين (ومسر الكفر) ومظهر الايمان (فى هذا القول) المشهور من مذهب مالك وقال غيره تقبل توبته ولايقتل (وسواء كانت توبته على هذا) القول المشهور (بعد القدرة عليه) اى على اخذه (والشهادة على قوله) المؤدى الى قتله (اوجاء تائبا من قبل نفسه) اى من عنده بدون استتابته (لانه) اى قتله (حد وجب) عندهم (لاتسقطه التوبة كسائر الحدود) من الزنا وقتل النفس ونحوها اتفاقا وفيه انه قياس مع الفارق فلان هذه الحدود عامة ثابتة بالكتاب والسنة واما من كفر بسبب سب ثم تاب فلا يعرف له حد فى هذا الباب اذ كثير ممن ارتد عن الاسلام يهجاء عليه الصلاة والسلام ثم تاب وقبل منه توبته ورفعت عنه ردته هذا وقد صح عنه عليه الصلاة والسلام ان الاسلام يجب ماقبله وهو يشمل الاسلام السابق واللاحق وفى الحدود تفصيل فى مذهبنا هو المحمود (قال الشيخ ابو الحسن القابسى رحمه الله اذا اقر بالسب) اى له اولغيره من

الانبياء عليهم السلام (وتاب منه واظهر التوبة) اى اثرها ثبات منه (قتل بالسب لانه هو) اى القتل (حده وقال ابو محمد بن ابى زيد مثله) اى يقتل لانه حده وفى نسخة فى مثله اى فى نظيره (واما مابينه وبين الله فتوبته تنفعه) اجماعا (وقال ابن سحنون) بفتح اوله ويضم وبصرفه ويمنع (من شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام (من الموحدين) اى المسلمين (ثم تاب عن ذلك لم تزل) من الازالة اى لم ترفع (توبته عنه القتل) وهو معنى قول القابسى وابن ابى زيد (وكذلك قد اختلف) اى اختلف المالكية (فى الزنديق اذا جاء تائبا) من قبل نفسه من غير استتابة والجاء اليها (فحكى القاضى ابو الحسن بن القصار فى ذلك) اى فى مجيئه تائبا (قولين قال) اى ابن القصار (من شيوخنا من قال اقتله) اى احكم بقتله (باقراره) بأنه كان زنديقا اوشاتما ثم جاء تائبا (لانه كان يقدر على ستر نفسه فلما اعترف خفنا) اى ظننا ومنه قوله تعالى الا ان يخافا ان لايقيما (انه خشى الظهور) اى الاطلاع (عليه) بان يجدوا الزندقة لديه (فبادر لذلك) بالتوبة وهذا له وجه فى الجملة اذا كان لبعض الناس اطلاع على حاله (ومنهم من قال اقبل توبته لانى استدل على صحتها) اى صحة توبته (بمجيئه) تائبا من قبل نفسه (فكأننا وقفنا على باطنه بخلاف من اسرته البينة) اى اخذته وقيدته (قال القاضى ابو الفضل وهذا) القول الاخير (قول اصبغ) اى ابن الفرج فقيه مصر من شيوخ البخارى (ومسئلة ساب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اقوى) اى اشد من مسئلة الزنديق فانها من حق الله تعالى وهو مبنى على المسامحة ففيه الخلاف فى الجملة بخلاف الساب فأنه (لايتصور فيه الخلاف) فى مذهب مالك (على الاصل المتقدم) على ذلك (لانه) اى سببه (حق متعلق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولامته بسببه لاتسقطه التوبة كسائر حقوق الآدميين) وفيه ان حق الله هنا ايضا متعلق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وجميع امته (والزنديق) وهو الثنوى اوالقائل ببقاء الدهر اوالمسر للكفر وهذا المعروف عند الفقهاء (اذا تاب بعد القدرة عليه فعند مالك والليث) اى ابن سعد (واسحق) اى ابن راهويه (واحمد) اى ابن حنبل (لاتقبل توبته) اى ظاهرا فلاتسقط عنه القتل (وعند الشافعى تقبل) توبته ولايقتل (واختلف القول فيه عن ابى حنيفة) وهو الامام الهمام (وابى يوسف) احد اتباعه من الاعلام والمعتمد مافى قاضيخان واما الزنادقة فاخذ الجزية منهم بناء على قبول التوبة من الزنادقة فانهم قالوا ان جاء الزنديق قبل ان يؤخذ فاقرانه زنديق فتاب من ذلك قبلت توبته وان اخذ ثم تاب لاتقبل توبته ويقتل لأنهم باطنية يظهرون شيأ ويعتقدون فى الباطن خلاف ذلك فيقتلون ولاتؤخذ منهم الجزية ولاتقبل توبتهم انتهى وابوحنيفة ترجمته كثيرة ومناقبه شهيرة واما ابو يوسف فهو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد بن حبتة بحاء مهملة مفتوحة فموحدة ساكنة ومثناة فوقيه مفتوحة وهى امه وهو سعد بن بحير بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة

وقيل سعد بن بجير بضم الموحدة وفتح الجيم وذكر القولين الامير فى اكماله وقال الذهبى سعد بن بجير البجلى حليف الانصار روى انه قاتل يوم الخندق وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مسح رأسه وقال اسعد الله جدك ومن ولده القاضى ابو يوسف صاحب ابى حنيفة وقد روى عن عطاء بن السائب وهشام بن عروة وغيرهما وكان ابو يوسف من اهل الكوفة فقيها عالما روى عنه محمد بن الحسن الشيبانى وبشر بن الوليد الكندى وعلى ابن الجعد واحمد بن حنبل وابن معين وغيرهم وقد روى الشافعى عن محمد عن ابى يوسف وكان قد سكن ببغداد وتولى القضاء بها لثلاثة من الخلفاء المهدى وابنه الهادى ثم هارون الرشيد وكان الرشيد يكرمه ويجله قال ابن خلكان هو اول من دعى بقاضى القضاة ويقال انه اول من غير لباس العلماء الى هذه الهيئة التى هم عليها الآن وكان ملبوس الناس قبل ذلك شيأ واحدا لايتميز احد عن احد بلباس قال ولم يختلف يحيى بن معين واحمد بن حنبل وعلى ابن المدينى فى ثقته فى النقل وكان كثير الحديث انتهى ولد سنة ثلاث عشرة ومائة وتوفى يوم الخميس اول وقت الظهر لخمس خلون من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وثمانين ومائة ببغداد وابنه يوسف الذى يكنى به ولى القضاء فى حياة ابيه ومات سنة اثنتين وتسعين ومائة وبلغ من العمر تسعا وستين سنة واما قول التلمسانى قالوا ابو يوسف ابو حنيفة اى يسد مسده ويغنى عنه فليس فى محله لان ابا يوسف حسنة من حسنات ابى حنيفة وفضله وانما هو تشبيه بليغ كما يقال زيد اسد اى كأسد فالمعنى ان ابا يوسف كأبى حنيفة ومن المعلوم ان المشبه به اقوى من المشبه ولايلزم من التشبيه المساواة من جميع الشبه ثم المعتمد فى المذهب انه تقبل توبته ولاتقتل واما قوله تعالى ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفرا بمحمد عليه الصلاة والسلام والقرآن المجيد اوكفروا بمحمد قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه اولقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نتربص به ريب المنون لن تقبل توبتهم لايتوبون اولايتوبون الااذا اشرفوا على الهلاك فكنى عن عدم توبتهم بعدم قبولها وذلك لما سبق فى قوله تعالى كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق الى ان قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم وعن ابن عباس ان قوما اسلموا ثم ارتدوا ثم اسلموا ارتدوا فارسلوا الى قومهم يسألون فنزلت رواه البزار وقال ابن كثير اسناده جيد (وحكى ابن المنذر) وهو الامام الحافظ المشهور (عن على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه يستتاب) اى الزنديق (قال محمد بن سحنون ولم يزل) بفتح اوله وضم ثانيه اى لم يرتفع (القتل عن المسلم بالتوبة من سبه عليه الصلاة السلام لانه لم ينتقل من دين) هو حق (الى غيره) وهو دين باطل وهذا غريب من قائله اذلاشبهة انه انتقل بسبه عليه الصلاة والسلام من دين الاسلام وماعداه باطل باجماع الاعلام (وانما فعل شيأ حده عندنا

القتل ولاعفو فيه لاحد كالزنديق لانه لم ينتقل من ظاهر الى ظاهر) اى بل الى باطن وفساد هذا التعليل ايضا ظاهر (وقال القاضى ابو محمد) اى عبدالوهاب (ابن نصر) اى البغدادى المالكى (محتجا لسقوط اعتبار توبته) اى توبة من سبه عليه الصلاة والسلام (والفرق بينه وبين من سب الله تعالى على مشهور القول باستتابته) اى استتابة من سبه تعالى (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر جنس تلحقه المعرة) بتشديد الراء اى الكراهة والمشقة (الامن اكرمه الله بنبوته) هذا استثناء غريب لايظهر وجه اتصاله ولا انفصاله اللهم الا ان يراد بالمعرة المنقصة ويلائمه قوله (والبارئ تعالى منزه عن جميع المعايب قطعا) ممالاخلاف فيه اجماعا (وليس) اى الله سبحانه وتعالى (من جنس تلحق المعرة جنسه) فى هذه العبارة منزلة لنزاهة ساحة عزته عن ان يكون من جنس تلحقه معرة اولا تلحقه فلا يصح اطلاق النوعية والجنسية عليه كالا يصح سؤال الماهية والكيفية بالنسبة اليه وفيه ان مقتضى قياس العقل ان من سب الله سبحانه وتعالى يكون اشد كفرا ممن سب النبى عليه الصلاة والسلام لوضوح قبحه عند جميع الانام (وليس بسبه عليه الصلاة والسلام كالارتداد) اى المجرد (المقبول فيه التوبة) ولو كانت ردته بسب الله سبحانه وعز شانه وفيه بحث سيأتى بيانه (لان الارتداد معنى ينفرد به المرتد) وهو كفره فقط (لاحق فيه لغيره من الآدميين فقبلت توبته) وفيه ان من سب الله تعالى يتعلق به حق خلقه من النبى وغيره ومن غضب بسب نفسه ولم يغضب بسب ربه فهو ليس بآدمى ومما يدلك على ذلك انه كان عليه الصلاة والسلام لا يسامح عن المرتد فكيف من يسب الله سبحانه وتعالى وكان يساهل من يسبه عليه الصلاة والسلام ويطعن فيه من المنافقين وغيرهم فيتعين ان سب الله تعالى اقبح من سب غيره والحاصل ان سبه سبحانه وتعالى وسب انبيائه كفر يستتاب وتقبل توبته عند الجمهور واما سب سائر الآدميين فليس بكفر فيعزر بشروطه المعتبرة (ومن سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تعلق به) وفى نسخة فيه (حق لآدمى) وهو نفسه عليه الصلاة والسلام اوامته الكرام ولاشك انه يتعلق به حقه تعالى ايضا بلا كلام وفى نسخة تعلق فيه حق للآدميين قال التلمسانى فعلى الاول معناه ان ماوجب من حق النبى عليه الصلاة والسلام فقد تعلق بالناس كافة فوجب عليهم القيام به وعلى الثانى بأن الامر وجب له ونحن نأخذ به وليس حقه كحق غيره (فكان كالمرتد) بل هو مرتد مالم يتب واذا تاب لامعنى له انه كالمرتد (يقتل) اى مسلما (حين ارتداده اويقذف) اى محصنة (فان توبته) وان قبلت من حيث ارتداده (لاتسقط عنه حق القتل) وفى نسخة حد القتل (والقذف) وحاصله انه تقبل توبته عن ارتداده بالنسبة الى تعلق حق الله به ولاتقبل توبته بالنسبة الى تعلق حق غيره به (وايضا فان توبة المرتد اذا قبلت لاتسقط ذنوبه) التى اقترفها زمن ردته (من زنى و سرقة وغيرها) كقتل وشرب خمر (ولم يقتل ساب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم

(لكفره)

لكفره) اى بعد توبته واما قول الدلجى لانه لم يسبق له اسلام فلاوجه لعلته (لكن) يقتل (لمعنى يرجع الى تعظيم حرمته) فى مقام نبوته (وزوال المعرةبه) اى بقتله (وذلك) المعنى (لاتسقطه التوبة قال القاضى ابوالفضل رحمه الله تعالى) اى المصنف (يريد) القائل (والله اعلم لان سبه لم يكن بكلمة تقتضى الكفر) اى فى نفس الامر (ولكن بمعنى الازراء والاستخفاف) وهذا غريب فان الطعن فى نبوته والقدح فى نعته مناقض للاقرار برسالته وقبول دعوته وقد سبق ان سبه كفر بالاجماع وانما قبول توبته فى الدنيا محل النزاع (اولانه) اى الشان (بتوبته واظهار انابته) اى رجوعه (ارتفع عنه اسم الكفر ظاهرا) وهو ظاهر (والله تعالى اعلم بسريرته) وهذا حكم كل كافر اومرتد يدخل فى دين الاسلام فانا نحكم عليه بظاهر ونكل سريرته الى عالم السرائر كما يشير اليه قوله عليه الصلاة والسلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لااله الاالله وحسابهم على الله (وبقى حكم السب عليه) عند المالكية فيقتل حدا لا كفرا واما عند غيرهم فحكم السب هو الكفر وارتفع بتوبته ورجوعه الى شريعته (وقال ابوعمران القابسى من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد عن الاسلام قتل ولم تستتب لان السب من حقوق الادميين لاتسقط عن المرتد) فلايستتاب لردته كذا قال والاولى على مقتضى مذهبهم ايضا القول باستتابته لتنفعه توبته عند ربه وان كان يقتل حدا ان تاب عندهم (وكلام شيوخنا هؤلاء) المالكية المذكورين (مبنى على القول بقتله حدا لا كفرا وهو يحتاج الى تفصيل) فان من سبه بما لايقتضى كفرا قتل حدا وكذا ان سبه بمايقتضيه وتاب والاقتل كفرا كذا ذكره الدلجى وهو خطأ فاحش لان سبه بمالايقتضى كفرا لايتصور اصلا فان مطلق سبه كفر قطعا (واما رواية الوليد بن مسلم عن مالك ومن وافقه) اى مالكا اوالوليد (على ذلك مماذكرناه) فيمامر (وقال به من اهل العلم) اى كثيرون (فقد صرحوا بانه) اى سبه عليه الصلاة والسلام (ردة قالوا ويستتاب منها فان تاب نكل) بصيغة المجهول اى عوقب عبرة لغيره اذالنكال العقوبة التى تنكل الناس اى تمنعهم عن فعل ماجعلت له جزاء وهذا عندهم ايضا (وان ابى) اى امتنع عن التوبة (قتل) اجماعا (فحكمه) اى مالك للساب (بحكم المرتد مطلقا) بوجوب استتابته وقبولها مطلقا (فى هذا الوجه) الذى رواه الوليد عن مالك ووافقه عليه غيره ووقع فى اصل الدلجى الزنديق بدل المرتد والظاهر انه خطأ (والوجه الاول اشهر) من رواية الوليد (واظهر لما قدمناه) من انه يقتل حدالاكفرا ان تاب واخطأ الدلجى فى قوله هنا وان تاب لان مفهومه انه اذا لم يتب يقتل حدا لا كفرا وهو خلاف الاجماع (ونحن نبسط الكلام فيه) اى فى سبه عليه الصلاة والسلام (فنقول من لم يره ردة) اى ارتدادا عن الاسلام وهو بعيد عن مقام النظام (فهو يوجب القتل فيه) اى به (حدا) اى لا كفرا (وانما نقول ذلك) اى كونه ليس بردة (مع فصلين) اى فى محلين (اما مع انكاره ما شهد عليه به)

بصيغة المجهول (او اظهاره الاقلاع) اى التحول والارتحال (والتوبة) اى واظهارها (عنه فنقتله حدا لثبات كلة الكفر عليه) اما بالبينة اوبالتوبة (فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتحقيره) اى سابه (ماعظم الله تعالى من حقه واجرينا حكمه فى ميراثه وغير ذلك) مما له من الحقوق (حكم الزنديق اذا ظهر عليه وانكر) زندقته (اوتاب) عنها (فان قيل وكيف) وفى نسخة صحيحة فكيف (تثبتون عليه الكفر) باقراره (ويشهد عليه) بالبناء للمفعول (بكلمة الكفر ولاتحكمون عليه بحكمه من الاستتابة وتوابعها) اى من القبول ورفع القتل عنه كماعليه جمهور السلف والخلف وعامة الائمة (قلنا نحن) المالكية (وان اثبتناله حكم الكافر فى القتل فلا نقطع) بالجزم (عليه بذلك) الكفر (لاقراره بالتوحيد والنبوة وانكاره ماشهد به عليه اوزعمه) بضم الزاء وفتحها اى اولدعواه (ان ذلك كان منه وهلا) بفتح الهاء وسكونها اى غلطا وسهوا ويروى وهما وهو بسكون الهاء وتحرك (ومعصية) خطأ (وانه مقلع) معرض (عن ذلك) الصادر منه هنالك (نادم عليه) اى على ماينسب اليه (ولايمتنع اثبات بعض احكام الكفر) كالقتل (على بعض الاشخاص) من المسلمين (وان لم تثبت له خصائصه) اى جميع خصائصه الموجبة للحكم عليه به (كقتل تارك الصلاة) كسلا اوتهاونا حدا لاكفرا عند من قال به وهو خلاف ظواهر الادلة وقواعد الائمة بخلاف من تركها جحدا اواستحلالا فانه كفر اجماعا (واما من علم سبه معتقدالاستحلاله فلاشك فى كفره بذلك) اى باعتقاد استحلاله مع الاجماع على حرمته (وكذلك انكان سبه فى نفسه) مع قطع النظر عن استخفافه واستحلاله (كفرا كتكذيبه اوتكفيره ونحوه) كالشك فى نبوته او رسالته (فهذا مما لا اشكال فيه) بالحكم عليه بالكفر (يقتل) حدا (وان تاب منه لانا) معشر المالكية (لانقبل توبته) لرفع القتل عنه (ونقتله بعد التوبة حدا) لاكفرا (لقوله) الذى ظهر منه (ومتقدم كفره) اى الذى صدر عنه (وامره بعد) اى بعد توبته وقتله (الى الله تعالى المطلع على صحة اقلاعه العالم بسره) اى بباطن حاله (وكذلك) يقتل بل هو اولى هنالك (من لم يظهر التوبة واعترف بماشهدبه عليه وصمم عليه) بأن عزم وجزم على مالديه (فهذا كافر) بلاخلاف (بقوله وباستحلاله هتك حرمة الله تعالى وحرمة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل كافرا بلاخلاف فعلى هذه التفصيلات خذ كلام العلماء) وفى اصل الدلجى اخذ ولكنه لايلائمه قوله (واترك مختلف عبارتهم) لان المناسب ان يكون كلاهما بصيغة الامر وضبط التلمسانى بحاء مهملة مضمومة ودال مهملة مشددة امر من حد الشئ ميزه اومن حده صرفه ورتبه وفى نسخة عباراتهم بصيغة الجمع والمعنى اترك عباراتهم المختلفة التى مآلها واحد (فى الاحتجاج) بقتله (عليها) اى على التفصيلات (واجر) اى امض (اختلافهم فى الموارثة) وروى الوارثة (وغيرها) من اجراء احكام الاسلام على من تاب وان

حكم بقتله من الصلاة عليه ودفنه فى مقابر المسلمين (على ترتيبها تتضح لك مقاصدهم ان شاء الله تعالى).

فصل

(اذاقلنا بالاستتابة حيث تصح) منه على رواية الوفيد بن مسلم عن مالك (فالاختلاف فيها) اى فى الاستتابة (محمول على الاختلاف فى توبة المرتد اذ لافرق بينهما) عند مالك على الرواية السابقة (وقد اختلف السلف فى وجوبها) اى الاستتابة (وصورتها) اى كيفيتها (ومدتها فذهب جمهور اهل العلم الى ان المرتد يستتاب) وجوبا اوندبا (وحكى ابن القصار انه) اى قول الجمهور (اجماع من الصحابة على تصويب قول عمر فى الاستتابة) سواء يكون ايجابا اواستحبابا (ولم ينكره) اى قول عمر (واحد منهم) فيكون اجماعا سكوتيا بالنسبة الى بعضهم (وهو قول عثمان وعلى وابن مسعود) اى مختارهم المنصوص عنهم (وبه) اى وبقول من تقدم من الصحابة (قال عطاء بن ابى رباح) بفتح الراء وهو من اجلاء التابعين من اهل مكة (والنخعى) بفتح النون والخاء المعجمة ويسكن تابعى كوفى (والثورى ومالك واصحابه والاوزاعى) منسوب الى قبيلة من همدان (والشافعى واحمد واسحق) اى ابن راهويه (واصحاب الرأى) اى الثاقب الذى هو اسنى المناقب قال النووى المراد بأصحاب الرأى الفقهاء الحنفية وهذا عرف اهل خراسان (وذهب طاوس) يكتب بواو واحدة كداود وهو ابن كيسان اليمنى وزيد فى نسخة ومحمد بن الحسن وهو من اصحاب ابى حنيفة (وعبيد بن عمير) بالتصغير فيهما وهو ابوقتادة الليثى يروى عن ابى وعمر وعائشة وعنه ابنه وابن ابى مليكة وعمرو بن دينار وآخرون قال الذهبى ذكر ثابت البنانى انه قص على عهد عمر وهذا بعيد انتهى وثقه ابوزرعة وجماعة توفى سنة اربع وسبعين واخرج له الائمة الستة (والحسن) اى البصرى (فى احدى الروايتين عنه انه لايستتاب) اى وجوبا الا انه لو تاب تقبل توبته ولا يقتل (وقاله) اى وقال به (عبد العزيز بن ابى سلمة) اى الماجشون بكسر الجيم كان اماما معظما ولدته امه على ماقيل لاربع سنين توفى سنة اربع وستين ومائة اخرج له الائمة الستة وروى عن الزهرى وابن المنكدر ولم يدرك نافعا وليس بالمكثر اجازه المهدى بعشرة آلاف دينار قال ابوالوليد كان يصلح للوزارة (وذكره عن معاذ) اى ابن جبل الانصارى (وانكره) اى نقله (سحنون عن معاذ وحكاه الطحاوى عن ابى يوسف وهو) اى القول بعدم وجوب الاستتابة (قول اهل الظاهر) وهم داود بن محمد الظاهرى واتباعه (قالوا) اى القائلون بعدم وجوب الاستتابة اوعلماء المالكية اوالعلماء اجمعون (وتنفعه توبته عندالله ولكن لاندرأ القتل) اى لاندفعه (عنه) نحن معاشر المالكية (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيمارواه احمد والبخارى والاربعة عن ابن عباس (من بدل دينه) اى غيره (فاقتلوه) اى ان لم يتب ولايصح حمله على اطلاقه لمخالفة الاجماع على ان المرتد اذا تاب قبلت توبته ولم يقتل واما تخصيص حكم الساب

فمذهب حادث من مالك واصحابه (وحكى ايضا عن عطاء انه ان كان) اى المرتد (ممن ولد في الاسلام) اى ولد مسلما (لم يستتب) اى لاوجوبا ولا استحبابا وليس فى كلامه مايدل على عدم قبول توبته (ويستتاب الاسلامى) اى المنسوب الى الاسلام بالدخول عليه ولعل الفرق مبنى على زجر الاول وعدم عذره فتأمل (وجمهور العلماء على ان المرتد والمرتدة فى ذلك) اى فى القتل لافى وجوب الاستتابة كما توهم الدلجى (سواء) لعموم الحديث السابق (وروى) كما فى مصنف ابن ابى شيبة (عن على رضى الله عنه) موقوفا عليه لكنه فى حكم المرفوع (لاتقتل المرتدة وتسترق) كما لو اسرت الكافرة (وقاله عطاء) اى وافقه (وقتادة وروى عن ابن عباس لاتقتل النساء فى الردة) واغرب الدلجى بقوله ولعله اراد زمن ردة العرب بعد وفاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وبه قال ابو حنيفة) ويؤيده ماورد من النهى عن قتل النساء ففى الصحيحين عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وان خصه بعضهم بحال الغزاء واعلم ان المرتدة لاتقتل عندنا ولكنها تحبس ابدا الى ان تتوب ويجوز استرقاق المرتدة بعد مالحقت بدار الحرب ولعل قول على محمول على ذلك (قال مالك والحر والعبد والذكر والانثى فى ذلك) اى فى قتل كل منهم بالردة (سواء) اخذا بظاهر الحديث الذى تقدم والله تعالى اعلم (واما مدتها) اى مدة الاستتابة وجوبا او استحبابا (فمذهب الجمهور من العلماء (وروى عن عمر انه يستتاب ثلاثة ايام يحبس فيها) فان تاب والا قتل (وقد اختلف فيه) اى فى مذهب الجمهور المروى (عن عمر) انه يستتاب ثلاثة ايام (وهو) اى ماروى عن عمر (احد قولى الشافعى) قال الدلجى والصحيح من مذهبه انه يستتاب فى الحال فان تاب والا قتل (وقول احمد واسحق واستحسنه) اى ذلك (مالك وقال لايأتى الاستظهار) اى التثبت والانتظار (الا بخير) يرجى (وليس عليه) اى على التأنى فى الامور (جماعة الناس) لاستعجالهم فيها (قال الشيخ ابو محمد بن ابى زيد يريد به) يعنى مالكا بقوله وليس عليه جماعة الناس (فى الاستيناء) اى فى الاستمهال (ثلاثا وقال مالك ايضا الذى اخذ) اى اقول (به فى المرتد قول عمر رضى الله تعالى عنه يحبس ثلاثة ايام ويعرض عليه) اى الاسلام (كل يوم فان تاب) قبلت توبته (والاقتل وقال ابو الحسن ابن القصار فى تأخيره) اى المرتد (ثلاثا روايتان عن مالك هل ذلك واجب اومستحب) فظاهر مذهبه كما فى شرح المختصر لبهرام الوجوب وروى عنه الاستحباب والله تعالى اعلم بالصواب (واستحسن الاستتابة) اى نفسها (والاستيناء) اى الاستمهال (ثلاثا اصحاب الرأى) حيث ثبت عن الصحابة ولم يثبت الوجوب فى الرواية ولا القتل بعد التوبة (وروى عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه استتاب امرأة) اى مرة اومرات (فلم تتب فقتلها) ولعله قتلها لكونها رئيسة لقومها اوكانت داعية الى طريقها من كفر بدعوى النبوة اوغيرها قيل كانت المرأة من فزارة على مارواه البيهقى وفى رواية انها

ام فرقة وفى فتـاوى قاضيخان واذا دخل اهل الاسـلام دار الحرب مغيرين لاينبغى لهم ان يقتلوا النساء الااذا قاتلت المرأة اوكانت ملكة اوكانت ذات رأى فى الحرب واذا قاتلت فاخذها المسلمون لابأس بقتلها وان امكن سـبيها (وقال الشافعى مرة) اى يسـتتاب فى الحال (و ان لم يتب مكانه قتل واستحسـنه المزنى) المصرى منسوب الى مزينة قبيلة كان ورعا زاهدا مجاب الدعوة متقللا من الدنيا وكان معظما بين اصحاب الشـافعى قال الشـافعى فى حقه لو ناظر الشيطان لغلبه وصنف المبسوط والمختصر والمنثور والمسـائل المعتبرة والترغيب فى العلم وكتـاب الرقائق والاقارب توفى سـنة اربع ومائتين ودفن بالقرافة بالقرب من قبر الشافعى (وقال الزهرى يدعى الى الاسـلام ثلاث مرات) اى ولو فى يوم واحد (فان ابى قتل) واغرب الدلجى فى قوله ولو فى ساعة (وروى عن على رضى الله تعالى عنه يسـتتاب شهرين وقال النخعى يسـتتاب ابدا وبه اخذ الثورى مارجيت توبته) وهو قيد لقول النخعى وجملة وبه اخذ الثورى معترضة واغرب الدلجى فى قوله وبه اخذ وزاد مارجيت توبته ووجه غرابته انه لم يتصور من الامام النخعى ان يقول يستتاب ابدا سواء رجيت توبته اولم ترج (وحكى ابن القصار) اى المالكى (عن ابى حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات فى ثلاثة ايام اوثلاث جمع فى كل يوم) على الاول مرة (اوجمعة) اى كل جمعة (مرة) قال الدلجى يحتمل انيكون تخبيرا من ابى حنيفة اوشكا من ابن القصار اومن المصنف قلت والمعتمد فى مذهبنا ما ذكره قاضيخان فى فتاواه من ان المرتد يعرض عليه الاسـلام فى الحال فان اسلم والاقتل الا ان يطلب التأجيل فيؤجل ثلاثة ايام لينظر فى امره ولا يؤجل اكثر من ذلك ويعرض عليه الاسلام فى كل يوم من ايام التأجيل فان اسـلم سقط عنه القتل وان ابى يقتل وجحود الردة يكون عودا الى الاسلام ثم ردة الرجل تبطل عصمة نفسه حتى لوقتله قاتل بغير امر القاضى عمدا اوخطأ اوبغير امر السـلطان اواتلف عضوا من اعضائه لاشئ عليه (وفى كتاب محمد) اى ابن المواز (عن ابن القاسم) اى ابن خالد المصرى (يدعى المرتد الى الاسلام ثلاث مرات) اى فى يوم او ايام كماهو المشهور من مذهب مالك (فان ابى ضربت عنقه واختلف على هذا) القول باستتابته (هل يهدد) بقتل وضرب وغيرهما (اويشدد عليه ايام الاستتابة) بجوع اوعطش ونحوهما (ليتوب) اى ولو بكره (أم لا) يهدد ولايشـدد (فقال مالك ماعلمت فى الاستتابة تجويعا ولا تعطيشا ويؤتى له) اى يعطى (من الطعام مالايضره) رجاء رجوعه (وقال اصبغ يخوف ايام الاستتابة بالقتل) والتنكيل الوبيل (ويعرض عليه الاسلام وفى كتاب ابى الحسن) ويقال ابوالحسين (الطابثى) بطاء مهملة ثم موحدة مكسورة فمثلثة فياء نسبة الى قرية بالبصرة (يوعظ فى تلك الايام) اى ايام الاستتابة (ويذكر بالجنة) ونعيمها (ويخوف) اى ينذر (بالنار) واليمها (قال اصبغ واى المواضع حبس فيها من السجون مع الناس) المحبوسين (اووحده) اى منفردا عنهم (اذا استوثق منه) بصيغة المجهول

(سواء) لان المقصود حفظه كي يرجع الى الاسلام او يقتل عبرة للانام (ويوقف ماله) اى يحفظ (اذاخيف ان يتلفه على المسلمين) فاندفع قول الدلجى لم ادر ما محترزه بالظرف المؤذن بانه اذا لم يخف تلفه لم يوقف بل هو موقوف بسبب ردته مطلقا فان لم يتب تبين زوال ملكه عنه وكان فيئا انتهى وسيأتى الكلام عليه وانما نشأ عدم درايته من حمل الموقوف على حكمه لاعلى حفظه عن ضياع ملكه (ويطعم منه ويسقى وكذلك يستتاب ابدا كلما رجع) الى الاسلام (وارتد) بعده من الايام (وقد استتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نبهان) بنون مفتوحة وسكون موحدة وهو احد ثلاثة من الصحابة كل منهم كان اسمه نبهان لايعلم ايهم (الذى ارتد) منهم (اربع مرات اوخمسا) شك من الراوى وقدرواه البيهقى بسند مرسل وقال استتاب رجلا ارتد اربع مرات اسمه نبهان قال الحلبى فى الصحابة نبهان التمار ابومقبل ونبهان ابوسعد ونبهان الانصارى انتهى ولم يذكر ابوعمر نبهان فى كتابه قيل ولم يذكر ابن الجوزى من اسمه نبهان فى الصحابة الا الاول وبه جزم التلمسانى حيث قال ونبهان هو التمار روى انه اتته امرأة حسناء تبتاع منه تمرا فقال لها ان هذا التمر ليس بجيد وفى البيت اجود منه فذهب بها الى البيت فضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره فنزل والذين اذافعلوا فاحشة الآية (قال ابن وهب) اى المصرى (وعن مالك يستتاب ابدا كلما رجع) الى الردة (وهو قول الشافعى واحمد وقاله ابن القاسم) المصرى الفقيه المالكى (وقال اسحق) اى ابن راهويه (يقتل فى الاربعة) بدون استتابة (وقال اصحاب الرأى ان لم يتب فى الاربعة) اى من مرات الردة (قتل دون استتابة وان تاب ضرب ضربا وجيعا ولم يخرج من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة) اى آثار صحتها وانوار ندامتها قال الدلجى وهو عجيب لمخالفة قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقدسلف انتهى ولايخفى ان ليس فى الآية نص على خلاف ذلك وانما هى مطلقة قابلة للتقييد اذا وجد دليل مخصص يظهر للمجتهد وكفى باسحق اماما مجتهدا واما مانسب الى اصحاب ابى حنيفة رحمه الله تعالى فهو غير مشهور عنهم ففى قاضيخان رجل ارتد مرارا وجدد الاسلام فى كل مرة وجدد النكاح فعلى قول ابى حنيفة تحل له امرأته من غير اصابة الزوج الثانى لان عنده الردة لاتكون طلاقا واباء الزوج عن الاسلام يكون طلاقا وعلى قول ابى يوسف ردته واباؤه لايكون طلاقا وعند محمد كلاهما طلاق وردة المرأة واباؤها لايكون طلاقا وتقع الفرقة عند عامة العلماء بردتها وعندالبعض لاتقع واجمع اصحابنا ان الردة تبطل عصمة النكاح فتقع الفرقة بينهما بنفس الردة وعندالشافعى لاتقع الفرقة الابقضاء القاضى (قال ابن المنذر ولا نعلم احدا) من العلماء (اوجب على المرتد فى المرة الاولى) من ردته (ادبا اذا رجع) بنفسه عنها الى الاسلام (وهو) اى عدم وجوب الادب على المرتد اذا رجع مبنى (على مذهب مالك والشافعى والكوفى) يعنى به اباحنيفة لانه الفرد الاكمل لاسيما من علماء الكوفة

(فصل)

فصل

(هذا حكم من ثبت عليه ذلك) الكفر (بمايجب ثبوته) اى يعتبر وجوده (من اقرار)
ممن صدر عنه (اوعدول) اى شهادة عدلين اواكثر (لم يدفع فيهم) اى لم يطعن فى حقهم
(واما) وفى نسخة فاما (من لم تتم الشهادة عليه) لنقص كمية اوصفة (بماشهد عليه الواحد)
ولوعدلا (او اللفيف) اى الطائفة الملتفة أو الجماعة المختلفة (من الناس) المتهمين فى العدالة
(اوثبت قوله) باقراره او بشهادة مقبولة (لكن احتمل) قوله تأويلا (ولم يكن صريحا)
فى كونه كفرا (وكذلك) الحكم اى مطلقا لاحكم من لم تتم الشهادة عليه كماتوهم الدلجى
لانه يدفعه قوله (ان تاب على القول) المنقول عن مالك برواية الوليد بن مسلم (بقبول
توبته) كما عليه الجمهور (فهذا) اى ماذكر من الشخصين (يدرأ عنه القتل) يحتمل كونه
مبنيا للفاعل أو المفعول اى يدفع عنه (ويتسلط عليه اجتهاد الامام) فى تعزيره وتشهيره
(بقدر شهرة حاله وقوة الشهادة عليه) اى على مقاله (وضعفها وكثرة السماع عنه)
لماصدر منه (وصورة حاله من التهمة فى الدين والنبز) بفتح النون وسكون الموحدة فزاء
اى ومن دعائه ونداثه بلقب السوء (بالسفه) اى خفة العقل (والمجون) بضمتين اى
وبعدم المبالاة فى امور الديانات وفى نسخة الفجور فان المعاصى تزيد الكفر (فمن قوى
امره) اى وضعف قدره (اذاقه) الامام (من شديد) وروى من شر (النكال) بفتح
النون اى العقوبة والوبال (من التضييق فى السجن والشد) اى التشديد (فى القيود)
ويروى فى القيد (الى الغاية التى هى منتهى طاقته ممالايمنعه القيام لضرورته) من قضاء
حاجته (ولايقعده) اى لايمنعه (عن صلاته) من شروطها واركانها فى طاعته (وهو) اى
اذاقة شديد العقوبة (حكم كل من وجب عليه القتل لكن وقف) بصيغة المجهول اى
توقف (عن قتله لمعنى اوجبه وتربص به) على بناء المفعول اى انتظر (لاشكال وعائق)
اى مانع شرعى اوعرفى (اقتضاه امره وحالات الشدة) اى عليه كمافى نسخة (فى نكاله
تختلف) قوة وضعفا (بحسب اختلاف حاله وقد روى الوليد) اى ابن مسلم (عن مالك
والاوزاعى انها) اى مقالته الغير الصريحة (ردة فاذا تاب نكل) اى تنكيلا شديدا
(ولمالك فى العتبية) اسم كتاب (وكتاب محمد) اى ابن المواز (من رواية اشهب اذا تاب
المرتد فلاعقوبة عليه) وهو الموافق لقول السلف والخلف لقوله تعالى قل للذين كفروا
ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف (وافتى ابوعبدالله بن عتاب) بتشديد الفوقية (فيمن سب
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فشهد عليه شاهدان عدل احدهما) بضم العين وتشديد
الدال اى زكى احدهما دون الآخر (بالادب الوجيع) متعلق بأفتى (والتنكيل) الرادع
(والسجن) الهالع (الطويل) زمانا الضيق مكانا (حتى تظهر توبته وقال القابسى فى
مثل هذا) الذى ذكر (ومن كان اقصى امره القتل فعاق عائق) اى صرفه صارف
(اشكله) اى جعله مشكلا (فى القتل) اى فى امضائه (لم ينبغ ان يطلق من السجن ولكن

يستطال سجنه ولوكان فيه) اى فى السجن (من المدة) بيان مقدم لقوله (ماعسى ان يقيم) اى يطول فيه (ويحمل عليه من القيد مايطيق وقال) اى القابسى (فى مثله ممن اشكل امره يشد فى القيود شدا ويضيق عليه فى السجن) امدا (حتى ينظر فيما يجب عليه) آخرا (وقال فى مسئلة اخرى مثلها) لعلها ماسبق فى فصل الوجه الخامس من ان القابسى سئل عن رجل قال لرجل قبيح كأنه وجه نكير الى آخره فأنه افتى هنـاك بنظير ما افتى به هنا (ولاتهراق) بضم اوله وسكون ثانيه ويفتح اى ولا تصب (الدماء الا بالامر الواضح) لحديث لايحل دم امرئ مسلم الابثلاث ردة اوقتل نفس اوزنا محصن (وفى الادب) اى التأديب (بالسوط) اى الضرب به (والسجن نكال) اى زجر وردع (للسفهاء ويعاقب عقوبة شديدة) اى مدة مديدة (فأن لم يشهد عليه سوى شاهدين فأثبت) للدفع عن نفسه (من عداوتهما) فى امر الدنيا (اوجرحتهما) بضم الجيم اى طعنهما من جهة الدين (ما اسقطهما) اى دفع شهادتهما عنه وروى ما اسقطها (ولم يسمع ذلك الامر (من غيرهما) بأن انحصرت الشهادة فيهما (فأمره اخف) ممن قبله (لسقوط الحكم) من قتل ونكال (عنه وكأنه لم يشهد عليه) بصيغة المجهول (الا ان يكون ممن يليق به ذلك) النكال حيث يظن منه صدور ذلك المقال (ويكون الشاهدان من اهل التبريز) من البروز وهو الظهور اى بان امرهما فى عدالتهما (فاسقطهما بعداوة فهو وان لم ينفذ الحكم) المترتب (عليه بشهادتهما) المجروحة (فلايدفع الظن صدقهما) فيمابرز منهما وظهر عنهما (وللحاكم فى تنكيله هنا) موضع (اجتهاد والله ولى الارشاد) اى الهداية وروى الرشاد وهو الصواب والسداد

فصل

(هذا) الذى قدمناه (حكم المسلم) الذى ارتد (فأما الذمى اذا صرح بسبه) اى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم (اوعرض) اى لوح (اواستخف بقدره اووصفه بغير الوجه الذى كفر به) اى الذمى وكان يتعين التصريح بذكره وهو فى نسخة بصيغة المجهول مشددا وليس على ماينبغى ثم الوجه اعتقاد عدم نبوته اورسالته وغير وجهه كقوله ليس بذى تقوى (فلاخلاف عندنا) أئمة المالكية (فى قتله ان لم يسلم لانا لم نعطه الذمة) اى بالجزية (اوالعهد) بالمصالحة والامان (على هذا) الذى صدر عنه من السب ونحوه (وهو) اى قتله بشرطه (قول عامة العلماء) اى جميعهم (الا اباحنيفة والثورى واتباعهما من اهل الكوفة) اى فقهائهم (فانهم قالوا) اى جميعهم (لايقتل) الذمى بذلك وعللوه بقولهم (لان ماهو عليه من الشرك اعظم) مما صدر من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولكن يؤدب ويعزز) بقدر مقاله وقوة حاله (واستدل بعض شيوخنا) المالكية (على قتله) اى الذمى المذكور (بقوله تعالى وان نكثوا ايمانهم) اى نقضوا مابايعوا عليه من الايمان

(من بعد عهدهم) المأكد بها (وطعنوا فى دينكم) اى عابوه (الآية) اى فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم بفتح الهمزة جمع يمين اثبتها لهم ثم نفاها عنهم لانها فى الحقيقة كلا ايمان وبه اخذ ابوحنيفة ان يمين الكافر كلا يمين وعن الشافعى هى يمين ومعنى لا ايمان لهم لايوفونها وفى قراءة ابن عامر بكسر الهمزة وقوله لعلهم ينتهون متعلق بقاتلوا قال التلمسانى وفى بعض الاصول فاقتلوا ائمة الكفر الآية والتلاوة فقاتلوا ائمة الكفر ولا دليل على القتل بهذا النص لان المقاتلة غير القتل ولو استدل بقوله قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم الآية لكان اقرب انتهى ولايخفى ان الآيتين فى المصالحة مع الحربى والكلام فى الذمى وقدقال تعالى قاتلوا الذين لايؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولايحرمون ماحرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فظاهر الآية ان بعد اعطاء الجزية يرتفع عنهم القتل (ويستدل ايضا عليه) اى على قتل الذمى الذام (بقتل النبى عليه الصلاة والسلام لابن الاشرف واشباهه) قال الدلجى كأبى رافع من اليهود وأبى وأمية ابنى خلف من قريش انتهى ولايخفى أن ابن الاشرف واليهودى الآخر لم يكونا من اهل الذمة واما ابنا خلف فهم من اهل الحرب (ولانا لم نعاهدهم ولم نعطهم الذمة على هذا ولايجوز لنا ان نفعل ذلك معهم) فينبغى ان يشترط عليهم ذلك حال معاهدتهم (فاذا اتوا مالم يعطوا عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا كفارا) اى حربيين وفى نسخة وصاروا اهل حرب وجمع بينهما الدلجى فى اصله (يقتلون بكفرهم) وفى نسخة لكفرهم على ان الباء سببية واللام تعليلية (وايضا فأن ذمتهم لاتسقط حدود الاسلام عنهم) وروى عليهم (من القطع فى سرقة اموالهم) اى اموال المسلمين (والقتل لمن قتلوه منهم) اى من المؤمنين (وان كان ذلك) الذى ذكر من السرقة والقتل (حلالا عندهم) واما تمثيل الدلجى بحد الزنا جلدا اورجما فليس فى محله فانه لم يختلف احد منا ومنهم فى تحريمه (فكذلك سبهم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقتلون به) وفيه انه نوع كفر مندرج فى جنس كفرهم لانه فرع من جملة الاحكام المختصة بهم اوالشاملة لهم ولغيرهم (ووردت لاصحابنا) المالكية (ظواهر تقتضى الخلاف) فى قتل الذمى وعدمه (اذا ذكره) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (الذمى بالوجه الذى كفر به) الذمى كتكذيبه النبوة او الرسالة العامة (ستقف عليها) اى على تلك الظواهر (من كلام ابن القاسم وابن سحنون بعد) اى بعد ذلك (وحكى ابو المصعب) بصيغة المعلوم (الخلاف فيها) اى فى الظواهر قاله الدلجى والصواب فى المسئلة (عن اصحابه المدنيين) قال الحلبى هو احمد بن ابى بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبدالرحمن بن عوف ابومصعب الزهرى المدنى الفقيه قاضى المدينة يروى عن مالك (واختلفوا) اى المالكية (اذا سبه) اى الذمى (ثم اسلم فقيل يسقط اسلامه قتله لان الاسلام يجب ماقبله) كما فى حديث صحيح اى يقطع ويمحو ماكان قبله من كفر ومعصية وفى رواية الاسلام يهدم ماقبله

قالوا معناه يهدم الاسلام ماكان قبله على الاطلاق مظلمة كانت اوغيرها كذا ذكره الانطاكى
(بخلاف المسلم اذا سبه ثم تاب) فانا نقتله حدا لا كفرا (لانا لانعلم باطنة الكافر) اى
معتقده قال الحجازى وروى الكفر اقول ولاوجه له (فى بغضه له وتنقصه بقلبه لكنا منعناه)
اى الذمى (من اظهاره فلم يزدنا ما اظهره) من السب وغيره (الا مخالفة للامر ونقضا للعهد
فاذا رجع عن دينه الاول الى الاسلام سقط ماقبله) مما كان يلام (قال الله تعالى قل للذين
كفروا ان ينتهوا يغفرلهم ماقد سلف والمسلم بخلافه اذا كان ظننا بباطنه حكم ظاهره
وخلاف مابدا) بالالف اى ظهر (عنه الآن فلم نقبل بعد) اى بعد ذلك (رجوعه)
بالتوبة وفيه ان كفره ساعة كيف يكون اشد من كفر سنين مع انه لاعبرة بظننا اذ يحتمل
انه كان كافرا ويتستر وماصح له الايمان المعتبر ولهذا قال بعض العارفين الايمان اذا دخل
القلب امن السلب وقال بعضهم الذى رجع مارجع الا من الطريق ويشير اليه قوله تعالى
فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها اى لا انقطاع
(ولا استأمنا) اى لم يظهر لنا الامن (الى باطنه) وفى بعض النسخ ولا استنمنا اى ما اطمأننا
الى باطنه يقال استنام اليه اى سكن واستأنس فاندفع قول الانطاكى انه لامعنى له ولعله
تصحيف وقال الدلجى اى ولا ارتفعنا الى ذروة سنام باطنه ولا اطلعنا عليه قلت وكذلك
الحال بالنسبة الى الكافر الاصلى اذا اسلم اذ يحتمل ان يكون منافقا اولم يوجد فيه شرط
من شروط صحة الايمان والله المستعان (اذ قد بدت سرائره) اى ظهرت ضمائره بخلاف
ظننا به (وماثبت عليه) اى على المسلم (من الاحكام باقية عليه لم يسقطها شئ) قلت فينبغى
ان يكون اقرب الى القبول من الكافر الاصلى (وقيل لايسقط اسلام الذمى الساب قتله لانه
حق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وجب عليه) اى على الذمى (لانتهاكه حرمته) اى
تناولها بما لايحل له (وقصده الحاق النقيصة) وفى نسخة الحاقه النقيصة اى المنقصة (والمعرة به)
اى المشقة بالمذمة (فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذى) اى بالوجه الذى (يسقطه) وفيه ان
كل الصيد فى جوف الفرا وجنس الكفر يشمل انواعه كما ترى ولا يظهر قياسه بقوله
(كما وجب عليه) اى الذمى (من حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل وقذف واذا كنا لا نقبل
توبة المسلم) اى الساب لدفع قتله (فأن لانقبل توبة الكافر) اى الذمى (اولى) بل الاولى
كما تقبل توبة الحربى ان تقبل توبة الذمى والمسلم لانهما اقرب الى الدين وقد قبل النبى عليه
الصلاة والسلام توبة المرتدين واليهود بعد شتمهم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والله
سبحانه وتعالى اعلم (قال مالك فى كتاب ابن حبيب) وهو صاحب الواضحة (والمبسوط)
اى وفيه (وابن القاسم) اى وفى كتابه (وابن الماجشون) بكسر الجيم على صورة الجمع
وال لاتفارقه وقال النووى الماجشون لفظ اعجمى وهو من اصحاب مالك (وابن عبد الحكم)
قال التلمسانى هو اذا اطلق عند الفقهاء فهو محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن عبد الله بن عثمان
(واصبغ فيمن شتم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الذمة او احدا من الانبياء عليهم السلام قتل

الا ان يسلم وقاله ابن القاسم فى العتبية) بضم اوله (وعند محمد) اى ابن المواز (وابن سحنون وقال سحنون واصبغ لايقال له اسلم) اقول وما المانع من ذلك (ولا لا تسلم) وهذا اغرب من الاول اذكيف يجوز لمسلم ان يقول لكافر لاتسلم وكان مراده انه لايعتبر قول احد له اسلم اولا تسلم والمعنى انه لايجب ان يعرض عليه الاسلام (ولكن ان اسلم وحده) اى باختياره (فذلك له توبة وفى كتاب محمد) اى ابن المواز (اخبرنا اصحاب مالك انه قال من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوغيره من النبيين من مسلم اوكافر) اى ذمى اذيبعد اطلاقه (قتل ولم يستتب) اى لم تقبل توبته (وروى) بصيغة المجهول (لنا عن مالك) كما فى كتاب ابن حبيب وغيره زيادة بعد قوله فاقتلوه (الا ان يسلم الكافر) ذميا اوغيره (وقد روى ابن وهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان راهبا تناول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابن عمر فهلا قتلتموه) ليس فيه انه اسلم وامر بقتله (وروى عيسى) اى ابن معين (عن ابن القاسم) الفقيه المصرى (فى ذمى قال ان محمدا لم يرسل الينا) معشر بنى اسرائيل (انما ارسل اليكم) ايها العرب (وانما نبينا موسى اوعيسى) عن وجه التنويع (ونحو هذا لاشئ عليهم) ويروى عليه اى من القتل اوالضرب (لان الله اقرهم على مثله) اذا قبلوا الجزية (واما ان سبه) ذمى (فقال ليس بنبى) اى مطلقا (اولم يرسل) الى احد (اولم ينزل عليه قرآن وانما هو بجاى القرآن (شئ تقوله) افتراه (اونحو هذا فيقتل) اى ان لم يسلم (قال ابن القاسم اذا قال النصرانى) وكذا اليهودى (ديننا خير من دينكم) هذا ليس عليه شئ (انما دينكم دين الحمير ونحو هذا من القبيح) اى قبيح الكلام مما هو طعن فى دين الاسلام (اوسمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله فقال كذلك يعطيكم الله) يعنى الرسالة اويجعلكم مثله رسلا (ففى هذا الادب الموجع) الرادع (والسجن الطويل) الوازع اذليس فيه تلويح الى نفى رسالته ولاتصريح (قال) اى ابن القاسم (واما ان) وفى نسخة من (شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شتما يعرف) تصريحا لايكون تلويحا (فانه يقتل الا ان يسلم قاله مالك غير مرة) اى كثيرا (ولم يقل يستتاب) اى يعرض عليه الاسلام (قال ابن القاسم ومحمل قوله) اى قول مالك الا ان يسلم (عندى ان اسلم طائعا) اى من غير ان يقال له اسلم والا تقتل (وقال ابن سحنون فى سؤالات سليمان بن سالم فى اليهودى يقول للمؤذن اذا تشهد) اى بالرسالة (كذبت يعاقب العقوبة الموجعة مع السجن الطويل) وفيه انه مخالف لما سبق من ان الذمى لونفى النبوة اوالرسالة يقتل اللهم الا ان يقال هذا تلويح لاتصريح اذ الخطاب مع المؤذن فيحتمل ان يراد تكذيبه وانما قيدنا الشهادة بالرسالة لانه لوكذب التوحيد يصير حربيا فيقتل الا ان يسلم (وفى النوادر) لابن ابى زيد (من رواية سحنون عنه) اى عن مالك (من شتم الانبياء من اليهود والنصارى بغير الوجه الذى كفروا) اى به فاندفع قول الحلبى لوقال كفر لكان اولى ثم لايخفى ان من مفرد مبنى وجمع معنى فليس احد من الاستعمالين اولى قال الله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله

وباليوم الآخر وماهم بمؤمنين (ضربت عنقه) بصيغة المجهول (الا ان يسلم قال محمد بن سحنون فان قيل فلم قتلته) اى أمرت بقتل الذمى (فى سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومن دينه سبه وتكذيبه) جملة حالية (قيل) اى فى جوابه (لانا لم نعطهم العهد) اى الذمة والامان (على ذلك) اى على اظهاره (ولا على قتلنا واخذ اموالنا) بل على الكف عن ذلك وبذل الجزية مع المذلة هنالك (فاذا قتل) ذمى (واحدا) اى منا كما فى نسخة (قتلناه) او اخذ مالا منا اخذناه منه (وان كان من دينه استحلاله) اى عده حلالا (فكذلك اظهاره لسب نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) موجب لقتله وان كان معتقدا لحله (قال ابن سحنون كما لو بذل لنا اهل الحرب) اى ولو من اهل الكتاب (الجزية على اقرارهم على سبه لم يجز لنا ذلك فى قول قائل) من العلماء (كذلك ينتقض عهد من سب منهم ويحل لنا دمه) الظاهر انه اذا اخذ عليه العهد بعدم سبه حتى يصح قوله ينتقض (وكما لم يحصن الاسلام من سبه من القتل كذلك لا تحصنه الذمة) وهذا قياس مع الفارق ولذا لم يقل به جمهور الامة واغرب الدلجى بقوله بل اولى هذا (قال القاضى ابوالفضل) اى المصنف (ماذكره ابن سحنون عن نفسه) اى اولا (وعن ابيه) ثانيا (مخالف لقول ابن القاسم فيما خفف) وفى نسخة يخفف (عقوبتهم فيه مما به كفروا فتأمله) ليظهر لك ترجيح احد الوجهين (ويدل على انه) اى ماقاله ابن سحنون عنه وعن ابيه (خلاف ماروى عن المدنيين) من اصحاب مالك (فى ذلك حكى) قال التلمسانى صوابه كما فى نسخة ماحكى (ابوالمصعب الزهرى قال اتيت) بضم الهمزة وتاء المتكلم (بنصرانى قال والذى اصطفى عيسى على محمد فاختلف) اى الرأى (على) اى عندى (فيه) اى فى امره (فضربته) اى ضربا وجيعا (حتى قتلته اوعاش) بعد ضربه (يوما وليلة وامرت من جره برجله) بعد موته (فطرح على مزبلة) بفتح الميم والموحدة وقد يضم الثانى ويكسر وهو المحل الذى يكون فيه الزبل اى السرجين يلقى فيه واما ما فى بعض النسخ من كسر الميم وفتح الباء فغير معروف الا فى الآلة (فأكلته الكلاب) وفى قتله محل بحث اذ قوله مشتمل على اقراره باصطفائهما بالنبوة والرسالة غايته انه فضل نبيه على نبينا وهو مقتضى دينه بل انه ليس مما كفر به اذا اصل التفضيل قطعى لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض واما تفضيل خصوص بعض الانبياء فظنى وعلى التنزل فليس مما علم من الدين بالضرورة لاسيما وقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام قال لاتفضلوا بين الانبياء وفى رواية لاتخيرونى على موسى مع ان سبب وروده ان يهوديا قال والذى اصطفى موسى على محمد فلطمه مسلم (وسئل ابوالمصعب عن نصرانى قال عيسى خلق محمدا فقال يقتل) وهذا ظاهر لانه كفر صريح بل يخرج عن كونه كتابيا ويصير حربيا بل ولا يقول احد مثل هذا القول فى جميع الاديان قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فالله خالق كل شئ باجماع الاولين والآخرين

(واما)

واما قوله تعالى واذ تخلق من الطين كهيئة الطير فخلق مجازى متوقف على وجود تراب وماء وتصوير من مخلوق آخر وان الله صانع كل شئ وصنعته كما فى حديث (وقال ابن القاسم سألنا مالكا عن نصرانى بمصر) اى القاهرة (شهد عليه) بصيغة المجهول (انه قال مسكين) بالرفع منونا وفى نسخة بالسكون قال التلمسانى وقد يفتح ميمه (محمد يخبركم انه فى الجنة) اى الآن وفى نسخة فهو الآن فى الجنة قاله استهزاء (فاله لم ينفع نفسه اذا كانت الكلاب تأكل ساقيه) وهذا افتراء عليه (لوقتلوه) اى الناس (استراح منه الناس قال مالك أرى ان تضرب عنقه) ويغرى على جيفته الكلاب (قال) اى مالك (ولقد كدت) اى قاربت (ان لا اتكلم فيها) اى فى مسئلة ابن القاسم عن هذا الكلب النصرانى يعنى بشئ كما فى نسخة (ثم رأيت انه لا يسعنى) أى لا يجوز لى (الصمت) اى السكوت وفى نسخة لا يسيغنى الصمت اى لا ينفعنى (قال ابن كنانة) بكسر الكاف (فى المبسوط) وفى نسخة فى المبسوطة (من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليهود والنصارى فارى للامام ان يحرقه) من الاحراق او التحريق (بالنار) اى ابتداء (وان شاء) اى الامام (قتله ثم حرق جثته) بضم الجيم وتشديد المثلثة اى جيفته (وان شاء احرقه بالنار حيا اذا تهافتوا فى سبه) اى تساقطوا وتكرر منهم وتبالغوا ولعل التحريق حيا من باب السياسة والا فقد ورد لا يعذب بالنار الا الله مثل تهافت الفراش فى النار وفى رواية لا تعذبوه بعذاب الله تعالى رواه ابوداود والترمذى والحاكم فى مستدركه وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال ابن كنانة (ولقد كتب) بصيغة المجهول (الى مالك من مصر وذكر) اى ابن كنانة (مسئلة ابن القاسم المتقدمة) فى النصرانى بمصر (قال) ابن القاسم (فامرنى مالك) ان اكتب الجواب (فكتبت بأن يقتل وتضرب عنقه) تفسير لما قبله فيفيد انه لا يصاب حيا ولا يقطع اربا اربا وغير ذلك من انواع القتل لقوله عليه الصلاة والسلام اذا قتلتم فاحسنوا القتلة بالكسر اى النوع منه (فكتبت) اى فرغت من كتابته (ثم قلت) اى لمالك (يا ابا عبدالله واكتب ثم يحرق بالنار فقال انه لحقيق بذلك وما اولاه به) اى ما احقه بان يحرق بعد ضرب عنقه (فكتبته بيدى) احتراس بديعى يدفع به ما يتوهم من المجاز كقولهم رأيت بعينى وسمعت باذنى ونحو ذلك ومنه قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه (بين يديه) اى قدام مالك وقد رأه (فما انكره ولا عابه) وفيه ايماء الى ان التحرير فى باب الفتوى اقوى من التقرير (ونفذت الصحيفة) بالنون والفاء والذال المعجمة المفتوحات اى ذهبت وفى نسخة بضم النون وتشديد الفاء المكسورة وفى اخرى بصيغة الفاعل اى وارسلتها الى مصر (بذلك) اى بما امر به مالك (فقتل) النصرانى (وحرق) اى بعد قتله (وافتى عبدالله بن يحيى) الليثى صاحب رواية الموطأ عن ابيه عن مالك (وابن لبابة) بضم اللام وبموحدتين وهو محمد بن يحيى بن عمر بن لبابة القرطبى (وجماعة سلف اصحابنا) بالاضافتين وفى نسخة فى جماعة سلف اصحابنا (الاندلسيين بقتل نصرانية استهلت) اى رفعت صوتها

يعنى اظهرت (بنفى الربوبيـة وبنوة عيسى) اى لله كما فى نسخة اى واعلنت بكونه ابناله وبينهما تناقض كما لايخفى وفى نسخة بتقديم النون على الباء والظاهر انه تصحيف (وتكذيب محمد فى النبوة) اى فى اصلهـا لافى عموم الرسالة لانه مقتضى مذهبهم وكذا القول بالابنية كما اخبر الله عنهم بقوله لقـد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وانمـا امر بقتلها لانكار الربوبية فانها به صارت حربية وخرجت عن كونها ذمية كتـابية اذ ليس هذا من مقتضى دينهم بل ولادين غيرهم لقوله تعـالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله (وبقبول اسلامها ودرء القتل عنها) وهذا مخالف لما سبق من ان الذمى اذا طعن فى نبوة نبينا يقتل ولم يقبل اسلامه (به) وفى نسخة وبه اى وبهذا الافتاء (قال غير واحد من المتأخرين) اى من المالكية (منهم القابسى وابن الكاتب) وهو ابو القاسم عبد الرحمن بن على بن محمد (وقال ابو القاسم بن الجلاب) بفتح الجيم وتشـديد اللام بصرى مات سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة (فى كتابه من سب الله ورسوله من مسـلم اوكافر) اى ذمى (قتل ولا يستتاب) اى لاتقبل توبته وهذا مخالف للجمهور واغرب الدلجى حيث قال تمسكا بالآية والحديث والحال انه لادلالة آية ولا اشـارة رواية على ذلك بل تقبل توبة المرتد والكافر بشروط هنالك (وحكى القاضى ابو محمد) عبدالوهاب المالكى (فى الذمى يسب ثم يسـلم روايتين) عن مالك (فى درء القتـل عنه) اى وعدمه (باسلامه وقال ابن سحنون وحد القذف) والمشهور انه مختص برمى الزنا (وشـبهه) وهو السب ونحوه (من حقوق العباد لايسقطه عن الذمى اسلامه) لابتنائها على المشاحة (وانما يسقط عنه باسـلامه حدودالله) لانها مبنية على المسامحة (واما حد القذف فحق للعباد كان ذلك لنبى اوغيره) من العباد المحترمين (فأوجب) اى الله ورسوله قال الدلجى وفيه بحث سيجئ (على الذمى اذا قذف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اسلم حد القذف) وفيه انه لم يعرف من كتاب ولا سنة حد القذف بالقتل على كافر اسلم (ولكن انظر ماذا يجب عليه هل حد القذف فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو القتل لزيادة حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بالعصمة ونحوها (على غيره أم هل يسقط القتل باسلامه ويحد ثمانين فتأمله) الى حين يتبين لك علم اليقين فى مسئلة الدين قال التلمسانى الظاهر القتل لانه آذاه ومن آذاه يقتل قلت اسـلامه يأباه وكم من مؤذ له عليه الصلاة والسـلام اسلم وقبل منه الاسلام ولم يقتل لما صدر له قبل ذلك من الكلام .

فصل

(فى ميراث من قتل بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وغسله والصلاة عليه) اعلم ان المرتد عندنا لايرث من مسلم ولا من كافر يوافقه فى الملة ولا من مرتد آخر ويرث المسلم من المرتد ما اكتسبه فى حالة الاسلام وعند الشافعى يوضع ذلك فى بيت مال المسلمين واما

ما اكتسبه فى حال الردة فعند ابى حنيفة هو بمنزلة الفئ ويوضع ذلك فى بيت المال وقال صاحباه يكون ذلك ميراثا لورثته المسلمين (اختلف العلماء) اى المالكية (فى ميراث من قتل بسبب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب سحنون الى انه) اى ميراثه (لجماعة المسلمين) كالفئ فيوضع فى بيت المال (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة اى من جهة (ان شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كفر يشبه كفر الزنديق) والظاهر ان بينهما التفرقة (وقال اصبغ ميراثه لورثته من المسلمين ان كان مستترا) وفى نسخة مستسرا اى مسرا يعنى مخفيا (بذلك) السب (وان كان مظهرا له مستهلا) اى معلنا (به) اى بشتمه (فميراثه للمسلمين) اى فيئا (ويقتل على كل حال) سواء كان مسرا اومجاهرا (ولا يستتاب) اى لا تقبل توبته (قال ابو الحسن القابسى ان قتل وهو منكر للشهادة عليه) بانه شتمه (فالحكم فى ميراثه على ما اظهر من اقراره يعنى) اى القابسى ان ميراثه (لورثته والقتل حد ثبت عليه) لايدرأ عنه بتوبته (ليس) اى القتل (من الميراث فى شئ وكذلك) اى مثل ماقاله القابسى (لو اقر بالسب واظهر التوبة يقتل اذهو) اى القتل (حده وحكمه) اى هذا المقتول بسببه (فى ميراثه وسائر احكامه حكم الاسلام) من صلاة خلفه حيا وعليه ميتا وغسله وتكفينه ودفنه فى قبورنا وكذا ماوقع له معاملة ومناكحة وانفاقا (ولو اقر بالسب وتمادى) اى استمر مدة واصر (عليه وابى التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا) بالاجماع (وميراثه للمسلمين) وفيه ماقد قدمنا من النزاع (ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن وتستر عورته ويوارى) جيفته (كما يفعل بالكفار) من دفنهم فى حفرة (وقول الشيخ ابى الحسن) القابسى (فى المجاهر المتمادى بين) اى ظاهر (لا يمكن الخلاف فيه لانه كافر مرتد غير تائب) مما وقع فيه (ولا مقلع) عن تماديه (وهو) اى قول القابسى (مثل قول اصبغ وكذلك) اى مثل قول اصبغ (فى كتاب ابن سحنون فى الزنديق يتمادى على قوله) من غير رجوعه وفيه ان الزنديق اذا تمادى على كفره خرج عن كونه زنديقا لانه خلاف مشربه (ومثله لابن القاسم فى العتبية ولجماعة من اصحاب مالك فى كتاب ابن حبيب) واسمه عبد الملك (فيمن اعلن كفره مثله قال ابن القاسم وحكمه) اى بحكم الساب (حكم المرتد) اى اذا لم يسلما (لا ترثه ورثته من المسلمين ولا من اهل الدين الذى ارتد اليه ولا يجوز وصاياه ولا عتقه) حينئذ لخروج ماله بردته عن ملكه موقوفا (وقاله اصبغ) اى ماقاله ابن القاسم (قتل على ذلك اومات عليه وقال ابو محمد بن ابى زيد وانما يختلف فى ميراث الزنديق الذى يستهل بالتوبة) اى يظهرها مع انه يضمر عقائد باطلة (فلا تقبل منه) توبته ظاهرا وان نفعته عند الله تعالى لوكان صادقا وهذا موافق لمذهبنا ونقل الدلجى عن الشافعى انها تقبل وتدفع عنه لحديث هلا شققت عن قلبه انتهى وفيه ان الحديث لم يرد فى حق الزنديق والله ولى التوفيق (واما المتمادى فلا خلاف انه لا يورث وقاله ابو محمد) اى ابن ابى زيد (فيمن سب الله تعالى) اى مثلا (ثم مات ولم تعدل) بتشديد الدال المفتوحة اى لم تقم (عليه

بينة اولم تقبل) لعدم عدالة او وجود غداوة وضبطه الحجازى بالفوقية بعد القاف اى اوعدلت فمات ولم يحكم بقتله (انه يصلى عليه) يعنى احتياطا (وروى اصبغ عن ابن القاسم فى كتاب ابن حبيب فيمن كذب برسول الله) بتشديد الذال اى كذب برسالته (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بعد الايمان كما يدل عليه السياق من السباق واللحاق (اواعلن دينا مما يفارق به الاسلام ان ميراثه للمسلمين) اى فيئا (وقال بقول مالك ان ميراث المرتد للمسلمين ولا ترثه ورثته ربيعة) فقيه المدينة المشهور بربيعة الرأى روى عن السائب بن زيد وانس وابن المسيب وجماعة وعنه مالك والليث وطائفة وثقه احمد وغيره قال مالك رحمه الله تعالى ذهبت حلاوة الفقه مذمات ربيعة كان له حلقة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابوجعفر محمد بن على بن الحسين وابنه محمد يجلسان فى حلقته استقدمه ابوالعباس السفاح الى الانبار لتولية القضاء فلم يفعل توفى سنة ست وثلاثين ومائة (والشافعى وابوثور) البغدادى احد المجتهدين روى عن ابن عيينة وغيره وعنه ابوداود وابن ماجة (وابن ابى ليلى) وهو القاضى الانصارى احد الاعلام روى عن الشعبى وعنه شعبة قال احمد سئ الحفظ وقال ابوحاتم محل الصدق (واختلف) اى القول (فيه عن احمد وقال على ابن ابى طالب كرم الله وجهه وابن مسعود رضى الله تعالى عنه وابن المسيب والحسن) اى البصرى وكلاهما من افاضل التابعين (والشعبى وعمر بن عبدالعزيز والحكم) بفتحتين وهو ابن عتيبة بضم عين مهملة وبمثناة فوق مفتوحة فياء تصغير فموحدة مفتوحة فقيه الكوفة اخذ عنه شعبة وغيره كان عابدا قانتا لله قال الحلبى ويتفق مع هذا فى اسمه واسم ابيه الحكم بن عتيبة بن نهاس ويفترقان فى الجد كان قاضيا بالكوفة وليس من رواة الحديث قال وقد جعل البخارى هذا والامام المتقدم ذكره واحدا فعد هذا من اوهامه (والاوزاعى والليث) اى ابن سعد (واسحق) اى ابن راهويه (وابو حنيفة يرثه ورثته من المسلمين) اى على تفصيل تقدم عنه (وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده وما كسبه فى ارتداده) اى فى ايامه (فللمسلمين) على ماقدمناه (قال القاضى وتفصيل ابى الحسن) القابسى (فى باقى جوابه حسن بين) اى ظاهر (وهو على رأى اصبغ وخلاف قول سحنون واختلافهما) اى اصبغ وسحنون (على قول مالك فى ميراث الزنديق فمرة ورثه) بتشديد الراء اى جعل وارثه (ورثته من المسلمين قامت) اى سواء ثبتت (عليه بذلك) اى بكونه زنديقا (بينة) اى شهود عدل (فانكرها اواعترف بذلك واظهر التوبة وقاله) اى به (اصبغ ومحمد بن مسلمة وغير واحد من اصحابه) اى اصحاب مالك (لانه مظهر للاسلام بانكاره اوتوبته وحكمه حكم المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) حيث كانوا يظهرون الاسلام ويضمرون الكفر وكان يرثهم ورثتهم من المسلمين كعبدالله بن ابى بن سلول وغيره (وروى ابن نافع) الصائغ المدنى قال البخارى فى حفظه سئ وقال ابن معين ثقة وكان يلازم مالكا لزوما شديدا وكان لايقدم عليه احدا قال ابن

(عدى)

عدى روى عن مالك غرائب وهومستقيم الحديث (عنه) اى عن مالك (فى العتبية وكتاب محمد) اى ابن المواز (ان ميراثه لجماعة المسلمين) اى فيئا (لان ماله تبع لدمه) وبه يغاير كونه كالمنافقين لانه ماقتل احد منهم لمجرد نفاقه لاباقراره ولا باثبات بينة عليه (وقال به ايضا جماعة من اصحابه) اى اصحاب مالك (وقاله اشهب والمغيرة) بضم الميم ويكسر للاتباع (وعبدالملك) اى ابن الماجشون اوابن حبيب (ومحمد) اى ابن المواز (وسحنون وذهب ابن القاسم فى العتبية الى انه) اى الزنديق لا المرتد كما قاله الدلجى (ان اعترف بما شهد به عليه وتاب فقتـل فلايورث) قال الدلجى وهذا عجيب كيف لايورث وقد تاب قلت لان توبة الزنديق لاتقبل على الوجه الصواب (وان لم يقر حتى قتل اومات ورث) لان الاصل بقاؤه على الايمـان (قال) اى ابن القـاسم (وكذلك) الحكم (كل من اسر كفرا ولم يظهره حتى قتل اومات (فانهم يتوارثون بوراثة الاسـلام) كما كان المنافقون فى زمنه عليه الصلاة والسلام (وسئل ابوالقاسم ابن الكاتب عن النصرانى يسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيقتل هل يرثه اهل دينه أم المسلمون فأجاب انه) اى ماله (للمسـلمين) فيئا (ليس) اى ماله لهم (على جهة التورث. لانه لاتوارث بين اهل ملتين) كما ورد به الحديث (ولكن) ماله لهم (لانه من فيئهم لنقضه العهـد هذا) اى الذى ذكر (معنى قوله) اى ابن الكاتب (واختصاره) بالرفع اى واختصار قوله

الباب الثالث

(فى حكم من سب الله تعالى وملائكته وانبياءه وكتبه وآل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وازواجه وصحبه لاخلاف ان ساب الله تعالى) بنسبة الكذب اوالعجز اليه ونحو ذلك (من المسلمين كافر) قلت ومن الذميين ايضا كافر حربى (حلال الدم) بل واجب السفك (واختلف فى استتابته) اى قبول توبته (فقال ابن القاسم فى المبسوط) وفى نسخة المبسوطة (وفى كتاب ابن سحنون ومحمد) اى ابن المواز (ورواه ابن القـاسم عن مالك فى كتاب اسحق بن يحيى من سب الله تعالى من المسـلمين قتل ولم يستتب الا ان يكون) اى هو (افترى) وفى نسخة الا ان يكون اى سبه افتراء (على الله بارتداده) اى مصحوبا به (الى دين) غير دين الاسـلام (دان به) اى اتخذه دينـا وفيه انه لايتصور دين يجوز سبه سبحانه وتعالى فيه (واظهره) اى دينه (فيستتاب وان لم يظهره لم يستتب) اى وقتل لانه لو استتيب لاظهر التوبة واخفى الكفر كالزنديق (وقال فى المبسـوطة مطرف) اى ابن عبدالله وهو ابن اخت مالك (وعبدالملك) اى ابن حبيب اوالماجشون (مثله) مامر من التفصيل وفى نسخة قال مطرف وعبد الملك فى المبسوطة مثله وهو اولى كما لايخفى (وقال المخزومى ومحمد بن مسـلمة وابن ابى حازم) مات يوم الجمعة وهو ساجد فى مسجد النبى عليه الصلاة والسلام سنة اربع وثمانين ومائة (لايقتل المسلم بالسب) اى مطلقا اظهر

اولم يظهر (حتى يستتاب) اى على طريق الوجوب اوالاستحباب كما عليه الجمهور فى هذا الباب (وكذلك اليهودى والنصرانى فان تابوا قبل منهم) توبتهم (وان لم يتوبوا قتلوا ولابد من الاستتابة) فيه ايماء الى وجوبها (وذلك كله كالردة وهو) اى هذا التفصيل هو (الذى حكاه القاضى ابن نصر عن المذهب) اى مذهب مالك (وافتى ابو محمد ابن ابى زيد فيما حكى عنه) بصيغة المجهول (فى رجل لعن رجلا ولعن الله عزوجل فقال) اى اللاعن (انما اردت ان العن الشيطان فزل لسانى) اى زلق (فقال) اى ابن ابى زيد (يقتل بظاهر كفره ولا يقبل عذره) لاحتمال كذبه مع ظهور كفره (واما فيما بينه وبين الله تعالى فمعذور) استصحابا لايمانه مع جزمه به واقول الصواب انه ان استغفر وتاب لايقتل لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتى الخطأ والنسيان (واختلف فقهاء قرطبة) بضم القاف والطاء بينهما راء ساكنة فوحدة بلد بالمغرب (فى مسئلة هارون بن حبيب اخى عبدالملك الفقيه وكان) اى هارون (ضيق الصدر) اى سيئ الخلق (كثير التبرم) اى الضجر وقلة الصبر (وكان قد شهد عليه بشهادات) متعددة فى حقه (منها) ولعلها اعظمها (انه قال عند استقلاله) أى قيامه (من مرض) عرض له (لقيت فى مرضى هذا مالوقتلت ابا بكر وعمر لم استوجب هذا) اى المرض الشديد (كله فأفتى ابراهيم بن حسين) وفى نسخة حسن (ابن خالد) مات سنة سبع ومائتين فى رمضان (بقتله لانه) وفى نسخة وان (مضمن قوله) بتشديد الميم الثانية المفتوحة اى مضمونه (تجوير لله تعالى) اى نسبته الى الجور وهو ضد العدل (وتظلم) اى واظهار ظلم (منه) سبحانه وتعالى (والتعريض فيه) اى فى وصفه تعالى (كالتصريح وافتى أخوه عبدالملك بن حبيب وابراهيم بن حسن) وفى نسخة حسين (ابن عاصم) مات سنة ثمان وخمسين ومائتين (ومنصور) وفى نسخة سعيد (ابن سليمان) القاضى (بطارح القتل) اى بتركه ووضعه (عنه) بمعنى انه لايحتم قتله (الا إن القاضى) وهو سعيد بن سليمان (رأى عليه التثقيل) اى التضييق والتنكيل (فى الحبس) كمية وكيفية (والشدة فى الادب) بكثرة الضرب (لاحتمال كلامه الكفر) الموجب لقتله (وصرفه) اى واحتمال صرفه (الى التشكى) وهو اظهار الشكاية من الخالق الى المخلوق وهو احتمال بعيد كما لايخفى ولعل المراد به المبالغة فى بيان شدة مرضه وله تأويل آخر كما سيأتى وهو اظهر فكان الصواب انه يستتاب هذا وقد حكى النووى فى الروضة ما افتوا به ولم يرجح منه رأيا لكن قوله وقد حكى القاضى عياض جملة من الالفاظ المكفرة يقتضى ترجيح رأى من افتى بقتله (فوجه من قال فى ساب الله بالاستتابة) كالمخزومى وغيره هو (انه) اى سبه تعالى (كفر وردة محضة لم يتعلق بها حق لغير الله تعالى) اى من عباده وفيه بحث اذ عباده مماليكه وحق المولى حق للموالى فيجب ان يقوموا بحقهم كما يجب على الامة ان يقوموا بحق رسولهم والصواب فى المسئلتين ان يستتاب لقوله تعالى الا من تاب (فأشبه قصد الكفر

بغير سب الله تعالى واظهار) اى واشبه اظهار (الانتقال الى دين آخر من الاديان المخالفة لدين الاسلام) وفيه انه لايعرف دين جوز فيه سب الله سبحانه وتعالى حتى عبدة الاصنام يقولون مانعبدهم الاليقربونا الى الله زلفى فهولاشك انه اعظم من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم (ووجه ترك استتابته) كماقاله ابن القاسم وغيره (انه) اى الساب (لما) وفى نسخة اذا (ظهر منه ذلك) اى سب مولاه سبحانه وتعالى (بعد اظهار الاسلام) وقبول الاحكام (قبل) اى قبل اظهاره السب (اتهمناه) بتشديد التاء اى اوقعناه فى التهمة بالكفر (وظننا ان لسانه لم ينطق به الاوهو معتقدله اذلا يتساهل فى هذا) السب (احد) بأن ينطق به بدون اعتقاده (فحكمنا له) اى لقائله (بحكم الزنديق ولم تقبل توبته) اذ قد يتمادى على اخفاء كفره واظهار ايمانه وهذا كالمنافق لكن فيه ان الزنديق من تحقق كفره باطنا وايمانه ظاهرا وهذا ليس كذلك وايضا الزنديق فى التحقيق من لاينتحل دينا وبهذا يفارق المنافق لثبوته على عقيدة واحدة فاسدة (واذا انتقل من دين الى دين آخر فاظهر السب بمعنى الارتداد) وفيه انه لايوجد دين يجوز فيه سبه سبحانه كماقدمناه (فهذا) المنتقل (قد اعلم) بصيغة المجهول اى من حاله وفى نسخة قد علم (انه خلع ربقة الاسلام) بكسر الراء فموحدة ساكنة فقاف مفتوحة اى قيده وتعلقه (من عنقه) فيستتاب فان تاب والاقتل وفى الحديث من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه (بخلاف الاول المتمسك) وفى نسخة المستمسك (به) اى بالاسلام فانه بمجرد سبه تعالى لم يعلم انه خلع ربقته من عنقه لتمسكه به ظاهرا كذا ذكره الدلجى وفساده ظاهر لايخفى (وحكم هذا) المنتقل (حكم المرتد يستتاب على مشهور مذهب) وفى نسخة مذاهب (العلماء) ونسخة مذاهب اكثر اهل العلم كابى حنيفة والشافعى واحمد (وهو مذهب مالك واصحابه على مابيناه قبل) اى قبل ذلك فى اوائل الباب (وذكرنا الخلاف فى فصوله) بسبب الاختلاف فى بعض اصوله واغرب الدلجى فى قوله اى فى فصوله الآتية بعد

فصل

(واما من اضاف الى الله تعالى مالايليق به ليس على طريق السب) حال من الضمير قبله (ولا الردة) وفى نسخة ولاعلى الردة (وقصد الكفر ولكن ذلك) المضاف (على طريق التأويل) الفاسد (والاجتهاد) الكاسد (والخطأ المفضى) وفى نسخة واجتهاد الخطأ المفضى اى الموصل (الى الهوى) اى هوى النفس (والبدعة) من بدع الضلالة الناشئة عن الجهالة بتحقيق الكتاب والسنة (من تشبيه) بيان لما لايليق به سبحانه كتشبيه المجسمة له سبحانه وتعالى من انه على صورة شاب فى جهة العلو مماساللعرش اومحاذيا له (اونعت بجارحة كالوجه والعين) واليد واليمين والقبضة والجنب والاستواء والنزول ونحوها من حملها على ظاهرها من غير تنزيه ولاتأويل (اونفى صفة كمال) كنفى المعتزلة صفاته

القديمة الذاتية حذرا من تعدد القدماء واماما ذهب اليه بعض الحكماء من انه تعالى يعلم الكليــات دون الجزئيات فليس فى كفر قائله خلاف للعلماء (فهذا) الذى اضيف اليه تعالى على التأويل فى التنزيل (مما اختلف السلف والخلف فى تكفير قائله ومعتقده) والحق عند الاشعرى واكثر اصحابه واكثر الفقهاء كأبى حنيفة لايكفر وبعدم تكفيره يشعر قول الشافعى لاارد شهادة اهل الاهواء الا الخطابية لاستحلالهم الكذب فى الشهادة بناء على غلبة الظن وقد اوضحت هذا المبحث فى شرح الفقه الاكبر (واختلف قول مالك واصحابه فى ذلك) اى هل يكفر معتقده ام لا وسيأتى قريبا (ولم يختلفوا) اى اصحــاب مالك اوسائر العلماء لذلك (فى قتالهم اذا تحيزوا) اى انفردوا (فئة) اى جماعة مجتمعة بمكان معين منعزلين عن اهل الحق لاشــعار ذلك بمخالفتهم ومناواتهم واظهار معــاداتهم كالخوارج فى زمن على كرم الله وجهه والروافض فى زماننا خذلهم الله سبحانه وتعــالى (وانهم يستتابون فان تابوا والاقتلوا وانما اختلفوا) اى اصحاب مالك (فى المنفرد منهم فاكثر قول مالك) اى المنقول عنه (واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قتلهم) بالرفع (والمبالغة) بالرفع (فى عقوبتهم واطالة سجنهم حتى يظهر اقلاعهم) اى اعراضهم عنه ورجوعهم منه (وتستبين توبتهم) الا ان الرافضة القــائلين بالتقية لايتحقق منهم التوبة البــاطنية (كما فعل عمر رضى الله تعــالى عنه بصبيغ) بفتح مهملة وكسر موحدة فتحتية ســاكنة فغير معجمية تميمى بصرى خارجى الرأى وكان يتبع مشكل القرآن ويسأل الناس عنه وكان كما اخبر الله به فى كتــابه فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ماتشــابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فقدم على عمر رضى الله تعالى عنه وكان اعدله جرائد ليضربه بهن فلما جلس بين يدى عمر قال له من انت قال له اناعبد الله صبيغ فقال له عمر واناعبد الله عمر فضربه عمر حتى شجه بتلك العراجين فجعل الدم يسيل على وجهه فقال حســبك ياامير المؤمنين فقد والله ذهب ما كنت اجده فى رأسى وفى رواية ضربه عمر حتى صار ظهره كالبردعة ثم سجنه حتى قارب البرء ثم ضربه كذلك ثم سجنه فقــال له ان اردت قتلى فاقتلنى والافقد شفيتنى شفاك الله فأرسله عمر ونهى ان يجالس فكان بالبصرة لايكلمه احد ولايجالســه ولايرد على حلقة الاقاموا وتركوه وكان مع ذلك وافر الشعر لايحلق رأسه (وهذا) اى القول بالمبالغة فى عقوبتهم (قول محمد بن المواز فى الخوارج) وهم فرق شتى متفقون على ان من اذنب صغيرة اوكبيرة فقد كفر وهم يكفرون عثمان وعليا وطلحة والزبير وعائشــة ويعظمون ابابكر وعمر ذكره فخر الدين الرازى (وعبد الملك ابن الماجشــون) بالجراى وقوله (وقول سحنون) بالرفع اى وكذا قوله (فى جميع اهل الاهواء) كالرافضة وغيرهم من المبتدعة كالقدرية والمرجئة ممن خالف الكتاب والسنة واجماع الامة وهم اثنتان وســبعون والناجية منها اهل الســنة وبها ثلاث وســبعون وقد تكلم عليهــا بالتعيين فى جميعهــا ابواسحق الشــاطبى فى الحوادث والبدع ممايؤدى

(ذكره)

ذكره الى طوله والله الموفق للحق بفضله وقد قال تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ انما امرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون وفى الحديث ستفترق امتى على ثلاث وسبعين فرقة كلهم فى النار الا واحدة قالوا وما هى يارسول الله قال ما انا عليه واصحابى (وبه) اى بالقول بالمبالغة فى عقوبتهم (فسر قول مالك) بصيغة المجهول (فى الموطأ ومارواه عمر) عطف تفسير لماقبله وفى نسخة عن عمر وفى اصل الدلجى ماروا على انه بدل من قول مالك اى فسر بعض اصحابه ماقاله رواية عن عمر (ابن عبد العزيز وجده) اى مروان بن الحكم (وعمه) عبد الملك بن مروان (من قولهم فى القدرية) بفتح الدال ويسكن (يستتابون فان تابوا والا قتلوا) وهم طائفة ينكرون ان الله تعالى قدر الاشياء فى القدم وعلم سبحانه وتعالى فى الازل انها ستقع فى اوقات معلومة وعلى صفة مخصوصة بحسب ماقدره سبحانه وتعالى وعظم شانه وسموا بذلك لانكارهم القدر واسنادهم افعال العباد الى قدرتهم قال النووى وقد انقرضوا بأجمعهم ولم يبق احد من اهل القبلة على ذلك ولله الحمد انتهى وصارت القدرية فى هذا الزمان الذى يعتقدون الخير من الله والشر من غيره كالمعتزلة ومن تبعهم كما سيأتى (وقال عيسى) قال الحلبى لعله ابن ابراهيم بن مثرود وقال الدلجى لعله ابوموسى الغافقى (عن ابن القاسم فى اهل الاهواء) اى البدع المختلفة الآراء (من الاباضية) بكسر الهمزة فموحدة مخففة بعدها الف فضاد معجمة فياء نسبة طائفة من الخوارج اصحاب عبد الله ابن اباض التيمى ظهر فى زمان مروان بن محمد آخر ملوك بنى امية وقتل آخر الامر كانوا يزعمون ان مخالفيهم من اهل القبلة كفار غير مشركين ومناكحتهم جائزة وغنيمة سلاحهم وكراعهم عند الحرب دون غيرهم ودارهم دار الاسلام الا معسكر سلطانهم وتقبل شهادة مخالفيهم عليهم (والقدرية) وهم اتباع واصل بن عطاء سموا قدرية لانكارهم القدر وان العبد يخلق فعله الشر دون الخير ومنهم المعتزلة والزيدية والرافضة وقد قال عليه الصلاة والسلام القدرية مجوس هذه الامة لمشاركتهم المجوس فى اثبات خالق للخير وخالق للشر ﴿تنبيه﴾ قالت القدرية لسنا بقدرية بل انتم يعنون اهل الحق القدرية لاعتقادكم اثبات القدر وأجيب بأن هذا تمويه منهم فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله سبحانه وتعالى ويضيفون خلق الافعال السيئة الى قدرته سبحانه وتعالى وهؤلاء يضيفونها الى انفسهم ومدعى الشئ لنفسه ومضيفه اليه اولى بأن ينسب اليه ممن يعتقده لغيره وينفيه عن نفسه هذا وقد ورد فى الاحاديث اوصاف القدرية بحيث ترتفع هذه الشبهة بالكلية (وشبههم) بفتحتين وبكسر فسكون اى وامثالهم (ممن خالف الجماعة) الذين هم اهل السنة (من اهل البدع) اى المخترعين عقائد الضلالة التى لم يخرج بها عن الاسلام واما قول الدلجى كالنصيرية فخطأ فاحش فانهم طائفة يعبدون عليا فهم كفرة ومشركون اجماعا (والتحريف لتأويل كتاب الله تعالى) بتأويل باطل ظاهرا على مقتضى آرائهم الفاسدة

واهوائهم الكاسدة (يستتابون) اى مطلقا سواء (اظهروا بذلك) اى معتقدهم (او اسروه فان تابوا قبلت) توبتهم (والا قتلو وميراثهم لورثتهم) اجماعا لان قتلهم انما هو لارتكابهم البدعة زجرا لهم عنها على طريق السياسة (وقال مثله) اى مثل قول عيسى (ايضا ابن القاسم فى كتاب محمد) اى ابن المواز (فى اهل القدر وغيرهم) من المبتدعة مخالفى اهل السنة (قال) اى ابن القاسم اومحمد عنه (واستتابتهم ان يقال لهم اتركوا ما انتم عليه) من الاعتقاد الفاسد والعمل الكاسد فان تابوا فبها وان تمادوا قتلوا حدا وميراثهم لورثتهم وفيه ان المبتدعة لاتوبة لهم الا اذا اظهروها من عند انفسهم (ومثله) اى مثل ماقال ابن القاسم فى كتاب محمد (له فى المبسوط فى الاباضية والقدرية وسائر اهل البدع) من انهم يستتابون (قال) اى ابن القاسم (وهم مسلمون) اى داخلون فى فرق اهل الاسلام والتوارث قائم بينهم (وانما قتلوا لرأيهم السوء) اى حدا للسياسة زجرا عن البدعة (وبهذا) اى وبقول ابن القاسم (عمل عمر بن عبدالعزيز قال ابن القاسم من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما استتيب فان تاب والاقتل) لكفره اجماعا بانكاره تكليمه مع وروده فى القرآن وكلم الله موسى تكليما قال الانطاكى ونحو قول ابن القاسم هذا عن احمد بن حنبل فانه روى عنه انه قال من زعم ان الله لم يكلم موسى فهو كافر اقول ولايتصور ان يكون فيه خلاف وتحقيق بحث الكلام محله علم الكلام (وابن حبيب) مبتدأ (وغيره من اصحابنا) المالكية (يرى تكفيرهم) اى اهل البدع (وتكفير امثالهم) اى من التابعين لاقوالهم (من الخوارج والقدرية والمرجئة) بالهمزة والياء اسم فاعل وهم فرقة يزعمون انه لايضر مع الايمان معصية كما انه لاينفع مع الكفر طاعة وان الله تعالى لايعذب الفسقة من هذه الامة سموا بذلك لاعتقادهم انه ارجأ تعذيبهم من المعاصى اى اخره عنهم يقال ارجأت الامر وارجيته اى اخرته ومنه قوله تعالى حكاية ارجئه واخاه ففيه ست قراآت فى السبعة هذا وفى المنتقى من كتب اصحابنا عن ابى حنيفة لانكفر احدا من اهل القبلة وعليه اكثر الفقهاء ومن اصحابنا من قال بكفر المخالفين وقالت قدماء المعتزلة بكفر القائل بالصفات القديمة وبخلق الافعال وقال الاستاذ ابواسحق نكفر من يكفرنا ومن لا فلا ولعل من كفر لاحظ التغليظ والزجر والسياسة ومن امتنع راعى الاحتياط فى حرمة اهل القبلة وهذا اسلم والله تعالى اعلم (وقد روى ايضا عن سحنون مثله) اى مثل قول ابن حبيب وغيره بتكفير من ذكر (فيمن قال ليس لله كلام) اى لانفسى ولا غيره (انه كافر) وهذا لاخلاف فيه لانكاره مانص الله به فى كتابه (واختلف الروايات عن مالك) اى فى تكفير المبتدعة من اهل القبلة (فاطلق فى رواية الشاميين ابى مسهر) الغسانى وفى نسخة ابومسهر بتعزيرهم (ومروان بن محمد الطاطرى) بفتح الطاء الثانية من المهملتين كان يبيع ثيابا بيضا يقال لها الطاطرية روى عن مالك وعنه الدارمى وغيره امام قانت لله (الكفر عليهم) مفعول اطلق ولعله اراد التغليظ للزجر فيهم

(وقد)

(وقد شـوور) اى مالك وهو مجهول شـاور (فى زواج القدرى فقال لاتزوجه) يحتمل ان يكون على وجه الكراهة اوالحرمة وهـذا مجمع عليه خوفا على المرأة لقـلة عقلها ان تميل الى مذهب زوجها ويحتمل ان يكون لنفى الصحة بناء على تكفيره وقوله فى الاستشهاد (قال الله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم) يحتمل احتمالين فى الاعتضاد لاتسـاع باب الاجتهاد (وروى عنه) اى عن مالك (ايضا اهل الاهواء) اى البدع فى الاراء (كلهم كفار) اى حقيقة اوكفرا دون كفر اى مجـازا (وقال من وصف شيأ من ذات الله تعالى واشار) فى وصفه (الى شئ من جسد اويد او سمع اوبصر) اى ونحوها من أذن اولسان او رجل وغيرها (قطع ذلك) العضو (منه) اى سياسة جزاء وفاقا (لانه شبه الله تعالى بنفسه) وهو سبحانه ليس كمثله شئ (وقال فيمن قال القرآن مخلوق كافر فاقتلوه) وروى التفتـازانى هنا حديثـا وتقدم انه موضوع والمحققون على انه لم يكفر لقوله تعـالى قرآنا عربيا ولكونه مقروا بألسـنتنا ومكتوبا بأيدينا وانما الكلام فى الكلام النفسى ولهذا قال بعضهم من قال كلام الله مخلوق فهو كافر وهو ظاهر (وقال) اى مالك (ايضـا فى رواية ابن نافع يجلد ويوجع ضربا ويحبس حتى يتوب وفى رواية بشر بن بكر التنيسى) بكسر الفوقية والنون المشددة فتحتية سـاكنة وسين مهملة فياء نسـبة الى موضع قرب دمياط اكله البحر المالح وصار بحيرة ماء روى عن الاوزاعى وغيره وعنه الشافعى ونحوه (عنه) اى عن مالك (يقتل ولاتقبل توبته) وهذا غريب جدا (وقال القاضى ابوعبدالله البرنكانى) بموحدة مفتوحة فراء سـاكنة فنون مفتوحة نسـبة الى ضرب من الاكسية (والقاضى ابوعبدالله التسترى) بضم اوله وبفتح ثانيه ويضم وقيل بفتح اوله وبضم ثانيه (من ائمة العراقيين) اى من المالكية وفى نسخة بزيادة من اصحـابنا (جوابه) اى جواب مالك فيمن قال القرآن مخلوق (مختلف يقتل) وفى نسخة فقـال يقتل وهو مضارع مجهول وقال التلمسـانى مصدر دخل عليه حرف جر (المستبصر) اى الذى له خبرة بأمور شريعته وهو معجب بضلالته وجهـالته (الداعية) اى الذى يدعو غيره الى بدعته والتاء للمبالغة اوبتأويل الفرقة اوالطائفة بناء على ان المراد بالمستبصر جنسه (وعلى هذا الخلاف) الذى ذكره القـاضيان (اختلف قوله فى اعادة الصلاة) اى التى صليت (خلفهم) فقال مرة تعاد ومرة لاتعاد ويمكن الجمع بينهما ايضا بأن يقال تعاد احتياطا ولاتعاد وجوبا والاظهر على مقتضى مذهبه انه لاتجوز الصلاة خلف الفاسـق انه تجب الاعادة ولعل الخلاف محمول على انه لم يعلم بحاله اولا ثم تبين بدعته ثانيا وقد نقل الشيخ ابوحامد الاسـفراينى والماوردى عن نص الشـافعى ان من صلى خلف من ظنه مسـلما فبان مرتدا او زنديقـا وجوب الاعادة وعدمه ورجحه عامة اصحـابه (وحكى ابن المنذر عن الشافعى لايسـتتاب القدرى) وفى نسخة القدرية وهو مناف لما سـبق عنه انه لانكفر احدا من اهل القبـلة (واكثر اقوال

السلف) اى العلماء المتقدمين (تكفيرهم) لاثباتهم خالقين على ماص (وممن قال به) اى بتكفيرهم (الليث) ابن سعد (وابن عيينة وابن لهيعة) بفتح اللام وكسر الهاء والعين المهملة وهو ضعيف (روى عنهم) اى عن السلف ومن تبعهم من المذكورين (ذلك) اى تكفيرهم (فيمن قال بخلق القرآن وقاله) اى وقال بتكفير من قال بخلق القرآن (ابن المبارك) وهو عبد الله المروزى من اصحاب ابى حنيفة ممن جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع والاجتهاد والجهاد (والاودى) بفتح الهمزة وسكون الواو منسوب الى قبيلة اود وهو عثمان بن حكيم (ووكيع) اى ابن الجراح ابوسفيان الرواسى (وحفص بن غياث) بكسر معجمة فتحتية مخففة فالف فمثلثة وهو ابوعمرو النخعى قاضى الكوفة روى عن الاعمش وغيره وعنه احمد وغيره (وابو اسحق الفزارى) بفتح الفاء والزاء وثقه غير واحد (وهشيم) بفتح الهاء وكسر السين المعجمة وضبطه التلمسانى مصغرا وهو ابن بشير يكنى ابا معاوية السلمى الواسطى حافظ بغداد روى عن عمرو ابن دينار وغيره وعنه احمد وابن معين ثقة مدلس (وعلى بن عاصم) اى الواسطى يروى عن يحيى البكاء وعطاء بن السائب وعنه ابن حنبل وغيره ضعفوه وكان عنده مائة الف حديث مات وله بضع وتسعون سنة (فى آخرين) اى من المجتهدين والمعنى مندرجين فيهم اى متوافقين معهم (وهو) اى ماقاله هؤلاء الائمة (من قول اكثر المحدثين والفقهاء والمتكلمين) اى من علماء اصول الدين (فيهم) اى فيمن ذكر من المبتدعة (وفى الخوارج والقدرية واهل الاهواء المضلة) كالرافضة وهو اسم فاعل اومفعول اى الجامعين بين الضلال والاضلال (واصحاب البدع المتأولين وهو قول احمد ابن حنبل وكذلك قالوا) اى هؤلاء الائمة (فى حق الواقفة) اى ليسوا متأولين ذكره الدلجى والاظهر ماقاله التلمسانى من انهم قوم توقفوا اذليس عندهم جواب امالجهلهم اولتعارض الادلة عندهم وتوقفهم يوجب لهم مايوجب لاصحابهم من المبتدعة والخوارج وغيرهم انتهى وفيه ان التوقف لتعارض الادلة لايوجب التكفير كمالا يخفى لان الايمان الاجمالى معتبر اجماعا (والشاكة) اى المترددة (فى هذه الاصول) الثابتة هى ام ضعيفة اواحقة هى ام باطلة قال التلمسانى هم قوم وقع لهم الشك فى القرآن هل هو مخلوق املا (وممن روى عنه معنى القول الآخر بترك تكفيرهم) اى الفرق المذكورة وفى نسخة بتكفيرهم وهو خطأ اذلم يقل بتكفيرهم (على بن ابى طالب) كرم الله وجهه (وابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (والحسن البصرى وهورأى جماعة من الفقهاء النظار) بضم النون وتشديد الظاء جمع الناظر من النظر بمعنى التأمل والفكر ومنه المناظرة كابى حنيفة والشافعى واتباعهما (والمتكلمين) اى علماء الكلام وسموابه لان جل مباحثهم معرفة الكلام (واحتجوا) اى هؤلاء الائمة (بتوريث الصحابة والتابعين ورثة اهل حروراء) بحاء مهملة مفتوحة وضم الراء الاولى يمد ويقصر موضع بالعراق على ميلين

(من)

من الكوفة اجتمع بها الخوارج وتعاقدوا بها على رأيهم فنسبوا اليها وهم الذين ثاروا على على كرم الله وجهه بعد وقعة الجمل وكان زعيمهم ابن الكواء تعاقدوا واجتمعوا على قتال على ثم مضوا الى النهروان فقاتلهم على كرم الله وجهه وهم ثلاثون الفا فتفلت منهم عشرة فذهب رجلان الى عمان ورجلان الى سجستان ورجلان الى اليمن ورجلان الى الجزيرة ورجلان الى تل موزان وظهرت مذاهب الخوارج بهذه المواضع قال التلمسانى ومذهبهم ان الامام لايختص بآل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بل كل من اجتمع فيه زهد وعلم وشجاعة فهو امام اذا بويع وخرج وان كان من العبيد والموالى وتفاصيل اعتقاداتهم فى الصحابة ومرتكبى الكبيرة مذكورة فى كتب الكلام انتهى ولايخفى ان مذهب اهل السنة ايضا ان الامام لايختص بآله عليه الصلاة والسلام بل يختص بقريش لقوله عليه الصلاة والسلام الائمة من قريش وبه ثبت خلافة الشيخين وانما الشيعة يقولون باختصاص الامامة لاهل بيت النبوة (ومن عرف بالقدر) بصيغة المجهول وهو معطوف على اهل حروراء (ممن مات منهم) اى جميعهم (ودفنهم فى مقابر المسلمين وجرى احكام الاسلام) من اعتاقهم وتنفيذ وصاياهم وسائر الاحكام (عليهم قال اسماعيل القاضى وانما قال مالك فى القدرية وسائر اهل البدع يستتابون فان تابوا والاقتلوا الانه) اى لان ابتداعهم نوع (من الفساد فى الارض كما قال) اى مالك او الله تعالى (فى المحارب) اى قاطع الطريق حيث قال تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا ان يقتلوا اى ان قتلوا اويصلبوا ان قتلوا ونهبوا اوتقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان نهبوا اوينفوا من الارض بالاخراج او الحبس ان اخافوا فقط فأو فى الاية للتنويع والحكم مرتب عليهم عند الجمهور وعند مالك اوللتخيير كما يشير اليه قوله (ان رأى الامام قتله) اى حدا (وان لم يقتل) اى احدا وان وصلية (قتله) اى الامام لكونه مخيرا فى قتله وهذا من باب قياس الاولى كما بينه بقوله (وفساد المحارب انما هو فى الاموال) اى فى حقها وبسببها يحصل سفك الدماء (ومصالح الدنيا) اى فى جهتها من حفظ الاموال والدماء (وان كان) اى الفساد (ايضا قد يدخل فى امور الدنيا) بالتبعية (من سبيل الحج والجهاد وفساد اهل البدع معظمه) اى اكثره واقع (على الدين) وان كان يتفرع عليه ايضا فساد فى الدنيا كما بينه بقوله (وقد يدخل) اى الفساد (فى امر الدنيا بما يلقون) بضم الياء والقاف اى يغرون (بين المسلمين من العداوة) والبغضاء وقد حرم الله الخمر والميسر لهذه العلة كما قال تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر فالعلة مركبة مفيدة لقتل اهل البدعة ولكن المرتبة المعتدلة ماصدر عن على امام الائمة وتبعه جمهور علماء الامة انهم يقتلون حال المحاربة اووقت خروجهم للدعوة واما اذا اخذوا اوكانوا منفردين غير مجتمعين على الفساد فلايقتل احد منهم وهذا جمع حسن وهو اسلم وبالله سبحانه وتعالى اعلم

فصل

(فى تحقيق القول فى اكفار المتأولين) اى فى تكفيرهم (قد ذكرنا مذاهب السلف) اى اختلاف مقالهم (واكفار اصحاب البدع) الفاسدة (والاهواء) الكاسدة (والمتأولين للكتاب والسنة (ممن قال) اى بعض المبتدعة (قولا يؤديه) بهمز ويبدل اى يوصله (مساقه) اى مرجعه ومآله (الى كفر هو) اى المبتدع (اذا وقف عليه) بصيغة المجهول اى اذا اطلع على حقيقة امره (لايقول بما يؤديه قوله اليه) وذلك لانه بحسب اجتهاده وقع عليه وذلك كما اذا قال المعتزلى ان الله عالم ولكن لاعلم له فقيل له قولك هذا يؤدى الى نفى ان يكون الله عالما اذلا يوصف بعالم الامن له علم يقول هو نحن لانقول انه ليس بعالم فانه كفر وقولنا لايؤدى الى ذلك على ماهو اصلنا وكقول من قال منهم ان الله لايريد الفحشاء مأولا له بأن ارادة القبائح قبيحة ويجاب بأنه سبحانه منزه عن ان يقع فى ملكه الا ماشاء (وعلى اختلافهم) اى على اختلاف مراتب المبتدعة وتفاوت المسئلة المخترعة وقال الدلجى اى على اختلاف السلف (اختلف الفقهاء والمتكلمون فى ذلك) اى فى تكفيرهم (فنهم من صوب التكفير الذى قال به الجمهور من السلف ومنهم من اباه) اى التكفير (ولم ير اخراجهم من سواد المسلمين) اى عمومهم (وهو قول اكثر الفقهاء) كابى حنيفة والشافعى وغيرهما (والمتكلمين) اى اكثرهم من الاشعرية والماتريدية (وقالوا) اى الجمهور من الطائفتين وفى نسخة وقال اى من اباه وما بينهما معترضة (هم) اى المبتدعة (فساق) بعملهم وهو بضم الفاء وتشديد السين جمع فاسق (عصاة) باعتقادهم وهو جمع عاص (ضلال) فى اجتهادهم وهو بضم فتشديد جمع ضال (ونوارثهم) بالنون وفى نسخة بالياء (من المسلمين) قال التلمسانى وروى توارثهم مصدرا اقول والظاهر انه تحريف وتصحيف (ونحكم لهم) بالوجهين وفى نسخة بصيغة المجهول الغائب (باحكامهم) اى باحكام سائر المؤمنين مما لهم وعليهم فى امور الدنيا والدين وفى قوله نوارثهم ونحكم لهم ايماء الى صحة القول الاخير وهو عدم التكفير (ولهذا قال سحنون لا اعادة على من) وفى نسخة لمن (صلى خلفهم قال) اى سحنون (وهو) اى هذا القول بعدم الاعادة (قول جميع اصحاب مالك) كلهم (المغيرة وابن كنانة واشهب قال) اى مالك اوكل واحد من اصحابه (لانه) اى المبتدع (مسلم) اى من اصله المنسحب عليه فى حاله (وذنبه) اى بابتداعه (لم يخرجه من الاسلام) وان كان بدعته كبيرة (واضطرب آخرون) اى من اصحاب مالك (فى ذلك) التكفير (ووقفوا) اى توقفوا (عن القول بالتكفير اوضده) وهو عدم التكفير (واختلاف قولى مالك) وفى نسخة قول مالك (فى ذلك) اى فيما ذكر من التكفير وعدمه (وتوقفه) اى وفى توقفه والاظهر انه مرفوع اى وتوقف مالك (عن اعادة الصلاة خلفهم) اى عقب المبتدعين (منه) اى من قبيل ما اضطرب فيه الآخرون (والى نحو من هذا) الاختلاف فى ذلك والتوقف من مالك (ذهب القاضى ابوبكر) اى الباقلانى (امام اهل التحقيق)

(اى)

اى فى مقام التدقيق (والحق) اى وامام اهل الحق المزيل للباطل (وقال) اى الباقلانى (انها) اى مسئلة القول بالتكفير (من المعوصات) بضم الميم وكسر الواو المخففة اى المشكلات (اذ القوم) اى المبتدعة (لم يصرحوا باسم الكفر وانما قالوا قولا يؤدى اليه) ولابد من الفرق بينهما فى مقام التحقيق والله ولى التوفيق والحاصل ان مقتضى الاشكال وهو ان المعتزلى انما قال مثلا ان الله عالم ولكن لاعلم له فهل يقول ان نفيه للعلم له سبحانه وتعالى نفى ان يكون الله عالما وذلك كفر بالاجماع او يقول قد اعترف بأنه تعالى عالم وانكاره العلم لايكفره وان كان يؤدى الى انه ليس بعالم والله سبحانه وتعالى اعلم (واضطرب قوله) اى قول القاضى ابى بكر (فى المسئلة) اى هذه ايضا (على نحو اضطراب قول امامه مالك بن انس) كان الاولى حذف امامه (حتى قال) اى الباقلانى (فى بعض كلامه انهم) اى اهل البدع (على رأى من كفرهم بالتأويل لاتحل) اى لاحد منا اهل السنة (مناكحتهم ولا اكل ذبائحهم ولا الصلاة على ميتهم) لموته فى اعتقاد من يكفرهم على الكفر (ويختلف فى مواريثهم) بصيغة المجهول (على الخلاف فى ميراث المرتد) على ما مر عن ابن القاسم وغيره (وقال) الباقلانى (ايضا نورث) بتشديد الراء المكسورة (ميتهم) وفى نسخة منهم (ورثتهم من المسلمين ولا نورثهم) اى المبتدعة (من المسلمين واكثر ميله) اى الباقلانى (الى ترك التكفير بالمآل وكذلك اضطرب فيه) اى فى القول بتكفيرهم (قول شيخه) اى فى الطريقة (ابى الحسن الاشعرى واكثر قوله) المنقول عنه (ترك التكفير وان الكفر حصلة واحدة وهو الجهل بوجود البارى) وما يتعلق به من التوحيد والنبوة (وقال) اى الاشعرى (مرة من اعتقد ان الله جسم) اى له جسم كالاجسام (او المسيح) اى انه عيسى (او بعض من يلقاه فى الطريق) كما تصور ابليس فوق عرش بين السماء والارض وصور فى خاطر بعض المريدين انه الاله فوق عرشه واعتقده حتى بلغه الحديث المشهور فى ذلك فتاب الى الله وقضى صلواته المتقدمة هنالك ولايبعد ان يكون مراده ان القول بان الله جسم او المسيح او بعض من ياتى فى الطريق مستوى فى حد كفره (فليس بعارف به) اى بوجوده سبحانه وتعالى (وهو كافر) حيث لم يفرق بين وجود واجب الوجود وبين وجود الحادث فى مقام الشهود ومن هنا كفر ارباب الحلول والاتحاد والوجودية من اهل الالحاد الذين ضرر فسادهم على العباد اكثر من سائر اهل الكفر والعناد (ولمثل هذا) المقال المروى عن الاشعرى من عدم تكفير المبتدعة من اهل القبلة (ذهب ابو المعالى) وهو امام الحرمين رحمه الله تعالى وهو من اكابر الشافعية (فى اجوبته لابى محمد عبد الحق) اى الاشبيلى ذكره الدلجى وقال الحلبى هذا ليس الاشبيلى الحافظ صاحب الاحكام بل آخر غيره ولد سنة عشر وخمسمائة ومات سنة احدى وثمانين وخمسمائة وولد امام الحرمين سنة تسع عشرة واربعمائة ومات بنيسابور سنة ثمان وسبعين واربعمائة فالامام توفى قبل مولد عبد الحق الحافظ صاحب

الاحكام بما ترى قال ورأيت فى نسخة مالفظه ولمثل هذا ذهب ابوالوليد سليمان رحمه الله فى اجوبته لابى محمد عبد الحق وهذا ايضا لايصح ان يكون عبد الحق الحافظ الاشبيلى وذلك لان ابا الوليد سليمان بن خالد الباجى توفى سنة اربع وسبعين واربعمائة وعبد الحق ولد سنة عشر وخمسمائة وقيل سنة اربع عشرة فلا يصح ذلك والله تعالى اعلم وعبد الحق الذى جاوبه ابو المعالى لم اعرفه الى الآن انتهى وقال التلمسانى هو عبد الحق بن محمد بن هارون السهمى مات سنة ست وستين واربعمائة (وكان) اى والحال ان ابا محمد (سأله عن المسئلة) التى ميل الاشعرى فيها الى عدم التكفير اكثر (فاعتذر له بان الغلط فيها) اى فى المسئلة بالقول بالتكفير وعدمه (يصعب) اى يعسر جدا (لان ادخال كافر فى الملة) الاسلامية (او اخراج مسلم عنها عظيم فى الدين) والثانى اصعب من الاول فتأمل ولعله عليه الصلاة والسلام من اجل هذا قال اجرؤكم على الفتيا اجرؤكم على النار (وقال غيرهما) اى الاشعرى وابى المعالى (من المحققين الذى) مبتدأ اى القول الذى (يجب) ان يقال (هو الاحتراز من التكفير فى اهل التأويل) وان كان تأويلهم خطأ فى فهم التنزيل (فأن استباحة دماء) المصلين (الموحدين) الصائمين المزكين القارئين للكتاب التابعين للسنة فى جميع الابواب (خطر) بفتحتين اى ذو خطر ويجوز ان يكون بفتح فكسر (والخطأ فى ترك الف كافر اهون من الخطأ فى سفك محجمة) بكسر الميم الاولى وهى آلة الحجامة (من مسلم) وفى نسخة من دم مسلم (واحد) وقد قال علماؤنا اذا وجد تسعة وتسعون وجها تشير الى تكفير مسلم ووجه واحد الى ابقائه على اسلامه فينبغى للمفتى والقاضى ان يعملا بذلك الوجه وهو مستفاد من قوله عليه السلام ادرؤا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجا فخلوا سبيله فان الامام لان يخطئ فى العفو خير له من ان يخطئ فى العقوبة رواه الترمذى وغيره والحاكم وصححه (وقد قال عليه الصلاة والسلام) كما رواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك وفى رواية (فاذا قالوها يعنى الشهادة) اى جنسها (عصموا) بفتح الصاد اى حفظوا (منى دماءهم واموالهم الا بحقها) اى بحق الشهادة مما يتعلق بها وفى رواية الا بحق الاسلام (وحسابهم على الله) اى نحن نحكم بالظواهر والله تعالى اعلم بالسرائر وورد ما امرت ان اشق عن قلوب الناس وصح انه قال لاسامة هلا شققت عن قلبه وظاهر هذه الاحاديث على انه تقبل توبة المرتد والزنديق وجاحد مجمع عليه وجوبا كالصلاة ونحوها والله ولى التوفيق (فالعصمة) للدماء والاموال (مقطوع بها مع الشهادة) بالوحدانية والرسالة (ولا ترتفع) اى العصمة (ويستباح خلافها) اى من دم اومال (الا بقاطع) من الادلة (ولا قاطع من شرع) الا قوله عليه الصلاة والسلام لايحل دم امرئ مسلم الا

بأحدى ثلاث وهى الردة وقتل مسلم وزنى محصن (ولاقياس عليه) صحيح حتى يمال اليه (والفاظ الاحاديث الواردة فى هذا الباب) اى فى باب مذمة المبتدعة (معرضة) بتشديد الراء المفتوحة وروى عرضة اى قابلة (للتأويل فماجاء منها فى التصريح بكفر القدرية) كقوله عليه الصلاة والسلام القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم كمارواه ابوداود والحاكم وصححه عن ابن عمر وقوله عليه الصلاة والسلام من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فانا منه برئ رواه ابويعلى فى مسنده (وقوله) بالرفع عطفا على ماای وقول النبي عليه الصلاة والسلام (لاسهم لهم فى الاسلام) اى لانصيب للقدرية مطلقا اوكاملا فى سهام الاسلام (وتسميته) عليه الصلاة والسلام (الرافضة بالشرك) هذه رواية غير معروفة ولعل المراد بهم غلاتهم القائلون بالهية على ويسمون النصيرية ولاشبهة فى كفرهم اجماعا (واطلاق اللعنة) وفى نسخة واطلاق اللعنة (عليهم) اى على القدرية والرافضة (وكذلك الخوارج وغيرهم من اهل الاهواء) فروى الدارقطنى فى العلل عن على كرم الله وجهه لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا وروى الطبرانى عن ابن عمر لعن الله من سب اصحابى وروى الطبرانى ايضا عن ابن عباس من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم عن ام سلمة من سب عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله (فقد يحتج بها) اى بظاهرها (من يقول بالتكفير وقد يجيب الآخر) وهو القائل بعدم التكفير (بأنه) اى الشان (قد ورد مثل هذه الالفاظ فى الحديث) النبوى (فى غير الكفرة على طريق التغليظ) كقوله عليه الصلاة والسلام من اتى عرافا اوكاهنا فصدقه بمايقول فقد كفر بمانزل على محمد رواه احمد والحاكم عن ابى هريرة وفى رواية من اتى كاهنا فصدقه بما يقول اواتى امرأة حائضا اوامرأة فى دبرها فقد برئ ممانزل على محمد وفى رواية ملعون من أتى امرأة فى دبرها (وكفر) اى وبأنه كفر اى كفران (دون كفر) اى صريح (واشراك) اى خفى (دون اشراك) اى جلى كقوله عليه الصلاة والسلام من حلف بغير الله فقد اشرك رواه احمد والترمذى والحاكم عن ابن عمر (وقد ورد مثله) اى فى انه شرك دون شرك (فى الرياء) كقوله عليه الصلاة والسلام الشرك الخفى ان يعمل الرجل لمكان الرجل رواه الحاكم عن ابى سعيد وقد قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولايشرك بعبادة ربه احدا اى بأن يرائيه او يطلب منه اجرا وعنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصغر قيل وما الشرك الاصغر قال الرياء وفى نسخة الزنا بالزاء والنون لحديث لايزنى زان حين يزنى وهو مؤمن ولايبعد ان يكون الربا بالراء والموحدة لقوله عليه السلام لعن الله الربا وآكله وموكله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون رواه الطبرانى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (وعقوق الوالدين) لحديث من ادرك ابواه اواحدهما فلم يدخلاه الجنة لم يرح رائحة الجنة (والزور) اى شهادة الزور وهى المعادلة للشرك فى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول

الزور وروى بدله والزوج كقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله المسوفات التى يدعوها زوجها الى فراشه فتقول سوف حتى تغلبه عيناه رواه الطبرانى عن ابن عمر (وغير معصية) اى وفى غير معصية اى متفق عليها كقوله عليه الصلاة والسلام ملعون من لعب بالشطرنج رواه ابن حزم وغيره وكقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله المحلل له والمحلل له رواه احمد والاربعة عن على كرم الله وجهه (واذا كان) الحديث الوارد فى الآحاد (محتملا للامرين) من كفر وغيره (فلا يقطع) اى الحكم بالجزم (على احدهما الا بدليل قاطع) واغرب الدلجى بقوله اوغير قاطع وكأنه قاس على مسائل الفروع حيث لافرق عند امامهم بين القطعى والظنى فى احكامها وغفل عن انه لابد فى مسائل الاصول من الادلة القطعية (وقوله) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كما رواه مسلم عن ابى ذر وروى لانه قال (فى الخوارج هم من شر البرية) بالهمز والتشديد اى الخليقة (وهذه صفة الكفار) كما فى سورة البينة (وقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه البيهقى فى حقهم (هم شر قتيل) فعيل يستوى فيه الواحد والجمع وفى رواية شر قتلى جمع قتيل وروى شر قبيل بالموحدة اى جمع قبيلة (تحت اديم السماء) اى ماظهر منها (طوبى) فعلى من الطيب واصلها طيبى وقد يقال به قلبت ياؤه واوا لسكونها وانضمام ماقبلها وهى الحالة الطيبة اوالجنة اوشجرة عظيمة فيها (لمن قتلهم) وقد قتلهم على كرم الله وجهه يوم النهروان (اولمن قتلوه) لفوزه بالسعادة المترتبة على الشهادة (وقال) فيما رواه الشيخان عن ابى سعيد الخدرى (فاذا وجدتموهم) اى مجتمعين (فاقتلوهم قتل عاد) اى كقتل عاد فى الشدة اوالمعنى اهلكوهم اهلاكا مستأصلا والافهم اهلكوا بريح صرصر عاتية (وروى ثمود) وهو ابن عم عاد (وظاهر هذا) القول (الكفر) اى كفرهم بناء على صدر الحديث (لاسيما مع التشبيه) اى لهم وفى نسخة مع تشبيههم (بعاد) قوم هود (فيحتج به من يرى تكفيرهم فيقول له الآخر) ممن لايرى تكفيرهم (انما ذلك) التغليظ (من قتلهم) اى جهة قتلهم لامن جهة كفرهم (لخروجهم على المسلمين وبغيهم) اى ظلمهم وتعديهم (عليهم) اى على المؤمنين (بدليله) اى دليل خروجهم وبغيهم عليهم المستفاد (من الحديث نفسه) وروى بدليل من الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام (يقتلون اهل الاسلام فقتلهم ههنا حد) اى قصاص للعباد اودفع للفساد (لا كفر) على وجه العناد (وذكر عاد) وروى وقتل عاد (تشبيه للقتل) فى الشدة والاستيصال (وحله) اى وكونه الحلال (لا) تشبيه (للمقتول) من الخوارج بالمقتول من عاد حتى يلزم الكفر مع انه لايلزم من التشبيه تسوية المشبه والمشبه به من جميع الوجوه (وليس كل من حكم بقتله يحكم بكفره) كما يعرف فى باب القصاص والرجم (ويعارضه) الآخر (بقول خالد) بن الوليد سيف الله (فى الحديث) كما رواه الشيخان عن ابى سعيد (دعنى) اى اتركنى (اضرب) بالجزم اوالرفع (عنقه) اى ذى الخويصرة (يارسول الله قال لعله يصلى) يعنى وهو مؤمن وقد روى

(الطبرانى)

الطبرانى عن انس مرفوعا نهيت عن المصلين اى عن قتلهم هذا وفى صحيح البخارى ايضا انه سأل قتله عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ولا منع من الجمع (فان احتجوا) اى من يرى تكفيرهم (بقوله عليه الصلاة والسلام يقرؤن القرآن لايجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهى الحلقوم (فاخبر) اى بهذا (ان الايمان) المستفاد من القرآن (لايدخل فى قلوبهم) والاظهر ان المعنى لاتقبل قراءتهم ولاتصعد الى السماء تلاوتهم وامانفى الايمان فلا يستفاد من حالتهم (وكذلك قوله) اى فى حقهم (يمرقون) بضم الراء اى يخرجون بسرعة (من الدين مروق السهم) اى نفوذه (من الرمية) فعيلة بمعنى مفعولة اى مرمية ممايرمى فيمرق منه السهم من صيد اوغيره (ثم لايعودون اليه) اى الى الدين (حتى يعود السهم الى فوقه) بضم الفاء وهو موضع الوتر من الهم وهذا تعليق بالمحال كقوله تعالى لايدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط فما فى بعض النسخ حتى لايعود خطأ فاحش (وبقوله) وفى نسخة وقوله اى فى الصحيحين عن ابى سعيد وروى وكذلك قوله (سبق) اى السهم بمروقه سريعا (الفرث) وهو مافى الكرش (والدم) والمعنى مر سريعا فى الرمية وخرج منها لم يعلق منهابشئ من فرثها ودمها لسرعته شبهبه خروجهم من الدين بسرعة (يدل على انه) اى الخارجى (لم يتعلق من الاسلام بشئ) من سهام الاحكام (اجابه الآخرون) الذين لايكفرونهم (ان معنى لايجاوز حناجرهم لايفهمون) وروى لايفقهون (معانيه بقلوبهم ولاتنشرح له صدورهم ولاتعمل به جوارحهم) اى لايمتثلون اوامره ولايجتنبون زواجره (وعارضوهم) الاولون (بقوله) عليه السلام (ويتمارى) بصيغة المجهول اى يشكك اويجادل (فى الفوق) اى فى السهم هل فيه اثرعلق به شئ من الفرث والدم املا وفى نسخة بصيغة الفاعل للخطاب وفى اخرى بالغيبة اى يجادل ظنه ونفسه فيما يشك فيه (وهذا يقتضى التشكك) ويروى الشك اى التردد (فى حاله) يحكم بكفره املا (وان احتجوا) اى من يرى تكفيرهم (بقول ابى سعيد الخدرى فى هذا الحديث اسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يخرج فى هذه الامة) قوم يقرأون القرآن لايجاوز حناجرهم (ولم يقل من هذا) اى الامة كمافى نسخة (وتحرير ابى سعيد الزواية) اى وبتحريره (واتقانه اللفظ) الدال على تحقيقه فى الدراية اذ قال فى دون من وهذا مؤذن بأنهم كفرة ليسوا من امة الاجابة وهذا فى غايه من البعد كيف وهم يقرؤن القرآن ويصلون ويصومون ويبالغون فى الزجر عن المعاصى حيث يكفرون مرتكب الكبيرة واما لعبيره بفى دون من فقد (اجابهم الآخرون) ممن لايرى تكفيرهم (بان العبارة بفى لاتقتضى تصريحا بكونهم) وروى صريحا كونهم (من غير الامة) اى امة الاجابة بل هم من امة الدعوة (بخلاف لفظة من التى هى للتبعيض وكونهم من الامة مع انه قد روى عن ابى ذر) اى الغفارى (وعلى) اى ابن ابى طالب (وابى امامة) سهل بن حنيف كذا قاله الدلجى وقال الحلبى تقدم انه صدى بن عجلان الباهلى (وغيرهم فى هذا الحديث)

اى حديث الخوارج (يخرج من امتى وسيكون من امتى) ونحوهما مما هو ظاهر فى كونهم منهم (وحروف المعانى مشتركة) فى معانيها ينوب بعضها عن بعض فى مبانيها فاذا كانت مشتركة (فلاتعويل) اى لااعتماد (على اخراجهم من الامة بفى ولاعلى ادخالهم فيها بمن) اى بمجردها لاحتمال كل منهما انها وقعت فى موضع اختها فقوله تعالى اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة اى فيه ويقال هذا ذراع فى ارض كذا اى منها (لكن ابا سعيد رضى الله تعالى عنه اجاد ماشاء) اى فيما افاد (فى التنبيه الذى نبه عليه) اى على اخراجهم من الامة بظاهر فى دون من لانهم ليسوا منهم (وهذا) التعبير بفى دون من من ابى سعيد (مما يدل على سعة فقه الصحابة وتحقيقهم للمعانى) بايراد الفاظها الدالة عليها بدون احتمال الى غيرها (واستنباطها) اى اخراجها من القوة الى الفعل (من الالفاظ) الموضوعة لها الدالة عليها (وتحريرهم لها وتوقيهم فى الرواية) وفيه ان هذا يوهم ان الصحابى له التصرف فى الفاظ النبوة من الرواية فيعبر بها كما يظهر له من الدراية وقد اختلف ارباب الاصول فى نقل الحديث بالمعنى والتصرف فى المبنى والمحتاطون منعوه بالكلية والمحققون جوزوه عند الضرورة بالنسيان فى اصل الرواية على ان اباسعيد وقع شاذا فى هذه الرواية بالنسبة الى بقية الصحابة الذين هم اقوى منه فى باب الدراية لاسيما عليا كرم الله وجهه المبتلى بمقاتلتهم ومحاربتهم ومباغضتهم (هذه المذاهب المعروفة لاهل السنة ولغيرهم من الفرق) المختلفة كالمعتزلة والشيعة (فيها) وفى نسخة عليها (مقالات كثيرة مضطربة) اى مختلة مختلفة (سخيفة) اى خفيفة ضعيفة (اقربها قول جهم) ابن صفوان من المعتزلة (ومحمد بن شبيب) بفتح الشين المعجمة وكسر الموحدة الاولى وهو منهم ايضا على ماذكره الدلجى قال التلمسانى وهو الخارجى من المرجئة ممن جمع بين الارجاء فى الايمان وبين القول فى القدر (ان الكفر بالله) هو (الجهل به لايكفر احد بغير ذلك) اى بغير الجهل به وجودا ذكره الدلجى وفيه انه يلزم منه ان لايوجد فى الكون كافر الا الدهرية فقد قال تعالى فى حق عبدة الاصنام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وماجاء الانبياء الا للتوحيد لالمجرد اثبات وجوده تعالى ولهذا امروا الخلق بأن يقولوا لااله الا الله لابمجرد ان الله موجود ومع هذا من أتى بالتوحيد ولم يقر بالانبياء اواقر ببعض الانبياء ولم يقر بنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ورسالته كأهل الكتاب فلاشك انه كافر بالاجماع فكيف قائله يكون من المبتدعة وان هذا اقرب اقوالهم (وقال ابو الهذيل) بالتصغير وهو العلاف البصرى شيخ المعتزلة توفى سنة ست وعشرين ومائتين وقد نيف على المائة (ان كل متأول كان تأويله تشبيها لله بخلقه) كبعض المجسمة (وتجويرا) اى ظلما له (فى فعله) على خلقه (وتكذيبا لخبره فهو كافر وكل من اثبت شيأ قديما) كالارواح وعنصر الاشياء وقدم العالم كقول الحكماء (لايقال له الله) ولعله احترز به عن صفات الذات فانه يطلق عليه انه الله قال تعالى

قل ادعوا الله اوادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى (فهو كافر) فاندفع قول الدلجى بأن هذا مؤذن بكفر من قال بقدم صفاته الثبوتية كالعلم والقدرة كماهو مذهب اهل السنة خلافا للمعتزلة (وقال) وروى وقول (بعض المتكلمين ان كان) المتأول (ممن عرف الاصل) اى من الكتاب والسنة (وبنى عليه) قوله (وكان) اى تأويله (فيما هو من اوصاف الله فهو كافر) لان الجهل بذاته وصفاته كفر ولاعذرله فى تأويله (وان لم يكن) تأويله (من هذا الباب) اى باب مايؤدى الى كفره (ففاسق) فى فعله وقوله بتأويله ومبتدع فى اعتقاده (الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل) وبنى تأويله على غير اساس منه فيما لم يعرفه من صفاته سبحانه وتعالى (فهو مخطئ) فى تأويله لعدم اصابته الحق يحكم عليه بالاثم والفسق (غير كافر) لقيام عذره بجهله (وذهب عبيدالله ابن الحسن) اى ابن الحصين بن مالك بن الخشخاش (العنبرى) منسوب لبنى العنبر ومالك والخشخاش صحابيان وكان قاضى البصرة بعد سوادبن عبدالله روى عن عبدالرحمن ابن مهدى ومحمد بن عبد الله الانصارى قال ابن سعد كان محمودا ثقة عاقلا وقال النسائى فقيه ثقة اخرج له مسلم توفى سنة ثمان وستين ومائة ومن غرائبه مانقلوه عنه انه يجوز التقليد فى العقائد والعقليات وخالف فى ذلك العلماء كافة ذكر الحلبى وتبعه الانطاكى وسكت عنه التلمسانى وفيه ان ايمان المقلد مقبول عند جمهور العلماء وقال الدلجى انه من المعتزلة وقد ذهب (الى تصويب اقوال المجتهدين) اجمعين (فى اصول الدين) ولوكانوا من المبتدعين (فيما كان عرضة للتأويل) اى قابلا له مما لم يرد فيه نص صريح كتأويل المعتزلة انه تعالى متكلم بخلقه الكلام فى جسم متمسكين بشجرة موسى عليه الصلاة والسلام (وفارق) العنبرى (فى ذلك) القول (فرق الامة) اى طوائفها من الناجية وغيرها (اذ اجمعوا سواه على ان الحق فى اصول الدين واحد والمخطئ فيه آثم عاص فاسق وانما الخلاف فى تكفيره) على ماسبق بعض تحريره واما فروع الدين فالمخطئ فيها معذور بل مأجور بأجر واحد والمصيب له اجران كما فى حديث ورد بذلك (وقد حكى القاضى ابوبكر الباقلانى) ابن الطيب المالكى (مثل قول عبيد الله) اى العنبرى (عن داود) اى ابن خلف (الاصبهانى) وفى نسخة الاصفهانى وهو امام اهل الظاهر وكان زاهدا ورعا متقللا ناسكا اخذ العلم عن اسحق بن راهويه وابى ثور انتهت اليه رياسة العلم ببغداد قيل كان يحضر مجلسه اربعمائة صاحب طيلسان اخضر سمع من سليمان بن حرب والقعنبى ومسدد وطبقتهم وفى كتبه حديث كثير لكن الرواية عنه عزيزة وقد اختلف العلماء فى نفاة القياس مثل داود وشبهه هل يعتبر قوله فى الاجماع ام لافمن طائفة من الشافعية انه لااعتبار لخلاف نفاة القياس فى الفروع ويعتبر خلافهم فى الاصول وقال امام الحرمين والذى ذهب اليه اهل التحقيق ان منكرى القياس لايعدون من علماء الامة وحملة الشريعة وقال الشيخ ابوعمر وابن الصلاح والذى اختاره الاستاذ ابو منصور

البغدادى من الشافعية ان الصحيح من المذهب انه يعتبر خلاف داود قال الشيخ وهو الذى استقر عليه الامر آخرا فان الائمة المتأخرين اوردوا مذهب داود فى مصنفاتهم قال والذى أجيب به ان داود يعتبر قوله ويعتد فى الاجماع الافيما خالف فيه القيـاس الجلى وما اجمع عليه القياسيون وبناه على اصوله التى قام الدليل القاطع على بطلانها فاتفاق من سواه على خلافه اجماع منعقد وقول المخالف حينئذ خارج من الاجماع وذكر الذهبى فى الميزان ان داود اراد الدخول على الامام احمد فمنعه وقال كتب الى محمد بن يحيى فى امره انه زعم ان القرآن محدث فلايقربنى فقيل ياابا عبدالله انه ينتفى من هذا وينكره فقال محمد بن يحيى اصدق منه (وقال) اى الباقلانى (وحكى قوم عنهما) اى عن داود والعنبرى (انهما قالا ذلك) اى تصويب المجتهدين فى اصول الدين (فى كل من علم الله سبحانه من حاله استفراغ الوسع) اى بذل طـاقته واجتهاده (فى طلب الحق) وان اخطأ (من اهل ملتنا اومن غيرهم) هذا باطل قطعا لان غيراهل ملتنـا كل منهم يدعى من حاله استفراغ التوسـع فى طلب الحق وكاله لاسيما اهل الكتـاب وقد اخبر الله انهم وغيرهم اجمعون كل حزب بمالديهم فرحون (وقال نحو هذا القول) المنسوب اليهما (الجاحظ وثمامة) بضم المثلثة وكلاهما من المعتزلة قال الحلبى اما الجـاحظ فهو الكنانى الليثى البصرى العـالم المشهور صاحب التصانيف المشهورة فى كل فن قال المسعودى ولانعلم احدا من الرواة واهل العلم اكثر كتبا منه وله مقـالة فى اصول الدين واليه تنسب الفرقة الجاحظية من المعتزلة وكان تلميذ ابى اسحق ابراهيم بن يسار البلخى المتكلم المشهور ومن احسن تصانيفه كتاب حياة الحيوان الكبير فقد جمع فيه كل غريبة وكتـاب البيان والتبيين وهو كبير جدا وكتاب فى اللصوصية يعلم فيه الشخص كيف يسرق وينقب ويتسـلق ويدخل البيوت فى مجلد وكتاب فى مدح البخل بحيث النـاظر فيه يجلس اليوم واليومين لايأكل شيأ ويبقى اياما لاتطيب نفسه بأخراج شئ وكان الجاحظ مع فضله مشوه الخلق قيل له الجاحظ لان عينيه كانتا جاحظتين والجحوظ النتوء واصابه فى آخر عمره فالج فكان يطلى شقه الايمن بالصندل والكافور من شدة الحرارة وشقه الآخر لوقرض بالمقاريض لما احس به واصـابه الحصى وعسر البول توفى سنة خمس وخمسين ومائتين بالبصرة وقدنيف على التسعين واما ثمامة فهو ابن اشرس النميرى قال الذهبى فى الميزان من كبار المعتزلة ومن رؤس الضلالة كان له اتصال بالرشيد ثم بالمأمون وكان ذانوادر وملح قال ابن حزم كان ثمامة يقول ان العالم فعله الله بطباعه لان المقلدين من اهل الكتاب وعبادالاصنام لايدخلوا النار بل يصيرون ترابا وان من مات مصرا على كبيرة خلد فى النار وان اطفال المؤمنين يصيرون ترابا انتهى ولايخفى انه بقوله صاحب الكبيرة مخلد فى النار مبتدع موافق للخوارج والمعتزلة وبقوله المقلد للكفار لايدخل النار دخل فى جملة الكفرة (فى ان كثيرا من العامة) اى الجهلة (والنساء والبله) بضم الباء جمع ابله اى المغفلون عن الشر المطبوعون على الخير وكأنه اراد بهم من لم يكن لهم عقل الآخرة

(بخلاف)

بخلاف حديث اكثر اهل الجنة البله فان المراد بهم من ليس لهم عقل الدنيا ولهم اقبال كلى على العقبى (ومقلدة النصارى واليهود وغيرهم لاحجة لله عليهم اذا) وفى نسخة اذ (لم يكن لهم طباع يمكن معها الاستدلال) وهذا كلام باطل لاقتدارهم فى الجملة على معرفة اوائل الادلة ولقوله تعالى قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين ففيه ايماء الى ان المدار على المشيئة الالهية لابالادلة العقلية ولا النقلية (وقد نحا) اى مال (الغزالى) بتشديد الزاء وتخفيفها نسبة الى غزالة قرية من قرى طوس اوالى بنت كعب الاحبار فانها جدته وقيل كان والده غزالا يغزل الصوف ويبيعه (قريبا) وروى الى قريب (من هذا المنحى) اى المسلك (فى كتاب التفرقة) وهو صاحب المؤلفات الفائقة وهو الامام حجة الاسلام ولد بطوس بلد بخراسان لابالعراق كما قاله التلمسانى سنة خمسين واربعمائة وتفقه ببلده على احمد بن محمد الرادكانى ثم سافر الى جرجان الى ابى نصر الاسماعيلى فكتب عنه العقلية ثم خرج الى طوس ثم ارتحل الى امام الحرمين بنيسابور فاشتغل عليه ولزمه وصار اماما فى مذهب الشافعى فلما انقضت ايام الامام خرج من نيسابور فجال فى اقطار خراسان مدة وقدم بغداد سنة اربع وثمانين فولى تدريس النظامية بها ثم حج واستناب اخاه فى التدريس ورجع الى دمشق واستوطنها عشر سنين بجامعها بالمنارة الغربية منه واجتمع بالشيخ نصر المقدسى فى زاويته التى تعرف اليوم بالغزالية واخذ فى العبادة والتصنيف ويقال انه صنف الاحياء وعدة من الكتب هناك ثم انتقل الى القدس ثم سار الى مصر والاسكندرية ثم رجع الى بغداد وعقد بها مجلس الوعظ وترجمته كثيرة ومرتبته شهيرة توفى سنة خمس وخمسمائة عن خمس وخمسين سنة بطوس لاببغداد كما ذكره الحلبى وغيره وعن الشيخ تقى الدين بن تيمية انه ذكر فى شرح العقيدة الاصفهانية كان ابوحامد مزجى البضاعة فى الحديث ولهذا يوجد فى كتبه من الاحاديث الموضوعة مالا يعتمد عليه من له علم بالآثار ويوجد فيها من مقالات المتفلسفة مانقده عليه علماء الاسلام حتى قال صاحبه ابوبكر ابن العربى مع شدة تعظيمه له شيخنا ابوحامد دخل فى بطن الفلاسفة ثم اراد ان يخرج منها فما قدر انتهى وقال ابوبكر ابن العربى لقيت اباحامد وهو يطوف وعليه مرقعة فقلت ياشيخ العلم والتدريس اولى لك من هذا اذبك يقتدى وبحكمك الى معالم المعارف يهتدى فقال هيهات لما طلع قمر السعادة فى فلك الارادة اشرقت شموس الافول على مصابيح الاصول فتبين الخالق لارباب الالباب وذوى البصائر اذكل لما طبع عليه راجع وصائر وانشد

تركت هوى ليلى وانى بمعزل * وصرت الى مصحوب اول منزل
ونادتنى الاكوان حتى اجبتها * ألا ايها السارى رويدك فانزل
فعرست فى دار الندا بعزيمة * قلوب ذوى التعريف عنها بمعزل
غزلت لهم غزلا رقيقا فلم اجد * لغزلى نساجا فكسرت مغزلى

وهى ابيات لرومية (وقائل هذا كله) كالجاحظ وثمامة (كافر بالاجماع على كفر من لم يكفر احدا من النصارى واليهود) يعنى المقلدين منهم وكذا المجوس على مايلوح كلام بعضهم

وان نار بالتنزيل محراب مسجد * فما نار بالانجيل هيكل بيعة
وان عبد النار المجوس وما انطفت * كما جاء فى الاخبار عن الف حجة
فما عبدوا غيرى وماكان قصدهم * سواى وان لم يظهروا عقد نية

ثم لاشك ان الكل يزعمون انهم يعبدون الله و يطلبون رضاه كما اخبر الله عن بعضهم مانعبدهم الا ليقربونا الى الله لكنهم اضلهم الله وأبعدهم عن طريق الحق الموصل الى الله. وكل حزب بما لديهم فرحون واكثرهم فى طغيانهم يعمهون صم بكم عمى فهم لايرجعون (وكل) اى و بالاجماع على كفر كل (من فارق دين المسلمين) بردة قولا وفعلا (اووقف) اى توقف (فى تكفيرهم) اوفى الدين (اوشك) اى تردد فيه (قال القاضى ابوبكر) اى الباقلانى (لان التوقيف) اى بالسماع من الله ورسوله (والاجماع اتفقا على كفرهم فمن وقف فى ذلك فقد كذب النص) اى نص الكتاب (والتوقيف) به من السنة على الصواب (اوشك فيه والتكذيب اوالشك فيه) اى فى كفرهم (لايقع) كل منهما (الا من كافر)

﴿ فصل ﴾

(فى بيان ماهو من المقالات كفر وما يتوقف اويختلف فيه وماليس بكفر) وهذا فصل مهم يتعين معرفته على كل من له فضل ليكون اعتقاده على اساس اصل يوصله الى كمال وصل (اعلم ان تحقيق هذا الفصل وكشف اللبس) اى ازالة الخلط والشبهة (فيه مورده الشرع) اى النقل من الكتاب والسنة (ولامجال) اى لامدخل (للعقل) والطبع (فيه) من الادلة الكاسدة والاقيسة الفاسدة (والفصل البين) اى الفرق الواضح (فى هذا) الفصل (ان كل مقالة صرحت بنفى الربوبية) كالمعطلة (اوالوحدانية) كالوثنية (اوعبادة احد غير الله) كالاتحادية (اومع الله) كالحلولية (فهى كفر) اى مقالة كفر (كمقالة الدهرية) بنفى الالوهية كما اشار اليه قوله تعالى وقالوا ماهى الاحياتنا الدنيا نموت ونحيي ومايهلكنا الا الدهر وهو الزمان الطويل ولم يعلموا ان المتصرف فى الامر هو الله لا الدهر ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لاتسبوا الدهر فان الدهر هو الله وفى رواية فان الله هو الدهر ردا لاعتقادهم نسبة الخير والشر الى الدهر (وسائر فرق اصحاب الاثنين) اى القائلين بأن خالق الخير غير خالق الشر وقد قال تعالى لاتتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاياى فارهبون وقد بينهم المصنف بقوله (من الديصانية) بكسر الدال المهملة وتفتح وهم يقولون النور حى والظلمة ميت (والمانوية) بفتح الميم وسكون الهمز و يبدل وفتح النون

وفى اصل الحجازى المنانية بفتح الميم وتشديد النون وفى نسخة المانية منسوب الى مانى زنديق مشهور ظهر فى زمان شابور بن اردشير وادعى النبوة وقال ان للعالم اصلين قديمين نور هو مبدأ الخير وظلمة هو مبدأ الشر فصدقه فلما تولى بهرام سلخه وحشا جلده تبنا وقتل اصحابه الا من هرب الى الصين ودعا الى دينه واهل الصين الى زماننا هذا على مذهبه كذا ذكره بعضهم فأجيب وقد كذبهم المتنبى فى شعره فقال

وكم لظلام الليل عندى من يد * تخبر ان المانوية تكذب

قال وللمانية مذهبان منهم من يقول ان النور والخير والروح خلقه الله والشر والظلمة والجسد خلقه الله وهم ثنوية ومنهم من يقول الخير كله فى النور والشر كله فى الظلمة والفرق بينهم وبين الديصانية انهم يقولون النور والظلمة حيان وفى اصل التلمسانى المانية بفتح الميم والنون المشددة والظاهر انه تصحيف (واشباههم) اى ممن عبد غير الله تعالى (من الصابئين) بالهمز ودونه من صبأ اذا خرج من دين الى دين آخر وهم فرقة عدلوا عن اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة لاعتقادهم تأثيرها فى عالم العناصر مدبرة لامور قديمة شفعاء للعباد عند الله مقربة لهم اليه زلفى ويزعمون انهم على دين نوح عليه السلام (والنصارى) وهم طوائف ثلاث مشهورة يقولون تدرع الناسوت باللاهوت بطريق الامتزاج كالخمر بالماء عند الملكانية وبطريق الاشراق كالشمس فى كوة بلور عند النسطورية وبطريق الانقلاب لحما ودما بحيث صار الاله هو المسيح عند اليعقوبية (والمجوس) القائلين بخالقين يزدان وهو مبدأ الخير واهرمن وهو الشيطان مبدأ الشر وهم يعبدون النار لحبتهم فى النور وفى الحديث القدرية مجوس هذه الامة قيل لمشابهتهم فى قولهم بأصلين نور وظلمة فالخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان او الشيطان (والذين اشركوا بعبادة الاوثان) اى الاصنام (اوالملائكة او الشياطين) اى الجن فان ابليس لم يعبد قط واما قوله تعالى لاتعبدوا الشيطان فمعناه لاتطيعوه فيما يأمركم بالعصيان (اوالشمس) وكذا القمر (اوالنجوم) اى جنسها اونجم خاص منها كالشعرى (اوالنار) فيه نوع من التكرار (اواحد غيرالله من مشركى العرب واهل الهند) وهم الهنود (والصين) مملكة بالمشرق فيها الترك من الكفرة (والسودان) بضم اوله جمع اسود وهم كثيرون قيل معمور الارض مسافة مائة سنة منها ليأجوج ومأجوج ثمانون سنة ومنها للسودان ست عشرة سنة وقيل ثمانى عشرة ومنها لاولاد سام مابقى (وغيرهم ممن لايرجع الى كتاب) اويرجع اليه لكن لاعلى طريق صواب (وكذلك القرامطة) وهم الاسماعيلية لاثباتهم الامامة لاسمعيل بن جعفر الصادق واصل دعوتهم الى بطلان الشرائع لان طائفة من المجوس عند استيلاء الاسلام وغلبة اهله الكرام راموا تأويلها على وجوه تعود الى قواعد اسلافهم يستدرجون بها ضعفاء المسلمين

واهل غفلتهم استدراجا يورثهم اختلافا واضطرابا فى شريعتهم ورئيسهم حمدان من قرمط قرية من قرى واسط فلقبوا بالقرامطة ورتبوا فى الدعوة الى ذلك مهملات باطلة ابتدعوها وخرافات عاطلة اخترعوها منها اباحة المحرمات والترغيب فى اللذات كقولهم الوضوء موالاة الامام الذى هو الحجة والتيم الاخذ عمادونه فى غيبته والصلاة الوصول والزكاة تزكية النفس بمعرفة ماهو عليه من الدين والاحتلام افشاء شئ من اسرارهم الى من ليس من اهله بلاقصد والغسل تجديد العهد والجنة راحة الابدان من التكاليف والنار مشقتها بمزاولة التكاليف وامثال ذلك مما يقتضى تكفيرهم هنالك ولهم القاب سبعة (واصحاب الحلول) من النصارى والباطنية والوجودية والنصيرية يزعمون ان الله حل فى على واولاده (والتناسخ) القائلين بانتقال الارواح من ابدانها الى ابدان اخر فى الدنيا (من الباطنية) وهم الاسماعيلية وهذا من القابهم السبعة ولقبوا به لقولهم بباطن القرآن دون ظاهر المفهوم منه لغة ويدعون انه هو المراد منه وان نسبته اليه كنسبة اللب الى القشر فظاهره عذاب بمشقة التكاليف وباطنه مؤدى الى تركها وتمسكوا فيه بقوله تعالى فضرب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وهذا مذهب النصيرية ايضا فان قيل المبتدعة وهذه الطائفة المخترعة يتمسكون بالقرآن وكذلك اهل السنة والجماعة فالجواب انه تعالى قال يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا فان القرآن كالنيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين كما اشار اليه قوله تعالى وننزل من القرآن ماهو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الاخسارا وبهذا يعلم ان الفرقة الناجية هم الذين على ماعليه النبى واصحابه الكرام وان معالم القرآن لاتنكشف حقيقة الا ببيان النبى عليه الصلاة والسلام مافيه من الاحكام النازلة على طريق الابهام كمايدل عليه قوله عزوجل لتبين للناس مانزل اليهم فما ضل قلم من ضل ولا زل قدم من زل الا من ترك علم الحديث من صريح النقل وتبع اهواءه وآراءه الناشئة من اثر الجهل والخيالات الفاسدة والتصورات الكاسدة الكائنة من مجردة العقل فالجمع بين النقل والعقل نور على نور ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور ثم هنا دقيقة يترتب عليها حقيقة وهى ان الواجب على السالك ان يجعل العقل تابعا للنقل لابالعكس لئلايقع فى المهالك هذا ومن التناسخية طائفة الخطابية وهم اتباع ابى الخطاب محمد ابن ابى وهب كان يزعم ان عليا الاله الأكبر وجعفر بن محمد الصادق الاله الاصغر يقولون بالتناسخ يزعمون ان الله حل فى على ثم فى الحسن ثم فى الحسين ثم فى زين العابدين ثم الباقر ثم فى الصادق حكى ذلك عنهم فخر الدين الرازى فى مختصره فى الملل والنحل كما زعمت فى عيسى النصارى حيث قالوا كما اخبرالله تعالى بقوله لقد كفرالذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم انما كفروا لحصرهم الالوهية فى ابن مريم بناء على اصلهم الفاسد تعالى الله عن ذلك علوا

كثيرا قال التلمسانى ومن الباطنية طائفة ينسبون الى التصوف يتظاهرون بالاسلام وان لم يكونوا مسلمين فى الاحكام والفساد اللازم من هؤلاء على الدين الحنيفى أكبر من الفساد اللازم عليه من جميع الكفار فانهم يصرفون الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنة لايسبق منها الى الافهام شئ كقول بعضهم فى تأويل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى اشارة الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفى قوله تعالى الق عصاك اى كل مايعتمد عليه مماسوى الله وفى قوله عليه الصلاة والسلام تسحروا فأن فى السحور بركة اراد به الاستغفار فى الاسحار انتهى والحق انهم ان ارادوا بذلك ابطال ظواهر الكتاب والسنة فهم كفرة وان ارادوا بذلك ان للكتاب والسنة عبارات واشحات واشارات لامحات فهذا نور على نور وسرور على سرور ويشير اليه قول مالك من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد تفسق ومن جمع بينهما فقد تحقق وانا بحمد الله وحسن توفيقه وبركة متابعة سيد الانبياء جمعت تفسيرا جامعا بين عبارات الاصفياء واشارات الاوفياء (والطيارة من الروافض) ويسمون الجناحية وهم اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر ذى الجناحين قالوا الارواح تتناسخ وروح الله كانت فى آدم ثم فى شيث ثم فى الانبياء والائمة حتى انتهت الى على واولاده الثلاثة ثم الى عبدالله بن معاوية المذكور وهو فى جبل باصبهان وسيخرج وانكروا القيامة واحلوا المحرمات (وكذلك من اعترف بالهية الله ووحدانيته ولكنه اعتقد انه غير حى اوغير قديم وانه محدث) اى موجود بعد عدم (اومصور) بصورة كالهشامية اصحاب هشام بن الحكم وهشام بن سالم فانهم اتفقوا على انه سبحانه وتعالى جسد وهو كسبيكة بيضاء صافية يتلألأ من جانب وله لون وطعم ورائحة وليست هذه الصفات غيره ويقوم ويقعد وله مشابهة بالاجسام ويعلم ماتحت الثرى بشعاع ينفصل منه اليه وهو سبعة اشبار بأشبار نفسه مماس للعرش بلا تفاوت بينهما وارادته حركته لاعينه ولا غيره والائمة معصومون دون الانبياء لانهم يوحى اليهم ويتقربون اليه بخلافهم لايوحى اليهم فوجب ان يكون الامام معصوما وقال ابن سالم هو على صورة انسان له يد ورجل وحواس خمس وانف واذن وعين وفم ووفرة سوداء نصفه الاعلى مجوف والاسفل مصمت ليس بلحم ولادم انتهى وابطله كله قوله تعالى ليس كمثله شئ ولعل الحكمة فى عدم تجويز رؤيته تعالى فى الدنيا ان لايدعى كل مبطل انى رأيته على هذه الصورة سبحانه وتعالى (او ادعى له ولدا) اى ابنا كاليهود والنصارى اوبنات كبعض العرب (اوصاحبة) اى زوجة كالنصارى (او والدا) اى بأن يكون له اصل اوعنصر اومنبع اومعدن اومصدر بحسب ذاته وجميل صفاته (او انه متولد من شئ) هو كالتفسير لماقبله وكذا قوله (اوكائن) اى حادث (عنه) اى عن شئ قديم اوحادث والحاصل انه ليس بحادث ولا بمحل للحوادث كما اشار الى ذلك كله قوله تعالى قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد

ولم يكن له كفوا احد (او ان معه فى الازل شيأ قديما) اى فضلا عن حادث اذلايتصور (غيره) اى غير ذاته وصفاته واما ماذكره بعض شراح الفصوص من قدم الارواح مطلقا اوقدم ارواح الكمل فباطل قطعا وكفر اجماعا (او ان ثمه صانعا للعالم سواه) اى سوى الله كالدهرية واما قول الدلجى كمشركى العرب فليس فى محله لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى (اومدبرا غيره) كما يقول المنجمون من ان النجوم مدبرات والله سبحانه وتعالى يقول انها مسخرات (فذلك كله كفر باجماع المسلمين كقول الالهيين من الفلاسفة) القائلين بالوجود المطلق وقال التلمسانى هم قوم من حكماء الهند يدعون قدم الطينة ويزعمون ان العالم قديم وينكرون حشر الاجساد (والمنجمين) الباحثين عن النجوم واحوالها قيل للاسكندر الرومى كنا عند منجم فى بستانه فأرانا النجوم نهارا واحدا واحدا ببرهانه فوقع فى بئر فيه وهو لايدرى فقال من تعاطى علم مافوقه جهل علم ماتحته وقال التلمسانى من نسب التدبير الى النجوم واعتقد انها فعالة فهو كافر لانه جعل مع الله شركاء ولقوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث القدسى اصبح من عبادى مؤمن وكافر الحديث فقائله تجرى عليه احكام المرتد وان كان يقول عادة الله بأن يخلق عندها فقيل كافر وقيل فاسق والاول اولى سدا للذريعة وقال بعضهم الا فلاكية يقولون بالهيئة الكواكب وما يقوله المنجم من كسوف وغيره هو بالحساب ولكن فيه فتنة ضعفاء العقول فيؤدب على ذلك واما من يحكم بالكواكب فى مولد اووفاة او غلاء او رخص او دولة او زوالها فهو من اصول الكفر وروى ان النجوم انما خلقها الله زينة للسماء الدنيا ورجوما للشياطين وهداية فى البر والبحر (والطبائعيين) القائلين بتأثير الطبيعة فى الايجاد والتدبير فى امر البدن على ما عليه الاطباء التابعين للحكماء المعتقدين الهية الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقيل هم الذين يقولون ان النار بطبعها محرقة وان الماء بطبعه مغرق وان الطعام والشراب بنفسهما مشبع ومزيل للعطش وقد ابطلها الله سبحانه وتعالى بقوله يانار كونى بردا وسلاما على ابراهيم وبتنجية موسى وقومه واغراق فرعون وجنده وبعلة جوع البقر ومرض الاستسقاء ونحن نقول يقع ذلك الاحراق والاغراق ونحوها عند وجود اسبابها بخلق الله عزوجل فيها لابمجرد وجودها لاحتمال انقلابها (وكذلك من ادعى مجالسة الله والعروج اليه ومكالمته) وكذا من ادعى رؤيته سبحانه وتعالى فى الدنيا بعينه كما بينته فى شرح الفقه الاكبر (او حلوله فى بعض الاشخاص) كعلى ونحوه مما سبق بيانه اوفى جميع الاشخاص والاشياء (كقول بعض المتصوفة) اى المتشبهة بالصوفية من الحلولية والوجودية والاتحادية كابن سبعين والعفيف التلمسانى والشمس التبريزى زعموا ان

(السالك)

السالك اذا امعن فى سلوكه وخاض فى لجة وصوله واستغرق فى بحر حضوره فربما حل فيه سبحانه وتعالى كالنار فى الفحم فيرتفع الامر والنهى ويظهر من العجائب والغرائب مالايتصور من البشر وعن متصوفة اهل مصر انه كان يقول لاصحابه طوفوا ببيت الرب يعنى قلبه فيدورون حوله (والباطنية والنصارى والقرامطة) وقد سبق الكلام عليهم (وكذلك نقطع) اى القول (على كفر من قال بقدم العالم) اى جميعه اوبعضه (اوبقائه) اى بذاته سواء يبقى اويفنى كما يشير اليه قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه اى قابل للهلاك والفناء الا الله سبحانه وتعالى فانه بذاته دائم البقاء (اوشك فى ذلك) اى فى كونه قديما (على مذهب بعض الفلاسفة والدهرية) القائلين باستناد الحوادث الى الدهر (اوقال بتناسخ الارواح وانتقالها) من الاشباح (ابد الآباد) جمع بينهما للتأكيد اى دائما فى الدنيا (فى الاشخاص) من بدن الى بدن آخر (وتعذيبها اوتنعيمها فيها) اى فى الاشخاص (بحسب زكائها) بالهمزة اى طيب عنصرها (وخبثها) بضم اوله اى خبث اصلها (وكذلك من اعترف بالالهية والوحدانية ولكنه جحد النبوة من اصلها عموما) كأن يقول مانبأ الله احدا من خلقه (او) جحد (نبوة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم خصوصا) وكذا اذا اقر بنبوته ونفى رسالته عموما (او احد) اى جحد نبوة احد (من الانبياء الذين نص الله عليهم) بأنه نبى (بعد علمه بذلك) اى بأنه نبى (فهو كافر بلا ريب) اى من غير شك وشبهة (كالبراهمة) وهم قوم بارض الهند لايجيزون على الله بعثة الرسل (ومعظم اليهود) ينكرون نبوة عيسى مطلقا وعموم رسالة نبينا عليهما الصلاة والسلام (والاروسية) بضمتين اوبفتح اوله وفى آخره ياء نسبة ويقال ارسية (من النصارى) قيل هم فرقة من رهط هرقل وقيل هم اتباع عبدالله ابن ادريس كان فى الزمن الاول قتلوا نبيا بعث اليهم (والغرابية من الروافض الزاعمين ان عليا كان) اى هو (المبعوث اليه جبريل) وسموا بذلك لقولهم على اشبه بمحمد من الغراب بالغراب فغلط جبريل حين بعث الى على لشبه النبى به وهذا كذب وبهتان لان عليا ماكان شبيها بالنبى عليه الصلاة والسلام كما يعلم من شمائلهما الكرام وقد سبق فى اول الكتاب بيان شمائله عليه الصلاة والسلام واما شمائل على كرم الله وجهه فانه كان آدم شديد الادمة عظيم العينين اقرب الى القصر من الطول ذا بطن كثير الشعر عريض اللحية اضلع ابيض الرأس واللحية كذا فى اسماء رجال المشكاة لمصنفه بل اقول ولم يوجد احد يشبهه من جميع الوجوه نعم كان الحسن يشبهه بالنصف الاعلى والحسين بالنصف الاسفل لكن لاشباهة تورث الشبهة انما هى شباهة فى الجملة وقد قال الصديق الاكبر حين حمل احدهما انت شبيه بالنبى دون ابيك ولا يخفى وجوه كفرهم من انكار النبوة لمحمد واثباتها لعلى وتخطئة جبريل وتجهيل الرب الجليل ونقل انهم يلعنون صاحب الريش ويعنون جبريل عليه الصلاة السلام (وكالمعطلة) اى للوجود ينفى صانعه كالدهرية او النافية

لحقيقة الأشياء القائلة بأن الاشياء كلها خيالات وتمويهات كالمنامات وهم السوفسطائية (والقرامطة) وهم الملاحدة الذين قتلوا اهل مكة حتى دفنوا ببئر زمزم موتاهم وصعد واحد منهم فوق باب الكعبة وقال ألم تقولوا ان الله قال ومن دخله كان آمنا فاى امن لكم مع هذا القتل فيكم فأجابه قائل بأن معناه ومن دخله امنوه ولا تتعرضوا له وحاصله انه ليس بخبر حتى يلزم الخلف فى قوله وانما هو حكم ولا يلزم من تخلف الحكم نقصان فى الحاكم وهم الذين اخذوا الحجر الاسود معهم قيل ومات تحته سبعون جملا وقد اعطاهم امراء المسلمين مالا كثيرا لتخليص الحجر الاسود فارضوا حتى وقع فيهم الوباء والغلاء وانواع البلاء فأرسلوه قيل جاء به جمل واحد بعون الله سبحانه وتعالى وفيه ايماء الى استثقاله الخروج من مكة واستخفافه اشتياقا الى الكعبة (والاسماعيلية) وهم هم وانما اختلف القابهم كذا قاله الدلجى وقال التلمسانى الاسماعيلية من الباطنية وهم قوم اثبتوا امامة اسمعيل بن جعفر الصادق وقيل لان رئيسهم ينسب لمحمد بن اسمعيل بن جعفر وهو الصادق وقيل فرقة من الامامية من الرافضة ينسبون الى اسمعيل بن جعفر الصادق حيث يزعمون ان الامام بعد جعفر الصادق اسمعيل بن جعفر ولكن لما مات اسمعيل فى حال حياة ابيه عادت الامامة الى اخيه قال تقى الدين ابوالعباس ابن تيمية ان الاسماعيلية من القرامطة الباطنية اتباع الحاكم الذى كان بمصر وكان دينهم دين اصحاب رسائل اخوان الصفا من أئمة منافقى الامم الذين ليسوا مسلمين ولا يهودا ولا نصارى انتهى والله سبحانه وتعالى اعلم (والعنبرية من الرافضة) وهم المنسوبون الى عبيد الله بن الحسن العنبرى قاضى البصرة الذى جوز التقليد فى العقائد والعقليات وقد تقدم فى الفصل قبله كذا ذكره التلمسانى وقد سبق ان ايماء المقلد صحيح عند عامة العلماء وفى نسخة صحيحة والعبيدية وهم من بنى عبيد بن بنت القداح اليهودى اسلمت امه فتزوجها شريف فزعم عبيد انه ابنه ودعا الناس الى ان يبايعوه بالخلافة فطلب فلحق بالمغرب وبويع له بها وتولى من بنيه بمصر اربعة عشر خليفة ثم اخذها منهم نور الدين الشهيد (وان كان بعض هؤلاء) الطوائف المذكورين (قد اشركوا) بصيغة الفاعل او المفعول ويروى اشتركوا (فى كفر آخر مع من قبلهم) ككفر بعض الرافضة بتكفيرهم الصحابة وقذف عائشة مع مشاركتهم من قال بالهين فى كفره باعتقادهم الهية على واولاده او حلوله سبحانه فيهم (وكذلك من دان بالوحدانية وصحة النبوة) اى نبوة الانبياء جميعهم (ونبوة نبينا عليه الصلاة والسلام) اى ورسالته عامة (ولكن جوز على الانبياء الكذب فيما اتوا به ادعى فى ذلك) الكذب (المصلحة بزعمه اولم يدعها فهو كافر بأجماع) بلا نزاع (كالمتفلسفين) من الحكماء (وبعض الباطنية) كالوجودية (والروافض) اى وبعضهم (وغلاة المتصوفة) اى من الجهلة (واصحاب الاباحة) وهم الملاحدة وفى نسخة الاباحية وهم فرقة من غلاة

(المتصوفة)

المتصوفة وجهلتهم ويقال لهم المباحية يدعون محبة الله وليس لهم من المحبة حبة يخالفون الشريعة ويزعمون ان العبد اذا بلغ فى الحب غاية المحبة يسقط عنه التكليف ويكون عبادته بعد ذلك التفكر وهؤلاء شر الطوائف وكأنهم استندوا فى معتقدهم الى قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقد اجمع المفسرون على ان المراد باليقين الموت هنا لان عين اليقين متوقف على ذلك الحين فالمعنى اعبد ربك بالعلم اليقين حتى يأتيك عين اليقين وقد يقال ان العبادة حال اليقين اولى واعلى كما يشير اليه قوله عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وقد قيل له عليه الصلاة والسلام حين تورمت قدماه فى القيام بعد المنام اتتكلف هذا وقد غفر الله لك ذنبك فقال افلا اكون عبدا شكورا (فان هؤلاء زعموا ان ظواهر الشرع واكثر ماجاءت به الرسل من الاخبار) بكسر اوله اى الانباء (عما كان ويكون من امور الآخرة) كعذاب القبر (والحشر) اى الجمع وكذا النشر (والقيامة) اى مواقفها من الميزان والحوض والصراط (والجنة والنار ليس منها شئ على مقتضى لفظها) الظاهر (ومفهوم خطابها) الباهر (وانما خاطبوا) اى الرسل (بها) اى بالاشياء المذكوره (الخلق) اى الامة (على جهة المصلحة لهم اذ لم يمكنهم التصريح) لتحقيق مرامهم (لقصور افهامهم فضمن مقالاتهم) بضم الميم الاولى وفتح الثانية المشددة اى مضمونها (ابطال الشرائع) بهذه الذرائع (وتعطيل الاوامر والنواهى) بهذه الهذيانات الداعية الى الملاهى (وتكذيب الرسل) تلويحا (والارتياب) اى الايقاع فى الشك (فيما اتوا به) اى الانبياء تصريحا (وكذلك من اضاف الى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم تعمد الكذب فيما بلغه) بتشديد اللام اى اوصله عن ربه (واخبر به) احدا من امته (اوشك فى صدقه) تهمة منه فى حقه (اوسبه) اى شتمه اوتنقصه (اوقال انه لم يبلغ) جميع ما انزل عليه وقد قال تعالى ياايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته وقال فلعلك تارك بعض مايوحى اليك واراد نفيه عنه (او استخف) اى احتقر واستهزأ (به اوبأحد من الانبياء اوازرى) اى عاب (عليهم) اى جميعهم اوبعضهم (او آذاهم اوقتل نبيا اوحاربه فهو كافر باجماع) من علماء المسلمين (وكذلك نكفر من ذهب مذهب بعض القدماء) من الحكماء (ان فى كل جنس من الحيوان نذيرا) اى رسولا منذرا (ونبيا) غير مأمور بالتبليغ (من القردة والخنازير والدواب والدود وغير ذلك) كالحيوانات المائية والطيور الهوائية (ويحتج بقوله تعالى وان من امة الاخلا فيها نذير) اى مضى ويجعل الامة اعم لقوله تعالى ومامن دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم (اذ ذلك) الذى زعمه غير ثابت بالنقل الصريح و يدل على بطلانه العقل الصحيح لانه (يؤدى الى ان يوصف انبياء هذه الاجناس بصفاتهم المذمومة وفيه) اى وفى كل جنس من صور بشيعة وسير شنيعة

(من الازراء) اى العيب والمنقصة (على اهل هذا المنصب) بكسر الصاد اى منصب النبوة (المنيف) بضم الميم اى الرفيع الشريف (مافيه) مما لايليق بعلو شانهم وسطوع برهانهم (مع اجماع المسلمين على خلافه و) على (تكذيب قائله) ولعل سند الاجماع قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى لانساء ولاجنا وانما الخلاف فى انه هل كان فى الجن رسول من جنسهم أم لا فالجمهور على ان الرسل من الانس خاصة وتعلق قوم بظاهر قوله تعالى يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم واجيب بأن الآية من قبيل قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وهما يخرجان من الملح دون العذب وقيل المراد رسل من الجن ارسلهم الرسل من البشر لينذروهم ويدعوهم الى الايمان فيصدق عليه انه اتى الجن رسل لكن لا من الله بل من الانبياء ويؤيده قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين الآيتين (وكذلك نكفر من اعترف من الاصول الصحيحة بما تقدم) من الالوهية والوحدانية والنبوة مطلقا (و بنبوة نبينا عليه الصلاة والسلام) اى ورسالته الى عامة الانام (ولكن قال كان اسود) وينبغى ان يقيد هذا بما اذا اراد احتقاره به واما اذا قال عن جهل بشمائله فتكفيره ليس فى محله لان العلم بكونه عليه الصلاة والسلام ابيض ليس قطعيا ولا انه مما علم من الدين بالضرورة والسواد لاينافى النبوة فقد قال جمع بنبوة لقمان عليه السلام (اومات قبل ان يلتحى) فانه كذب فى نفس الامر لكن انما يكفر اذا كان استخفافا او استهزاء اوتكذيبا لنبوته (اوليس الذى كان بمكة والحجاز) الشامل لها وللمدينة يحتمل ان يكون جهلا وان يكون تكذيبا (اوليس بقرشى) وفيه ان العلم بكونه قرشيا ليس ضروريا فغايته انه يكون كاذبا به جاهلا بوصفه ولايلزم منه كونه مكذبا به واغرب الدلجى حيث قال لانه كذبه عليه الصلاة والسلام فى قوله انا افصح من نطق بالضاد بيد أنى من قريش فان الحفاظ اجمعوا على انه حديث موضوع والحاصل انه يكفر بهذا كله اذا اراد نفى نبوته عليه الصلاة والسلام كما يشير اليه قوله (لان وصفه بغير صفاته المعلومة) عند كل واحد (نفى له) اى لوجوده (وتكذيب به) اى بشهوده وسيأتى ان الجهل ببعض صفات البارى سبحانه وتعالى لايخرجه عن الايمان كما عليه اكثر علماء الاعيان فكيف الجهل ببعض صفاته عليه الصلاة والسلام لاسيما ولم يتعلق به حكم من شرائع الاسلام (وكذلك من ادعى نبوة احد مع نبينا عليه الصلاة والسلام) كاصحاب مسيلمة والاسود العبسى (او بعده كالعيسوية) اصحاب عيسى بن اسحق بن يعقوب الاصبهانى كان موجودا فى خلافة المنصور وهو (من اليهود) الا انه خالفهم فى اشياء منها انه حرم الذبائح (القائلين بتخصيص رسالته) اى نبينا (الى العرب) خاصة (وكالخرمية) بضم الخاء المعجمة وتشديد الراء المفتوحة لانهم تبعوا بابك الخرمى فنسبوا اليه قال الجوهرى هم اصحاب التناسخ والاباحة وفى نسخة بجيم مفتوحة فراء ساكنة

(قال)

قال التلمسانى ويجوز كسر الحاء المهملة وسكون الراء لقولهم ماحرم حلال لانهم اباحوا المحرمات (القائلين بتواتر الرسل) اى لاينقطعون مادامت الدنيا (وكاكثر الرافضة القائلين بمشاركة على فى الرسالة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حال وجوده (وبعده) اى وبعد فقد شهوده (وكذلك كل امام) اى من الائمة الاثنى عشر (عند هؤلاء) الرافضة (يقوم مقامه فى النبوة والحجة) يعنى ان ارادوا بها الحقيقة والا فالمنزلة المجازية لاتوجب الكفر ولا البدعة (وكالبزيغية) بموحدة مفتوحة وزاء مكسورة فتحتية ساكنة فمعجمة اومهملة (والبيانية) بفتح موحدة فتحتية بعدها الف فنون وقيل الصواب بموحدة مضمومة ونونين بينهما الف (منهم) اى من الرافضة لامن البزيغية كاتوهم الدلجى (القائلين بنبوة بزيغ) رجل غير معروف (وبيان) اى ابن اسمعيل الهندى من غلاة الروافض وقد تقدم ان اعتقادهم ان الله تعالى حل فى على واولاده كذا ذكره الحلبى وقال التلمسانى بنان بن سمعان التيمى (واشباه هؤلاء اومن ادعى النبوة لنفسه) كالمختار بن ابى عبيد الثقفى (اوجوز اكتسابها) اى تحصيل النبوة بالمجاهدة والرياضة (والبلوغ بصفاء القلب الى مرتبتها) اى منزلة النبوة بأخذ الفيض من جهة القلب عن الرب عزوجل (كالفلاسفة) اى الحكماء ومنهم ابوعلى بن سينا صاحب الشفاء الذى يورث مرض الشقاء (وغلاة المتصوفة) اى الجهلاء (وكذلك من ادعى منهم) وكذا من غيرهم (انه يوحى اليه) اى وحيا جليا لا الهاما يسمى وحيا خفيا كما يحصل لبعض ارباب المكاشفة واصحاب الفراسة كما يشير اليه قوله تعالى ان فى ذلك لآيات للمتوسمين اى المتفرسين وقوله عليه الصلاة والسلام اتقوا فراسة المؤمن وقوله فى امتى محدثون اى ملهمون (وان لم يدع النبوة) كعبدالله بن ابى سرح من قريش كان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين عجب من تفصيل خلق الانسان فقال فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها كذلك نزلت فشك وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه اوكاذبا لقد قلت كما قال والتحق بمكة مرتدا فاهدر النبى عليه الصلاة والسلام دمه فأخذ له عثمان عام الفتح امانا فأسلم وحسن اسلامه وكان اخاه لامه وولاه زمن خلافته مصر (اوانه) اى اويدعى انه حال اليقظة (يصعد الى السماء ويدخل الجنة ويأكل من ثمرتها ويعانق الحور العين) اى البيض الواسعة الاعين وفيه ان هذا كله يقتضى الكذب لاالكفر كما لايخفى (فهؤلاء) الطوائف (كلهم كفار) اى فانهم (مكذبون للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر) عن نفسه (انه خاتم النبيين لانبى بعده) اى ينبأ فلايرد عيسى لانه نبى قبله وينزل بعده ويحكم بشريعته ويصلى الى قبلته ويكون من جملة امته (واخبر عن الله تعالى انه خاتم النبيين) وهذا اقوى دليلا مما قبله فتأمل (وانه ارسل كافة) اى رسالة جامعة (للناس) لقوله تعالى وما أرسلناك الا

كافة للناس اى اصالة وللجن تبعا (واجمعت الامة على حمل هذا الكلام) الذى صدر عنه عليه الصلاة والسلام (على ظاهره) لعدم صارف عنه (وان مفهوم المرادبه) هو المقصود منه (دون تأويل) فى ظاهره (ولاتخصيص) فى عمومه (فلاشك فى كفر هؤلاء الطوائف كلها) اى لتكذيبهم الله ورسوله (قطعا) اى بلا شبهة (اجماعا) بلا مخالفة (وسمعا) اى وسماعا من الكتاب والسنة مايدل على كفرهم بلامرية (وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من دافع لص الكتاب) القديم وحمله على خلاف ماورد به من المعنى القويم كحمل بعض المتصوفة قوله تعالى فى قوم نوح مما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا على ماحاصله اغرقوا فى بحر المحبة فادخلوا نارهـا ووجد الله دون غيره انصارهم وكذلك قوله فى قوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسـل الله الله اعلم حيث يجعل رسالاته ان الكلام تم فى اوتى وان رسـل الله مبتدأ وخبره الله واعلم خبر مبتدأ محذوف وامثال ذلك مما صـدر عنهم هنالك (او نص حديث) اى او دافع صريح حديث (مجمع على نقله مقطوع به) اى بصحته (مجمع على حمله على ظاهره) من غير تأويله وفى نسخة اوخص حديثا مجمعا على نقـله من جهة مبناه وحمله على ظاهره من جهة معناه (كتكفير الخوارج بابطال الرجم) بالجيم للمحصن الثيب ولم يشرط الشافعى الاسلام فى الرجم لظاهر حديث الموطأ وغيره ان اليهود اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فرجمهما وشرطه ابوحنيفة ومالك لحديث من اشرك بالله فليس بمحصن ثم اعلم ان العلمـاء اجمعوا على وجوب جلد الزانى البكر مائة وهو الثابت بالآية ورجم المحصن الثيب المأخوذ من الآية المنسوخة تلاوة لاحكما وهو قوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتـة نكالا من الله والله عزيز حكيم وقد عمل بها صلى الله تعالى عليه وسلم فى حال حياته وكذا الصحـابة بعد وفاته ولم يخالف فى هذا احد من اهل القبـلة الا ماحكوه عن الخوارج وبعض المعتزلة كالنظام واصحابه فانهم لم يقولوا بالرجم ومن مذهبهم ان الاجماع ليس بحجة ويرده قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ماتبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله لايجمع امتى على الضلالة وبالاجماع على ان الاجـماع حجة بل اقوى الحجة وانه كان سندهم من الكتاب والسـنة (ولهذا) اى ولقولنـا بتكفير الخوارج بماذكر كذا ذكره الدلجى وكان الاولى للمصنف رحمه الله تعالى ان يقول وكذا (نكفر من دان) اى تدين (بغير ملة المسلمين من الملل) اى الخارجة عن ملتهم (اووافق فيهم) اى ولو فى بعض الاحكام اى مع بقائه على ملة الاسلام وفى اصل الدلجى اووقف فيهم اى توقف فى تكفير من ذكر (اوشك) اى تردد (اوصحح مذهبهم) بدليل عقلى اونقلى (وان اظهر مع ذلك) التوقف او الشك او التصحيح (الاسلام) اى الايمان وانقياد مافيه من الاحكام (واعتقده) اى الاسلام (واعتقد ابطال كل مذهب سواه) اي فى باطنه وفيه ان توقفه اوشـكه ينافيه (فهو كافر باظهاره ما اظهر من خلاف ذلك)

ففي الفتاوى الصغرى من شبه نفسه باليهود اوالنصارى على طريق المزح والهزل كفر (وكذلك نقطع بتكفير كل قائل) وروى كل من (قال قولا يتوصل به الى تضليل الامة المرحومة (وتكفير جميع الصحابة) وهذا للاجماع ولقوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وكذلك تكفير بعض الصحابة عند اهل السنة والجماعة بخلاف الخوارج والروافض (كقول الكميلية من الروافض) قيل والصواب كما قال الامام الرازي من غلاة الروافض الكاملية اتباع ابي كامل وقيل ولعل الكميل تصغير الكامل (٢) ايماء الى تحقير شانه واتباعه القائلين (بتكفير جميع الصحابة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذلم تقدم) اى الصحابة (عليا) للخلافة بل قدمت ابابكر كما قدمه عليه الصلاة والسلام للامامة (وكفرت عليا اذلم يتقدم ويطلب) اى ولم يطلب (حقه) من الخلافة (في التقديم) الموجب لزيادة التكريم (فهؤلاء) الكميلية (قدكفروا من وجوه لانهم ابطلوا الشريعة) اى امرها (بأسرها) اى جميعها (اذ قد انقطع نقلها ونقل القرآن معها) اى عندهم (اذ ناقلوه كفرة على زعمهم والى هذا) الوجه (والله اعلم) جملة معترضة للاحتياط (اشار مالك في احد قوليه بقتل من كفر الصحابة) اى جميعهم اوبعضهم فليس كما قال الدلجي بناء على كفر من قال لمسلم ياكافر وفيه ان هذا شتم ليس بكفر الا ان اعتقد كفره حقيقة وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام من قال لاخيه ياكافر فقد باء به احدهما اى ان كان كما قال والارجح عليه ماقال وقوله الآخر لايقتل لانه كبيرة لم يخرج عن اصل الايمان واقول والاظهر ان هذين القولين له فيمن كفر بعض الصحابة واما من كفر جميعهم فلاينبغي ان يشك في كفره لمخالفة نص القرآن من قوله سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وقوله لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وبيانه ان هذه الآيات نص قطعي فلايبطله قول مموه لا اصل له من جهة النقل ولا من طريق العقل على ان امر الخلافة ليس من اركان الايمان ثم هو لايتعلق الا ببعض من اهل الحل والعقد فلاوجه اصلا لتكفير الكل قطعا (ثم كفروا) اى الكميلية (من وجه) وفي نسخة من وجه آخر (بسبهم النبي) اى لطعنهم فيه (صلى الله تعالى عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم انه عهد الى علي) بالخلافة بعده (وهو) اى النبي عليه الصلاة والسلام (يعلم انه) اى عليا (يكفر بعده) اى بعد النبي عليه الصلاة والسلام (على قولهم) اى بزعمهم والجملة حالية (لعنة الله عليهم وصلى الله على رسوله وآله) الشامل لاصحابه واحبابه (وكذلك نكفر بكل فعل اجمع المسلمون على انه لايصدر الا من كافر وان كان صاحبه مصرحا بالاسلام مع فعله ذلك الفعل) الذى لايصدر الا عن كافر (كالسجود للصنم وللشمس والقمر والصليب) الذى للنصارى (والنار) بخلاف السجود للسلطان ونحوه بدون قصد العبادة بل بارادة التعظيم في التحية فانه حرام لاكفر وقيل كفر (والسعي الى الكنائس) جمع الكنيسة معبد اليهود (والبيع) بكسر ففتح جمع بيعة معبد النصارى (مع اهلها) احتراز من سعيه

(٢) القول فيه نظر لان الكميل تصغير الكمال فلعل تصغير الكامل كويمل كما لايخفى على المتأمل. لمصححه عط "

اليهما منفردا عنهم لقصد التفرج دون العبادة (والتزيي بزيهم) اى بكسوتهم وهيئتهم بخلاف من سعى اليهما معهم لكن بخلاف صورتهم وانما كفروا بزيهم لان الظاهر عنوان الباطن ولا يتجانن الا مجنون (من شد الزنانير) جمع زنار بكسر اوله مايشد به النصارى اوساطهم (وفحص الرؤس) بفتح الفاء وسكون الحاء وبالصاد المهملتين قال الجوهرى وفى الحديث فحصوا عن رؤسهم كانهم حلقوا وسطها وتركوها مثل افاحيص القطا انتهى وفى المجمل لابن فارس نحوه وقال الهروى فى غريبه فى حديث ابى بكر انه قال لعامله انك ستجد اقواما يعنى بالشام قد فحصوا رؤسهم فاضربوا بالسيف مافحصوا عنه اى حلقوا مواضع منها كافحوص القطا وهم الشمامسة انتهى وفى حديث انه عليه الصلاة والسلام قال لامراء جيش مؤتة ستجدون آخرين للشيطان فى رؤسهم مفاحص فافلقوها بالسيوف والمعنى ان الشيطان استوطن فى رؤسهم كما تستوطن القطا مفاحصها ومنه الحديث من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتا فى الجنة (فقد اجمع المسلمون ان هذا) الذى ذكر من الافعال (لايوجد الا من كافر وان هذه الافعال علامة على الكفر وان صرح فاعلها) وروى صاحبها (بالاسلام) ولعل فحص الرأس كان شعارا للكفرة قبل ذلك واما الآن فقد كثر فى المسلمين فلا يعد كفرا (وكذلك اجمع المسلمون على تكفير كل من استحل القتل لمسلم) اى ظلما (اوشرب الخمر) اى طوعا (اوالزنا) بالزاء والنون وفى معناه الربا والرياء اواشياء اخر (مما حرم الله بعد علمه بتحريمه) وفيه ايماء الى ان جهله عذر ولعل هذا بالنسبة الى حديث عهد بالاسلام اوالبلوغ فان انكار ماعلم من الدين بالضرورة كفر اجماعا (كاصحاب الاباحة من القرامطة) يحتمل ان تكون من بيانية اوتبعيضية (وبعض غلاة المتصوفة) الزاعمين انهم وصلوا الى الله فرفع عنهم التكليف قال الدلجى وقد ادركت بعضا منهم يقول اسقط الله عنى التكليف فاستباح فطر رمضان والخلوة بالاجنبيات من النساء ونحو ذلك من الفحشاء (وكذلك نقطع بتكفير كل من كذب) اى بأصل من اصول الدين (وانكر قاعدة من قواعد الشرع) المبين مما بنى عليه كما بينه عليه الصلاة والسلام بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان والحج (وما عرف يقينا بالنقل المتواتر من فعل الرسول وقطع الاجماع المتصل) الذى لم يتخلله عدم اجماع (عليه) مما علم من الدين بالضرورة عند الخاص والعام (كمن انكر وجوب الصلوات الخمس) اى جميعها او احديها (وعدد ركعاتها) المختصة بها (وسجداتها) المكررة فيها (ويقول) اى مدعيا (انما اوجب الله علينا فى كتابه الصلاة على الجملة) اى اجمالا من غير بيان نحو كونها خمسا وتعيين عدد ركعاتها وسجداتها (وكونها) اى ويقول كونها (خمسا وعلى هذه الصفات) اى من الاركان المقررة (والشروط) المعتبرة من طهارة وستر عورة ودخول وقت واستقبال قبلة ونية (لا اعلمه) يقينا (اذ لم يرد فيه) فى كل منها

(فى القرآن نص جلى) على وجوبهـا وان اشتملت على بعضها اجمـالا كآية اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسـق الليل وقرآن الفجر وآية اقم الصلوة طرفى النهار وزلفا من الليل وقوله تعـالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اى فرضـا موقتا وقوله وقوموا لله قانتين وقوله فاقرؤا ماتيسر منه وقوله يا ايهـا الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ونحوذلك من الآيات المجملة التى وقع بيانها بالاحاديث الموصلة (والخبر) اى ويقول الحديث الوارد (به عن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم خبر واحد) لايفيد القطع اذالم يكن متواترا عنه قلنا نعم لكن يجب العمل به اجماعا لقوله تعالى وما آتيكم الرسول فخذوه ومانهيكم عنه فانتهوا اولانه عليه الصلاة والسلام مبين لمجمل الكتاب بفصل الخطاب كماقال تعالى لتبين للناس مانزل اليهم وايضا قد اخبر به اصحابه وعمل به وتبعه اتباعه وهلم جرا الينا فى بيان الشروط والاركان الثـابتة لدينا ووقع الاجماع عليـه فيكفر جاحده (وكذلك اجمع) بصيغة المجهول وفى نسخة اجمع المسـلمون (على تكفير من قال من الخوارج ان الصـلاة طرفى النهار) اى بكرة وعشية فقط كما كان فى صدر الاسلام ويسمون الاطرافية (وعلى تكفير الباطنية فى قولهم ان الفرائض اسماء رجال امروا بولايتهم) من الائمة (والخبائث والمحـارم اسماء رجال امروا بالبراءة منهم وقول بعض المتصوفة) اى وفى قولهم (ان العبادة) المورثة للمشاهدة (وطول المجاهدة) المفضى الى المراقبة (اذا صفت نفوسهم) عن الكدورات (افضت بهم) اى اوصلتهم (الى اسـقاطها) اى المكلفات (واباحة كل شئ لهم) من المحرمات (ورفع عهد الشرائع عنهم) بضم العين وفتح الهاء جمع عهدة وهى فى نسخة بدل جمعهـا (وكذلك ان انكر منكر مكة) اى وجودهـا (او البيت او المسجد الحرام) لان انكارها انكار المنصوص عليها فى الكتاب والسنة واجماع الامة (اوصفة الحج اوقال الحج واجب فى القرآن) لقوله تعالى ولله على الناس حج البيت (واسـتقبال القبلة كذلك) واجب فى القرآن لقوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام (ولكن كونه) اى كل من الحج والاستقبال (على هذه الهيئة المتعارفة) عند الناس (وان تلك البقعة) اى المأمور بالحج اليهـا (هى مكة والبيت والمسجد الحرام) الوارد بها ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس (لا ادرى هل هى) اى مكة والبيت والمسجد الحرام (تلك) الامكنة المتعارفة (أم غيرها ولعل الناقلين ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فسرها بهذه التفاسير غلطوا) بكسر اللام اى اخطأوا (ووهموا) بكسر الهاء اى توهموا انهـا هى تلك الامكنة (فهذا) المنكر لمـا ذكر (ومثله) فى غير (لامرية) بكسر الميم وتضم اى لاشـك ولا شبهة (فى تكفيره ان كان ممن يظن به علم ذلك) الذى ذكر من اسماء الامكنة ومع ذلك ينكرها اويتردد فيها عنادا (وممن خالط المسلمين) اى ليس من اهل البادية لقوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفـاقا واجدر ان لايعلموا حدود ما انزل الله على رسوله (وامتدت صحبته لهم) واشتدت مخالطته بهم لان الغالب انهم

ذكروها له (الا ان يكون حديث عهد بالاسلام فيقال له سبيلك) الذى يوردك معرفتها (ان تسأل عن هذا الذى لم تعلمه بعد) اى بعد اسلامك الى الآن (كافة المسلمين) بالنصب على انه معمول تسأل (فلاتجد فيهم) اى فيمابينهم (خلافا) اصلا (كافة عن كافة) اى حال كونهم جماعة راوية عن جماعة من كل طائفة فى كل قرن وامة (الى معاصرى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه الامور) المذكورة هى هى (كماقيل لك ان تلك البقعة) المشهورة (هى مكة) المعمورة (والبيت الذى) هو (فيها هو) وفى نسخة هى (الكعبة) المسماة بها لعلوها حسا ومعنى كماقيل

ان الذى سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائمه اعز واطول

والمعنى ان بيت العز والشرف هو الكعبة (والقبلة التى صلى اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون) من اهل مكة وغيرهم (وحجوا اليها) من كل فج عميق (وطافوا بها) وهى البيت العتيق (وان تلك الافعال) المتعلقة بالحج من الاحرام والطواف والسعى والوقوف والحلق والرمى (هى صفات عبادة الحج والمراد بها) فى قوله تعالى ولله على الناس حج البيت وقوله عليه الصلاة والسلام حجوا بيت ربكم (هى) اى الصفات المذكورة والافعال المسطورة هى (التى فعلها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون) معه فى زمانه روى انهم مائة وعشرون الفا وكذا فيما بعده قرنا فقرنا وهلم جرا الينا (وان صفات الصلوات) الخمس (المذكورة) فى الاحاديث الصحيحة المشهورة من التحريمة والقيام والقراءة والركوع والسجود والقعدة (هى التى فعلها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وشرح) اى فسر وبين (مراد الله بذلك) الاجمال (وابان حدودها) اى واظهر اوقاتها وشرائطها واركانها (فيقع لك العلم) آخرا (كما وقع لهم) اولا فان العلم بالتعلم وقد قال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وقال عليه الصلاة والسلام طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقد ورد انما شفاء العى السؤال (ولا ترتاب بذلك) اى لايقع لك فيها شك وتردد (بعد) بالبناء على الضم اى بعد ماعلمته بسؤالك منهم وهذا حال من يعذر بجهله (والمرتاب فى ذلك) اى الشاك فيماذكر (والمنكر بعد البحث) ظرف لهما اى بعد الفحص عنها وحضور المعرفة بها (وصحبة المسلمين) اى وبعد مخالطتهم الدالين عليه والهادين اليه (كافر باتفاق) للائمة والامة (لايعذر بقوله لاادرى ولايصدق فيه) اى فى قوله المنسوب الى جهله (بل ظاهره التستر عن التكذيب) على وجه التصريح اكتفاء بالتلويح فان كل اناء يترشح بمافيه (اذ لايمكن انه لايدرى) بعد البحث والسؤال من المؤمنين اومخالطة المسلمين وهو عاقل ليس من المجانين (وايضا) يلزم منه فساد آخر (فانه اذا جوز) هذا المنكر (على جميع الامة الوهم) اى السهو (والغلط) اى الخطأ ولو بلغوا فى الكثرة حد التواتر الذى يحيل العقل تواطئهم على الكذب (فيمانقلوه من ذلك) الذى تقدم (واجمعوا انه قول الرسول) عليه الصلاة والسلام (وفعله وتفسير مراد الله به ادخل الاسترابة) اى الشك والشبهة

(فى)

(فى جميع الشريعة) قولا وفعلا ولايخفى فساد هذه الذريعة (اذهم الناقلون لها) اى للشريعة المستفادة من السنة (وللقرآن) الينا بالطرق المواترة (وانحلت عرى الدين) اى انفتحت عقده وعهده (كرة) اى دفعة واحدة ولم يبق منها عروة ويروى كلة (ومن قال هذا القول وامثاله (كافر) فى حاله ومآله بسوء مقاله (وكذلك من انكر القرآن) اى جميعه (اوحرفا منه) اى مما تواتر فيه (اوغير شيأ منه) بأن نقص منه شيأ (اوزاد فيه) شيأ من تلقاء نفسه من غير قراءة متواترة اورواية شاذة (كفعل الباطنية) ويروى كقول الباطنية (والاسماعيليــة) اى من التغيير او الزيادة وهذا غير معروف عنهم اللهم ان كان المراد بالتغيير تغيير المعنى دون المبنى كما قال تعالى فى ذم اهل الكتاب يحرفون الكلم عن مواضعه اى يأولونها على مايشــتهونها ويميلون اليها عما اراده الله سبحانه وتعالى بها (اوزعم انه) اى القرآن (ليس بحجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) خاصة (اوليس فيه حجة) لاحد (ولا) اى هو فى نفسه (معجزة) اى لامبنى ولامعنى (كقول هشام الفوطى) بضم الفاء او الباء وسـكون الواو اوفتحها والطاء مهملة (ومعمر) بسكون عين مهملة بين ميمين مفتوحتين (الصيمرى) بفتح الصاد المهملة اوالمعجمة وسكون التحتية وفتح الميم فراء بعدها ياء نسبة الى بلدة اوقبيلة قال الدلجى انهما من المعتزلة اى فى الصورة ومن الكفرة فى السيرة (انه) اى القرآن (لايدل على الله) اى على طريق رضـاه (ولا حجة فيه لرسوله) اى على صحة مقوله (ولا يدل على ثواب ولا عقاب ولاحكم) من حلال وحرام وآداب وهذا كله مكابرة وعناد وفتح باب فساد والحاد (ولا محالة) بفتح الميم وتضم اى لاشـك وفى نسخة ولا مخـالفة (فى كفرهما بذلك القول) وفى نسخـة بهذا (وكذلك تكفيرهما) وفى نسخة تكفرهما (بانكارهما ان يكون فى سائر معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم) اى باقيها باسرهـا (حجة له) قاطعة وبينة ساطعة (اوفى خلق السـموات والارض دليل على الله) اى وجوده سبحانه وتعـالى مع انه قال تعالى لآيات لاولى الالباب (لمخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحتجاجه بهذا) الذى ذكر (كله وتصريح القرآن به) بقوله وان كنتم فى ريب ممـا نزلنا على عبدنا فأتوا بسـورة من مثله (وكذلك من انكر شيأ مما نص فيه القرآن) به كوجود الملائكة ومجئ القيامة (بعد علمه انه من القرآن الذى فى ايدى النـاس) اى من الحفاظ الماهرين (ومصاحف المسـلمين ولم يكن جاهلا به) اى بأنه منه (ولاقريب عهـد) وفى نسخة ولاحديث عهد اى جديد زمان (بالاسلام واحتج) الواو فيه وكذا الواوان فيما قبله للحال اى تعلق (لانكاره اما بانه لم يصح النقل) للقرآن (عنـده ولابلغه العلم به) من غيره (اولتجويز الوهم على ناقليـه فنكفره بالطريقين المتقدمين) وهما الاجماع والنقل المتواتر (لانه مكذب للقرآن) الثابت تواترا قطعا (ومكذب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) المحقق اجماعا (لكنه تستر بدعواه) الجهل فيما ادعاه (وكذلك من انكر الجنة اوالنار) اى وجودهما بالكلية فان اهل السـنة

على انهما موجودتان والمعتزلة على انهما ستوجدان (اوالبعث) فىالقبور (اوالحساب) الموجب للثواب والعقاب بخلاف انكار الميزان والصراط فانه من عقائد المعتزلة (اوالقيامة فهو كافر باجماع) وفى نسخة بالاجماع (للنص عليه) فىالكتاب (واجماع الامة على صحة نقله متواترا وكذلك) اى اقول كاروى (من اعترف بذلك) فى الجملة (ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر) اى الجمع فىالموقف (والنشر) اى النشور وهو الخروج من القبور او التفرق الى الجنة والنار (والثواب) على الحسنات (والعقاب) على السيئات (معنى غير ظاهره) وفى نسخة معنى على غير ظاهره (وانها لذات) وعقوبات (روحانية) بفتح الراء ويجوز ضمها لاجسمانية (ومعان باطنة كقول النصارى) لعل هذا قول بعضهم (والفلاسفة) من الحكماء الجاهلية (والباطنية وبعض المتصوفة) كالوجودية القائلة بالعينية (وزعم ان معنى القيامة الموت) ولم يدر ان الموت مقدمة القيامة ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته (اوفناء محض) اى عدم ليس بعده وجود و بقاء اوزعم ان المراد بالقيامة الفناء عن السوى والثبات على البقاء كما يتوهم جهلة المتصوفة متمسكين بظاهر ماروى موتوا قبل ان تموتوا مع انه ليس بحديث (وانتقاض هيئة) وروى بنية (الافلاك) اى انهدامها وتغيرها وانتقالها من اوضاعها بالكلية (وتحليل العالم) اى فساده وخروجه عن نظام هيئته الاولية (كقول بعض الفلاسفة) بذلك ممن ينكر البعث هنالك والا فالتغيير والتبديل ثابتان فىالتنزيل كقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات واذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت (وكذلك نقطع بتكفير غلاة الرافضة فى قولهم ان الائمة) المعصومين (افضل من الانبياء) والمرسلين وهذا كفر صريح يستفاد من قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس وفى هذا المحل مباحث ذكرتها فى شرح الفقه الاكبر (واما) وفى نسخة فاما (من انكر ماعرف بالتواتر من الاخبار والسير) اى الآثار المتعلقة بالغزوات والشمائل فى الصفات كقتل عمار بصفين مما ورد انه تقتله الفئة الباغية (والبلاد) النائية كالعراق وخراسان (التى لايرجع) اى انكارها (الى ابطال الشريعة ولا يفضى الى انكار قاعدة من الدين كانكار غزوة تبوك) المذكورة فى سورة التوبة وهى ارض بين الشام والمدينة (اومؤتة) بضم الميم وسكون همزة وتبدل مكان بأدنى البلقاء من ارض الشام (اووجود ابى بكر) وفيه ان بعض العلماء قال من انكر صحبته للنبى عليه الصلاة والسلام كفر لمخالفة النص وهو قوله تعالى ثانى اثنين اذهما فى الغار اذ يقول لصاحبه لاتحزن ان الله معنا حيث اجمع المفسرون على انه ابوبكر ولايبعد ان يفرق بين من انكر وجوده وبين من انكر صحبته بناء على ان دلالة الآية على صحبته اجمالية ورواية كونها له خاصة غير قطعية فلايكفر من انكر وجوده (وعمر) مع شهرته (اوقتل عثمان اوخلافة على مما علم بالنقل ضرورة وليس فى انكاره جحد شريعة فلاسبيل الى تكفيره بجحد ذلك وانكار وقوع العلم له)

بماهنالك (اذ ليس فى ذلك اكثر من المباهتة) مفـاعلة من البهتان اى الكذب والمعـاندة يقـال باهته اذا قال عليه مالم يقل (كانكار هشـام) اى الفوطى (وعباد) بفتح مهملة فتشـديد موحدة وهو الصيمرى (وقعة الجمل) وهى كانت فى اول خلافة على ونقل مغلطاى فى سـيرته ان ابن حزم انكرها وفيماقاله نظر اذقد تواتر نقلها وهى ان جماعة من الصحابة خرجوا مع عائشة فى هودج على جمل آخذا بخطامه كعب بن المسور بن مخرمة الى البصرة للصلح بين على ومعاوية وتسكين فتنة فنشبت بينهم الحرب فلتة من غير قصد وكانت سـنة ست وثلاثين واما وقعة صفين كسجين وهو موضع قرب الرقة بشـاطئ الفرات كانت الواقعة العظيمة بين على ومعاوية غرة صفر سنة سبع وثلاثين فمن ثمه احترز الناس السـفر فى صفر ذكره فى القاموس (ومحاربة على من خالفه) كمعاوية والخوارج فيماتقدم والله تعالى اعلم (واما ان ضعف) بتشديد العين اى نسب الى الضعف (ذلك النقل المجمع عليه) (من اجل تهمة الناقلين ووهم المسلمين اجمع) بتشـديد الهاء اى نسـبهم الى الوهم اجمعين (فنكفره بذلك) الاتهام (لسريانه) اى افضائه وروى لسرايته (الى ابطال الشريعة) فكأنه جعل هذا التوهيم لالحـاده نوعا من الذريعة (فامامن) وفى نسخة ان (انكر الاجـماع المجرد) اى المنقول عن بعض الائمة (الذى ليس طريقه النقل المتواتر عن الشـارع) المفيد كونه قطعيا بل طريقه الآحاد المقتضى كونه ظنيا (فأكثر المتكلمين والفقهاء والنظار) بضم النون وتشديد الظاء المعجمة جمع ناظر بمعنى المناظر اسم فاعل من المناظرة (فى هذا الباب قالوا بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع لشروط الاجماع) كماهو مبين فى اصول الفقه (المتفق عليه عموما) لانه حجة اجـماعا وان كان طريقه احادا (وحجتهم) فى تكفيره بمخالفة الاجماع (قوله تعالى ومن يشـاقق الرسـول) اى يخالفه (من بعد ماتبين له الهدى) اى طريق الحق (الآية) اى ويتبع غير سـبيل المؤمنين الذين هم عليه من الدين لايذانه بأنه حجة لاتجوز مخالفته كمالاتجوز مخالفة الكتاب والسـنة بدلالة جمعه بين المشاقة واتباع غير سـبيل المؤمنين فى الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشـديد المفاد بقوله تعالى نوله ماتولى اى نجعله واليـا لما تولاه وندعه وما اختـاره من متابعة هواه مما لايرضـاه الله وهذا فى الدنيا ونصله جهنم اى ندخله ونحرقه وساءت مصيرا اى مرجعا ومسيرا فى العقبى (وقوله صلى الله تعالى عليه وسلـم من خالف الجماعة) اى جماعة المسلمين وفى نسخة كمافى رواية من فارق الجماعة اى بترك السنة واتباع البدعة (قيدشبر) بقاف مكسورة فتحتية ساكنة ونصبه على المصدر اى قدر شبر يعنى ولو مقدارا يسـيرا وامرا حقيرا (فقدخلع) اى نزع (ربقة الاسلام) بكسر الراء وسكون الموحدة اى عقدته وعهدته (من عنقه) اى رقبته وذمته وقد روى الترمذى عن ابن عمر ان الله تعالى لايجمع امتى على ضلالة ويدالله على الجماعة من شذ شذ فى النار (وحكوا) اى الفقهـاء ومن معهم (الاجماع على تكفير من خالف الاجـماع

وذهب آخرون الى الوقوف) اى التوقف (عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الذى يختص بنقله العلماء) اى مطلقا سواء كان نظريا املا وفى نسخة الذى يختص نقله بالعلماء (وذهب آخرون الى الوقف) وفى نسخة التوقف (فى تكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر) اى تأمل وفكر كالقياس لان الاجتهاد المأخوذ فى تعريفه لابدله من مستند اما من كتاب اوسنة فنكره منكر لاحدها (كتكفير النظام) بفتح النون وتشديد الظاء المعجمة كان احد فرسان المتكلمين من المعتزلة وكان فى دولة المعتصم (بانكاره الاجماع) وانما كفروه به (لانه بقوله هذا) وهو انكاره الاجماع (مخالف اجماع السلف على احتجاجهم به) اى بالاجماع بل جعلوه اقوى الحجة (خارق الاجماع) وفى نسخة خارق للاجماع (قال القاضى ابوبكر) اى الباقلانى (القول) المعول (عندى) اى فى رأيى (ان الكفر بالله هو الجهل بوجوده) وشهود كرمه وجوده (والايمان بالله هو العلم بوجوده) وما يتعلق به من توحيد ذاته وتفريد صفاته واثبات كلامه المشتمل على سائر المؤمن به من ملائكته ورسوله والا فمجرد العلم بوجوده حاصل لعامة خلقه كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وانما انكر وجوده سبحانه وتعالى طائفة من الدهرية والمعطلة (وانه) اى الشان (لايكفر احد بقول ولا رأى) اى اعتقاد مما يكفر به (الاان يكون هو الجهل بالله فان عصى الله) ورسوله (بقول اوفعل نص الله ورسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (او اجمع المسلمون على انه لايوجد الامن كافر اويقوم دليل آخر) نقلا اوعقلا (على ذلك) اى على انه لايوجد الامن كافر لكونه من شعارهم (فقد كفر) لكن (ليس) الحكم بكفره (لاجل قوله اوفعله) الذى لايوجد الامن كافر (بل لمقارنه) اى قوله اوفعله (من الكفر فالكفر بالله لايكون الاباحد ثلاثة امور احدها هو الجهل بالله) اى بوجوده وهو الاصل فى باب التكفير (والثانى ان يأتى فعلا اويقول قولا يخبرالله ورسوله اويجمع المسلمون على ان ذلك) الفعل او القول (لايكون الامن كافر كالسجود للصنم والمشى الى الكنائس) اى فى زيهم (بالتزام الزنار) مشددا به وسطه غير مكره فيه وروى الزنانير وهو بفتح الزاى جمع الزنار بضمها (مع اصحابها فى اعيادهم) اوغيرها (اويكون ذلك القول والفعل لايمكن) اى لايتصور (معه العلم بالله) كانكار فرض مجمع عليه والقاء مصحف فى قاذورة (فهذان الضربان) اى النوعان من اتيان الفعل اوالقول الموصوفين وقول الدلجى فهذان اى الجهل والاتيان مردود بقوله (وان لم يكونا جهلا بالله تعالى فهما علم) بفتحتين اى علامة وفى اصل التلمسانى علم بكسر اوله وسكون ثانيه اى دليل (ان فاعلهما كافر) فى الاصل (اومنسلخ من الايمان) اى خارج عنه (فاما من نفى صفة من صفات الله تعالى الذاتية) من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام (اوجحدها) اى انكرها بعدما اعترف بها (مستبصرا) اى متيقنا غير شاك (فى ذلك) اى فى جحدها (كقوله ليس بعالم ولاقادر ولامريد ولامتكلم) كان الاولى ان يأتى بأو بدل. ولا

(وشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى) كقوله ليس سميعا اوبصيرا اوحيا (فقد نص ائمتنا) المالكية (على الاجماع على كفر من نفى عنه تعالى الوصف بها واعراه عنها) اى اخلاه منها بلا وصفه بها وهذا قول الباقلانى ولا اعرف خلافا فى ذلك لانه سبحانه وتعالى وصف ذاته بهذه الصفات فى كلامه القديم الذى يستفاد منه الدين القويم فمن انكر شيأ من ذلك فقد انكر القرآن العظيم قال المصنف (وعلى هذا) القول بنفى الوصف (حمل قول سحنون من قال ليس لله كلام) اى نفسى (فهو كافر) لانه نسبه الى وصم البكم (وهو) اى سحنون (لايكفر المتأولين) اى من المعتزلة النافين قدمها وزيادتها على ذاته القائلين بأنه تعالى خلق الكلام فى الشجرة وكلم موسى وبخلق القرآن وحدوثه وانه مركب من حروف واصوات تفاديا من تعدد القدماء (كما قدمناه فاما من جهل صفة من هذه الصفات) اى ونفاها غير مستبصر فيها (فاختلف العلماء هنا) اى فى مقام تكفيره (فكفره بعضهم وحكى ذلك) اى تكفيره (عن ابى جعفر الطبرى) الشافعى (وغيره وقال به ابوالحسن الاشعرى مرة) اى هو احد قوليه (وذهبت طائفة الى ان هذا) الجهل للمؤمن (لايخرجه عن اسم الايمان) اى اصله وان كان يخرجه عن كمال الايقان (واليه) اى الى هذا المذهب (رجع الاشعرى) فهو المعتمد فى المعتقد (قال لانه لم يعتقد ذلك) النفى مع الجهل (اعتقادا يقطع بصوابه ويراه دينا) متينا (وشرعا) مبينا بل انما يظنه ظنا وقع خطأ (وانما يكفر من اعتقد ان مقاله حق واحتج هؤلاء) المتأخرون (بحديث السوداء) اى الجارية (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انما طلب منها التوحيد) اى توحيد الذات (لاغير) اى لاغير ذلك من تحقيق الصفات وهو ان ام ابن سويد الشريد الثقفى اوصته ان يعتق عنها رقبة مؤمنة فأتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يارسول الله ان امى اوصت ان اعتق عنها رقبة مؤمنة وعندى جارية سوداء نوبية وذكر نحوه معاوية بن الحكم السلمى فذكر الحديث الى ان قال اين الله قالت فى السماء قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فأنها مؤمنة اخرجه ابوداود فى الايمان بفتح الهمزة والنسائى فى الوصايا وحديث معاوية بن الحكم السلمى اخرجه مسلم فى الصلاة والطب واخرجه ابوداود فى الصلاة والنسائى فى اماكن من مسنده انتهى كلام الحلبى وذكر التلمسانى ان حديث السوداء هو ان رجلا ظاهر فلزمه الظهار فأتى بأمة سوداء فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاتجزئك حتى تعرف انها مؤمنة قال سلها يارسول الله فسألها فقال لها اين الله فأشارت الى السماء فقال اعتقها فأنها مؤمنة وهو حديث رواه ابوداود والنسائى ومالك انتهى وكأن اشارتها الى السماء ايماء بأن الله هو الذى خلقها او انه ليس بآلهة الارض اوهو الموصوف بأنه اله فى السماء اى معبود فيها فاكتفى بهذا التوحيد الاجمالى على كونها مؤمنة لكن يشكل بسؤاله عليه الصلاة والسلام حيث قال اين الله ولعله كوشف له عليه الصلاة

والسلام بأنها لاتعرف الاله الا بهذا الوصف ولعل القائلين بجهة العلو لله سبحانه وتعالى تمسكوا بظاهر هذا الحديث وامثاله والمحققون انه تعالى منزه عن المكان والزمان واما قوله تعالى وهو الله فى السموات وفى الارض فمعناه انه هو المستحق لان يعبد فيهما لاغير كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله (وبحديث القائل لئن قدر الله على) بتخفيف الدال وجاء فى صحيح البخارى ان قائله كان نباشا من كلام عقبة بن عمرو الصحابى والحديث رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن قول القائل لبنيه عند موته احرقونى ثم انظروا يوما راحا اى ذاريح شديدة فأذرونى فيه فوالله لئن قدر الله على والرواية بتخفيف الدال من القدرة لا كما قال التلمسانى قدر يشدد من التقدير ويخفف بمعنى ضيق فانه لوكان المروى كذلك لما كان اشكال هنالك (وفى رواية عنه) اى عن القائل وفى نسخة فيه اى فى الحديث وهو كذا فى تفسير ابن ابى حاتم (لعلى اضل الله) بفتح الهمزة والضاد وتكسر ورفع اللام المشددة اى افوته ويخفى عليه مكانى وقيل لعلى اغيب من عذاب الله تعالى من ضللت الشئ وضللته اذا جعلته فى مكان ولم تدر اين هو وضل الناسى اذا غاب عنه حفظ الشئ ومنه قوله تعالى أئذا ضللنا فى الارض اى خفينا وغبنا والمعنى اضل عنه اى اخفى واغيب منه على انه من باب نزع الخافض وايصال الفعل فيكون جاهلا بكمال علمه سبحانه وتعالى (ثم قال) اى النبى عليه الصلاة والسلام (فغفر الله له) اى مع كون كلامه مشعرا بنفى القدرة فى الصورة المقدرة والمعنى فغفر الله له لعذره بجهله على ان قدر جاء بمعنى ضيق كما فى قوله تعالى فظن ان لن نقدر عليه ومعنى الرواية الثانية اغيب عن عذاب الله تعالى لكن لايخفى بعد هذه التأويلات عن قوله احرقونى وسائر المقالات والله تعالى اعلم بالحالات وتمام الحديث على مافى الصحيح قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت اوصى بنيه اذا مات فحرقوه ثم أذروا نصفه فى البر ونصفه فى البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنه عذابا لايعذبه احدا من العالمين فلمامات فعلوا ما امرهم فأمر الله البحر فجمع مافيه وامر البر فجمع مافيه ثم قال لم فعلت هذا قال من خشيتك يارب وانت اعلم فغفرله (قالوا) اى هؤلاء العلماء (ولو بوحث اكثر الناس عن الصفات) اى فتشوا عن معرفتها (وكوشفوا عنها) اى طلب منهم الكشف عن بيانها (لما وجدوا من يعلمها الا الاقل) من القليل (وقد اجاب الآخر) اى من العلماء الاولين (عن هذا الحديث بوجوه) خمسة (منها ان قدر) مخففا (بمعنى قدر) مشددا اى حكم وقضى (ولا) وفى نسخة فلا (يكون شكه فى القدرة على احيائه بل فى نفس البعث الذى لم يعلم الا بشرع) دون عقل وطبع (ولعله لم يكن ورد عندهم به شرع يقطع عليه فيكون الشك فيه حينئذ كفرا) وفيه انه لوكان شاكا فى بعثه لما اوصى بما يدل على كمال خوفه (فاما ما لم يرد به شرع) كالبعث (فهو من مجوزات العقول) بتشديد الواو المفتوحة فلا كفر بالشك فيه لعدم

العلم به وهذا لايخفى بعده لاطباق الانبياء والرسل على وجوب الايمان باليوم الآخر ووعد الثواب ووعيد العقاب حتى قال الله تعالى لآدم ومن معه فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النارهم فيها خالدون نعم قد يقال انه آمن ايمانا اجماليا وتقليدا عرفيا وما بلغه تفاصيل المؤمن به فوقع له الشك فى وقوعه او التوهم بدفع العذاب عنه على تقدير تصوره (اويكون قدر بمعنى ضيق ويكون مافعله بنفسه) من وصية بنيه باحراقه (ازراء عليها) اى اهانة وتنقصا بها (وغضبا) عليها (لعصيانها) اوظن انه يتخلص بعذاب الدنيا من عقاب العقبى (وقيل انما قال ماقاله) وهو قوله لئن قدر الله على (وهو غير عاقل لكلامه ولاضابط للفظه) اى لمؤدى مرامه (اى مما استولى عليه من الجزع) اى غلب عليه من شدة الفزع (والخشية التى اذهلت) وفى نسخة اذهبت (له) اى اغفلت قلبه وشغلت عقله (فلم يؤاخذ به) فيعد من خطائه فى خطابه كقول من قال لربه فى غاية من الفرح انت عبدى وانا ربك (وقيل كان هذا) القائل (فى زمن الفترة) اى انقطاع الرسالة كمابين عيسى ونبينا عليهما الصلاة والسلام فقيل ستمائة سنة وقيل خمسمائة وستون وقيل اربعون (وحيث ينفع مجرد التوحيد) كمافى زمن الجاهلية وهو مابين اسماعيل ونبينا عليهما الصلاة والسلام ولايبعد ان يكون ممن نشأ بعيدا عن الخلق ولم تبلغه دعوة رسول الحق وعرف الله بعقله او بالنظر فى آيات الله من خلقه (وقيل بل هذا) القول (من مجاز كلام العرب) من اهل التدقيق (الذى صورته الشك ومعناه التحقيق) ويقال له مزج الشك باليقين وعد منه قوله ولكن ليطمئن قلبى واشار الى ذلك العارف ابن الفارض بقوله

عليك بها صرفا وان شئت مزجها * فعدلك عن ظلم الحبيب هو الظلم

(وهو يسمى) بصيغة المجهول مشددا ومخففا اى يدعى (تجاهل العارف وله امثلة فى كلامهم) اى العرب كقول بعضهم

بالله يا ظبيات القاع قلن لنا * ليلاى منكن ام ليلى من البشر

وكقولهم اوجهك هذا ام بدر مع علمهم بأن الوجه غير البدر للمبالغة فى تحسين القدر والمعروف ان هذا للدلالة على شدة الشبه بين المتناسبين فان خلا سؤاله عما يعلمه من الشبه لم يكن تجاهلا كما فى وما تلك بيمينك ياموسى بل هو استفهام تقرير اى حمل المخاطب على اقرار وتحرير نعم قد يحمل عليه قول النسوة ماهذا بشرا ان هذا الا ملك كريم اى كالملك فى الصورة والعصمة على وجه المبالغة (كقوله تعالى) اى المنزل على ولاتهم اذهبا الى فرعون انه طغى فقولا له قولا لينا (لعله يتذكر اويخشى) والمحققون على ان معناه لكى يتذكر اوكونا على رجاء ان يتذكر (وقوله) قل من يرزقكم من السماء والارض قل الله (وانا اواياكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين) والمحققون على ان هذا من ارخاء العنان مع الخصم فى ميدان البيان ليتأمل ويتفكر حتى يظهر له البرهان فى عالم العيان والافكان

صلى الله تعالى عليه وسلم يتيقن انه على هداية والمخاطبون على ضلالة ونظيره قول حسان بن ثابت الانصارى لابى سفيان بن حرب قبل اسلامه

أتهجوه ولست له بكفؤ * فشركما لخيركما فداء

فانه لاشبهة انه يريد بخيرهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا وفى تمثيله بما اورده من الكتاب مع تسميته له بتجاهل العارف نوع تهاون فى الاداب مع رب الارباب ولو قال كما فى المفتاح للسكاكى ويسمى مساق المعلوم مساق غيره لنكتة لكان اقرب الى صوب الصواب (فاما من اثبت الوصف ونفى الصفة) كالمعتزلة (فقال اقول عالم ولكن لاعلم له ومتكلم ولكن لا كلام له وهكذا فى سائر الصفات) كقادر ولا قدرة له ومريد ولا ارادة له وحى ولا حياة له وسميع ولا سمع له وبصير ولا بصر له (على مذهب المعتزلة) تحرزا عن تعدد القدماء فانه كفر وهو مردود بأن الكفر انما هو تعدد ذوات قدماء لاذات واحدة مع صفات متعددة على ان مذهب اهل السنة والجماعة ان الصفات لاعين الذات ولا غيرها (فمن قال بالمآل) اى بأخذهم بالمرجع (لما يؤديه اليه قوله) اى قول نافيها عالم ولا علم له (ويسوقه اليه مذهبه) من انه يلزم من نفى العلم نفى الوصف بعالم على وجه برهانى كما سيأتى بيانه (كفر) بتشديد الفاء اى كفره كما فى نسخة واما ماضبط فى بعض النسخ بفتح الكاف وتخفيف الفاء وكذا بصيغة المصدر فتصحيف واما مافى بعض النسخ ممن بدل فمن فتحريف والصواب فمن جواب اما لاقوله فقال كما يتوهم والله اعلم (لانه اذا نفى العلم انتفى وصف عالم) عن موصوفه ضرورة انتفاء الوصف بالمشتق بانتفاء المشتق منه (اذلا يوصف بعالم الا من له علم) اذلا يعقل مثلا من العالم الا من له العلم وله معلوم يتعلق به علمه ولاتنافى بين كون العلم قديما وكون المعلوم حادثا كما قرر فى محله اللائق به (فكأنهم) اى المعتزلة (صرحوا عنده) اى عند القائل بالمآل (بما ادى اليه قوله) من لزوم نفى الوصف بالمشتق لنفى المشتق منه (وهكذا الحكم (عند هذا) القائل بالمآل (سائر فرق اهل التأويل من المشبهة والقدرية وغيرهم ومن لم يراخذهم بمآل قولهم) اى بما يؤول اليه آخر مقولهم (ولا الزمهم موجب مذهبهم) بفتح الجيم اى مقتضى مافهم من فحوى كلامهم (لم ير اكفارهم) اى تكفيرهم (قال) اى من لم ير ماسبق (لانهم اذا وقفوا) بصيغة المجهول مشددا اومخففا اى اطلعوا (على هذا) الذى ذكرنا من ان مآل قولهم عالم ولكن لاعلم له نفى علمه تعالى (قالوا لانقول على اصلنا (ليس بعالم) سلبا معطلا له تعالى عن العلم بل هو كما قال ابو الهذيل العلاف شيخ المعتزلة عالم بعلم هو ذاته حى بحياة هى ذاته مريد بأرادة هى ذاته لاعالم بعلم ومتكلم بكلام وحى بحياة زائدات على ذاته وهكذا فى بقية صفاته (ونحن ننتفى من القول بالمآل الذى الزمتموه لنا ونعتقد نحن) معشر المعتزلة (وانتم) اهل السنة (انه) اى مآل اليه القول (كفر بل نقول ان قولنا) مثلا عالم ولكن لاعلم له (لايؤول اليه) اى انتفاء

علمه سبحانه وتعالى اصلا (على ما اصلناه) بتشديد الصاد اى جعلناه اصلا وقاعدة فالخلاف لفظى فى المآل والله تعالى اعلم بحقيقة الحال (فعلى هذين المأخذين) اى ممن رأى اخذهم بالمآل ومن لم ير اخذهم (اختلف الناس فى اكفار اهل التأويل واذا فهمته) اى التأويل على نسق مامر من الاقاويل (اتضح لك الموجب) اى الباعث (والسبب لاختلاف الناس فى ذلك) التكفير لاختلافهم فى مقام التقرير (والصواب ترك اكفارهم) كما عليه الجمهور من الائمة (والاعراض عن الحتم) اى حكم الجزم (عليهم بالخسران) المبين (واجراء احكام الاسلام عليهم) كسائر المسلمين من حرمة ايذاء وعصمة دم ومال الابحق الاسلام (فى قصاصهم) لهم ومنهم وحدهم شربا وسرقة وجلدا ورجما وتعزيرا لهم ومنهم (ووراثاتهم ومناكحاتهم ودياتهم) فى جراحاتهم منهم ولهم (والصلاة عليهم) اذا ماتوا وخلفهم اذا اموا (ودفنهم فى مقابر المسلمين وسائر معاملاتهم) فى الدنيا والدين (لكنهم يغلظ عليهم) تعزيرا لهم (بوجيع الادب) ضربا وحبسا (وشديد الزجر) من الطرد (والهجر حتى يرجعوا عن بدعتهم) وينزجر غيرهم بعبرتهم (وهذه) الحالات (كانت سيرة الصدر الاول) من صلحاء الامة (فيهم) اى فى حق اهل البدعة (فقد كان نشأ) بالنون اى ظهر وانتشأ وابتدأ وفشا (على زمان الصحابة وبعدهم فى التابعين من قال بهذه الاقوال من القدر) وهو رأى المعتزلة كعبدالله الجهنى ومن قال كما فى صحيح مسلم به وواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد (ورأى الخوارج) عن خروجهم على على وتكفيرهم له وافترائهم عليه لقولهم انزل الله فيه ومن الناس من يعجبك قوله فى الحيوة الدنيا ويشهد الله على مافى قلبه وهو الد الخصام وفى ابن ملجم ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله حتى قال فيه كلبهم عمر بن حطان اذ قتل عليا

يا ضربة من تقى ما اراد بها * الا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
انى لاذكره يوما فأحسبه * اوفى البرية عند الله ميزانا

وعارضه بعض اهل السنة بقوله

يا ضربة من شقى لم يزل ابدا * بها عليه اله الحق غضبانا
انى لاعلم ان الله جاعله * اوفى البرية عند الله خسرانا

(والاعتزال) لعل المراد به طائفة خاصة من المعتزلة (فما ازاحوا) بالزاء والحاء المهملة اى فما ازال الصدر الاول ماهجرهم (لهم قبرا) متبعدا مفردا متميزا عن مقابر المسلمين وفى نسخة قبورا (ولاقطعوا لاحد منهم ميراثا) اى من مورثه مبتدعا اوغيره (لكنهم هجروهم) فى الكلام والسلام والمقام والطعام (وادبوهم بالضرب والنفى) اى الاخراج من بلادهم او الحبس لدفع فسادهم (والقتل) لارباب عتوهم وعنادهم (على قدر احوالهم) واختلاف اقوالهم (لانهم) باعتقادهم ما يخالف الحق مما لايكفرون به (فساق) لخروجهم عن طاعة الله (ضلال) عن الحق لعدم قبولهم (عصاة) اى اهل

فساد وبغاة (اصحاب كبائر عند المحققين) من المجتهدين (واهل السنة) من علماء الدين (ممن لم يقل بكفرهم) اى بكفر ارباب الآراء الكاسدة واصحاب التأويلات الفاسدة (منهم) اى من العلماء المتقدمين (خلافا لمن رأى غير ذلك) من عدم هجرهم اولمن رأى اكفارهم وتحتم قتلهم (والله الموفق للصواب قال القاضى ابوبكر) الباقلانى (واما مسائل الوعد والوعيد) فى قول المعتزلة انه يجب عليه سبحانه وتعالى اثابة المطيع وتعذيب العاصى مع انه سبحانه وتعالى يقول يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وقولهم يجوز خلف الوعيد لانه محض كرم مع انه تعالى قال ان الله لايخلف الميعاد وقد جعلت فى هذه المسئلة رسالة مستقلة مسماة بالقول السديد فى خلف الوعيد ردا على بعض اهل السنة حيث وافق المعتزلة (والرؤية) اى رؤية الله سبحانه وتعالى وفى الدار الآخرة انكرها المعتزلة (والمخلوق) اى الخلق كالمعقول بمعنى العقل اى خلق القرآن ومعناه ان القرآن مخلوق كما قالوه وقال الدلجى اى وانكر مخلوقيته له تعالى كالمفوضة اذ قالوا ان الله خلق محمدا وفوض اليه خلق الدنيا فهو الخالق لها بما فيها ومثلهم من انكر مخلوقية الشر له تعالى واثبتها للشيطان اوغيره انتهى ولايخفى ان هذا المعنى لايلائم لانه كفر وزندقة والكلام فى اعتقادات اهل البدعة (وخلق الافعال) كالجبائى واشياعه حيث اثبتوها للعباد (وبقاء الاعراض) بانواعها وهو جمع عرض بفتحتين وهو فى اصطلاح المتكلمين مالا بقاء له كالالوان والاشكال والحركة والسكون والحق ما عليه الاشعرى واتباعه انه لايبقى اكثر من زمن واحد لانها كلها على التقضى والتجدد كالحركات والازمنة والاصوات وبقاؤها عبارة عن تجدد امثالها كلما انقضى واحد تجدد مثله بمجرد ارادته تعالى بوقته الذى خلقه فيه وقد قال ابن عربى بنفى بقاء الذوات ايضا وان بقاءها فى نظر الناظر انما هو بتجدد امثالها سريعا فى ادبارها واقبالها حتى تختفى حقيقة حالها ومآلها (والتولد) الذى قالته المعتزلة وهو ان حركة النظر مثلا فى الدليل تولد العلم بالنتيجة عقبها كحركة اليد تولد حركة المفتاح للفتح وقيل ان الآثار التى توجد عقيب افعال العباد بمجرى العادة كالالم عقيب الضرب والانكسار عقيب الكسر تسميها المعتزلة المتولدة بفتح اللام على صيغة المجهول ويزعمون انها حاصلة بايجاد العبد لاصنع لله تعالى فيها وقال اهل الحق انها حاصلة بايجاد الله تعالى واحداثه لابفعل العبد واكتسابه والمسئلة معروفة فى اصول الكلام (وشبهها من الدقائق) التى يتوهمون انها من الحقائق كالقول بقيام العرض بالعرض وامثال ذلك مما اخذوها من كلام الفلاسفة والحكماء (فالمنع من اكفار المتأولين فيها اوضح) اى اظهر واصح من القول باكفارهم (اذ ليس فى الجهل بشئ منها جهل بالله تعالى) اى بذاته وصفاته وفيه بحث اذ الوعد والوعيد والرؤية والكلام والخلق من جملة العلوم المتعلقة بصفاته ولعله اراد انه ليس جهلا بوجوده على ماسبق فى كلامه اوليس جهلا عظيما مما لايسامح ولا يساهل فيه ويشير اليه قوله

(ولا اجمع المسلمون على اكفار من جهل شيأ منها) انتهى مانقله عن القاضى ابى بكر ثم قال المصنف (وقد قدمنا فى الفصل قبله من الكلام وصورة الخلاف فى هذا) المرام (ماأغنى عن اعادته) فى هذا المقام (بحول الله تعالى) ذى الجلال والاكرام

فصل

(هذا) الذى ذكر سابقا (حكم المسلم الساب) اى المتنقص (لله تعالى واما الذمى) وهو الكتابى الذى يعطى الجزية (فروى عن عبدالله بن عمر فى ذمى تناول) اى تكلم بما لايجوز اقدامه عليه (من حرمة الله تعالى) اى مما لايحل الوقوع فيه (غير ماهو عليه من دينه) اى من الكفر كقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ونحوه (وحاج) اى جادل (فيه فخرج ابن عمر عليه بالسيف فطلبه فهرب) وهذا واضح لانه بتناوله ذلك خرج عن كونه ذميا هنالك (وقال مالك فى كتاب ابن حبيب والمبسوطة) بالتاء (وابن القاسم فى المبسوط وكتاب محمد) اى ابن المواز (وابن سحنون من شتم الله من اليهود) سموا بذلك لقولهم هدنا اليك فيهود بمعنى يتوب وقيل لانهم نسبوا الى يهوذا بن يعقوب وهو بذال معجمة وعرب بالمهملة (والنصارى) سموا بذلك لقولهم نحن انصار الله وقيل لناصرية اسم قرية (بغير الوجه الذى به كفروا) وفى نسخة كفر اى من اثبات الولد والصاحبة والتثليث (قتل ولم يستتب) اى لم تطلب منه التوبة بالاسلام (قال ابن قاسم الا ان يسلم) اى بنفسه فلايقتل على ماسبق فى كلامه (قال فى المبسوطة طوعا) اى الا ان يسلم اختيارا لاجبرا (قال اصبغ) انما يقتل اذا لم يسلم مع انه ذمى (لان الوجه الذى به كفروا هو دينهم وعليه عوهدوا) اى اعطوا العهد والذمة (من دعوى الصاحبة والشريك) للنصارى (والولد) لليهود والنصارى وفى اصل الدلجى وغيرها كشرب الخمر وبيعها وضرب الناقوس انتهى ولايخفى انها ليست مما كفروا بها (واماغير هذا) الذى عوهدوا عليه (من الفرية) على الله (والشتم) اى الانتقاص فى حقه سبحانه وتعالى (فلم يعاهدوا عليه فهو) اى صدوره عنهم (نقض للعهد) الذى عاهدوا (قال ابن القاسم فى كتاب محمد) اى ابن المواز وقال الدلجى لعله ابن سحنون وقال التلمسانى وهو ابن المواز فقال نسبة للموز واختلف هل لقى ابن القاسم وابن وهب اولا والصحيح انه روى عنهما بواسطة (ومن شتم من غير اهل الاديان) الذى اعطى لهم الامان (الله تعالى بغير الوجه الذى ذكر فى كتابه قتل الا ان يسلم) اى طوعا عند المالكية ومطلقا عند الجمهور وبه قال بعضهم كما تقدم (وقال المخزومى فى المبسوطة ومحمد بن مسلمة) بفتح الميم الاولى واللام (وابن ابى حازم) وهم من اصحاب مالك ورواة مذهبه (لايقتل) اى من شتم الله (حتى يستتاب مسلما كان أوكافرا فان تاب والاقتل) وهذا اوفق لقاعدتهم من ان حق الله تعالى ممايسامح بخلاف حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال مطرف) اى ابن عبدالله الفقيه

(وعبد الملك) وهو ابن الماجشون (مثل قول مالك) اى فى كتاب ابن حبيب وغيره مماهنالك من انه يقتل ولايستتاب (وقال ابومحمد بن ابى زيد) اى القيروانى (من سب الله تعالى بغير الوجه الذى به كفر قتل الا ان يسلم) كماقال ابن القاسم (وقدذكرنا قول ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديداللام وفى آخره موحدة وهو البغدادى الضرير (قبل) اى قبل ذلك (وذكرنا قول عبيدالله) اى ابن يحيى (وابن لبابة) بضم اوله (وشيوخ الاندلسيين) بفتح الهمزة وضم الدال وتفتح وبضمهما (فى النصرانية وفتياهم بقتلها لسبها بالوجه الذى كفرت به لله ولرسوله) متعلق بسبها ولعل المراد به اعلانها (واجماعهم على ذلك) اى على قتلها بفتياهم (وهو) اى اجماعهم المذكور (نحو قول الآخر فيمن سب النبي عليه الصلاة والسلام) اى اعلانا به (منهم) اى من الكفار (بالوجه الذى كفر به) فانه يقتل الا ان يسلم طوعا (ولافرق فى ذلك) اى فى قتله بالوجه الذى كفر به (بين سب الله وسبه نبيه لانا عاهدناهم على ان لايظهروا لنا شيأ من كفرهم ولا يسمعونا شيأ من ذلك فتى فعلوا شيأ منه فهو نقض لعهدهم) وموجب لقتلهم فيظهر ان منشأ الخلاف بين الاقوال هو العهد به وعدمه فى الاحوال (واختلاف العلماء فى الذمى اذا تزندق) باظهار دينه مبطنا عقيدة باطلة هى كفر اتفاقا (فقال مالك ومطرف وابن عبدالحكم واصبغ لايقتل لانه خرج من كفر الى كفر فقال عبدالملك بن الماجشون) صاحب مالك (يقتل لانه) اى ما اضمره مما هو كفر اتفاقا (دين لايقر عليه احد) وينبغى ان يكون هذا هو المعتمد (ولايؤخذ عليه جزية) كمن انتقل من دين باطل الى مثله وفى شرح الدلجى قال الشافعى ولايقر عليه فان لم يسلم بلغ المأمن وصار حربيا انتهى وهو فرع غريب والصواب انه حيث تزندق يقتل ولم تقبل توبته كمسلم تزندق بل هو اولى كمالايخفى (قال ابن حبيب ولا اعلم من قاله غيره) من العلماء ان الذمى اذا تزندق يقتل مع ان وجهه ظاهر جدا لانه بتزندقه خرج عن كونه ذميا وصار حربيا بل ادون منه لانه يقبل اسلام الحربى اجماعا ولم يقبل توبة الزنديق عند كثير من العلماء

فصل

(هذا) الذى قدمنا (حكم من صرح بسبه واضافة مالايليق بجلاله والهيته) عظم شأنه (فاما مفترى الكذب عليه سبحانه وتعالى بادعاء الالهية) لنفسه اولغيره (او الرسالة) وكذا النبوة (او النافى ان يكون الله خالقه) اوخالق غيره (اوربه) اى مربيه فى عالم ظهوره ومدبر جميع اموره (اوقال ليس لى) اولغيرى (رب اوالمتكلم بما لايعقل من ذلك) الذى ذكرناه كله (فى سكره) اى حال ذهاب عقله (اوغمرة جنونه) اى شدته (فلاخلاف فى كفر قائل ذلك ومدعيه مع سلامة عقله) وهذا يناقض قوله غمرة جنونه الا ان يحمل على غاية حماقته وسوء خلقه وسيجئ مزيد تحقيق لذلك فى كلامه (كماقدمناه لكنه تقبل

توبته على المشهور) من مذهب مالك الموافق للجمهور (وتنفعه انابته) اى رجوعه وتوبته (وتنجيه من القتل فيئته) بفتح الفاء وتكسر اى عودته وزواله عن عادته وسوء حالته (لكنه لايسلم من عظيم النكال) بفتح النون اى العقوبة الشديدة فى الدنيا (ولا يرفه) بفتح الفاء المشددة اى لايخفف غمه ولا ينفس كربه (من) وفى نسخة عن (شديد العقاب) فى مذهب مالك (ليكون ذلك زجرا لمثله عن قوله وله عن العود لكفره) مع علمه (اوجهله الا من تكرر ذلك منه وعرف استهانته) اى عدم مبالاته (بما اتى به) فى حالاته (فهو دليل على سوء طويته) اى ضميره وفساد نيته (وكذب توبته وصار كالزنديق الذى لايؤمن باطنه) لانقلابه (ولايقبل رجوعه) لعدم ثباته (وحكم السكران) فى هذا الباب (حكم الصاحى) زجرا عليه قياسا على صحة طلاقه (واما المجنون) وهو المسلوب العقل وفى الحديث انه مر على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقالوا هذا مجنون فقال عليه الصلاة والسلام لاتقولوا مجنون انما المجنون المقيم على المعصية ولكن قولوا رجل مصاب قال التلمسانى وقيل صوابه لوقال المصاب الذى مس من جنون (والمعتوه) اى المصاب بعقله المخبط فى قوله وفعله الناقص فى شعوره (فما علم انه قاله من ذلك فى حال غمرته) اى اغمائه (وذهاب ميزه) اى تمييزه (بالكلية فلا نظر فيه) اى بحكم (ومافعله من ذلك فى حال ميزه وان لم يكن معه عقله) كملا (وسقط تكليفه) بنقصان عقله (ادب على ذلك لينزجر عنه) اى عن عوده هنالك (كما يؤدب على قبائح الافعال ويوالى ادبه) اى يتابع مرارا (على ذلك حتى ينكف عنه) اى ينزجر منه (كما تؤدب البهيمة على سوء الخلق) من جموح وعض ونحوهما (حتى تراض) بصيغة المجهول اى حتى يستقيم طبعها (وقد احرق على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه من ادعى له الالهية) وهو عبدالله بن سبا واتباعه اذ قال له انت الاله حقا فنفاه الى المدائن وزعم ان ابن ملجم لم يقتله وانما قتل شيطانا تصور بصورته وهو فى السحاب سوطه البرق وصوته الرعد واذا سمعوه قالوا السلام عليك يا امير المؤمنين قالوا وسينزل ويملأ الارض عدلا انتهى ماذكره الدلجى ولايخفى المناقضة بين نقله وكلام المصنف وقال التلمسانى من ادعى له الالوهية فرقة من غلاة الروافض وهم من اتباع عبدالله بن سبا وكان يزعم ان عليا هوالله وقد احرق على رضى الله تعالى عنه منهم جماعة زاد الانطاكى وقال على رضى الله تعالى عنه * انى اذا رأيت امرا منكرا * اججت نارا ودعوت القنبرا * (وقد قتل عبد الملك بن مروان) اى ابن الحكم ابن ابى العاص بن ابى امية كان معاوية جعله على ديوان المدينة وهو ابن ست عشرة سنة وولاه ابوه مروان هجر ثم جعله خليفة بعده وكانت خلافته بعد ابيه سنة خمس وستين توفى عبدالملك بدمشق سنة ست وثمانين (الحارث) اى ابن سعيد (المتنبى) الكذاب (وصلبه وفعل ذلك) اى مثل ذلك (غير واحد من الخلفاء) اى من بنى امية والعباسيين (والملوك) المتغلبين من الامراء والسلاطين (باشباههم) من الشياطين (واجمع علماء وقتهم على تصويب

فعلهم والمخالف فى ذلك) الفعل (من كفرهم) اى من جهته (كافر) لجحده كفرهم
(واجمع فقهاء بغداد ايام المقتدر بالله) جعفر بن المعتضد بالله ابى العباس احمد بن طلحة
الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المعتصم بن هارون الرشيد (من المالكية) بيان لمن اجمع
من فقهاء بغداد (وقاضى قضاتها ابوعمر المالكى على قتل الحلاج) وهو حسين بن منصور
الحلاج المشهور من اهل البيضاء بلدة بفارس ونشأ بواسط والعراق وصحب ابا القاسم
الجنيد وغيره (وصلبه لدعواه الالهية والقول بالحلول) كغيره من المتصوفة المتصفة بسمة
الاسلام من الوجودية وغيرهم قالوا ان السالك اذا وصل فربما حل الله فيه كالماء فى العود
الاخضر بحيث لاتمايز ولا تغاير ولا اثنينية وصح ان يقول هو انا وانا هو مع امتناعه
حقيقة لصيرورة احد شيئين بعينه الآخر والآخر بعينه هو لحكم العقل ضرورة بدون
احتياج الى حجة ولا يمتنع مجازا بان يكون بطريق واحدة اما اتصالية كجمع مائين فى اناء
واحد او اجتماعية كامتزاج ماء وتراب حتى صار طينا واما بطريق كون وفساد كصيرورة
ماء بالغليان هواء واحدا او استحالة اى تغير كصيرورة جسم بعد كونه سوادا بياضا
اوعكسه وهذا كله فى حق الله تعالى محال لتنزهه عن الحلول والاتصال والانفصال وما
للتراب ورب الارباب وانما هو انعكاس نور من انواره وسر من اسراره يلمع فى قلب
السالك المتصف بالتخلية والتحلية وكمال التصفية فقد يتوهم انه حل فيه كما يتوهم الطفل
انه يرى الشمس فى الماء (وقوله انا الحق مع تمسكه فى الظاهر) من حاله (بالشريعة)
فى سائر اقواله وافعاله حتى قيل انه كعادته كل ليلة يصلى الف ركعة فى الحبس (ولم يقبلوا
توبته) بمقتضى مذهب المالكية مع ان قوله انا الحق ليس بظاهر فى دعوى الالوهية
لان الحق يأتى بمعنى الثابت وضد الباطل هذا وقد اعتذر الغزالى فى مشكاة الانوار
عن الالفاظ التى كانت تصدر منه قيل ضرب الحلاج بأمر المقتدر الف سوط وقطعت
اطرافه وجز رأسه واحرقت جثته وكان ذلك نهارا لثلاثاء لسبع بقين من ذى القعدة
سنة تسع وثلاثمائة قيل انه لما صلب جرى دمه فى الارض وينتقش الله الله قال القطب
الربانى الشيخ عبدالقادر الجيلانى عثر الحلاج فلم يجد من يأخذ بيده ولو ادركته لاخذت
بيده ويقال انه قال يوما للجنيد انا الحق فقال له الجنيد انت بالحق اى خشبة تفسد
فكوشف فيه لما يؤول حاله من الصلب قال بعضهم والدليل على صحة باطنه انه كان يقطع
يداه ورجلاه وهو يقول حسبى الواحد بافراد الواحد وقد زار قبره بعض اهل الكشف
فرأى نورا ساطعا من قبره الى السماء فقال يارب ما الفرق بين قوله وبين قول فرعون
انا ربكم الاعلى فالهم ان فرعون رأى نفسه وغاب عنا وهذا رآنا وغاب عن نفسه
واستدل بعضهم على كفره بما حكى عنه انه كان يقول من هذب نفسه بالطاعة وصبر
عن اللذة والشهوة وصفا حتى لايبقى فيه شائبة من البشرية حل فيه روح الاله كما حل
فى عيسى عليه الصلاة والسلام قيل ولا يريد بذلك مايعتقده النصارى فى عيسى والله تعالى

(اعلم)

اعلم وانما اراد ان تكون افعاله كلها فعل الله تعالى كما يشير اليه الحديث القدسى والكلام الانسى لايزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه وبصره ويده الحديث هذا وان صحت توبته فلاشك انه عاش سعيدا ومات شهيدا واما ماذكره التلمسانى من انه وجد له كتاب كتبه الى اتباعه عنوانه ممن هو رب الارباب الى عبده فلان واتباعه كانوا يكتبون اليه ياذات الذات ومنتهى غاية اللذات نشهد انك تتصور فيما شئت من الصور وانك الآن متصور فى صورة الحسين بن منصور ونحن نستجير بك ونرجو رحمتك ياعلام الغيوب فلوصح هذا النقل لم يبق مجملا وقد افرد ابن الجوزى ترجمته بالتأليف فى كراسين او اكثر (وكذلك حكموا) اى فقهاء بغداد من المالكية (فى ابن ابى العزاقر) بمهملة فزاء وبعد الالف قاف فراء وفى نسخة بزيادة تحتية ساكنة بين القاف والراء وفى اصل التلمسانى بغين معجمة وراء فالف فقاف فياء فدال مهملة قال وروى العزاقيد بعين مهملة وزاء وآخره دال مهملة (كان على نحو مذهب الحلاج بعد هذا) اى متأخرا عنه وفعل به مثل مافعل بالحلاج واسمه ابوجعفر محمد بن على يقال له السمعانى نسبة الى قرية بنواحى واسط وكان ظهوره سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة احدث مذهبا فى الرفض ببغداد ثم قال بالتناسخ وحلول الالهية فيه واضل جماعة فقبض عليه الوزير ابن مقلة (ايام الراضى بالله) ابى العباس احمد بن المقتدر بالله ابى الفضل جعفر (وقاضى قضاة بغداد يومئذ) وروى اذ ذاك (ابوالحسين بن ابى عمر المالكى) وهو محمد ابن يوسف المذكور قبل فأحضر الملعون فى مجلس الخلافة بحضرة القضاة والعلماء وحكم باباحة دمه واحراقه (وقال ابن عبد الحكم فى المبسوط من تنبأ قتل وقال ابوحنيفة واصحابه من جحد ان الله تعالى خالقه او ربه او قال ليس لى رب فهو مرتد) اى لازنديق فيستتاب فان تاب والاقتل (وقال ابن القاسم فى كتاب ابن حبيب ومحمد) اى قال (فى العتبية فيمن تنبأ يستتاب اسر ذلك او اعلنه فهو كالمرتد وقاله) اى مثل مقاله (سحنون وغيره وقال) اى مثل ذلك (اشهب فى يهودى تنبأ) ولم يدع الرسالة (اوادعى انه رسول الينا) او الى غيرنا (ان كان معلنا بذلك استتيب فان تاب والا قتل) ومفهومه انه ان كان مسرا لايستتاب ويقتل لكونه زنديقا (وقال ابو محمد ابن ابى زيد فيمن لعن بارئه) اى خالقه خلقا بريئا من التفاوت (وادعى ان لسانه زل) اى زلق واخطأ (وانما اراد لعن الشيطان يقتل بكفره ولايقبل عذره) وهذا خلاف ماسبق من القول ولهذا قال (وهذا) الذى ذكرناه مبنى (على القول الآخر) بفتح الخاء اوكسرها (من انه لاتقبل توبته وقال ابوالحسن القابسى فى سكران) يصرف ويمنع (قال انا الله انا الله ان تاب ادب) ولم يقتل (فان عاد الى مثل قوله طولب مطالبة الزنديق لان هذا كفر المتلاعبين) المستترين للكفر فى لباس منكر فيقتل ولاتقبل توبته والله ولى التوفيق

فصل

(واما من تكلم من سقط القول) بفتح السين والقاف اى رديئه (وسخف اللفظ) بضم اوله اى دنيئه (ممن لايضبط كلامه) لجهله (واهمل لسانه) لخفة عقله (بمايقتضى الاستخفاف) اى التهاون (بعظمة الله) اى ذاته (وجلالة مولاه) من جهة صفاته (اوتمثل فى بعض الاشياء) اى جعله مثلا اوشبها (ببعض ماعظم الله من ملكوته) كقول قائل

لبيت فلان كعبة الجود فائضا * يطوف به العافون يبغون نائله

(اونزع) بفتح الزاء اى اخذ (من الكلام لمخلوق) وخاطبه (بما لايليق الا فى حق خالقه) كقول قائل لعظيم من الانام ياذا الجلال والاكرام وكما لوناداه رجل باسمه فأجابه بقوله لبيك اللهم لبيك (غير قاصد للكفر والاستخفاف) اى الاستهانة بربه (ولاعامد للالحاد) من فساد الاعتقاد المقتضى للحلول اوالاتحاد (فان تكرر هذا منه وعرف به) بانه يصدر عنه (دل على تلاعبه بدينه واستخفافه بحرمة ربه) وقلة يقينه (وجهله بعظيم عزته) اى غلبة ربه وبهائه (وكبريائه وهذا) الذى دل على تلاعبه (كفر لامرية فيه) لتماديه واصراره على مقاله (وكذلك ان كان ما اورده يوجب) وفى نسخة يقتضى (الاستخفاف والتنقص) وروى التنقيص (لربه وقد افتى ابن حبيب) قال الحلبى الظاهر انه عبدالملك بن حبيب القرطبى وقد تقدم (واصبغ) بفتح الهمزة والموحدة وفى آخره معجمة (ابن خليل) يروى عن يحيى بن يحيى الليثى ذكره الذهبى فى الميزان فقال متهم بالكذب مات سنة ثلاث وسبعين ومأتين قال وحدثنى شيخ المالكية ابوعمرو السعدى انه بلغه ان اصبغ هذا قال لان يكون فى كتبى رأس خنزير احب الى من ان يكون فيها مصنف ابى بكر ابن ابى شيبة اوكما قال وروى اصبغ بن خليل هذا عن المغازى ابن قيس عن سلمة بن وردان عن ابن شهاب عن الربيع بن خيثم عن ابن مسعود قال صليت خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وخلف ابى بكر وعمر ثنتى عشرة سنة وخلف عثمان ثنتى عشرة سنة وخلف على بالكوفة خمس سنين فلم يرفع احد منهم يديه الا فى تكبيرة الافتتاح وحدها قال القاضى عياض فى المدارك فوقع فى خطأ عظيم بين من وجوه منها ان سلمة بن وردان لم يرو عن الزهرى ومنها ان الزهرى لم يرو عن الربيع بن خيثم ومنها قوله عن ابن مسعود صليت خلف على بالكوفة خمس سنين وقدمات ابن مسعود فى خلافة عثمان بالاجماع (من فقهاء قرطبة بقتل المعروف بأبن اخى عجب) وفى نسخة بأبن من اخته عجب وعجب لاينصرف للعلمية والتأنيث المعنوى لانه اسم عمه المعروف المذكور واسمه يحيى بن زكريا وقد تجبر وعتا (وكان خرج يوما فأخذه المطر فقال بدا) بالالف اى ظهر وفى نسخة بالهمز اى ابتدأ (الخراز) بخاء معجمة وراء مشددة وفى آخره زاء (يرش) بضم الراء وتشديد المعجمة (جلوده) وفى نسخة بحرف جر ومابعده بصيغة المصدر المضاف الى جلوده (وكان بعض الفقهاء بها) اى بقرطبة (ابوزيد) كان الظاهر ابازيد ليكون خبر كان وكان بعض الفقهاء فى قوة

(من)

من الفقهاء وهو محمد بن زيد بن عبدالرحمن بن زيد بن خارجة ولايبعد ان يكون
ابوزيد بدل بعض من بعض الفقهاء وخبر كان قوله (صاحب الثمانية) بمثلثة مضمومة وياء
مشددة ولعلها بلدة اوقرية وكان اميرا عليها او ابو زيد خبر مبتدأ محذوف اى هو يعنى
ذلك البعض ابو زيد (وعبد الاعلى بن وهب) مات سنة احدى وستين ومائتين (وابان
ابن عيسى) فمال اوافعل فيصرف اويمنع والاكثر منعه (قد توقفوا عن سفك دمه)
فلم يقدموا على شئ من قتل وعدمه (واشاروا الى انه) اى مقوله (عبث من القول)
اى لعب ومزح فى تشبيهه (يكفى فيه الادب وافتى بمثله) اى بمثل ما اشاروا به (القاضى
موسى بن زياد فقال ابن حبيب دمه فى عنقى) اى فى قتله متعلق بذمتى وفى عهدتى اطالب
به يوم القيامة (أيشتم رب) وفى نسخة ربا (عبدناه ثم لاننتصر له) اى لاننتقم لاجل رضاه
(انا اذا) بالتنوين اى ان لم ننصره (لعبيد سوء وما نحن له بعابدين) حق عبادته
فى امر الدين (وبكى) بكاء الحزين قال الدلجى وان تعجب فعجب من ابن حبيب اذ افتى حين
شهد على اخيه حين قال كامر لقيت فى مرضى هذا مالو قتلت ابابكر وعمر لم استوجب
هذا كله بعدم قتله مع مايتضمنه قوله من نسبة الجور والظلم اليه تعالى فكأنه قال غاية
امرى لو قتلتهما قتلت بهما ولم استوجب ماعاقبنى الله به فى مرضى هذا (ورفع المجلس)
المنعقد لهذا القول (الى الامير بها) اى بقرطبة (عبدالرحمن بن الحكم الاموى)
بفتح الهمزة وتضم نسبة الى بنى امية (وكانت عجب عمة هذا المطلوب) للقتل او التعزير
(من خطاياه) بالظاء المعجمة اى من اقرب حلائله منه واسعدهن به (واعلم) بصيغة المجهول
(باختلاف الفقهاء فخرج الاذن من عنده بالاخذ بقول ابن حبيب وصاحبه) اصبغ بن خليل
(وامر بقتله فقتل وصلب بحضرة) وفى نسخة بمحضر (الفقيهين) اى ابنى حبيب وخليل
(وعزل القاضى) موسى بن زياد (لتهمته بالمداهنة) اى المصانعة والملاينة (فى هذه
القصة) وفى نسخة القضية (ووبخ) بتشديد الموحدة فخاء معجمة اى هدد (بقية الفقهاء
وسبهم) لتوقفهم عن سفك دمه مع وضوح كفره (واما من صدرت عنه) وفى نسخة منه
(الهنة) بتخفيف النون اى المقالة القبيحة (الواحدة والفلتة الشاردة) بفتح الفاء اى الزلة
الصادرة النادرة (مالم يكن تنقصا وازراء) اى احتقارا (فيعاقب عليها ويؤدب بقدر
مقتضاها وشنعة معناها) بضم اوله اى شناعة مبناها وبشاعة معناها (وصورة حال قائلها
وشرح سببها) الباعث عليها وفى نسخة سبيلها اى طريقها (ومقارنها) الذى جر
الكلام اليها (وقد سئل ابن القاسم رحمه الله تعالى عن رجل نادى رجلا بأسمه فأجابه
لبيك اللهم لبيك قال فان كان جاهلا) بتفصيل معتقده (اوقاله على وجه سفه) اى خطأ
لاعن اعتقاد (فلاشئ عليه) اى من القتل ونحوه وفيه بحث فان ظاهره الكفر ولعله حمل
الكلام على انه قابل ان يكون لبيك الاول جوابا له ثم قوله اللهم لبيك قاله التفاتا كما يقول
كثير من الجهلة والعامة عند استلام الحجر اللهم صل على نبى قبلك وسببه انه يسمع اللهم

صل على نبى من قبلك وكذا صلى الله على نبى من قبله وكلاهما صحيح فلفق هذا القائل بين الكلامين من غير فرق لجهله بين المقامين والحاصل انه لابد من ان يردع ويزجر هنالك ليكف عن ذلك (قال القاضى ابو الفضل) اى المصنف (وشرح قوله) اى لاشئ عليه (انه لاقتل عليه) لا انه لايؤدب ولا يضرب بقدر مايليق اليه (اذ الجاهل يزجر) عن عوده (ويعلم) مايجهله (والسفيه) اى القليل العقل (يؤدب ولو قالها) اى المجيب كلمة لبيك اللهم لبيك (على اعتقاد انزاله) اى المجاب (منزلة ربه) الذى هو رب الارباب ورب العالمين من جميع الابواب (لكفر هذا) الحكم بكفره (مقتضى قوله) بحسب ظاهره وقيل هذا مقتضى قول ابن القاسم وقد بلغنى عن بعض الوجودية انه سمع نباح كلب فقال لبيك اللهم لبيك فهذا كفر صريح ليس له تأويل صحيح فان المستحب ان يقال لانسان نادى احدا فى جوابه لبيك كما ورد فى السنة بخلاف ما اذا سمع الانسان صوت كلب فانه يستحب له ان يتعوذ بالله فانه انما ينبح اذا رأى شيطانا كما ثبت فى الحديث (وقد اصرف) اى تجاوز عن الحد (كثير من سخفاء الشعراء) اى جهلائهم (ومتهميهم فى هذا الباب) اى باب الديانة لكثرة ماوقع منهم من التهاون فى الامور والخفة (واستخفوا) اى استهانوا (عظيم هذه الحرمة) اى حرمة الله سبحانه وتعالى (فأتوا) اى سخفاء الشعراء (من ذلك) النوع من الكلام (بما ننزه كتابنا ولساننا واقلامنا) وكذا اسماعنا وافهامنا (عن ذكره) لشناعة مبناه وبشاعة معناه (ولولا انا قصدنا) اى اردنا (نص مسائل) اى صريحها وفى نسخة قص مسائل اى حكايتها وروايتها (حكيناها) لبيان ماتتعلق به من روايتها (لماذكرنا شيأ منها) اعراضا عنها (مما يثقل ذكره علينا مما حكيناه فى هذه الفصول) المتقدمة (واما ماورد فى هذا) الباب (من اهل الجهالة) بمنطق الصواب (واغاليط اللسان) فى ميدان البيان (كقول بعض الاعراب) مما لايجوز نسبته الى رب الارباب (* رب العباد) بالنصب على حذف حرف النداء (مالنا ومالكا *) اى لك والالف للاشباع ومافيهما للاستفهام وهو محل الجهالة فى الكلام لانه من كلام الاكفاء لاسيما وفيه قبح اشنع من الاول هو ان ما استفهام انكار وهو مقام الاقوياء على الضعفاء (* قد كنت تسقينا) بفتح اوله وضمه (فما بدالكا *) اى فما ظهر لك الآن حتى ماتسقينا كدأبك معنا وهذا ايضا موضع الجهالة ومحل الضلالة لان البداء عيب فى الحال وهو على الله من المحال لانه فى اصله ان يفعل الانسان فعلا ثم يظهر له ماهو افضل منه وهذا يتصور من البشر لامن خالق القوى والقدر ولم يقل بالبداء الا اليهود قاتلهم الله أنى يؤفكون (*انزل علينا الغيث لاابالكا*) قال ابن الاثير هو اكثر مايستعمل فى المدح اى لا كافى لك غير نفسك وقد يذكر ذلك فى معرض الذم وقد يذكر فى معرض التعجب ودفعا للعين انتهى وحاصله انه ليس بكفر صريح فى المبنى قال وسمع سليمان بن عبد الملك رجلا من الاعراب فى سنة مجدبة يقول رب العباد فذكره الى آخره فحمله سليمان على احسن محمل وقال اشهد ان لا ابا له ولا صاحبة ولا ولد انتهى وفيه ايماء

(الى)

الى انه من باب الاكتفاء قال التلمسانى ووقع فى كثير من كلام خيار المسلمين من الصحابة والتابعين ماهو على اصل لغة الحجاز فى استعمال المجاز ومنه قول ابى عامر الاشعرى وروى لعبدالله بن رواحة * فاغفر فداء لك ما اقتفينا * ووجه ذلك ان الفداء انما يكون فيمن تلحقه المقدرة والله سبحانه وتعالى منزه عنه فحاشى منه واختلف فقيل على مجاز كلام العرب ومبناه ولايلتفت الى حقيقة معناه وقيل اراد بالتفدية التعظيم لان الانسان لايفدى الا من يعظم فيكون فيه معنى التجريد اومعناه ابذل نفسى ومن يعز على فى رضاك وقيل روى فاغفرلنا فداك ما اقتفينا وهو بين ويحتمل ان قوله فاغفر البيت ليس من الكلام الاول وانما هو للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومعناه انه سأل النبى عليه السلام ان يغفرله ماقصر فى حقه والقيام به والتفدية عليه صحيحة ومنه

فان ابى ووالده وعرضى * لعرض محمد منكم فداء

(فى اشباه لهذا) الشعر (من كلام الجهال) نثرا ونظما (ومن) اى ومن كلام من (لم يقومه) اى يعدله (ثقاف تأديب الشريعة) بكسر المثلثة وبالقاف اى مايسوى ويقوم به الرماح ثم استعير للزواجر التى ورد بها الشرع (والعام فى هذا الباب) المتعلق بتعظيم رب الارباب (فقلما يصدر) مثل ذلك (الاعن جاهل يجب تعليمه) على الناس كما يجب عليه تعلمه (وزجره والاغلاظ له عن العودة الى مثله) وهذا التأديب على نسق الترتيب كما يشير اليه قوله سبحانه وتعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى احسن (قال ابو سليمان الخطابى وهذا تهور من القول) اى مبالغة فى المجاوزة عن الاستقامة (والله تعالى منزه عن هذه الامور) لانه سبحانه وتعالى كما ورد يحب معالى الامور ويبغض سفسافها (وقد روينا) بصيغة الفاعل اوالمفعول مخففا وقيل مشددا (عن عون بن عبدالله) ابن عتبة الهذلى الكوفى الزاهد (انه قال ليعظم احدكم ربه ان يذكر اسمه فى كل شئ) من طيب وخبيث بل يخصه بالطيب فان الله طيب يحب الطيب وقد قال تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات (حتى لايقول اخزى الله الكلب وفعل) اى الله (به كذا وكذا) من المكروهات (وكان بعض من ادركناه من مشايخنا) المالكية (قلما يذكر اسم الله تعالى) مامصدرية لانافية كافة كما اختاره التلمسانى (الا فيما يتصل بطاعته وكان) اى ذلك البعض (يقول للانسان) اذا دعا له (جزيت خيرا) بصيغة المجهول (وقلما يقول جزاك الله خيرا اعظاما لاسمه تعالى ان يمتهن) اى يستعمل بكثرة (فى غير قربة) ولايخفى ان الدعوة للاخ المسلم قربة وقد ورد من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد ابلغ فى الثناء رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه عن اسامة ونظير هذا ماذكره التلمسانى عن ابن عرفة فى تفسيره ان بعضهم كان يكره ان يقال للسائل يفتح الله تنزيها لاسم الله تعالى ان يذكره لمن يكره سماعه وانما يقول ماحضر لك فى الوقت شئ اونحوه اقول السائل لم يكره سماع اسم ربه نعم انما يكره حرمانه وهو يحصل باى مقال يقال فى جوابه فالدعاء اولى له فانه ربما يفرح به بدعائه

اكثر من عطائه ثم قيل لابن عرفة قال المفسرون فى قوله تعالى واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا ان القول الميسور ان يقول لهم رزقنا الله واياكم من فضله فقال ابن عرفة الكراهة لاتنافى الاباحة انتهى وفساده ظاهر لايخفى لان الامر فى الآية للاستخفاف والكراهة غير ثابتة فى هذا الباب (وحدثنا الثقة) اى بعض من اثق به فى الرواية (ان الامام ابابكر الشاشى) قال الحلبى الظاهر انه محمد بن على بن اسمعيل القفال الكبير الشافعى والشاش مدينة بماوراء النهر قال العبادى فيه افصح الاصحاب قلما واثبتهم فى دقائق العلوم قدما واسرعهم بيانا واثبتهم جنانا واعلاهم اسنادا وارفعهم عمادا توفى سنة خمس وستين وثلاثمائة (كان يعيب على اهل الكلام) اى علماء اصول الدين (كثرة خوضهم فيه) اى فى ذاته (تعالى وفى ذكر صفاته اجلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء) اى اهل الكلام (يتمندلون بالله) اى يتداولونه ويتناولونه كالمنديل بكثرة تدول السنتهم له فى الاقاويل (جل) اى جلاله (وعز) كماله وهذا مخالف للكتاب والسنة حيث قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وفى الحديث اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقولوا مجنون رواه احمد فى مسنده وابو يعلى الموصلى وابن حبان فى صحيحه والحاكم فى مستدركه والبيهقى فى شعبه عن ابى سعيد وفى رواية لاحمد اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقول المنافقون انكم مراؤن وقد ورد من احب شيأ اكثر ذكره رواه الديلمى عن عائشة رضى الله تعالى عنها والاحاديث فى هذا اكثر من ان تذكر وقد صح عن رئيس اهل التحقيق ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ليتنى كنت اخرس الا عن ذكر الله ولله در القائل

اعد ذكر نعمان لنا ان ذكره * هو المسك ما كررته يتضوع

هذا وعن بعض التابعين انه كانت له بضاعة يتجر فيها فقيل له فى ذلك فقال لولاها لتمندل بى بنو العباس اى لابتذلونى بالتردد اليهم لطلب ما لديهم واغرب منه قوله (وينزل) اى الشاشى (الكلام) وفى نسخة بصيغة المجهول (فى هذا الباب) اى باب كثرة الكلام فى اسمه سبحانه وتعالى (تنزيله فى باب ساب) وفى نسخة سب (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على الوجوه التى فصلناها) من قتله وصلبه وحبسه وضربه وفيه انه لاملائمة بين من تمندل بالله ومن سب نبيه نعم يلزم على زعم هذا القائل ان المحدثين لكثرة خوضهم فى ذكر سيد المرسلين ينزلون فى باب سب النبى وحاشاهم من ذلك لعلو مرتبتهم هنالك بل هذا القائل هو الاحق بأن يلحق بمن سب الحق عند المحقق (والله الموفق) نعم ذم السلف الكرام اهل الكلام من حيث انهم يتعلقون بذات الله تعالى وصفاته العلية بالادلة العقلية والقواعد الفلسفية وقد قال الله تعالى ولايحيطون به علما وورد عنه عليه الصلاة والسلام لاتتفكروا فى ذات الله وتفكروا فى مصنوعاته وقد بسطت الكلام على هذا المرام فى شرح الفقه الاكبر فتأمل وتدبر

(فصل)

فصل

(وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى وملائكته) اى جميعهم (واستخف بهم اوكذبهم فيما اتوا به) من وحيهم وفعلهم (اوانكرهم) اى وجودهم (وجحدهم) اى نزولهم كقول مالك بن الصيف ما انزل الله على بشر من شئ حين قال له النبي عليه الصلاة والسلام أليس فى التوراة ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فأنت الحبر السمين فمن صدر منه شئ من ذلك فحكمه (حكم نبينا صلى الله عليه وسلم على مساق ماقدمناه) اى نهجه وسبيله فى وجوب قتله كفرا ان لم يتب وحدا ان تاب كما هو مذهب مالك فى هذا الباب (قال الله تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسله) بشرا وملكا (ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله) ايمانا وكفرا (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) كاليهود كفروا بعيسى ومحمد وكالنصارى كفروا بمحمد (الآية) اى ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا متوسطا بين الايمان والكفر اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا (وقال تعالى) بالخطاب العام (قولوا آمنا بالله وما انزل الينا) اى من القرآن (وما انزل) اى من الصحف (الى ابراهيم الآية) واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط اى اولادهم واحفادهم من الانبياء وما اوتى موسى وعيسى من التورية والانجيل وما اوتى النبيون من ربهم كالزبور لداود (الى قوله لانفرق بين احد منهم) فى الايمان لافى التفضيل (وقال) اى الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون (كل) اى كلهم اوكل واحد منهم (آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ايمانا اجماليا قائلين (لانفرق بين احد من رسله) بل نؤمن بكلهم ونعتقد ان بعضهم افضل من بعض وان نجهل تفضيل بعضهم (قاله) وفى نسخة قال (مالك فى كتاب ابن حبيب ومحمد) هو ابن المواز كما جزم به الحلبي وقال الدلجى لعله ابن سحنون (وقاله ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبدالحكم) وفى نسخة وابن عبدالملك (واصبغ) اى ابن الفرج (وسحنون فيمن شتم الانبياء) اى عموما (او احدا منهم) اى خصوصا (اوتنقصه قتل ولم يستتب) اى اذا كان مسلما (ومن سبهم من اهل الذمة قتل الا ان يسلم وروى سحنون عن ابن القاسم من سب الانبياء من اليهود والنصارى بغير الوجه الذى كفروا به) وفيه انه ليس سب الانبياء فى وجه من الوجوه التى كفروا بها فلايحتاج الى هذا القيد الزائد على ماقبله (ضرب عنقه الا ان يسلم) وفى المبسوطة قيده بقوله طوعا (وقد تقدم الخلاف فى هذا الاصل) اى فيمن سب الله تعالى بغير هذا الوجه فقال ابن القاسم فى كتاب محمد الا ان يسلم كما هنا وقال المخزومى فى المبسوطة ومحمد بن سلمة وابن ابى حازم لايقتل حتى يستتاب مسلما اوكافرا فان تاب والاقتل وهذا هو الصواب ولكن لايخفى ان الذمى بسب الله او احد من انبيائه يخرج عن كونه ذميا ويصير حربيا فان اسلم سلم والاقتل فليس قوله تاب على ظاهره من التوبة عن سبه مع بقائه على ذمته (وقال القاضى

بقرطبة) بضم القاف والطاء (سعيد بن سليمان) وفى نسخة ابن عبد الرحمن (فى بعض اجوبته) لبعض اسئلته (من سب الله او ملائكته او انبياءه قتل) اى مطلقا الا ان يسلم (قال سحنون من شتم ملكا من الملائكة) معينا او مبهما (فعليه القتل) واجب (وفى النوادر لابن ابى زيد (عن مالك فيمن قال ان جبريل اخطأ بالوحى) بتأديته الى محمد (وانما كان النبى على بن ابى طالب استتيب فان تاب والاقتل) لكفره بافترائه على امين الوحى وتجهيله الله سبحانه وتعالى وانكاره نبوة محمد واثبات نبوة على (ونحوه عن سحنون) منقول (وهذا) القول بتخطئة جبريل (قول الغرابية من الروافض سموا بذلك لقولهم كان النبى اشبه بعلى من الغراب بالغراب) والذباب بالذباب وقد ابطلنا قولهم فيما سبق من باب الكتاب (وقال ابو حنيفة واصحابه على اصلهم) المعتمد عندهم وجمهور اهل العلم (من كذب بأحد من الانبياء او تنقص احدا منهم او برئ منه) اى تبرأ من احد منهم (فهو مرتد) يقتل ان لم يتب (وقال ابو الحسن القابسى فى الذى قال لآخر كأنه) اى وجهه (وجه مالك) اى خازن النار وفى نسخة وجه ملك (الغضبان لو عرف) من قرائن قاله او حاله (انه قصد ذم الملك قتل) بخلاف ما اذا اراد تشبيهه به من حيث الهيبة والخشية (قال القاضى ابو الفضل) اى المصنف (وهذا كله فيمن تكلم فيهم) اى فى الانبياء والملائكة (بما قلناه على جملة الملائكة والنبيين) اى عموما او اجمالا بأن شتم نبيا او ملكا غير معين (او على معين ممن حققنا كونه من الملائكة والنبيين مما نص الله تعالى عليه) اى على كونه نبيا او ملكا (فى كتابه او حققنا علمه بالخبر المتواتر والمشتهر) بفتح الهاء وكسرها اى المشهور عند ائمة الحديث (المتفق عليه) اى على صحته (بالاجماع) الظاهر او بالاجماع (القاطع) اى مما لا خلاف فيه انه منهم (كجبريل وميكائيل) قال الله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وفيهما قراآت معروفة (ومالك) فى قوله تعالى ونادوا يامالك ليقض علينا ربك (وخزنة الجنة وجهنم) فى قوله تعالى وقال لهم خزنتها سلام عليكم وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم (والزبانية) فى قوله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية من الزبن وهو الدفع (وحملة العرش) فى قوله تعالى الذين يحملون العرش وهم ثمانية فقيل صفوف وقيل الوف وقيل صنوف وقيل ثمانية انفس وقيل هم الآن اربعة وتزيد يوم القيامة اربعة وهو ظاهر قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية (المذكورين فى القرآن) كما حررنا مواضعها فى البيان (من الملائكة) المسطورين (ومن سمى فيه من الانبياء) اى كآدم وادريس ونوح وهود وصالح ولوط وابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وشعيب وداود وسليمان وايوب وزكريا ويحيى وعيسى ويونس والياس واليسع وذى الكفل ومحمد عليهم الصلاة والسلام وكذا شيث بن آدم كما هو مشهور (وكعزرائيل) المعبر عنه فى القرآن بملك الموت فى قوله تعالى قل يتوفيكم ملك الموت الذى وكل بكم وهو بفتح اوله ممدودا ويقال عزريل بكسر العين وكسر الراء (واسرافيل)

وهو صاحب الصور المكنى عنه بقوله تعالى ونفخ فى الصور (ورضوان) بكسر الراء وضمها اى خازن الجنة (والحفظة) المعبر عنهم بقوله سبحانه وتعالى كراما كاتبين (ومنكر) بفتح الكاف واما كسره فمنكر (ونكير) الفتانان فى القبر (من الملائكة المتفق) على وجودهم عند العلماء بناء (على قبول الخبر بها) لاجل كثرة طرقها التى كادت ان تكون متواترة وفى نسخة بهما وفى اخرى بهم (فامامن) وفى نسخة ما (لم يثبت الاخبار بتعيينه) انه نبى او ملك (ولا وقع الاجماع على كونه من الملائكة اوالانبياء كهاروت وماروت) المعدودين (فى الملائكة) على خلاف فيهما هل هما ملكان بالفتح او ملكان بالكسر بناء على القرائتين والاظهر انهما من الملائكة (والخضر) اختلف فى كونه وليا اونبيا والاظهر الثانى (ولقمان) قيل كان نبيا وقيل حكيما وهو الاظهر وكان عبدا حبشيا وقيل نوبيا وقيل كان ابن اخت داود وقيل ابن خالته (وذى القرنين) فقيل رجل صالح وهو قول على وقيل نبى وروى عن عمر وقيل ملك بكسر اللام وسمى بذلك لانه بلغ قرنى الدنيا وهما المشرق والمغرب وقيل كان له قرنان صغيران تواريهما عمامته وقيل لانه دعا قومه الى الله فضربوه على قرنه فمات ثم حيى ثم دعاهم فضربوه على قرنه الآخر فمات وقيل لانه كريم الطرفين من ابيه وامه وقيل كان يقاتل بيده وركابه وقيل علم علما باطنا وظاهرا وقيل دخل الظلمة والنور وقيل لانه عاش مضى قرنين روى انه عليه السلام سئل عنه أنبى كان أم لا فقال لا ادرى رواه الحاكم فى مستدركه وكذا قال عليه الصلاة والسلام فى عزير على ماروه ابوداود والحاكم وكذا دانيال مختلف فى نبوته (ومريم) ابنة عمران لقوله تعالى اذ قالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ونحو ذلك وكذا ام موسى ويشير الى نبوتها قوله تعالى واوحينا الى ام موسى والمحققون على ان المعنى الهمنا لقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم وفيه بحث على مذهب من فرق بين النبوة والرسالة (وآسية) ابنة مزاحم امرأة فرعون وابنة عمه وقيل هى عمة موسى عليه الصلاة والسلام لكن لا اعرف احدا قال بنبوتها ولا دليلا على ثبوت نسبتها (وخالد بن سنان) بسين مكسورة وهو العبسى بموحدة منسوب لبنى عبس قوم من العرب وكان بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان خالد بن سنان نبى بنى عبس مبشرا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ووردت ابنة له عجوز قد عمرت على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فتلقاها بخير واكرمها واسلمت فقال لها مرحبا بابنة نبى ضيعه اهله وسمعته صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ قل هو الله احد فقالت كان ابى يقولها (المذكور انه نبى اهل الرس) بتشديد السين المهملة اى البئر غير المطوى قيل كذبوه ورسوه اى دسوه فيها حتى مات وقيل نبيهم حنظلة بن صفوان وكانوا مبتلين بالعنقاء اعظم طير كانها سميت عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلا لهم وتخطف صبيانهم اذا اعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فاخذتها صاعقة فقتلوه فاهلكوا والمشهور عند الجمهور ان

اصحاب الرس المذكور فى القرآن قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينماهم حول الرس فانهارت فخسف بهم وبديارهم واما قوم تبع فقال قتادة هو تبع الحميرى كان سار بالجيوش حتى حير الحيرة وبنى سمرقند وكان من ملوك اليمن سمى تبعا لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فأسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وله قصة طويلة ذكرها البغوى فى المعالم وهو اول من كسا البيت وقد آمن بمحمد عليه الصلاة والسلام قبل ان يبعث بسبعمائة عام وقد ثبت حديث فى مسند احمد عن سهل بن سعد مرفوعا لاتسبوا تبعا فانه قد كان اسلم وحديث آخر برواية ابن ابى شيبة عن ابى هريرة مرفوعا ما ادرى تبع كان نبيا اوغير نبى وفيما ورد من الاحاديث الواردة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى حق بعضهم ماادرى اهو نبى اوغير نبى دليل جليل على صحة الايمان الاجمالى وايماء الى تحقيق ما اورد من ان لا ادرى نصف العلم ومتمسك للمجتهدين فى توقفهم فى بعض مسائل الدين (وزوادشت) بزاء مفتوحة وتضم فراء فالف ودال مهملة مضمومة وقيل معجمة مفتوحة فشين معجمة ساكنة ففوقية ممنوع وهو صاحب كتاب المجوس (الذى تدعى المجوس والمؤرخون نبوته) وينسبون اليه اصولهم الفاسدة وقواعدهم الكاسدة وقيل انه كان نبيا وان اتباعه غيروا شريعته كاليهود والنصارى غيروا شرائعهم وابدعوا بدائعهم (فليس الحكم فى سابهم او الكافر بهم) لكون الخلاف فى نبوتهم (كالحكم فيمن قدمناه) ممن اتفق على نبوتهم اورسالتهم (اذ لم تثبت لهم تلك الحرمة) قطعا بل ظنا (ولكن يزجر من تنقصهم) واذاهم بلسانه (ويؤدب بقدر حال المقول فيه) وفى نسخة فيهم اى ضعفا وقوة من جهة الادلة (لاسيما من عرفت صديقيته) اى ولايته (وفضله) اى صلاحه (منهم وان لم تثبت نبوته) بدليل قاطع (واما انكار نبوتهم) لكون الخلاف فى نبوتهم (اوكون الآخر) كهاروت وماروت (من الملائكة) ام لا فاسمع جوابه مفصلا (فان كان المتكلم فى ذلك من اهل العلم) اى علم الشريعة من الكتاب والسنة اذ لا عبرة بغيرهم فى هذه المسئلة (فلا حرج عليه) اى فى انكاره ونفيه عن علم ودليل اونقل (لاختلاف العلماء فى ذلك) لكن لايخفى ان الاحوط فى حقه ان لاينفيه ولايثبته لئلا يدخل فى الانبياء من ليس بنبى ولا يخرج نبى منهم فانه خطر عظيم بل ينبغى ان ينقل الخلاف ويرجح ماظهر عنده اوعند غيره (وان كان) المتكلم فى ذلك (من عوام الناس زجر عن الخوض فى مثل هذا) الكلام (فان عاد ادب اذ ليس له الكلام فى مثل هذا) الكلام لئلا يجر الى مايرد عليه من الملام (وقد كره السلف) الكرام (الكلام فى مثل هذا) المقام (مما ليس تحته عمل لاهل العلم فكيف للعامة) وفيه بحث لان العلماء هم الذين يبينون مراتب الانبياء وعلمهم كله عمل بل خير عمل كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فضل العالم على العابد كفضلى على ادناكم فالعلم امافرض عين اوكفاية فهو افضل من عبادة نافلة ولكون نفع هذا قاصرا ونفع الاول متعديا واما العامة فينبغى لهم السكوت عما لايدرون .

(فصل)

فصل

(واعلم ان من استخف بالقرآن) اى بمبناه او معناه او باهله الوارد فى حقهم ان اهل القرآن اهل الله وخاصته (او المصحف) بضم الميم وكسرها والاول اشهر وفى القاموس بتثليث الميم من اصحف بالضم اذا جعلت فيه الصحف انتهى واصل الكسر على انه آلة والفتح على انه اسم مكان والضم على انه اسم مفعول وقد كفر الوليد بسبب اهانة المصحف فانه روى انه فتحه يوما وتفأل فوقع بصره على قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد فامر بالمصحف فنصب غرضا ورماه بالنبل حتى تمزق وانشد

أتوعد كل جبار عنيد * فها انا ذاك جبار عنيد
اذا ماجئت ربك يوم حشر * فقل يارب مزقنى الوليد

والوليد هذا هو الذى ورد فيه انه فرعون هذه الامة ونزلت آيات كثيرة فى حقه من المذمة (او بشئ منه) كورق اولوح او درهم مسطور فيه (او سبهما او جحده) اى انكر القرآن كله (او حرفا منه) فى القراآت السبع (او آية) ولو كانت حرفا (او كذب به) اى بالقرآن جميعه (او بشئ منه اوكذب بشئ مما صرح به) اى بذلك الشئ (فيه) اى فى القرآن (من حكم) كامر ونهى (او خبر) عن سابق او لاحق (او اثبت مانفاه او نفى ما اثبته على علم منه بذلك) اى دون نسيان او خطأ (او شك فى شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم) قاطبة (باجماع) لاخلاف فيه (قال الله تعالى وانه لكتاب عزيز) اى بديع او منيع (لايأتيه الباطل) اى الناسخ الذى يبطله او يدفعه (من بين يديه) اى من قدامه (ولا من خلفه تنزيل) منزل (من حكيم) اى ذى حكمة فى احكامه واقواله (حميد) محمود فى ذاته وصفاته وافعاله (حدثنا الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد رحمه الله تعالى حدثنا ابو على) الغسانى (حدثنا ابن عبد البر) حافظ الغرب (حدثنا عبد المؤمن) القرطبى (حدثنا ابن داسة) راوى سنن ابى داود عنه (حدثنا ابو داود) السجستانى صاحب السنن ومحدث العصر (حدثنا احمد بن حنبل) امام اهل السنة (حدثنا يزيد بن هارون) هو ابو خالد السامى الواسطى احد الاعلام (حدثنا محمد بن عمرو) اى ابن علقمة بن وقاص الليثى يروى عن ابيه وعن ابى سلمة وطائفة وعنه شعبة ومالك ومحمد بن عبدالله الانصارى وجماعة (عن ابى سلمة) احد الفقهاء السبعة عند اكثر علماء الحجاز (عن ابى هريرة) قال الحلبى وفى كلام بعض متأخرى الحنفية المصريين انه عبدالرحمن بن صخر على الاصح من نحو ثلاثة واربعين قولا (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال المراء) بكسر الميم مصدر بمعنى المماراة (فى القرآن كفر) ورواه الحاكم ايضا وفى رواية لاتماروا فى القرآن فان المراء فيه كفر (تؤول) بصيغة المجهول اى فسر المراء (بمعنى الشك) ومنه قوله تعالى فلاتك فى مرية (وبمعنى الجدال) ومنه قوله تعالى

فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا وقد قال تعالى مايجادل فى آيات الله الا الذين كفروا وقال ابن الاثير تبعا للهروى المماراة المجادلة على مذهب الشك والريبة ويقال للمناظرة مماراة لان كل واحد يستخرج ماعند صاحبه ويمتريه كما يمترى الحالب اللبن من الضرع قال ابوعبيد ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف فى التأويل ولكنه على الاختلاف فى اللفظ وهو ان يقرأ الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هوكذا ولكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروء بهما فاذا جحد كل واحد قراءة صاحبه لم يأمن ان يكون ذلك يخرجه الى الكفر لانه نفى حرفا انزله الله على نبيه ثم التنكير فى مراء ايذان بأن شيأ منه كفر فضلا عما زاد عليه وقيل انما جاء هذا فى الجدال والمراء فى الآيات التى فيها ذكر القدر ونحوه من المعانى على مذهب اهل الكلام واصحاب الاهواء والآراء دون ماتضمنته من الاحكام وابواب الحلال والحرام فان ذلك قد جرى بين الصحابة الكرام فمن بعدهم من العلماء الاعلام وذلك فيما يكون الغرض منه والباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة والتعجيز (وعن ابن عباس) كما رواه ابن ماجة (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من جحد آية من كتاب الله من المسلمين فقد حل ضرب عنقه وكذلك ان جحد التوراة والانجيل) اى اجمالا لا آية منهما لاحتمال كونها محرفة اولا تكون فيهما اصلا وذلك لقوله تعالى وانزل التورية والانجيل من قبل هدى للناس وانزل الفرقان وكان حقه ان يقول والزبور لقوله تعالى وآتينا داود زبورا وفسر به القرآن ايضا وكذا صحف ابراهيم مذكورة بالخصوص (وكتب الله المنزلة) اى بعمومها الواجب الايمان مجملا بتمامها (اوكفر بها) اى كلها اوبعضها (اولعنها) اى شتمها (اوسبها) اى عابها (اواستخف بها) اى اهانها (فهو كافر) واما لو جحد آية من التوراة اوالانجيل ففيه خطر لاحتمال كونها منهما فيكفر اولا تكون منهما لما وقع من التحريف فيهما فلا يكفر ولذا قال عليه الصلاة والسلام لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقد قال تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتى هى احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى انزل الينا وانزل اليكم والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون اى منقادون للحق تابعون للصدق (وقد اجمع المسلمون ان القرآن المتلو) على ألسنة اهل الايمان (فى جميع اقطار الارض) اى اطرافها واكنافها (المكتوب فى المصحف) اى جنسه من المصاحف (بأيدى المسلمين) احتراز عما قد يوجد فى ايدى غيرهم من الملحدين فربما يزيدون اوينقصون فى امر الدين (مما جمعه الدفتان) بتشديد الفاء وهما مايضمه من جانبيه (من اول الحمد لله رب العالمين) برفع الحمد على الحكاية ويجر بالكسر على الاعراب (الى آخر قل اعوذ برب الناس انه كلام الله تعالى ووحيه المنزل على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وفيه ايماء الى ان تنكيس القرآن ليس سنة بل بدعة ولعله لم يذكر البسملة لانها ليست من القرآن فى مذهب مالك لكنه لاشك انها مما بين الدفتين للاجماع على ان الصحابة كتبوا البسملة فى اوائل كل

(السور)

السور الا براءة ولهذا ذهب المحققون من ائمتنا الحنفية انها آية من القرآن انزلت للفصل ولا بدع ان يراد بالحمد لله رب العالمين سورة الفاتحة فتشمل البسملة الفاتحة ولكن يأباه ان الكلام فى التكفير فالقدر المتعلق به هو الذى بينه فى مقام التقدير والاحاديث فى باب البسملة متعارضة مع كونها آحادا فلاتفيد القطع وانما توجب الظن ولهذا اختلف العلماء فى مسئلة البسملة والله سبحانه وتعالى اعلم (وان جميع مافيه حق) اى ثابت وصدق (وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك) النقص (او بدله بحرف آخر مكانه) ولو لم يغير شانه (او زاد فيه حرفا مما لم يشتمل عليه المصحف الذى وقع عليه الاجماع) اى كتابة وقرآءة (واجمع) بصيغة المجهول وفى نسخة بصيغة الفاعل اى وجزم وعزم (على انه ليس من القرآن عامدا) اى لاسهوا ولا نسيانا (لكل هذا) الذى ذكر من النقصان والزيادة (انه كافر) الا القرآآت الشاذة التى ثبتت فى الجملة بحسب الرواية بشرط ان لايلحقها بالمصاحف فى الكتابة (ولهذا) الذى ذكرنا من ان جميع مافى القرآن حق (رأى مالك قتل من سب عائشة رضى الله تعالى عنها بالفرية) اى الافك (لانه خالف القرآن) اى بعضه النازل فى براءة ساحة عائشة ان تكون فاحشة (ومن خالف القرآن) اى اعتقادا لاعملا (قتل اى لانه كذب بما فيه) من آيات دالة على براءتها وانما اكتفى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بحد القذف على قاذفيها لما صدر عنهم قبل براءة ساحتها فحينئذ لاوجه لتخصيص مالك فأن اجماع العلماء على ذلك (وقال ابن القاسم من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما يقتل) لتكذيبه قوله تعالى فيه وكلم الله موسى تكليما وهذا مجمع عليه وانما الكلام فى معنى الكلام من النفسى وغيره بين اهل السنة والمعتزلة (وقاله) اى قال به ونص عليه ايضا (عبدالرحمن بن مهدى) من اصحاب الشافعى قال التلمسانى مهدى مفعول وكره مالك التسمية بمهدى قال وما علمه بأنه مهدى واباح التسمية بالهادى وقال لان الهادى هو الذى يهدى الطريق انتهى ولا يخفى ان المهدى ايضا هو الذى يهدى الى الطريق وما علمه بأنه هاد وليس بمهدى ومن اين له حمل المهدى على الهداية الشرعية وحمل الهادى على الدلالة اللغوية اوالعرفية على ان الاسماء كلها تسمى على جهة التفاؤل والتبرك والا لما كان يصح لاحد ان يسمى محمودا ومحمدا واحمد ولا عليا ولا فاطمة ولا عائشة وامثال ذلك (وقال محمد بن سحنون فيمن قال المعوذتان) بكسر الواو وتفتح وهما سورة الفلق والناس (ليستا من كتاب الله يضرب عنقه الا ان يتوب) لنفيه لهما منه مع ثبوتهما فى المصاحف العثمانية التى وقع عليها اجماع الامة قال النووى فى شرح المهذب اجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة وسائر السور المكتوبة فى المصحف قرآن وان من جحد شيأ منها كفر وما نقل عن ابن مسعود فى الفاتحة والمعوذتين باطل ليس بصحيح عنه قال ابن حزم فى اول كتابه المحلى هذا كذب على ابن مسعود وانما صح عنه قراءة عاصم عن زر بن حبيش عن عبدالله بن مسعود

وفيها الفاتحة والمعوذتان انتهى واما ماروى عن عبدالله بن احمد فى زوائد المسند ان ابن مسعود كان يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول انهما ليستا من كتاب الله فالجواب على وجه الصواب ماقال ابن الباقلانى انه لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن انما انكر اثباتهما فى المصحف لانه كانت السنة عنده ان لا يثبت الا ماامر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باثباته ولم يبلغه امره به وهذا تأويل منه وليس جحدا لكونهما قرآنا واجيب ايضا بأنه كان يقول ذلك فلما رأى المصاحف التى كتبت فى زمن عثمان وفيها اثباتهما رجع عن ذلك ويؤيد هذا ماسبق عن ابن حزم واما ما اجاب بعضهم عنه بأن عاصم بن بهدلة المذكور فى المسند وان قرنه البخارى بعيدة فهو فى الحديث دون الثبت ثقة فى القراءة فغير مستقيم لانه راوى القراءة عن ابن مسعود وهذه الرواية من متعلقات القراءة هذا وفى جواهر الفقه من انكر المعوذتين من القرآن غير مأول كفر انتهى وقال بعض المتأخرين كفر ولو اول والاول هو المعول (وكذلك) اى كفر (من كذب بحرف منه) اى من القرآن فيقتل الا ان يتوب (قال) اى ابن سحنون (وكذلك ان شهد شاهد) اى واحد (على من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما وشهد آخر عليه) اى على من قال ذلك (انه قال ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا) فان مؤاداهما واحد وهو تكذيب بعض القرآن وهذا التعليل اولى من قوله (لانهما اجتمعا على انه كذب النبى) وفى نسخة تكذيب للنبى (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فيما نقله عن الله سبحانه وتعالى (وقال ابوعثمان الحداد) قال الانطاكى وقد يقع فى بعض النسخ ابوعثمان بن الحداد بزيادة ابن والصواب والله تعالى اعلم سقوطه (جميع من ينتحل التوحيد) اى ينتسب اليه ويدعى اعتقاده (متفقون) على (ان الجحد بحرف من التنزيل) اى القرآن الكريم والفرقان القديم (كفر وكان ابوالعالية) احد ائمة القراآت (اذا قرأ عنده رجل) اى بقراءة لم يعرفها (لم يقل له ليس كماقرأت ويقول أما انا فأقرأ كذا) وهذا من كمال احتياطه فى تورعه (فبلغ ذلك) القول من ابى العالية (ابراهيم) النخعى او التيمى (فقال أراه) بضم الهمزة اى اظنه (سمع انه) اى الشان (من كفر) اى جحد (بحرف منه فقد كفر به كله) لان الكفر ببعضه يؤذن بالكفر بكله بخلاف الايمان ببعضه فأنه لايقوم مقام الايمان بكله (وقال عبدالله بن مسعود) كمافى مصنف عبدالرزاق (من كفر بآية من القرآن فقد كفر به كله) وهذا كمن كفر برسول فقد كفر بالرسل كلهم (وقال اصبغ بن الفرج) المصرى (من كذب ببعض القرآن فقد كذب به كله ومن كذب به فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله) اى بكلامه (وقدسئل القابسى عمن خاصم يهوديا فحلف) اليهودى (له بالتوراة فقال الآخر لعن الله التوراة فشهد عليه بذلك شاهد) اى واحد (ثم شهد آخر انه) اى الآخر (سأله) اى من خاصم (عن القضية) فى الكيفية (فقال) اللاعن الملعون (انما لعنت توراة اليهود) التى يتدارسونها بينهم (فقال ابو الحسن) القابسى

(الشاهد)

(الشاهد الواحد لايوجب القتل) اى ولوحمل على اطلاقه ولم يقبل قصده (والثانى علق الامر بصفة) اي خاصة ناشئة عن الاضافة (تحتمل التأويل) لهذا القيل (اذ لعله لايرى اليهود متمسكين بشئ من عند الله لتبديلهم وتحريفهم) وفيه ان الظاهر من هذه الاضافة اختصاصهم بها واما كونهم لايتمسكون بها فلا دخل له فيما نحن فيه من انه اهان كتاب الله وقد سمى الله سبحانه كتابهم مع علمه بتحريفهم وتغييرهم كتاب الله فى قوله ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كانهم لايعلمون فلوفرض ان بعض هذه الامة المحفوظة الحافظة للكتاب والسنة حرفوا بعض القرآن وغيره فقال احد الشاهدين لعن القرآن وقال آخر لعن قرآن المسلمين فلا نشك انه كافر على ان الاحكام مبنية على الاكثر فتأمل وتدبر مع ان اليهود كلهم ماغيروا التوراة ولابدلوها وانما كان بعض علمائهم نقلوا عنها مالم يثبت فيها اوتصرفوا فى معانيها دون مبانيها (ولواتفق الشاهدان على لعن التوراة مجردا) اى عن التعليق (لضاق التأويل) الاولى لما احتمل التأويل والله ولى التوفيق (وقداتفق فقهاء بغداد على استتابة ابن شنبوذ) بمجمة مفتوحة ونون ساكنة كما صرح به الحلبى والتلمسانى وقيل بفتحها فموحدة مضمومة وذال معجمة وهو غير منصرف للعجمة والعلمية كما جزم به الحلبي واغرب التلمسانى فى قوله يجرى ولا يجرى وهو اسم اعجمى وضبطه الدلجى بنون مشددة وفى القاموس محمد بن احمد بن شنبوذ بفتح الشين المعجمة والنون مجاب الدعوة وعلى بن شنبوذ وكلاهما من القراء انتهى والمراد به هنا ماذكره الحلبي وتبعه التلمسانى من انه ابوالحسن محمد بن احمد بن ايوب بن الصلت بن شنبوذ (المقرى احد الائمة المقرئين المتصدرين بها) اى ببغداد (مع ابن مجاهد) متعلق بأتفق وهو امام جليل فى علم القراءة (بقراءته) اى ابن شنبوذ بنفسه (واقرائه) اى لغيره (بشواذ من الحروف) اى من القراآت التى لم يثبت تواترها ومع هذا (مما ليس فى المصحف) وهو احد اركان القراءة والثانى موافقة العربية والثالث وهو الاصل المعتمد المدار عليه وهو نقل المتواتر قال التلمسانى كان اماما دينا لاينكر موضعه من العلم وكان فيه سلامة الصدر وممن يرى جواز القراءة بالاختيار مما يجوز فى العربية وان لم ينقل ذلك عن السلف وكان يقرؤ بها فى المحراب ويقربها بعض الاصحاب (وعقدوا) اى الفقهاء مع ابن مجاهد مجلسا بالحكم (عليه بالرجوع عنه) اى عن فعله من القراءة والاقراء بالشواذ (والتوبة منه) فيما بقى من عمره وهذا لاينافى جواز رواية الشاذة فان الفرق بين القراءة والرواية واضح عند ارباب الدراية (سجلا) اى وسجلوا عليه (انه اشهد فيه بذلك على نفسه) بالرجوع عنه وبالتوبة منه (فى مجلس الوزير ابى على بن مقلة) بضم الميم (سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة) قال ابن خلكان كان ابن شنبوذ من مشاهير القراء واعيانهم قيل كان كثير اللحن قليل العلم تفرد بقراآت من الشواذ فانكرت عليه وبلغ امره الوزير محمد

ابن مقلة الكاتب فاعتقله بداره واستحضره هو والقاضى ابا الحسين عمر بن محمد وابابكر احمد بن موسى بن مجاهد المقرى وجماعة من اهل القرآآت فأغلظ القول عليهم فأمر الوزير بضربه فضرب سبع درر فدعا على الوزير ان يقطع الله يده ويشتت شمله وكان الامر كذلك ثم كتب محضر بما كان يقرؤه واستتيب انلا يقرأ الا بمصحف امير المؤمنين عثمان وكتب خطه فى آخره واطلق فخشى عليه من العامة فاخرج الى المدائن ثم عاد الى بغداد سرا ولم يزل بها الى ان توفى سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة (وكان فيمن افتى عليه) مع فقهاء بغداد (بذلك) اى بالرجوع (ابوبكر الابهرى) المالكى وهو بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الهاء وقيل بفتحتين وسكون الهاء نسبة الى بلد عظيم بين قزوين وزنجان وبليدة بنواحى اصفهان وجبل بالحجاز (وغيره) من العلماء المالكية اوغيرهم (وافتى ابومحمد بن ابى زيد) القيروانى (بالادب فيمن قال لصبى) يتعلم القرآن (لعن الله معلمك وما علمك وقال) اى اللاعن (اردت سوء الادب) اى فى الاداء (ولم أرد القرآن) وفى التسامح عنه نظر اذ قوله وما علمك بعيد عن هذا التأويل بل ظاهر فى طعن التنزيل فينبغى ان يستتاب الا ان ثبت لحن فقيه الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب (قال ابومحمد) أى ابن ابى زيد (أما من لعن المصحف) أى صريحا (فانه يقتل) أى اجماعا

فصل

(وسب آل بيته) وفى نسخة آل النبى وفى نسخة اهل بيته اى اقاربه (وازواجه واصحابه عليه السلام وتنقصهم حرام ملعون فاعله) أى مذموم وملام قائله (حدثنا القاضى الشهيد ابوعلى رحمه الله تعالى) وهو الحافظ ابن سكرة (حدثنا ابوالحسين الصيرفى وابوالفضل العدل) وهو ابن خيرون (حدثنا ابويعلى) المعروف بأبن زوج الحرة (حدثنا ابوعلى السنجى) بكسر السين المروزى (حدثنا ابن محبوب) هو ابوالعباس المحبوبى راوى الجامع عن الترمذى وشارح القدورى على ماذكره الانطاكى (حدثنا الترمذى) هو الحافظ ابوعيسى صاحب الجامع (حدثنا محمد بن يحيى) الظاهر انه الذهلى ابوعبدالله النيسابورى (حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا عبيدة) وفى نسخة بالتصغير (ابن ابى رائطة) بالهمز قبل الطاء المهملة قال الحلبى هو بفتح العين وكسر الموحدة نص عليه غير واحد من الحفاظ منهم ابن مأكولا فى اكماله والذهبى وضبط فى بعض النسخ بضم العين وهو خطأ انتهى وقال التلمسانى فى اصل المؤلف عبيدة بالتصغير وصوابه عبيدة بالفتح وبه ذكره الدارقطنى وهو كوفى نزل البصرة يروى عن عاصم بن ابى النجود وغيره (عن عبدالرحمن بن زياد) قال المزى فى الاطراف يقال انه اخو عبدالله بن زياد (عن عبدالله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الله الله) بنصبهما وكرر للتأكيد اى اتقوه اوراعوه اوراقبوه اواحفظوا عهده اواحذروا عقابه (فى اصحابى) اى من جهتهم (الله الله فى اصحابى) وهذا تأكيد بعد تأكيد وضع الظاهر

موضع الضمير للمبالغة فى التحذير وكان الخطاب لمن بعدهم من القرون اولبعضهم من المنافقين او العامة والمراد باصحابه الخاصة كمايشير اليه ياء الاضافة (لاتتخذوهم غرضا) اى هدفا للعن اوالطعن (بعدى) اى فى غيبتى اوبعد موتى (فمن احبهم فبحبى) اى فبسبب محبته اياى (احبهم) اوبسبب محبتى اياهم ويؤيدالاول قوله (ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم) ولايخفى ان المرتد تبطل صحبته بردته ولوصحت توبتـه (ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله) اى خالفـه فكأنه آذاه (ومن آذى الله يوشـك ان يأخذه) اى يعاقبـه فى الدنيا او العقبى (وقال رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسـبوا اصحابى) المشتملين على اقاربى وازواجى واحبـابى (فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والنـاس اجمعين لايقبل الله منه صرفا) اى توبة اونافلة (ولاعدلا) اى فدية اوفريضة وقدروى الطبرانى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والنـاس اجمعين وروى احمد والحاكم عن ام سلمة من سب عليا فقط سبنى ومن سبنى فقد سب الله تعالى (وقال عليه الصلاة والسلام لاتسبوا اصحـابى فانه يجئ قوم) وروى اقوام (فى آخر الزمان يسبون اصحابى فلاتصلوا عليهم) ان ماتوا للعبرة وهذا محمول على ماذا قام بها البعض (ولاتصلوا معهم) ان صلوا اماما فانهم اهل بدعة (ولاتناكحوهم) اى ديانة (ولاتجالسوهم) اى من غير ضرورة (وان مرضوا فلا تعودوهم) مبالغة فى الاهانة والظاهر ان النهى فى هذا الحديث للتنزيه (وعنه عليه الصلاة والسلام من سب اصحابى فاضربوه) روى الطبرانى عن على كرم الله تعالى وجهه من سب الانبيـاء قتل ومن سب اصحابى جلد اى ضرب وهذا فرق حسن بين الانبياء والصحابة وفى معناهم العلماء والاوليـاء وهو قول الجمهور واما قتل من سب الصحابة كما قال به بعضهم فانما يحمل على السياسـة فى الشريعة وسد باب الذريعة على مابينته فى رسـالة مستقلة ولما كان فيها بعض الاطالة اختصرتها وسميتها السلالة (وقد اعلم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان من سبهم وآذاهم يؤذيه واذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حرام) بل كفر (فقال لاتؤذونى فى اصحابى) اى لاجل اذاهم (ومن آذاهم فقد آذانى) اى فكأنه آذنى (وقال لاتؤذونى فى عائشة) اى خصوصا فانها احب الزوجات وقال الانطاكى قوله لاتؤذونى فى عائشة الخطاب لام سلمة وتمام الحديث فان الوحى لم يأتنى وانا فى ثوب امرأة الاعائشـة (وقال فى فاطمة) لانها احب البنات (بضعة منى) بفتح الموحدة وتكسر اى قطعة منفصلة منى (يؤذينى ماآذاها) وروى البخارى عن المسور فاطمة بضعة منى فمن اغضبها اغضبنى (وقداختلف العلمـاء فى هذا) اى ساب الصحابة (فمشهور مذهب مالك) رحمه الله الموافق للجمهور (فى ذلك الاجتهاد) فى ايقاع النكال لدفع الفساد (والادب الموجع) لاصلاح العباد (قال مالك رحمه الله تعالى من شتم النبى) اى جنس الانبياء (قتل ومن شتم اصحابه ادب) اى جلد وضرب وقدتقدم الحديث بذلك (وقال) اى مالك (ايضا من شتم

احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر اوعمر اوعثمان اوعليا اومعاوية اوعمرو بن العاص) وسقط اوعليا من اصل الدلجى فقال ولم يذكر المصنف عليا لان محبيه كثيرون انتهى ولايخفى ان الكثرة انما هي بالنسبة الى معاوية وعمرو بن العاص لا بالاضافة الى من قبله فقد اختلفت المبتدعة فى حب على كالروافض وبغضه كالخوارج (فان قال) شاتمهم (كانوا) اى الصحابة كلهم (على ضلال وكفر) عطف تفسير (قتل) لتكذيبه القرآن فيما اثنى الله عليهم لقوله تعالى رضى الله عنهم وحديث اصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وحديث لوانفق احدكم مثل احد ذهبا مابلغ مد احدهم ولانصيفه اى نصفه (وان شتمهم) اى كلهم او بعضهم (بغير هذا) الذى ذكر (من مشاتمة الناس نكل) بصيغة المجهول مشددا ومخففا اى ردع وزجر وعوقب (نكالا شديدا وقال ابن حبيب من غلا) اى تجاوز عن الحد وتعدى (من الشيعة) اوالخوارج (الى بغض عثمان والبراءة منه) اى والى التبرى من محبته (أدب أدبا شديدا ومن زاد) اى الى ذلك كما فى نسخة اى ضم اليه (بغض أبى بكر وعمر فالعقوبة عليه اشد) اى كمية وكيفية (ويكرر ضربه) بقدر زيادة بغض صحبه عليه الصلاة والسلام وحزبه (ويطال سجنه) اى مدة حبسه (حتى يموت ولايبلغ به) اى فيه (القتل الافى سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والا فى انكار صحبة أبى بكر وكذا فى صحة خلافته المجمع عليهما ولاعبرة بمخالفة الشيعة فيهما وكذا اذا قيل له قل رضى الله تعالى عنهم فأبى فانه كالانكار لما فى القرآن (وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا او عثمان اوغيرهما) كمعاوية وعمرو بن العاص (يوجع) بصيغة المجهول مخففا اومشددا (ضربا) بالنصب على التمييز وانما خص عليا وعثمان بالذكر لان الخوارج قالوا بتكفيرهما بناء على قواعدهم الفاسدة واصولهم الكاسدة ولم يختلفوا فى تعظيم الشيخين للاجماع على خلافتهما وعدم مايقتضى هتك حرمتهما فمن كفرهما كفر خلافا للروافض ولاعبرة بقولهم المناقض بل التحقيق ان اصل مذهب الشيعة ليس تكفيرهما بل ينسبونهما الى المخالفة فى امر الخلافة بناء على انهم يفضلون عليا عليهما وانما اللعن والتكفير صدر من غلاتهم ولعل هذا معنى ماروى من ان سب الشيخين كفر المفهوم منه ان سب غيرهما ليس كذلك لتفاوت رتبتهما هنالك واما معاوية واتباعه فيجوز نسبتهم الى الخطأ والبغى والخروج والفساد واما لعنهم فلايجوز اصلا بخلاف يزيد وابن زياد وامثالهما فان بعض العلماء جوزوا لعنهما بل الامام احمد بن حنبل قال بكفر يزيد لكن جمهور اهل السنة لايجوزون لعنه حيث لم يثبت كفره عندهم وعلى التنزل فلعله مات تائبا ولهذا قالوا لايجوز لعن كافر بعينه الا اذا ثبت كفره وقوله عليه بدليل قطعى من كتاب اوسنة كفرعون وابى لهب وابى جهل وامثالهم والله تعالى اعلم وبما قررنا اندفع اعتراض الدلجى بأن هذا يخالف لما مر عن مالك انه اذا قال كانوا اى الصحابة على ضلال وكفر قتل فان المراد بهم

اما جميعهم اوا كابرهم (وحكى ابو محمد بن ابى زيد عن سحنون فيمن قال فى ابى بكر وعمر وعثمان وعلى انهم) اى كلهم (كانوا فى ضلال وكفر قتل ومن شتم غيرهم) اى غير الخلفاء الاربعة (من الصحابة) كمعاوية وغيره (بمثل هذا) القول (نكل النكال الشديد وروى عن مالك من سب ابابكر جلد ومن سب عائشة) اى قذفها (قتل قيل له) اى لمالك (لم) اى لاى شئ يقتل بسبها وقد قلت فى ابيها يجلد من سبه وهو بالاجماع افضل منها (قال) اى مالك (من رماها) اى قذفها (فقد خالف القرآن) النازل ببراءة ساحتها فعلم بهذا انه لو شتمها احد بغير القذف لم يجب قتله وهذا اذا سب ابابكر مع اقراره بصحبته فانه لو انكرها لكفر لانكاره القرآن على ماسبق به البيان واما اذا قذف احدى سائر الازواج الطيبات فلا يكفر لعدم ورود براءتهن فى الآيات (وقال ابن شعبان عنه) اى مالك (لان الله يقول يعظكم الله) اى تحذيرا من (ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين فمن عاد لمثله فقد كفر) وفيه ايماء الى ان من قذفها قبل الوعظ لم يكفر وانما حد حد القاذف (وحكى ابو الحسين الصقلى) بفتح اوله ويكسر وبسكون القاف قال الحلبى نسبة الى صقلية جزيرة بالمغرب وقال الدلجى بفتح المهملة والقاف وقال التلمسانى بكسر الصاد والقاف واللام مشددة وبفتح الصاد والقاف واللام مشددة (ان القاضى ابابكر ابن الطيب) اى الباقلانى المالكى امام المتكلمين (قال ان الله تعالى اذا ذكر فى القرآن مانسب اليه المشركون) من الشريك والولد والصاحبة والبنات (سبح نفسه لنفسه) وفى نسخة بنفسه (كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه فى آى كثيرة) كقوله تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه وقوله وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه (وذكر تعالى مانسبه المنافقون اى عائشة) فيه تغليب اذ الذى تولى كبره هو ابن ابى بن سلول رئيس المنافقين وقد تبعه بعض المؤمنين كحسان ومسطح وحمنة وغيرهم (فقال ولولا اذ سمعتموه قلتم مايكون لنا ان نتكلم بهذا) المأفوك عليها (سبحانك سبح نفسه فى تبرئتها من السوء) المنسوب اليها (كما سبح نفسه فى تبرئته من السوء) وما ذاك الا لجلالة مقامها العلى فى رفيع صحبة النبى (وهذا) القول من الباقلانى (يشهد لقول مالك) ولا اعرف احدا يخالفه فى ذلك (فى قتل من سب عائشة) اى قذفها (ومعنى هذا) القول يقتل من قذفها (والله تعالى اعلم) جملة معترضة (ان الله لما عظم سبها) اى بالافتراء عليها المسمى بالافك (كما عظم سبه تعالى) بالافتراء عليه حيث قال الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون (وكان سبها سبا لنبيه) فيه بحث لايخفى على النبيه لان سبها ليس سبا لنبيه فى حقيقة الكلام ولا يلزم من قذفها قذفه عليه الصلاة والسلام ولهذا لم يقتل من قذفها قبل نزول براءتها بل جعل قذفها حينئذ كقذف سائر اهل الاسلام فى عموم الاحكام فالكفر الموجب للقتل انما هو لمخالفة القرآن ولهذا اختصت عائشة الصديقة بهذا الاجلال فى الطريقة وبهذا علم معنى بقية كلامه من قوله

(واذاه) اى وقرن اذى نبيه (بأذاه سبحانه وتعالى) اى فى قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة (وكان حكم مؤذيه تعالى القتل كان مؤذى نبيه كذلك كماقدمناه) ولايخفى ان ذلك لواجرى على حقيقته لكان سب كل احد من اهل بيته كفرا موجبا للقتل هنالك والامر على خلاف ذلك لانه لم يقصد بذلك اذاه صلى الله تعالى عليه وسلم وفرق بين ان يقع شئ اصالة وقصدا وبين ان يقع تبعية وضمنا فى مقام التحقيق والله ولى التوفيق (وشتم رجل عائشة) اى بغير القذف (بالكوفة فقدم) اى فاحضر الشاتم (الى موسى بن عيسى العباسى فقال من حضر هذا) المجلس اوهذا الرجل حين شتم قال التلمسانى ويروى من خصم (فقال ابن ابى ليلى انا) وهو احد المجتهدين وقد تولى القضاء ولعل هذا هو الموجب للاكتفاء (فجلد) اى الشاتم (ثمانين جلدة وحلق رأسه) اى تعزيرا (واسلمه) اى تركه وفى نسخة وسلمه (للحجامين) يعذبونه باخراج دمه لزيادة سياسة فى امره (وروى) كما فى تاريخ الخطيب وابن عساكر (عن عمر بن الخطاب انه نذر قطع لسان ابنه عبيدالله) بالتصغير (ابن عمر اذ شتم المقداد) بكسر الميم (ابن الاسود) تبنيا فان اباه غيره (فكلم) بصيغة المجهول اى فشفع عمر (فى ذلك فقال دعونى اقطع لسانه حتى لايشتم احدا بعد) اى بعد ذلك (من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وحيث منعوه ولم يقروه حتى يفعل لايكون اجماعا فلايجوز قطع لسان من سب صحابيا وانما اراد عمر تخويفه اوالسياسة (وروى ابوذر الهروى ان عمر بن الخطاب أتى بأعرابى يهجو الانصار فقال) اى عمر (لولا ان له) اى للاعرابى (صحبة) اى سابقة له عليه الصلاة والسلام (لكفيتكموه) من شره بمايليق بأمره ورواه ايضا محمد بن قدامة المروزى فى كتاب الخوارج عن ابى سعيد الخدرى بسند رجاله ثقاة ذكره الدلجى (وقال مالك من انتقص احدا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ذكر بعض معايبهم وغفل عن جملة مناقبهم ولم يعرف انهم السابقون فى الايمان ولم يعمهم بالاستغفار والرضوان (فليس له فى هذا الفئ) الذى يعم المسلمين (حق) اى حصة ونصيب لانه (قد قسم الله الفئ فى ثلاثة اصناف فقال للفقراء) بدلا من لذى القربى وما بعده وان المبدل منه فى حكم الطرح او الشامل لهم ولغيرهم (المهاجرين) الى المدينة (الآية) الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون اى فى ايمانهم ومعرفتهم اوفى تصحيح نية هجرتهم (ثم قال والذين) عطفا على للفقراء (تبوؤا الدار) اى سكنوا المدينة واتخذوها دار الوطن والقرار (والايمان) اى واختاروا واخلصوا (من قبلهم) اى قبل هجرة اهل الاسلام اليهم (الآية) اى يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولوكان بهم خصاصة اى ضرورة ومجاعة (وهؤلاء هم الانصار ثم قال والذين جاؤا من بعدهم) اى من التابعين واتباعهم الى يوم الدين (يقولون ربنا اغفرلنا ولاخواننا

الذين سبقونا بالايمان) من المهاجرين والانصار خصوصا (الآية) اى ولاتجعل فى قلوبنا غلا اى حقدا وحسدا للذين آمنوا عموما ربنا انك رؤف رحيم بالمؤمنين فى الدنيا والاخرى (فمن تنقصهم فلاحق له فى فئ المسلمين) بل يخرج عن دائرة المؤمنين لحصرهم فى الاصناف المذكورين (وفى كتاب ابن شعبان من قال فى واحد) وفى نسخة احد (منهم) اى من الصحابة (انه ابن زانية وامه مسلمة) جملة حالية (حد عند بعض اصحابنا) المالكية (حدين حدا له وحدا لامه) لعله اراد بالاول التعزير مبالغة فى التحذير (ولا اجعله كقاذف الجماعة فى كلمة) نحو ياأولاد الزوانى ويا ابناء الزانيات لغيرهم حيث تتداخل الحدود جملة وذلك الفرق (لفضل هذا) الصحابى (على غيره ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سب اصحابى فاجلدوه) اى فاضربوه كما فى رواية تقدمت (قال) اى ابن شعبان (ومن قذف ام احدهم وهى كافرة حد حد الفرية) اى الكذب (لانه) اى قذف ام احدهم ولو كانت كافرة (سب له) اى لولدها الكريم فيستحق به التأديب الاليم (فان كان احد من ولد هذا الصحابى) اى اولاده واحفاده (حيا) وابوه ميتا (قام) مقامه (فيما يجب له من استيفاء الحد (والا فمن قام به من المسلمين) حسبة فى امره (كان على الامام) او نائبه (قبول قيامه قال) اى ابن شعبان (وليس هذا) الحكم المذكور (كحقوق غير الصحابة لحرمة هؤلاء) الصحابة (بنبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم) احياء وامواتا (ولو سمعه الامام) اى السلطان اونائبه (واشهد عليه كان) اى الامام (ولى القيام به) اى بالحد (قال) اى ابن شعبان (ومن سب غير عائشة من ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بقذف احديهن (ففيها) اى فى المسئلة او فى حقها (قولان احدهما يقتل لانه سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لسبه حليلته) وفى نسخة بسبب سب حليلته وهى زوجته من الحلول وهو النزول لانها تحل معه حيث حل اوهو يحل بها حيث حلت وقيل من الحلال ضد الحرام فيشمل السرية (والآخر انها) اى حليلته (كسائر الصحابة) رجالهم ونسائهم (يجلد حد الفرية) وفى نسخة حد المفترى (قال) اى ابن شعبان (وبالاول) وهو القول بالقتل (اقول) وهذا بعيد عن الاصول فتأمل فانه يلزم منه عدم الفرق بين عائشة المبرأة بالكتاب وبين غيرها والله تعالى اعلم بالصواب (وروى ابو مصعب عن مالك فيمن سب من انتسب الى بيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) من جهة القرابة والنسب المعروف وفى بعض النسخ عن مالك من انتسب الى بيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اى الى اولاده وظهر انه ليس منهم (يضرب ضربا وجيعا ويشهر) من الشهرة وهو الظهور ومعناه يطاف به فى الاسواق (ويحبس طويلا) من الزمان (حتى تظهر توبته) اى آثارها عند الاعيان (لانه استخفاف بحق الرسول عليه الصلاة والسلام وافتى ابو المطرف الشعبى فقيه مالقة) بفتح اللام والقاف وقال التلمسانى فاعلة بلدة بالعدوة اعادها الله تعالى الى الاسلام

(فى رجل انكر تحليف امرأة) وجه عليها يمين واريد تحليفها (بالليل) لكونها مخدرة فامتنع الرجل عن تحليفها بالليل (وقال لوكانت بنت ابى بكر الصديق) اى فرضا وتقديرا (ماحلفت) وفى نسخة بصيغة المجهول (الا بالنهار وصوبه بعض المتسمين بالفقه) اى المتصفين به نظرا الى انه اراد المبالغة فى النفى لا الاهانة كما ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن شفع لسارقة حيث قال له لوكانت فاطمة لقطعت يدها وذلك لانه سبحانه وتعالى عمم الحكم بين الخاص والعام فى قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ولا تجوز الشفاعة فى الحدود (فقال ابو المطرف ذكر هذا) الكلام (لابنة ابى بكر فى مثل هذا) المقام (يجب عليه) به (الضرب الشديد والسجن الطويل) اى الحبس المديد (والفقيه الذى صوب قوله هو احق باسم الفسق من اسم الفقه فيتقدم اليه فى ذلك ويزجر) وفى نسخة ولا يؤخر (ولاتقبل فتواه ولاشهادته) وهذا من المجازفة فى الكلام فأن غايته انه اخطأ فى فتواه والمجتهد قد يخطئ ولا يفسق ولا ترد شهادته بالاجماع (وهى) اى فتواه (جرحة) بضم الجيم اى طعنة (ثابتة فيه ويبغض فى الله) اى لاجل رضاه وهذا كله نشأ من حظ نفس ابى المطرف ومتابعته هواه ومن عدم الاطلاع على الحديث الذى قدمناه (وقال ابو عمران) اى القابسى (فى رجل قال لو شهد على ابو بكر الصديق) حذف سببه وجوابه لظهورها عنده (انه) اى الشان (ان كان) اى القائل (اراد ان شهادته فى مثل هذا الحكم) وفى نسخة فى مثل ما اى حكم او الحكم (لايجوز فيه الشاهد الواحد فلاشئ عليه) وهو ظاهر كلامه ومرامه من المبالغة (وان كان اراد غير هذا) المعنى الذى ذكر مما يقتضى اهانته فرضا (فيضرب ضربا) اى شديدا (يبلغ به) بصيغة المجهول اى يوصل بضربه (حد الموت) او يبلغ هو بالضرب الموت وفى اصل الدلجى وذكروها اى مقالة ابى عمران رواية عن مالك او غيره من اصحابه وهذا يرد على ابى المطرف فى شدة جوابه (قال القاضى ابو الفضل) وهو المؤلف (هنا انتهى القول بنا فيما حررناه) اى قدمناه وقررناه (وانتجز) بالنون والجيم والزاء اى تم وانقضى (الغرض الذى انتحيناه) بالحاء المهملة اى قصدناه وملنا نحوه واعتمدناه (واستوفى) بصيغة المجهول اى استكمل (الشرط الذى شرطناه) فيما اوردناه من الاقسام الاربعة التى اردناها (مما ارجو ان يكون) وفى نسخة ان بتشديد النون اى الشان (فى كل قسم منه للمريد) اى لمن يريده (مقنع) يقنع به ويرضاه ويكتفى به عما سواه (وفى كل باب منهج) اى طريق واسع (الى بغيته) بكسر اوله ويضم اى طلبته وحاجته (ومنزع) اى حجة لمن يحتج به فى قضيته (وقد سفرت) بفتح الفاء للمتكلم اى كشفت واوضحت (فيه عن نكت) جمع نكتة وهى حكمة دقيقة (تستغرب وتستبدع) اى تعد غريبا وبديعا عجيبا لقلة استعمالها ودقة احوالها (وكرعت) اى وشربت شربا خاصا حيث تناولت من الحوض شربا بفمى مما حصل لى من التوفيق (فى مشارب من التحقيق) اى التحرير

(بالتدقيق)

بالتدقيق (لم يورد لهـا قبل) اى لم يذكر لهـا قبل ذلك (فى اكثر التصانيف مشرع) اى مورد به ينتفع (واودعته) اى ضمنته (غير مافصل) ماصلة للمبالغة فى الكثرة والمعنى اودعته فى فصول كثيرة واغرب الانطـاكى فى قوله اى غير فصل واحد وهذا الفصل هو الذى حكى القـاضى المؤلف فيه ماوقع من الزنا دقة واهل الاهواء الضـالة بعض الالفاظ البشيعة الشـنيعة (وددت) بكسر الدال الاولى اى احببت وتمنيت (لووجدت من بسط قبلى الكلام فيه اومقتـدى) وفى نسخة اومفيدا (يفيدنيه) اى يفيـدنى ذلك (عن كتابه اوفيه) اى عن فمه وهو تجنيس تام مع ماقبله اوتلفيق وهو المركب والمتشابه (لاكتفى بما ارويه) من الرواية اى اخبره (عما ارويه) من التروية وهو تجنيس محرف واغرب الانطـاكى فى قوله هو من رويت الحبل اذا غلظت قواه وهو كنـاية عن بسط الكلام فيه (والى الله تعالى) لا الى غيره (جزيل الضراعة) اى كثير الخضوع والخشوع والاسـتكانة (فى المنة) اى فى طلبها اوقبولهـا (بقبول مامنه) اى بقبول شئ وقع من عنده لطفـا (لوجهه) فضلا (والعفو) بالرفع (عمـا تخلله) اى تداخل فى خلاله مما يخل بكمـاله (من تزين) اى تكلف (وتصنع لغيره) اى لغير وجهه سبحـانه من رياء او سمعة اوحظ نفس وشهوة (وان يهب لنا ذلك) اى على تقدير تقصير هنالك (بجميل كرمه وعفوه لمـا اودعناه) اى لاجل ما اوردناه فيه وبيناه (من شرف مصطفاه وامين وحيه وما) اى ولاجل ما (اسهرنا به) اى بسببه (جفوننا) اى عيوننا (لتتبع فضائله ونشر شمائله (واعملنا) اى اتعبنا وعالجنـا (فيه خواطرنا) اى عقولنا وسرائرنا (من ابراز خصائصه) اى اظهارها (ووسائله) التى يتوسل بها الى اغراضنا (و) ان (يحمى اعراضنا) اى ارواحنا واشـباحنا الموجدة (عن ناره الموقدة) التى تطلع على الافئـدة (لحمايتنـا كريم عرضه عليه السلام) من الكلام المترتب عليه الملام (ويجعلنـا) اى الله سبحانه وتعـالى (ممن لايذاد) بضم اوله من الذود وهو الطرد اى بمن لايدفع ولا يمنع (اذا ذيد) مجهول ذاد اى طرد (المبـدل) لدينه بعد موت نبيه (عن حوضه ويجعله) اى وان يجعـل هذا المؤلف وما يتبعه من المصنف (لنا) معشر المسلمين الحـاضرين (ولمن تهمم) اى اعتنى واهتم (باكتتابه واكتسـابه) ولو بشرائه (سببا) اى وسـيلة (يصلنا بأسبابه) التى لا انفصام لهـا فى بابه (وذخيرة) اى نتيجة مدخرة محفوظة عنده سبحانه وتعالى (نجدها) حاضرة (يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضرا) ينفعها فى يوم الجمع محضرا (نحوز) اى نظفر ونفوز (بهـا رضاه وجزيل ثوابه) الذى هو لقاه (ويخصنا بخصيصى) بكسر الخاء وتشديد الصاد المكسورة وفى آخره الف مقصورة قال التلمسانى ويمد وهو خطأ مصدر بمعنى الخصوصية وقيل اسم مبالغة فى التخصيص اى بمن هو من خواص (زمرة نبينا وجماعته وان يحشرنا فى) وفى نسخة مع (الزعيل) اى الجمع (الاول) من اهل السعادة فى الازل وهم علماء اهل السـنة والجماعة وقيل هم الزمرة

الاولى التى تدخل الجنة بغير حساب فيكون قوله (واهل الباب الايمن) الذى هو الاحسن والازين (من اهل شفاعته) من قبيل عطف التفسير فقد ورد فى حديث الشفاعة ادخل من امتك من لاحساب عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة جعلنا الله منهم من كمال الفضل والمنة (ونحمده تعالى) اى نثنى عليه بما يوافى نعمه ويكافى كرمه (على ماهدى) اى دلنا (اليه من جعه والهم) من عزمه (وفتح البصيرة) الباطنية (لدرك) بسكون الراء وفتحها اى لادراك (حقائق ما اودعناه وفهم) دقائق ما بيناه وعيناه مما يتعلق بمصطفاه (ونستعيذه) اى نعوذ به ونلوذ (جل اسمه) كسماه (من دعاء لايسمع) اى لايقبل (وعلم لاينفع) اى غير نافع صاحبه (وعمل لايرفع) اى لايصعد بل يرد على وجه كاسبه وورد زيادة ونفس لاتشبع ومن هؤلاء الاربع اجمالا بعد تفصيل اكالا (فهو الجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو وقد ورد فى الحديث غير انى جواد ماجد اى صاحب الجود والعظمة فى مقام الشهود (الذى لايخيب) بفتح الياء وتضم وكسر الخاء المعجمة وفى نسخة بضم الياء الاولى وتشديد الثانية اى لايضيع ولا يخسر (من امله) بتشديد الميم اى قصده ورجاه (ولا ينتصر) على عدوه (من خذله) اى ترك نصرته ومنع حرمته (ولايرد دعوة القاصدين) لقوله تعالى ادعونى استجب لكم والحديث ان الله ليستحى ان يرد يد عبده صفرا اذا رفعها اليه (ولا يصلح عمل المفسدين) لامر الدين (وهو حسبنا) اى كافينا فى كل قليل وجليل (ونعم الوكيل) اى الموكول اليه والمعتمد عليه وهى كلمة قالها ابراهيم الخليل لما القى فى النار ومحمد الجليل وصحبه الجميل لما قيل ان الناس قد جمعوا لكم وروى انه من خشى عدوه فليقل حسبى الله ونعم الوكيل وقيل لما القى يوسف عليه السلام فى الجب قال حسبى الله ونعم الوكيل فعذب ماؤها بعد ماكان مالحا فهو سبحانه وتعالى حسبنا ونعم الوكيل ربنا ونعم الشفيع نبينا ونسأل الله دوام العافية وتوفيق تمام الطاعة وحسن الخاتمة والحمد لله اولا وآخرا وباطنا وظاهرا على جميع ما انعم من النعم ماعلمت منها ومالم اعلم والصلاة والسلام على خاتم النبيين وسيد الاولين والآخرين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ربنا توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين وادخلنا الجنة آمنين برحمتك ياارحم الراحمين آمين فرغ مؤلفه رحم هو وسلفه اواسط رمضان المبارك عام احد عشر بعد الالف من الهجرة النبوية الى المدينة السكينة وذلك بمكة المكرمة الامينة وانا الفقير الى ربه البارى على بن سلطان محمد القارى الحنفى عاملهما الله بلطفه الخفى وكرمه الوفى ومن احسن مانظم فى تحسين هذا الكتاب ماقاله بعض اولى الالباب من الاصحاب .

نظم

شفى داء النفوس لنا الشفاء * اضاء النور منه والثناء

ونال محبه كل الامانى * وزال به عن القلب الصداء

تلألأ نوره ابدا علينا * ظلام الليل عاد لنا ضياء
جواهر نظمه درر وابهى * من الياقوت حقا لامراء
حوى حكما وموعظة وحكما * فصاحة من له شهدت ظباء
فصاحة خير رسل الله فيه * ومدح الله فيه والثناء
فصاحة منطق وبليغ لفظ * وحكمة حاكم وله العطاء
واخبار به تتلى علينا * كلام جامع فيه الهداء
فقد حل الشفاء بنا شفينا * وزال البؤس عنا والشقاء
اثاب الله جامعه عياضا * جنان الخلد فيه له الجزاء
وزاد محبه شرفا وفضلا * وبلغه المهيمن مايشاء
وصلى الله على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه اجمعين

يقول العبد الفقير الى آلاء ربه القوى الحاج احمد طاهر القنوى مصحح الكتب الدينيه بالمطبعة العثمانيه

الحمد لله الذى نور الخافقين ببعثة سيد المرسلين * وانزل عليه الكتاب هدى ورحمة للمتقين * وايده من عنده بالوحى والروح الامين * والصلوة والسلام على من اقام قوائم الشريعة الغراء فقوى * وشيد قواعدها واسس بنيانها على التقوى * وعلى آله واصحابه الذين حفظوا سنته وسلكوا سبيله * ومن بعدهم من اجلاء امته الذين اتخذوه وسيلة (اما بعد) فلما من الله بلطفه على من شاء من عباده بتحرير مناقب خير خلقه * ويسر عليه الطرق لابراز شريف شمائله وجليل خلقه * بادر الى اداء مواجب حقه توقيرا له وتعظيما * وشمر عن ساق الجد توفية بوجائب ماهو بصدده تشريفا لقدره العلى وتكريما * ومن اجل من وفقه الله لخدمة هذه الوظيفة النجيبة فاقامها بلا اعراض * الامام الكبير الاجل المعروف بالقاضى عياض * سقاه الله من زلال الحياض * واسكنه فى غرف الرياض * حيث شرح صدره وشفى * لتأليف كتاب كافل لهذه المهمة فسماه شفا * وقد اعتنى كثير من العلماء الجهابذة بشرحه مختصرا ومفصلا * مطولا ومجملا * فمن شروحه شرح الفاضل على القارى رحمه الله * وهو مع صغر حجمه كثير نفعه * يسير ضبطه * الا ان النسخ المتداولة مملوءة بالغلط المردود * فلذلك صرفنا نحن فلله الحمد فى تصحيحه ماهو المجهود * والتزمنا تصحيحه من نسخ عديدة ليتم المقصود * فجاء بحمد الله تعالى مطبوعا مهذبا سالما عن الخطأ المستبين * بحيث يعجب الناظر المطالع فى كل وقت وحين * وهذا ايضا من جملة ماوفقنا الله بلطفه لتصحيح امثاله من الكتاب * كما وفقنا قبل لتصحيح شرح الفاضل احمد شهاب * فنسئله جل اسمه ان يوفقنا لتصحيح امثاله من الكتب الدينية * ويجعل سعينا هذا مقبولا لدى الحضرة النبوية * وقد تصادف ختام طبعه بالمطبعة العثمانية * الكائنة فى دار الخلافة العثمانية * فى اليوم السابع والعشرين
من الربيع الآخر سنة تسع عشرة وثلاثمائة والف

فهرست الجلد الثانى من شرح الشفاء للفاضل على القارى رحمه الله تعالى